

* (فهرسة الجزء العاشر من فتح البيان) *

صحيفة	صحيفة
٢٨١ سورة الشمس	٢ سورة المائدة
٢٨٧ سورة الليل	١٦ سورة النور
٢٩٤ سورة الضحى	٣٤ سورة الحاقة
٣٠٢ سورة الم نشرح	٤٨ سورة سؤال
٣٠٦ سورة التين	٥٩ سورة نوح
٣١١ سورة اقرأ	٧٠ سورة الجن
٣١٧ سورة القدر	٨٧ سورة المزمل
٣١٩ سورة لم يكن	١٠٢ سورة المدثر
٣٢٤ سورة الزلزلة	١١٨ سورة القيامة
٣٢٨ سورة العاديات	١٣٠ سورة الانسان
٣٣١ سورة القارعة	١٤٨ سورة المرسلات
٣٣٣ سورة التكاثر	١٥٧ سورة عم
٣٣٦ سورة العصر	١٧١ سورة المازعات
٣٣٨ سورة الهمزة	١٨٥ سورة عبس
٣٤٠ سورة الفيل	١٩٤ سورة التكويد
٣٤٢ سورة قريش	٢٠٥ سورة الانقطار
٣٤٤ سورة ارايت	٢١٠ سورة المطففين
٣٤٦ سورة الكوثر	٢٢١ سورة الانشقاق
٣٥٠ سورة الكافرون	٢٢٨ سورة البروج
٣٥٣ سورة النصر	٢٣٨ سورة الطارق
٣٥٧ سورة تبت	٢٤٤ سورة الاعلى
٣٥٩ سورة الاخلاص	٢٥٢ سورة الغاشية
٣٦٣ سورة الفلق	٢٥٩ سورة الفجر
٣٦٧ سورة الناس	٢٧٣ سورة البلد

* (تمت) *

• فهرسة الجزء العاشر من تفسير العقاد من كثير •

تفسير	تفسير
٢٢٦ تفسير سورة البلد	٢ تفسير سورة الطلاق
٢٣٢ تفسير سورة النحل والنسب وشهادا	١٧ تفسير سورة التحريم
٢٣٧ تفسير سورة الليل	٢٢ تفسير سورة المائدة
٢٤٣ تفسير سورة النجم	٤١ تفسير سورة الن
٢٤٨ تفسير سورة ألم نشرح	٦٢ تفسير سورة الحاقة
٢٥٢ تفسير سورة التين والزيتون	٧١ تفسير سورة سأل سائل
٢٥٣ تفسير سورة اقرأ	٨١ تفسير سورة نوح عليه السلام
٢٥٧ تفسير سورة القدر	٨٨ تفسير سورة الجن
٢٦٩ تفسير سورة لم يكن	٩٧ تفسير سورة المزمل
٢٧٢ تفسير سورة اذا زلزلت	١٠٧ تفسير سورة المدثر
٢٧٧ تفسير سورة العاديات	١٢٠ تفسير سورة القيامة
٢٨٠ تفسير سورة الفارعة	١٢٩ تفسير سورة الانسان
٢٨٢ تفسير سورة التكاثر	١٣٨ تفسير سورة والمرسلات
٢٨٧ تفسير سورة العصر	١٤٢ تفسير سورة النبا
٢٨٨ تفسير سورة ويل لكل همزة لمزة	١٥٠ تفسير سورة النازعات
٢٨٩ تفسير سورة الفيل	١٥٦ تفسير سورة عبس
٢٩٧ تفسير سورة لا يلاف قريش	١٦٣ تفسير سورة التكويد
٢٩٨ تفسير السورة التي يذكر فيها الماعون	١٧٣ تفسير سورة الانقطار
٣٠٢ تفسير سورة الكوثر	١٧٧ تفسير سورة المطففين
٣٠٨ تفسير سورة قل يا أيها الكافرون	١٨٥ تفسير سورة الانشقاق
٣١١ تفسير سورة اذا جاء نصر الله	١٩١ تفسير سورة البروج
٣١٨ تفسير سورة قبت	٢٠٢ تفسير سورة الطارق
٣٢٤ تفسير سورة الاخلاص	٢٠٤ تفسير سورة سجد
٣٤٦ تفسير سورتي المعوذتين	٢١٠ تفسير سورة الغاشية
	٢١٥ تفسير سورة القجر

(الجزء العاشر).

من التفسير المسمى فتح البيان
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق
الهمام المؤيد من موله القدير الباري أبي الطيب صديق
ابن حسن القنوجي البخاري ملك مدينة بهوپال
حالا بالاقطار الهندية لازالت
كواكب فضله في
الافاق زاخرة

مضيه

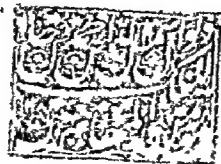
آمين

وبها منشه تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي الفداء اسمعيل بن عمر بن
كثير القرني الدمشقي المولود سنة سبع مائة وعشرة المتوفى سنة سبع مائة وأربعة وسبعين
وهذا التفسير جليل فسر بالا حاديث والآثار مسندة من أصحابها مع الكلام عما يحتاج
اليه جر حاطة ديلا اه من كشف الظنون

*(الطبعة الاولى).

(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولا ق مصر المحمية)

سنة ١٣٠١ هجرية



* (تفسير سورة الطلاق وهي مدينة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها النبي إذا طلقتم النساء

فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة

واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من

بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين

بفاحشة مبينة وتلك حدود الله

ومن يتعد حدود الله فقد ظلم

نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد

ذلك أمراً) خوطب النبي صلى الله

عليه وسلم أولاً تنشيراً وتكريراً

ثم خاطب الأمة تبعاً فقال تعالى

يا أيها النبي إذا طلقتم النساء

فطلقوهن لعدتهن وقال ابن

أبي حاتم ثنا محمد بن ثواب بن سعيد

الهباري ثنا أسباط بن محمد عن

سعيد عن قتادة عن أنس قال طلق

رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة

فأتت أهلها فانزل الله تعالى يا أيها

النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن

لعدتهن فقبل له راجعها فانها

صوامة قوامه وهي من أزواجه

ونسائك في الجنة ورواه ابن جرير

عن ابن بشار عن عبد الأعلى عن

سعيد عن قتادة فذكره مرسل

وقد ورد من غير وجه أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم طلق حفصة ثم

راجعها وقال البخاري ثنا يحيى

ابن بكير ثنا الليث حدثني عقبل

عن ابن شهاب أخبرني سالم أن

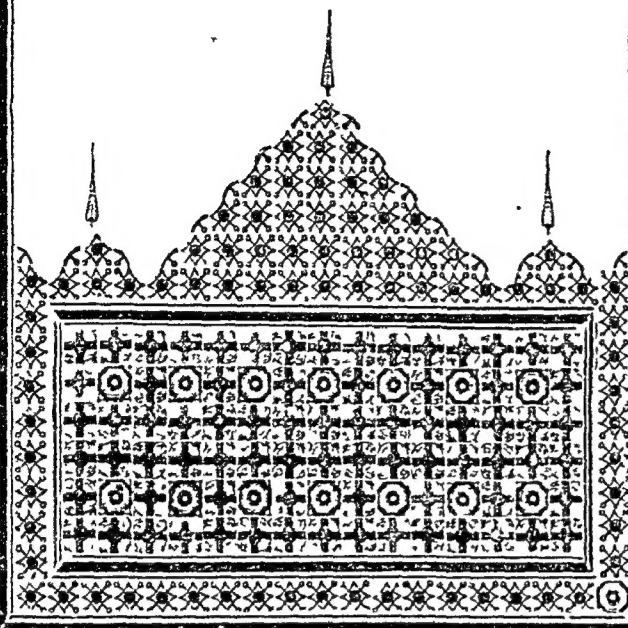
عبد الله بن عمر أخبره أنه طلق

امراً له وهي حائض فذكر عمر

لرسول الله صلى الله عليه وسلم

فتغيط رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيه ثم قاله ليراجعها ثم يسكنها



بسم الله الرحمن الرحيم

* (سورة الملك)

وتسمى سورة تبارك والواقعة والمنجية وتدعى في التوراة المانعة وهي ثلاثون آية وهي
مكية قال القرطبي في قول الجميع وعن ابن عباس قال نزات بمكة وعن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن سورة من كتاب الله ما هي إلا ثلاثون آية شفعت لرجل
حتى غفر له تبارك الذي بيده الملك أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن
الضريس والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب والترمذي وقال هذا حديث
حسن وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة في القرآن خاصت عن
صاحبها حتى أدخلته الجنة تبارك الآية أخرجه الطبراني في الأوسط وابن مردويه والضياء
في المختارة وعن ابن عباس قال ضرب بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خبائه على قبر
وهو لا يحسب أنه قبر فاذا قبر إنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فألقى النبي صلى الله عليه
وسلم فأخبره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي المانعة هي المنجية من عذاب القبر
أخرجه الحاكم وابن مردويه وابن نصر والبيهقي في الدلائل والترمذي وقال هذا حديث
غريب من هذا الوجه وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبارك
هي المانعة من عذاب القبر أخرجه ابن مردويه والنسائي وصححه الحاكم وعن رافع بن

حتى تظهر ثم يحض فتطهر فان بدله أن يطلقها فليطلقها طاهر اقبل أن يسها فذلك العدة التي أمر بها الله عز وجل هكذا رواه البخاري ههنا وقد رواه في مواضع من كتابه ومسلم ولفظه فذلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء ورواه أصحاب الكتب والمسند من طرق متعددة وألفاظ كثيرة وموضع استقصائها كتب الاحكام وأمس لفظ يورد ههنا ما رواه مسلم في صحيحه من طريق ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع عبد الرحمن بن أيمن مولى عتبة يسأل ابن عمر وأبو الزبير يسمعون كيف ترى في الرجل يطلق امرأته حائضا فقال طلق ابن عمر امرأته حائضا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم لي راجعها

فردها وقال اذا طهرت فليطلق أو يسك قال ابن عمر وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن وقال الاعمش عن مالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن قال الطهر من غير جماع وروى عن

خديجة وأبي هريرة أنهم سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنزلت على سورة تبارك وهي ثلاثون آية جملة واحدة وهي المانعة في القبر وأخرج ابن مردويه وعن ابن عباس أنه قال لرجل الا تحفك بحديث تفرح به قال بلى قال اقرأ تبارك الذي بيده الملك وعليها أهالك وجميع ولدك وصبيانك وجميعك فأنها المنجية والمجادلة تتجادل يوم القيامة عند ربها القارئات وتطلب له أن ينحيه الله من عذاب النار ويجوبها صاحبها من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ددت أني في قلب كل انسان من أمتي أخرجته عبد بن حديد في مسنده والطبراني والحاكم وابن مردويه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبارك الذي بيده الملك) تبارك تفاعل من البركة والبركة التمام والزيادة وقيل تعالى وتعظيم عن صفات المخلوقين وقيل دام فهو الدائم الذي لا أول لوجوده ولا آخر له واما وقال الحسن تبارك تقدس وصيغة تفاعل للمبالغة واليد مجاز عن القدرة والاستيلاء عند المتكلمة وصفة من صفاته عند المحدثين وهو الاولى والملك هو ملك السموات والارض في الدنيا والاخرة فهو يعز من يشاء ويذل من يشاء ويرفع من يشاء ويضع من يشاء وقيل المراد بالملك ملك النبوة وقيل الملك الامر والنهي والسلطان أي التمكن من سائر الموجودات يتصرف فيها كيفما أراد قال الرازي الملك تمام القدرة واستحكامها والاول أولى لان الحمل على العموم أكثر مدحا وأبلغ ثناء ولا وجه للتخصيص (وهو على كل شيء قدير) أي بليغ القدرة لا يعجزه شيء من الاشياء يتصرف في ملكه كيف يريد من انعام وانقام ورفع ووضع واعطاء ومنع قال أبو السعد الجلة معطوفة على الصلة مقرر لمضمونها مفيدة لبيان احكام ملكه تعالى في جلائل الامور ودقائقها وفي الكرخي لما اقترن الشيء بقوله قدير علم ان المراد منه المعلوم الذي يدخل تحت القدرة دون غيره (الذي خلق الموت والحياة) الموت انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقة له والحياة تعلق الروح بالبدن واتصاله به وقيل ما يوجب كون الشيء حيا وقيل الموت صفة وجودية مضادة للحياة وقيل المراد الموت في الدنيا والحياة في الاخرة وفيه بعد وقدم الموت على الحياة لان أصل الاشياء عدم الحياة والحياة عارضة لها وقيل لان الموت أقرب الى التهر وقال مقاتل خلق الموت يعني النطفة والمضغة والعلق والحياة يعني خلقه انسانا وخلق فيه الروح وقيل

ابن عمر وعطاء ومجاهد والحسن وابن سيرين وقتادة وميمون بن مهران ومقاتل بن حيان مثل ذلك وهو رواية عن عكرمة والضحاك وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن قال لا يطلقها وهي حائض ولا في طهر قد جامعها فيه ولكن يتركها حتى اذا حاضت وطهرت طلقها تطلقه وقال عكرمة فطلقوهن لعدتهن العدة الطهر والقرء الحية أن يطلقها حبل مستبينا حبلها ولا يطلقها وقد طاف عليها ولا يدرى حبل هي أم لا ومن ههنا أخذ الفقهاء احكام الطلاق وقسموه الى طلاق سنة وطلاق بدعة فطلاق السنة أن يطلقها طاهرة من غير جماع أو حاملا قد

استبان حبلها والبدي هو أن يطلقها في حال الحيض أو في طهر قد جامعها فيه ولا يدرى أم لا وطلاق ثالث لاسنة فيه ولا بدعة وهو طلاق الصغيرة والاياسة وغير المدخول بها وتجريير الكلام في ذلك وما يتعلق به مستقصى في كتب النروع والله سبحانه وتعالى أعلم وقوله تعالى وأحصوا العدة أي احفظوها واعرفوا ابتداءها وانتهائها الثلاث طول العدة على المرأة فتبتع من الأزواج واتقوا الله ربكم أي في ذلك وقوله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن أي في مدة العدة لها حق السكنى على الزوج مادامت معتدة منه فليس للرجل أن يخرجهن ولا يجوز لها أيضا الخروج لانها معتقلة لحق الزوج أيضا وقوله تعالى الا يا تين بقا حشة

مدينة أى لا يخرج من يوتن الآن ترى كعب المرأة فاحشة مدينة فتخرج من المنزل والفاحشة المدينة تشعل الزنا كما قاله ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن المسيب والشعبي والحسن وابن سيرين ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وأبو قلابه وأبو صالح والبخاري وزيد بن اسلم وعطاء الخراساني والبدوي وسعيد بن أنس وشلال وغيرهم وتشعل ما إذا نشزت المرأة أو بدت على أهل البيت وأذهم في الكلام والفعال كما قاله أنس بن كعب وابن عباس وعكرمة وغيرهم وقوله تعالى وتلك حدود الله أى شرائعه ومحاربه ومن يتعد حدود الله أى يخرج عنها ويجاوزها (٤) إلى غير ذلك لا يأتمرها فقد ظلم نفسه أى يفعل ذلك وقوله تعالى لا تدري

لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً أى انما أبقيت المعلقة في منزل الزرج في مدة العدة لعل الزرج يندم على طلاقها ويخلق الله تعالى في قلبه رجعة فيكون ذلك أسير وأسهل قال الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن فاطمة بنت قيس في قوله تعالى لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً قالت هى الرجعة وكذا قال الشعبي وعطاء وقتادة والخصائى ومقاتل بن حيان والثوري ومن ههنا ذهب من ذهب من السلف ومن تابعهم كالامام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى الى انه لا يتب السكني للمبتوتة أى المقطوعة وكذا المتوفى عنها زوجها واعتدوا أيضاً على حديث فاطمة بنت قيس الثهرية حين طلقها زوجها أبو عمرو بن حفص آخر ثلاث تطليقات وكان غائباً عنها باليمن فارسل اليها بذلك فارسل اليها وكذا بشعير يعنى نفقة فتم خطمته فقال والله ليس لك علينا نفقة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ليس لك عليه نفقة ولمسلم ولا سكنى وأمرها أن تعتد في بيت أم شريك

خلق الموت على صورة كبش لا يمر على شئ الا مات وخلق الحياة على صورة فرس لا يربث شئ الا حي قاله مقاتل والكلبي وقدر في التنزيل قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم وقوله اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة وقوله توفته رسلاً وقوله الله يتوفى الانفس حين موتها وغير ذلك من الآيات وقال النسفي الحياة ما يصح بوجوده الاحساس والموت ضده ومعنى خلقهما ايجاد ذلك المصحح واعدامه أى خلق موتكم وحياتكم أيها المكلفون (ليتلوكم) أى ليعلمكم معاملته من محبتكم والافعله محيط بكل شئ قال الشهاب الاختبار يقتضى عدم علم المختبر بالكسر بحال المختبر بالنسخ فلهذا جعلوه اسمة تعارة تمثيلية أو تبعية على تشبه حالهم في تكليفه تعالى لهم بتكاليفه وخلق الموت والحياة لهم وانما تسميهم وعقوبته بحال المختبر مع من اختبره وجر به لينظر طاعته وعصيانه فكم مرة أو يمينه (أيكم أحسن عملاً) فيجازيكم على ذلك وقيل المعنى ليلوكم ربكم أيكم أكثر ذكراً للموت وأحسن استعداداً وأشد منه خوفاً وقيل أيكم أحسن عقلاً وأسرع الى طاعة الله وأورع عن محارم الله وقيل أخلص عملاً وأصوبه والخاص اذا كان الله والصواب اذا كان على السنة وقيل أزهد في الدنيا وأترك لها والعموم أولى قال الزجاج اللام متعلقة بخلق الحياة لا بخلق الموت وقال الفراء ان قوله ليلوكم لم يقع على أى لان فيما بين البلوى وأى اضممار فعل كما تقول بلوتكم لا نظراً لكم أطوع ومثله قوله سلمهم أيهم بذلك زعيم أى سلمهم ثم انظر أيهم فأيكم في الآية مبتدأ وخبره أحسن لان الاسمة تفهم لا يعمل فيه ما قبله ويراد صيغة التفضيل مع ان الالة شاملة لجميع أعمالهم المنقسمة الى الحسن والقبح لا الى الحسن والاحسن فقط للايدان بان المراد بالذات والمقصد الاصل من الابتلاء هو ظهور كمال احسان المحسنين (وهو العزيز) أى الغالب الذى لا يغالب ولا يعجز من أساء العمل (الغفور) لم تاب وأناب والسور الذى لا بأس منه أهل الاساءة والزلل (الذى) نعت لما قبله أو بيان له أو بدل منه أو خبر مبتدأ المحذوف أو نصب على المدح (خلق سبع سموات) قيل الاولى من كذا والثانية من كذا الى السابعة ولم أقف على دليله من الكتاب العزيز والسنة المطهرة (طباقة) أى مطبقة بعضها فوق بعض كل سماء مقببة على الاخرى وسماء الدنيا كاقبحة على الارض وهو جمع طبق فنجوبل وجبال أو جمع طبقة فنحورجة ورحاب أو مصدر مطابق يقال طابق مطابقة وطباقة أو على هذا الوصف بالمصدر للمبالغة أو على

ثم قال تلك امر أديغشاها أفعابى اعندى عند ابن أم مكتوم فانه رجل أعشى تضعين ثيابك الحديث وقدرناه حذف الامام أحمد من طريق أخرى بلفظ آخر فقال ثنا يحيى بن سعيد ثنا مجالد ثنا عامر قال قدمت المدينة فأتيت فاطمة بنت قيس فحدثني ان زوجها اطلقها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية قالت فقال لى أخوه اخرجى من الدار فقلت ان لى نفقة وسكنى حتى يحل الاجل قال لا قالت فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان فلان اطلقنى وان أخذاً اخرجنى ومنعنى السكنى والنفقة فقال مالك ولا نسبة آل قيس قال يا رسول الله ان أخى اطلقها ثلاثاً فجاءت فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم انظرى يا بنت آل قيس انما النفقة والسكنى للمرأة على زوجها ما كانت له عليه اربعة فاذا لم يكن له عليها ربعة فلا نفقة ولا سكنى اخر جى فانزلى على فلانة ثم قال انه يتحدث اليها انزلى على ابن أم مكتوم فانه أعمى لا يرأى وذو كرمات الحديث وقال أبو القاسم الطبراني ثنا أحمد بن عبد الله البزار التستري ثنا اسحق بن ابراهيم الصواف ثنا بكر بن بكار ثنا سعيد بن يزيد الجبلي ثنا عامر الشعبي انه دخل على فاطمة بنت قيس أخت الخصال بن قيس القرشي وزوجها أبو عمرو بن حفص بن المغيرة المخزومي فقالت ان أبا عمرو بن حفص أرسل الى وهو منطلق في جيش الى اليمن بطلاق (٥) فسألت أولياءه النفقة على والسكنى فقالوا

ما أرسل اليها في ذلك شيئاً ولا أوصانا به فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان أبا عمرو بن حفص أرسل الى بطلاق فطلبت السكنى والنفقة على فقال أولياءه لم يرسل اليها في ذلك شيئاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما السكنى والنفقة للمرأة اذا كان زوجها عليها اربعة فاذا كانت لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره فلا نفقة لها ولا سكنى وكذا رواه النسائي عن أحمد بن يحيى الصوفي عن أبي نعيم الفضل بن دكين عن سعيد بن يزيد وهو الاصحى الجبلي الكوفي قال أبو حاتم الرازي هو شيخ روى عنه (فاذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم وأقبوا الشهادة لله ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدراً) يقول تعالى فاذا بلغت المعتدات أجلهن أى شارفن على انقضاء

حذف مضاف أى ذات طباق أو طوبقت طباقاً قال الباقى طباق بحيث يكون كل جزء منها مطابقا للجزء من الاخرى ولا يكون جزء من اخرجاً عن ذلك (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) صفة ثانية لسبع سموات أو مستأنفقة لتقرير ما قبلها والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل من يصلح له ومن مزيدة لتأكيد النفي وإضافة خلق الرحمن من اضافة المصدر الى فاعله والمفعول محذوف تقديره لهن أو لغيرهن قرأ الجمهور من تفاوت وقرئ تفوت مشدداً بدون ألف وهما لغتان كالعهدة والعهد والتحمل والحمل والمعنى من تفاوت ولا تبين ولا اعوجاج ولا تخالف بل هي مستقيمة الدالة على خالقها وان اختلفت صورها وصفاتها فقد اتفقت من هذه الحثية وقال ابن عباس من تشقق وقيل من اضطراب وقيل من عيب وحقيقة التفاوت عدم التناسب كأن بعض الشيء يفوت بعضاً (فارجع البصر) أى اردد طرفك حتى يتضح لك ذلك بالمعانية أخيراً ولا بانه لا تفاوت في خلقه ثم أمر ثانية بترديد البصر في ذلك لزيادة التأكيده وحصول الطمأنينة (هل ترى من فطور) قال مجاهد والخصال الفطور الصدوع والشقوق جمع فطر وهو الشق وقال قتادة هل ترى من خلل وقال السدي من خروق وأصل من التفطر والانفطار وهو التشقق والانشقاق وعن ابن عباس قال الفطور الوهى وعنه قال من تشقق وخلل (ثم ارجع البصر كرتين) أى رجعتين مرة بعد مرة واتصاه على المصدر والمراد بالتثنية التكرير كما في لبسك وسعديك وحسانك وهذا ذك لا يريدون بهذه التثنية شفع الواحد انما يريدون التكرير أى رجعة بعد رجعة وان كثرت واجابة لك بعد أخرى والاتفاض الغرض ووجه الامر بتكرير النظر على هذه انه قد لا يرى ما يظنه من العيب في النظرة الاولى ولا في الثانية ولهذا قال أولاً ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت ثم قال ثانية ارجع البصر كرتين فيكون ذلك أبلغ في اقامة الحجة وأقطع للمعذرة وقيل الاولى ليرى حسناتها واستواءها والثانية ليصبر كواكبها في سيرها وانتهائها (ينقلب اليك البصر خاسئاً) أى يرجع اليك البصر خاسئاً متباعداً عن ان يرى شيئاً من ذلك وقيل معنى خاسئاً متباعداً عن ان يصبر ما التمس من العيب يقال خسأت الكلب أى أبعده وطرده وقال ابن عباس خاسئاً صاغراً ذليلاً قرأ الجمهور ينقلب بالجزم جواباً للامر وقرئ بالرفع على الاستئناف (وهو حسير) أى كليل لا يرى شيئاً قاله ابن عباس أى منقطع وعنه قال عى مر تجع قال الزجاج

العدة وقارب ذلك ولكن لم تنرغ العدة بالسكنى فينبذ ما ان يعزم الزوج على امساكها وهو رجعتها الى عصمة نكاحها والاستقرار بها على ما كانت عليه عنده بمعروف أى محسناً اليها في صحبتها واما ان يعزم على مفارقتها بمعروف أى من غير مقابحة ولا مشاقة ولا تعنيف بل بطلاقها على وجه جميل وسبيل حسن وقوله تعالى وأشهدوا ذوي عدل منكم أى على الرجعة اذا عزمتم عليها كما رواه أبو داود وابن ماجه عن عمران بن حصين انه سئل عن الرجل يطلق المرأة ثم يقع بها ولم يشهد على طلاقها ولا على رجعتها فقال طلقت لغير سبنة وراحت لغير سبنة أشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا تعد وقال ابن جرير كان عطاء يقول وأشهدوا ذوي عدل منكم قال

ان أجمع آية في القرآن ان الله يأمر بالعدل والإحسان وان أكثر آية في القرآن فرجا ومن يتق الله يجعل له مخرجا وفي المسند حدثني مهدي بن جعفر ثنا الوليد بن مسلم عن الحكم بن مصعب عن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده عبد الله بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكثر من الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن يتق الله يجعل له مخرجا يقول بخيمه من كل كرب في الدنيا والآخرة ورزقه من حيث لا يحتسب وقال الربيع بن خيمه يجعل له مخرجا أي من كل شيء ضايق على (٧) الناس وقال عكرمة من طابق كما أمره الله

يجعل له مخرجا وكذا روى عن ابن عباس والفضالة وقال ابن مسعود ومسروق ومن يتق الله يجعل له مخرجا يعلم ان الله ان شاء أعطى وان شاء منع من حيث لا يحتسب أي من حيث لا يدري وقال قتادة ومن يتق الله يجعل له مخرجا أي من شبهات الآبور والكرب عند الموت ويرزقه من حيث لا يحتسب من حيث لا يرجو ولا يأمل وقال البدي ومن يتق الله يطلع للسنة ويراجع للسنة وزعم ابن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال له عوف بن مالك الأشجعي كان له ابن وان المشركين أسروه فكان فيهم وكان أبوه يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيشكو اليه مكان ابنه وحاله التي هو بها وحاجته فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمره بالصبر ويقول له ان الله سيجعل لك فرجا فلم يلبث بعد ذلك الا يسيرا ان انقلب ابنه من أيدي العدو وفر بغيره من أعظام العدو فاستأفها فجاء بها الى أبيه وجاء معه بغنم قد أصابه من الغنم فنزلت هذه الآية ومن

جهنم وبئس المصير) أي ما يصيرون اليه وهو جهنم (اذألقوا) أي طرحوا (فيها) كما يطرح الخطب في النار (سبعوا لها شهيقا) أي صوتا منكرا كصوت الحمار عند أول نهيقها وهو أقبح الاصوات وتشق اليه سم شهقة البغل للشعير ثم تفر فرقة لا يبقى أحدا لا خاف وقوله لها في محل نصب على الحال أي كأنها لا تاله في الأصل صفة لما قدمت صارت حالا وقال عطاء الشامي هو من الكفار عند القاءهم في النار (وهي تقور) أي والحال انها تغلي بهم غليان المرحل بما فيه (تكاد تميز) أي تميز يعني تنقطع (من الغيط) على الكفار فجعلت كالمغاطة استعارة لشدة غليانهم قال ابن قتيبة تكاد تنشق غيطا على الكفار وقال ابن عباس تميز أي تفرق ويفارق بعضهم بعضا فقرأ الجمهور تميز بباء واحدة مخففة وقرئ بباءين على الأصل وتبشديها بادغام احداهما في الاخرى وقرئ تميزين والأصل تميز وتميز من مازميز (كلما ألقى فيها فوج) مستأنفة لبيان حال أهلها والفوج الجماعة من الناس أي كلما ألقى في جهنم جماعة من الكفار (سألهم) أي الفوج والجمع باعتبار معناه (خرنثما) من الملائكة سؤال توبيخ وتقرير (ألم يأتكم) في الدنيا (نذير) نذركم هذا اليوم ويحذركم منه (قالوا بلى) مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل لماذا قالوا بهذا السؤال فقالوا بلى (قد جاءنا) أي جاء كدما (نذير) فاندروا وخوفنا وأخبرنا بهذا اليوم أو هذا من كلام الفوج وكل فوج له نذير فلا يحتاج الى التأويل وهذا اعتراف منهم بعدل الله وقرار بانه تعالى أزاح عنهم بيعت الرسل وانداهم ما وقعوا فيه وبعثوا بين حرف الجواب ونفس الجملة المضادة به تأكيد اذ لو اقتصر وعلى بلى لفهم المعنى ولكنهم صرحوا بالمقابلة ليحسموا زيادة ندم في كفرهم وليعطفوا عليه قولهم (فكذبنا) ذلك النذير في كونه نذير من جهته تعالى (وقلنا) في حق ما تلاه علينا من الآيات افراطا في التكذيب (ما نزل الله) على أحد (من شيء) من الاشياء فضلا عن تنزيل الآيات على ألسنتكم من الوعد والوعيد وغيرهما (ان أنتم الا في ضلال كبير) أي في ذهاب عن الحق وبعد عن الصواب وخطا عظيم لا يقدر قدره وهذا يحتمل أن يكون من كلام الكفار للنذير أن يكون من كلام الخزنة للكفار على ارادة القول ومراهم بالضلال الهلاك أو سمي اجزاء الضلال باسمه كما يسمى اجزاء السيئة والاعتداء سيئة وهذا يسمى

يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب رواه ابن جرير وروى أيضا من طريق سالم بن أبي الجعد مرسلنا نحوه وقال الامام أحمد ثنا وكيع ثنا سفيان عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله بن أبي الجعد عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه ولا يرد القدر الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر ورواه النسائي وابن ماجه عن حديث سفيان وهو الثوري به وقال محمد بن اسحق جاء مالك الأشجعي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أسير ابني عوف فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل اليه ان رسول الله يأمرك أن تكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله وكانوا قد شدوه بالقد فسقط القيد عنه فخرج فاذا هو

شأنه إياهم فركبها وأقبل فاذا برح القوم الذين كانوا شدوه فصاح بهم فاتبع أولها آخرها فلم يغبأ بويه الا وهو ينادى بالبواب فقتل
أبو دعوف ورب الكعبة فقتلت أمه واسوأ تادعوف كيف يقدم لها هو وفيه من القذا فاستبقا الباب والخادم فاذا عوف قد ملا
الفناء ابلا فقتل على أبيه أمره وأمر الابل فقال أبو دعوف حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسأله عن ما فأتى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاخبره بخبر دعوف وخبر الابل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنع بها ما أحببت وما كنت صانعا بما لك ونزل ومن
يتقى الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (٨) رواه ابن أبي حاتم وقال ابن أبي حاتم ثنا علي بن الحسين ثنا محمد بن علي

ابن الحسن بن سفيان ثنا ابراهيم بن
الاشعث ثنا النضيل بن عباس
عن هشام بن الحسن عن عمران بن
حصين قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من انقطع الى الله
كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث
لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا
وكله اليها وقوله تعالى ومن يتوكل
على الله فهو حسبه قال الامام
أحمد ثنا يونس ثنا ثقات بن
النجاشي عن حذش الصنعاني عن
عبد الله بن عباس انه حدثه انه
ركب خلف رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوما فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا غلام اني
معلمك كلمات احفظ الله يحفظك
احفظ الله تجده تجاهك واذا سألت
فاسأل الله واذا استغث فاستعن
بالله واعلم ان الامة لو اجتمعوا على
ان ينفعوك لم ينفعوك الا بشئ قد
كتبه الله لك ولو اجتمعوا على
ان يضروك لم يضروك الا بشئ
قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام
وجفت الصحف وقدره والترمذي
من حديث الليث بن سعد وابن
لهيعة به وقال حسن صحيح وقال

المشاكل في علم البيان وأن يكون من كلام الرسل للكفرة وقد حكود للخرقة والاحتمال
الاول هو الذي استظهره جهور المفسرين ثم حكى الله عنهم مقالة أخرى قالوا بعد تلك
المقالة فقال (وقالوا لو كان سمع) ما خاطبنا به الرسل (أو نفعل) شيئا من ذلك (ما كنا
في أصحاب السعير) أي في عداد أهل النار ومن جلدته من يعذب بالسعير وهم الشياطين
كما سلف قال الزجاج لو كان سمع سمع من يعي أو نفعل عقل من يعزب منظر ما كان من أهل
النار وفيه دليل على ان مدار التكليف على أدلة السمع والعقل وانهما يجتان ملتزمان
فلما اعترفوا بهذا الاعتراف قال الله سبحانه (فاعترفوا بذنبهم) الذي استحقوا به عذاب
النار وهو الكفر وتكذيب الانبياء (فصحقا لأصحاب السعير) أي فبعد الهيم من الله
ورجسته قال ابن عباس سحقا بعد ما قال سعد بن جبيرة وأبو صالح هو واد في جهنم يقال له
السحق قرأ الجهور سحقا باسكان الحاء وقرئ بضمة هاء وهما الغتان مثل السحت والربع
وسحقا منصوب على المفعول به أي الزمهم الله سحقا وقال الزجاج وأبو علي الفارسي
منصوب على المصدر أي سحقهم الله سحقا وقال أبو علي الفارسي كان القياس سحقا
فجاء المصدر على الحذف والالام في لأصحاب السعير للبيان كافي هيت لك ولما فرغ سبحانه
من ذكر أحوال أهل النار شرع في ذكر أحوال أهل الجنة فقال (ان الذين يخشون ربهم
بالغيب) حال من الفاعل أو من المفعول أي غائبين عنه أو غائبا عنهم والمعنى انهم يخشون
عذابه ولم يروه فيؤمنون به خوفا من عذابه ويجوز أن يكون المعنى يخشون ربهم حال
كونهم غائبين عن عين الناس وذلك في خلواتهم فيطيعونه سرا فيكون علانية أولى
أو المراد بالغيب كون العذاب غائبا عنهم لانهم في الدنيا وهو انما يكون يوم القيامة والباء
على هذا سببية قال ابن عباس في الآية هم أبو بكر وعمر وعلي وأبو عبيدة بن الجراح
أخرجه ابن مردويه (لهم مغفرة) عظمى يغفر الله بها ذنوبهم (وأجر كبير) لا يقادر قدره
وهو الجنة ومثل هذه الآية قوله من خشى الرحمن بالغيب وظاهر الآية العموم ثم عاد
سبحانه الى خطاب الكفار فقال (وأسرأقول لكم أواجهروا به) مستأنفة مسوقة لبيان
تساوي الاسرار والجهر بالنسبة الى علم الله سبحانه والمعنى ان أخفيتم كلامكم أوجهروا
به في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكل ذلك يعلمه الله لا تخفي عليه منه خافية وتقديم
السر على الجهر للايدان باقتضاهم ووقوع ما يحذر منه من أقول الأمر والمبالغة في بيان

الامام أحمد ثنا وكيع ثنا بشير بن سلمان عن سيار أبي الحكم عن طارق بن شهاب عن عبد الله هو ابن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نزل به حاجة فأنزلها بالناس كان قننا ان لا تسهل حاجته ومن أنزلها بالله تعالى أناد الله
برزق عاجل أو يموت أجل ثم رواه عن عبد الرزاق عن سفيان عن بشير عن سيار أبي حمزة ثم قال وهو الصواب وسيار أبو الحكم لم
يحدث عن طارق رفقة تعالى ان الله بالغ أمره أي منفذ قضاياه وأحكامه في خلقه بما يريد ويشاءه قد جعل الله لكل شئ قدرا
كقوله تعالى وكل شئ عنده بقدر (واللآي يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللآي لم يحضن وأولات

الاجال أجلهن أن يضعن حملهن ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا ذلك أمر الله أنزله اليكم ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا يقول تعالى سينا العدة الآية وهي التي قد انقطع عنها الحيض لكبرها انها ثلاثة أشهر عوضا عن الثلاثة قروء في حق من تحيض كما دلت على ذلك آية البقرة وكذا الصغار اللاتي لم يبلغن سن الحيض ان عدتهن كعدة الآية ثلاثة أشهر ولهذا قال تعالى واللاتي لم يحضن وقوله تعالى ان ارتبتم فيه قولان أحدهما وهو قول طائفة من السلف بجاهد الزهري وابن زيد أي ان رأين ذما وشككنتم في كونه حيضا أو استحاضة وارتبتم فيه والقول الثاني ان (٩) ارتبتم في حكم عدتهن ولم تعرفوه فهو ثلاثة أشهر وهذا مروى عن سعيد بن جبيرة وهو اختيار بن جرير وهو أظهر في المعنى واحتج عليه بمارواه عن أبي كريب وابن السائب قالوا ثنا ابن ادريس انما طرف عن عمرو بن سالم قال قال أبي بن كعب يا رسول الله ان عددا من عدد النساء لم تذكري في الكتاب الصغار والكبار وأولات الاجال قال فانزل الله عز وجل واللاتي ينسن من الحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللاتي لم يحضن وأولات الاجال أجلهن أن يضعن حملهن ورواه ابن أبي حاتم بأبسط من هذا السياق فقال ثنائي ثنائي بن المغيرة انا جرير عن مطرف عن عمرو بن سالم عن أبي بن كعب قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ناسا من أهل المدينة لما أنزلت هذه الآية التي في البقرة في عدة النساء قالوا القديني من عدة النساء عدد لم يذكروا في القرآن الصغار والكبار اللاتي قد انقطع منهن الحيض وذوات الحمل قال فانزلت التي في النساء القصرى واللاتي ينسن من الحيض من نسائكم

شمل علمه المحيط بجميع المعلومات كان علمه تعالى بما يسرونه أقدم منه بما يجهرن به مع كونها في الحقيقة على السوية فان علمه تعالى بعلمواته ليس بطريق حصول صورها بل وجود كل شيء في نفسه علم بالنسبة اليه تعالى أولان مرتبة السر متقدمة على مرتبة الجهر إذ ما من شيء يجهر به الا وهو أو مباديه مضمرة في القلب يتعلق به الاسرار غاية ما يتعلق علمه تعالى بحالته الاولى متقدمة على تعلقه بحالته الثانية وقوله (انه عليم بذات الصدور) تعليل للاستواء المذكور وتقرير له وفي صيغة الفعيل وتحملة الصدور بلام الاستغراق ووصف الضمائر بصاحبيتها من الجزالة لا غاية وراءه كأنه قيل انه مبالغ في الاحاطة بمضمرات جميع الناس واسرارهم الخفية المستكنة في صدورهم بحيث لا تكاد تفارقها أصلا فكيف يتخفى عليه ما تسرونه وتجهرن به ويجوز أن يراد بذات الصدور القلوب التي في الصدور والمعنى انه عليم بالقلوب وأحوالها فلا يتخفى عليه سر من اسرارها (ألا يعلم) الاستفهام لا انكار والمقصود في عدم احاطة علمه تعالى بالمضمر وانظر والمعنى ألا يعلم السر ومضمرات القلوب (من خلق) ذلك وأوجده فالأصول عبارة عن الخلق ويجوز أن يكون عبارة عن المخلوق وفي يعلم ضمير يعود الى الله أي ألا يعلم الله المخلوق الذي هو من جملة خلقه فان الاسرار والجهر ومضمرات القلوب من جملة خلقه وفيه اثبات خلق الأقوال فيكون دليلا على خلق افعال العباد وقال أبو بكر بن الاصم وجعفر ابن حرب من مفعول والنساء لمضمر وهو الله تعالى فاحتال به هذا النفي خلق الافعال (وهو اللطيف الخبير) أي الذي لطف علمه بما في القلوب الخبير بما تسره وتضمره من الامور لا يتخفى عليه من ذلك خافية ثم امن سبحانه على عباده فقال (هو الذي جعل لكم الارض ذلولا) أي سهله لينة مذللة تستقرون عليها مبنقا ذلما تريدون منها من مشى عليها وزرع وحبوب وغرس وغير ذلك ولم يجعلها خشنة بحيث يمنع عليكم السكون والمشي عليها والذلول في الاصل هو المنقاد الذي يدل لك ولا يستصعب عليكم والمصدر الذل وتقديم لكم على مفعولي الجعل مع ان حقه التأخر عنهم مالا تمام بما قدم والتشويق الى ما أخر فان ما حقه التقديم اذا أخر لاسيما عند كون المقدم مما يدل على كون المؤخر من منافع الخاطبين تبقى النفس مترقبه لوروده فيتمكن لديها عند ذكره فضل تمكن (فامشوا في مناكبها) استدلالا واستزادا والفاء لترتيب الامر بالمشي على الجعل المذكور والامر

(٢ - فتح البيان عاشر) ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللاتي لم يحضن وقوله تعالى وأولات الاجال أجلهن أن يضعن حملهن ومن كانت حاملا فعدتهن ابوضعه ولو كان بعد الطلاق أو الموت بقوا ناقة في قول جمهور العلماء من السلف والخلف كما هو نص هذه الآية الكريمة وكما وردت به السنة النبوية وقد روى عن علي وابن عباس رضي الله عنهما انهما ذهبا في المتوفى عنها زوجها انما تعتد بأبعد الاجلين من الوضع والاشهر عملا بهذه الآية والتي في سورة البقرة وقال البخاري ثنا سعد بن حنن ثنا شيبان عن يحيى قال اخبرني أبو سلمة قال جاء رجل الى ابن عباس وأبو هريرة جالسا فقالا افتنى في امرأة

ولدت بعد زواجها باريين ليلة فقال ابن عباس آخر الاجلين قلت انا واولات الاحمال اجلهن ان يضعن جلهن قال ابو هريرة انا مع ابن أخي يعني ابا سلمة فارسل ابن عباس غلامه كريما الى أم سلمة يسألها فقالت قتل زوج سبيعة الاسمية وهي حبيلى فوضعت بعده وبه نار بعين ليلة تخطيت فانكحها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أبو السنا بل فبين خطبهما هكذا ورد البخارى هذا الحديث ههنا مختصرا وقد رواه هو ومسلم وأصحاب الكتب مطولا من وجوه آخر وقال الامام أحمد ثنا جابر بن أسامة انا هشام عن أبيه عن المسور بن مخرمة ان سبيعة الاسمية توفى عنها (١٠) زوجها وهي حامل فلم تمكث الا ليلتى حتى وضعت فلما تعلق من نفاسها

تخطبت فاستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النكاح فاذن لها ان تنكح فكنحت ورواه البخارى في صحيحه ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه من طرق عنها كما قال مسلم بن الحجاج حدثني أبو الطاهر ان ابن وهب حدثني يونس بن يزيد عن ابن شهاب حدثني عبد الله بن عبد الله بن عتبة ان اياه كتب الى عمر بن عبد الله بن الارقم الزهرى يأمره ان يدخل على سبيعة بنت الحرث الاسمية فيسألها عن حديثها وعما قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استفتته فكتب عمر ابن عبد الله يخبره ان سبيعة أخبرته انها كانت تحت سعد بن خولة وكان من شهد بدرا فتوفى عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تنشب ان وضعت جليها بعد وفاته فلما تعلق من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها أبو السنا بل بن بعكك فقال لها مالي ارايك متجمله لعلك ترجين النكاح انك والله ما أنت بنا كح حتى تمر عليك أربعة أشهر وعشر قالت سبيعة فلما قال لي ذلك جمعت على ثيابي حين أمسيت

للإباحة قال مجاهد والكلبي ومقاتل منا كهاتر قها واطرافها ونواحيها وجوانبها وقال قتادة وشهر بن حوشب منا كهاتر قها واطرافها وقلبها وجوانبها وقال أيضا اطفافها وأصل المنكب الجانب ومنه منكب الرجل ومنه الريح النكباء لانها تأتي من جانب دون جانب (وكلا من رزقه) أى عمار زقكم وخلقه لكم والسموات من نعم الله تعالى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد المؤمن المحترف أخرجه الطبرانى وابن عدى والبيهقى فى الشعب والحكيم الترمذى (والله) لا الى غيره (النشور) من قبوركم للجزاء فيسألكم عن شكر ما أنعم عليكم فبالغوا في شكر نعمه وآلانه وفى هذا وعيد شديد ثم خوف سبحانه الكفار فقال (أأمنتم من فى السماء) قال الواحدى قال المفسرون يعنى عقوبة من فى السماء وقيل من فى السماء عرشه وقدرته وسلطانه أى محل سلطانه ومحل قدرته وهو العالم العاوى وخسر بالذكروا ان كان كل موجود محلا للتصرف فيه ومقدوره تعالى لان العالم العاوى أعجب وأعرب فالتخويف به أشد من التخويف بغيره وقيل الملائكة وقيل المراد جبريل وقيل هو الله سبحانه وهو الحق لان ظاهر النظم القرآنى يقتضى ان البارئ تعالى فوق السماء وفى معنى على والمعنى من ثبت واستقر فى السماء أى على العالى وهو العرش قرأ الجهور أأمنتم بهمذين وقرئ بالتخفيف وقلب الاولى واوا وقوله (ان يخسف بكم الارض) بدل اشتمال من الوصول أى أأمنتم خسفه أو على حذف من أى من ان يخسف والمعنى يقلبكم امثلة بكم كما فعل بقارون بعد ما جعلها لكم ذلولا تمشون فى منابها (فاذا هم تمور) أى تضطرب وتتحرك بكم على خلاف ما كانت علمه من السكون والاطمئنان وقيل تهوى بهم وقيل تجيئ وتذهب والاول أولى قال الرازى ان الله يحرك الارض عند الخسف بهم حتى تتحرك فتعملو عليهم وهم يخسفون فيها فتقلب فوقهم وتخسفهم الى أسفل سافلين ثم كر سبحانه التهديد لهم بوجه آخر فقال (أأمنتم) اضرب عن التهديد بما ذكرنا فقال الى التهديد بوجه آخر أى بل أأمنتم (من فى السماء) وهو الله سبحانه وتعالى وفيه دليل على علوه ومباينته عن خلقه باستوائه على عرشه (ان يرسل عليكم حاصبا) أى حجارة من السماء كما أرسلها على قرية قوم لوط وأصحاب القليل وقيل سحاب فيها حجارة وقيل ريح فيها حجارة وحصابا كأنها تطلع الحصابا اشدها وقوتها والكلام فيه كالكلام فى ان يخسف بكم

فاتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فافتأى بأنى قد حلت حين وضعت جلى وأمرنى بالتزويج الارض ان بدالى هذا اللفظ مسلم ورواه البخارى مختصرا ثم قال البخارى بعد روايته الحديث الاول عنده هذه الآية وقال سليمان بن حرب وأبو النعمان ثنا جابر بن زيد عن أيوب عن محمد بن سيرين قال كتبت فى حلقة فيها عبد الرحمن بن أبى ليلي وكان أصحابه يعظمونه فذكر آخر الاجلين فحدثت بحديث سبيعة بنت الحرث عن عبد الله بن عتبة قال فضمزلى بعض أصحابى قال محمد ففطنت له فقلت انى لجرى ان أ كذب على عبد الله وهو فى ناحية الكوفة قال فاستحيوا وقال لكن عه لم يقل ذلك فلقيت أبا عطية مالك بن عامر فسأله

فذهب يحدثني بحديث سبعة فقلت هل سمعت عن عبد الله فيها شيئا فقال كذا عند عبد الله فقال أتجعلون عليها التخليل ولا تجعلون عليها الرخصة فنزلت سورة النساء القصص بعد الطول وأولات الأجل أن يضعن حملهن ورواه ابن جرير من طريق سفيان بن عيينة واسماعيل بن علية عن أيوب به مختصرا ورواه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الأعلى عن خالد بن الحارث عن ابن عون عن محمد بن سيرين فذكره وقال ابن جرير حدثني زكريا بن يحيى بن أبيان المصري ثنا سعيد بن أبي مسهر ثنا محمد بن جعفر حدثني ابن شبرمة الكوفي عن إبراهيم عن علقمة بن قيس أن عبد الله بن مسعود قال من شاء (١١) لأعنته ما نزلت وأولات الأجل أن يضعن حملهن

أن يضعن حملهن الأبعد آية المتوفى عنها زوجها قال وإذا وضعت المتوفى عنها زوجها فقد حلت يريداية المتوفى عنها والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا وقد رواه النسائي من حديث سعيد بن أبي مسهر به ثم قال ابن جرير ثنا أحمد بن منيع ثنا محمد بن عبيد ثنا اسمعيل ابن أبي خالد عن الشعبي قال ذكر عند ابن مسعود آخر الأجلين فقال من شاء قاسمته بالله أن هذه الآية التي في النساء القصص نزلت بعد الأربعة الأشهر والعشر ثم قال أجل الحامل أن تضع ما في بطنها وقال ابن أبي حاتم ثنا أحمد بن سنان الواسطي ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن الأعشى عن أبي الضحى عن مسروق قال بلغ ابن مسعود أن عليا رضي الله عنه يقول آخر الأجلين فقال من شاء لأعنته أن التي في النساء القصص نزلت بعد البقرة وأولات الأجل أن يضعن حملهن ورواه أبو داود وابن ماجه من حديث أبي معاوية عن الأعشى

الأرض فهو ما يدل اشتغال أو بتقدير من (فستعملون) عند معاناة العذاب (١) كيف نذير) أي أذارى بالهذاب أي أنه حق قاله المحلى وقيل النذير هنا محمدا صلى الله عليه وسلم قاله عطاء والضحك والمعنى ستعلمون رسولى وصدقه والأول أولى (ولقد كذب الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة من كفار الأمم الماضية كهقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة وأصحاب الرس وقوم فرعون والاتفات إلى الغيبة لا برازا لاعتراض عنهم (فكيف كان تكذيب) أي أنكارى عليهم بما أصبتم به من العذاب النظيم وهذاهو مورد التاكيد القسوى لا تكذيبهم فقط وفيه من المبالغة في تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتشديد التهديد لقومه ما لا يخفى (أولم يروا) الهمزة للاستفهام والواو للعطف على مقدر رأى أغفلوا ولم ينظروا ولم يروا وأجمع القراء على قراءته بياء الغيبة لأن السياق للردي المكذبين بخلاف ما في التحل ففيه الغيبة والخطاب (إلى الطير) جمع طائر ويقع على الواحد والجوع وقال ابن الأنبارى الطير جماعة وتأنيها أكثر من تكبيرها ولا يقال للواحد طير بل طائر وقيل يقال للأنثى طائرة (فوقهم) في الهواء (صافات) حال أى صافة لا جنحتها في الهواء والجوع تبسطها عند طيرانها (ويقبضن) أى يضممن أجنتهن إلى جنوبهن إذا ضربنهن أحيانا خفيئنا للاستظهار والاستعانة على التحرك والطيران قال النحاس يقال للطائر إذا بسط جناحه صاف وإذا ضمها قابض كأنه يقبضها وهذا معنى الطيران وهو بسط الجناح وقبضه بعد البسط وانما قال ويقبضن ولم يقل قابضات كما قال صافات لأن القبض يتجدد تارة فتارة وأما البسط فهو الأصل كذا قيل وقيل المعنى قبضهن لا جنحتهن عند الوقوف من الطيران لا قبضها في حال الطيران (مايسكنهن إلا الرحمن) حالية أو مستأنفة إيمان كمال قدرة الله سبحانه والثاني أظهر والمعنى أنه مايسكنهن في الهواء عن الوقوع عند الطيران إلا الرحمن القادر على كل شيء والأفان قيل يتسفل طبعها ولا يعلو وكذا لو أمسك حفظه وتدبيره عن العالم لهافت الأفلاك (أنه بكل شيء بصير) لا يخفى عليه شيء كأنما كان يعلم كيف يتخلق الغرائب وكيف يدبر العجائب فبصير بمعنى العالم بالاشياء الدقيقة الغريبة (أمن هذا الذى هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن) الاستفهام للتوبيخ والتوبيخ والاتفات عن الغيبة إلى الخطاب للتشديد في ذلك التبكيت والمعنى أنه لا جند لكم يمنعكم من عذاب الله والجند الحزب والمنعة قرأ الجمهور وأمن بتشديد الميم على

وقال عبد الله بن الإمام أحمد حدثني محمد بن أبي بكر المسمى أنا عبد الوهاب الثقفي حدثني المشي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن قال الحنفى ظاهر السياق أن المراد العذاب الموعود به وهو خسف الأرض وكذا في قوله لا تنكير فيقتضى أن كفار مكة قد خسف بهم وروى بالاجرام مع أنهم لم يقع لهم ذلك فإن قيل المراد بقوله فستعملون الخ التخويف بعذاب الآخرة قلنا يصرف الكلام نوع تفكيك خصوصا وقد قال أبو السعود أى بالنذير عند مشاهدتكم للمنذره ولكن لا يتفككم العلم حينئذ انتهى وهذا يقتضى أن الكلام في العذاب المخوف به وقد علمت ما فيه ولم نرم من الشراح من نبه على هذا والله أعلم بما مراده وأسرار كتابه

عبد الله بن عمرو عن أبي بن كعب قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأولات الأجنال أجلهن أن يضعن حملهن المطلقة ثلاثاً أو المتوفى عنها زوجها فتقال هي المطلقة ثلاثاً والمتوفى عنها هذا حديث غريب جداً بل منكر لأن في أسناده المثنى بن الصباح وهو متروك الحديث بمرّة ولكن رواه ابن أبي حاتم بسند آخر فقال حدثنا محمد بن داود الحماني ثنا عمرو بن خالد يعني الحراني ثنا ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب عن أبي بن كعب أنه لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أدري أم مشتركة أم منهمة قال رسول الله صلى (١٢) الله عليه وسلم أية قال أجلهن أن يضعن حملهن المتوفى عنها والمطلقة قال نعم

وكذا رواه ابن جرير عن أبي كريب عن موسى بن داود عن ابن لهيعة به ثم رواه عن أبي كريب أيضاً عن مالك بن اسمعيل عن ابن عيينة عن عبد الكريم بن أبي الخارق أنه حدث عن أبي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وأولات الأجنال أجلهن أن يضعن حملهن قال أجل كل حامل أن تضع ما في بطنها عبد الكريم هذا ضعيف ولم يدرك أياً وقوله تعالى ومن يتق الله يجعل له من أمره يسراً أي يسهل له أمره ويسره عليه ويجعل له فرجاً قريباً ويخرج عاجلاً ثم قال تعالى ذلك أمر الله أنزله اليكم أي حكمه وشرعه أنزله اليكم بواسطة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجر أي يذهب عنه المحذور ويجزل له الشواب على العمل اليسير (أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ولا تناروهن لتضيقوا عليهن وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن فإن أرضعن لكم فأتوهن أجورهن

ادغام ميم أم في ميم من وأم بمعنى بل ولا سبيل إلى تقدير الهمزة بعدها كما هو الغالب في تقدير أم المنقطعة بيل والهمزة لأن ما بعدها همزة من الاستفهامية فاغنت عن ذلك التقدير ومن الاستفهامية مبتدأ واسم الإشارة خبره والموصول مع ضلته صفة اسم الإشارة وينصرف صفة لجنود من دون الرحمن في محل نصب على الحال من فاعل ينصرف والمعنى بل من هذا الحقر الذي هو في زعمكم جند لكم متجاوزانصر الرحمن (أن الكافرون (الافى غرور) معترضة مقررة لما قبلها ناعية عليهم ما هم فيه من غاية الضلال والافتات عن الخطاب إلى الغيبة للإيدان باقتضاء حالهم الاعراض عنهم والاظهار في موضع الاضمار لذهم بالكفر وتعليل غرورهم به والمعنى ما الكافرون (الافى غرور عظيم من جهة الشيطان يغربهم (أمن) تكتب أم موصولة في من وكذا يقال فيما تقدم (هذا الذي يرزقكم) الكلام في هذا كالكلام في الذي قبله أي من الذي يدر عليكم الرزق من المطر وغيره (أن أمسك رزقه) أي أسباب رزقه التي ينشأ عنها كالمطر بل لو كان الرزق موجوداً كثيراً سهل التناول فوضع الآكل لقمته فيه فأمسك الله تعالى عنه قوة الزرداد لعجز أهل السموات والأرض عن أن يسوغوا تلك اللقمة وجواب الشرط محذوف دلالة ما قبله عليه أي أن أمسك رزقه فمن يرزقكم غيره وقوله (بل لحوائى عتق ونفور) ينبئ عن مقدري استدعيه المقام كأنه قيل اترعنا التكب والتعجز لم يتأثروا بذلك ولم يدعوا الحق بل تمادوا في عناد واستكبار عن الحق ونفور عنه ولم يعتبروا ولا تفكروا قال الرازي والجاح تقمع الامر مع كثرة الصوارف عنه والعتو العناد والطغيان والنفور الشرود وقال ابن عباس في عتو ونفور أي في ضلال (أفن عشى مكاب على وجهه أهدي) مثل ضرب للمشرك والموحد توضيحاً للحال ما وتحقية الشأن مذمهم ما والفاء لترتيب ذلك على ما ظهر من سوء حالهم وخوثرهم في مهاوى الغرور وركوبهم من عشواء العتو والنفور وعدم اعتدائهم في مسالك المحاجة إلى جهة يتوهم فيها رشدي الجمل فأن تقدم الهمزة عليها صورة انما هو لاقتضاءها الصدارة وأما مجسب المعنى فالأمر بالعكس كما هو المشهور حتى لو كان مكان الهمزة هل لقل فهل من عشى مكاب الخ والمكب والمنكب الساقط على وجهه يقال كبته فاكب وانكب وقيل هو الذي يكبر رأسه فلا ينظر يمينا ولا شمالا ولا اماما فهو لا يأمن العتور والانكباب على وجهه وقيل أراد به الاعمى الذي لا يهتدي إلى الطريق فلا يزال

واثمروا ينكم بعروف وان تعاسرتم فسترضع له أخرى لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق منه مما آتاه الله لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها سيجعل الله بعد عسر يسرا) يقول تعالى أمر اعباده اذا طلق أحدكم المرأة أن يسكنها في منزل حتى تنقضي عدتها فقال أسكنوهن من حيث سكنتم أي عندكم من وجدكم قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعني سعتكم حتى قال قتادة إن لم تجد الا جنب بيتكم فاسكنه فافيه وقوله تعالى ولا تناروهن لتضيقوا عليهن قال مقاتل بن حيان يعني يضاجرها لئلا يفتدي منه بما لها او يخرج من مسكنه وقال الثوري عن منصور عن أبي الضحى ولا تناروهن لتضيقوا عليهن قال يطلقتها فاذا بقي

وقوله تعالى فان أرضعن لكم
أى اذا وضعن جلهن وهن طوالق
فقد بن بانقضاء عدتهن ولها حينئذ
ان ترضع الولد ولها ان تمتنع منه
ولكن بعد أن تغذيه باللبأ وهو
با كورة اللبن الذى لا قوام للمولود
غالباً الا به فان أرضعت استحققت
أجر مثلها ولها أن تعاقداً بأه وأوليه
على ما يتفقان عليه من أجره ولها هذا
قال تعالى فان أرضعن لكم
فأتوهن أجورهن وقوله تعالى
واتمروا بينكم بمعروف أى ولكن
أموركم فيما بينكم بالمعروف من
غير اضرار ولا مضاررة كما قال تعالى
فى سورة البقرة لا تضاروا الودعة ولها
ولا مولود له بولده وقوله تعالى وان
تعاسرتم ففسررضع له أى
وان اختلف الرجل والمرأة فطلبت
المرأة فى أجره الرضاع كثيراً ولم
يجبها الرجل الى ذلك أو بذل الرجل
قليلاً ولم توافق عليه فليست رضع له
غيرها فلو رضيت الام بما استؤجرت
به الاجنبية فهى أحق به وقوله
تعالى لينفق ذو سعة من سعته أى
لينفق على المولود والده أو وليه
بحسب قدرته ومن قدر عليه رزقه

فليستفق بما آناه الله لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها كقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها
عن أبي سنان قال سأل عمر بن الخطاب عن أبي عبيدة فقيل انه يلبس الغليظ من الثياب و
دينار وقال الرسول انظر ما يصنع بها اذا هو أخذها فالبث ان لبس اللين من الثياب وأكل أط
رحمه الله تعالى تأول هذه الآية ليستفق ذو وسعة من سمعته ومن قدر عليه رزقه فليستفق بما آناه
في مجيئه الكبير شاه شمس بن يزيد الطبراني ثنا محمد بن اسمعيل بن عياش أخبرني أبي أخبرني خمي

مالك الاشعري واسمه الحرث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة نفر كان لاحدهم عشرة دنانير فتصدق منها بدينار وكان
لاخر عشر اواق فتصدق منها بوقية وكان لاخر مائة اوقية فتصدق منها بعشر اواق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم في
الاجر سواء كل قد تصدق بعشر ماله قال الله تعالى لينفق ذو سعة من سعته هذا حديث غريب من هذا الوجه وقوله تعالى سيجعل
الله بعد عمر يسرا وعده من الله ووعده حق لا يخلفه وهذه كقوله تعالى فان مع العسر يسرا وقد روى الامام احمد حديثا يحسن
ان تذكره ههنا فقال حدثنا هاشم بن القاسم (١٤) ثنا عبد الحميد بن بهرام ثنا شهر بن حوشب قال قال ابو هريرة بينا رجل وامرأة

له في السلف الخالي لا يقدرا على
شيء عفا الرجل من سفره فدخل
علي امرأته جائعا قد أصابته مسغبة
شديدة فقال لا امرأته عندك
شيء قالت نعم ابشرا تانارزق الله
فاستحمها فقال ويحك استغني ان
كان عندك شيء قالت نعم هنية ترجو
رجة الله حتى اذا طال عليه الطول
قال ويحك قومي فاستغني ان كان
عندك شيء فأتيتني به فاني قد بلغت
وجهدي فقلت نعم الان نفخ
النور فلا تجعل فلما ان سكنت عنها
ساعة وتحييت ان يقول لها قالت
من عند نفسي لوقت فنظرت الى
تنورك فقامت فنظرت الى تنورها
ملا ان من جنوب الغنم ورحيمها
يطحنان فقامت الى الرحي فنفضتها
واستخرجت ما في تنورها من
جنوب الغنم قال ابو هريرة فوالذي
نفس ابي القاسم بيده هو قول
محمد صلى الله عليه وسلم لو اخذت
ما في رحيمي ولم تنفضها لطحنتها الى
يوم القيامة وقال في موضع آخر
ثنا ابو عامر ثنا ابو بكر عن هشام
عن محمد وهو ابن سيرين عن ابي
هريرة قال دخل رجل على أهله

رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشتكى ضرره فليضع اصبعه عليه وليقرأ هذه الآية هو
الذي أنشأكم الى قوله تشكرون أخرجه الخطيب في تاريخه ولبن الجارود عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشتكى ضرره فليضع اصبعه عليه وليقرأ هاتين
الآيتين سبع مرات هو الذي أنشأكم من نفس واحدة فاستقر واستودع الى قوله
يفقهون وهو الذي أنشأكم الى تشكرون فانه يبرأذن الله أخرجه الدارقطني في الافراد
(قل هو الذي ذرأكم في الارض واليه تحشرون) أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم
بان يخبرهم ان الله هو الذي خلقهم في الارض ونشرهم فيها وفرقهم على ظيهرها وبثهم
وانشأهم بعدما كانوا كالذر وان حشرهم اليه للجزاء الى غير ما اشتراكا واستقلا لافلينوا
أمورهم على ذلك ثم ذكر سبحانه انهم يستعجلون العذاب فقال (ويقولون) من فرط عنوهم
استهزاء وسخرية وتكديبا (متى هذا الوعد) الذي تذكرون من الحشر والقيامة والنار
والعذاب (ان كنتم صادقين) في ذلك والخطاب منهم للنبي صلى الله عليه وسلم ولبن معه من
المؤمنين لانهم كانوا مشاركين له في الوعد ولاوة الايات المتضمنة له وجواب الشرط
مخدوف والتقدير ان كنتم صادقين فأخبرونا به أو فبينوا وقتنا ثم لما قالوا هذا القول
أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم أن يجيب عليهم فقال (قل انما العلم) أي ان وقت
قيام الساعة علمه (عند آت) لا يعلمه غيره ومثله قوله انما علمها عند ربّي ثم أخبرهم انه مبعوث
للاذكار لا للاخبار بالغيب فقال (وانما أنا نذير مبين) أي أنذركم وأخوفكم عاقبة كفركم
وأبين لكم ما أمرني الله ببيانها فامة الادلة حتى يصير ذلك كأنه مشاهد والاذكار يكتفي له
العلم بل الظن بوقوع المخدوم ثم ذكر سبحانه طالعهم عند معيابة العذاب فقال (فلما رأوه
زانية) الفاء فصيغة معربة عن تقدير جلتين وترتيب الشرطية عليهما كأنه قيل وقد أتاهم
الموعود به فرأوه فلما رأوه الخ وزائدة مصدر بمعنى الفاعل أي مزدلفا أو حال من المفعول
أو زلفة وقرب أو رأوه في مكان ذازلفة قال مجاهد أي قريبا وقال الحسن عيانا أو أكثر
المفسرين على ان المراد عذاب الآخرة يوم القيامة وقال مجاهد المراد عذاب بدر وقيل
رأوا ما وعدوا به من الحشر قريبا منهم كما يدل عليه قوله واليه تحشرون وقيل لما رأوا عملهم
السيئ قريبا (سيئت وجوه الذين كفروا) أي اسودت وعلتها الكآبة والفترة وغشيتها الذلة
والسواد يقال ساء الشيء يسوء فهو سيئ اذا قبح والاصل ساء وجوههم العذاب ورؤيته أي

فلما رأى ما بهم من الحاجة خرج الى البرية فلما رأته قامت الى الرحي فوضعتها والى التنور فمسجرتة
ثم قالت اللهم ارزقنا فنظرت فاذا الجفنة قد امتلأت قال وذهبت الى التنور فوجدته ممتلئا قال فرجع الزوج فقال أصبتم بعدى
شيئا قالت امرأته نعم من ربنا فأم الى الرحي فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم امانه لو لم ترفعها لم تزل
تدور الى يوم القيامة (وكان من من قرية عنت عن أمر ربها ورسوله فاسبناها حسبا بشيدا وعتبناها عدا بانكر اذا قت وبأل أمرها
وكان عاقبة أمرها خيرا أعد الله لهم عذابا شديدا فاتقوا الله يا أولي الالباب الذين آمنوا قد أنزل الله اليكم ذكرا رسولا يتلو عليكم

آيات الله مبينات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابد اقد احسن الله له رزقا يقول تعالى متوعدا من خالف امره وكذب رساله وسلك غير ما شرعه ومخبر اعماء حل بالامم السالفة بسبب ذلك فقال تعالى وكا من قريه عمت عن امر ربها ورسله أي عترت وطغت واستكبرت عن اتباع امر الله ومتابعة رسله فاسدناها حاسبا بشديد او عذبتنا عذابا نكرا أي منكر افظيعا فاذا قت وبال أمرها أي غلب مخالفتها وندموا حيث لا ينفعهم الندم وكان عاقبة أمرها خسر أعد الله لهم عذابا شديدا أي (١٥) في الدار الآخرة مع ما جعل لهم من العذاب في الدنيا ثم قال تعالى بعد ما قص من

خير هؤلاء فاتقوا الله يا أولى الالباب أي الافهام المستقيمة لا تكونوا مثلهم فيصيبكم ما أصابهم يا أولى الالباب الذين آمنوا أي صدقوا بالله ورسله قد أنزل الله اليكم ذكرا يعني القرآن كقوله تعالى انا نحن نزلنا الذكروا لله الحافظون وقوله تعالى رسولا يتلوا عليكم آيات الله مبينات قال بعضهم رسولا منصوب على انه بدل اشتمال وملازمة لان الرسول هو الذي بلغ الذكروا وقال ابن جرير الصواب ان الرسول ترجحة عن الذكري يعني نفسه يراله ولهذا قال تعالى رسولا يتلوا عليكم آيات الله مبينات أي في حال كونها بينة واضحة جلية ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور كقوله تعالى كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور وقال تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور أي من ظلمات الكفر والجهل الى نور الايمان والعلم وقد سمى الله تعالى الوحي الذي أنزله نورا لما يحصل به من الهدى كما سماه روحا لما يحصل به

حزنه واساءت هنالست هي المرادفة لبئس والمقام للضمير وأتى بالمظهر توصلا لانهم بالكفر وتعليل المساءة به قال الزجاج المعنى بين فيها السوء أي ساءهم ذلك العذاب فظهر عليهم بسببه في وجوههم ما يدل على كفرهم كقوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه قرأ الجهور سيئت بكسر السين بدون اشمام وقرئ بالاشمام (وقيل) لهم تو بخا وتقرعا (هذا) المشاهد الحاضر من العذاب هو العذاب (الذي كنتم به تدعون) في الدنيا أي تطلبونه وتستعجلون به استهزاء على ان معنى تدعون الدعاء قال القراء تدعون تفتعلون من الدعاء أي تمنون وتسالون وبهذا قال الاكثر من المفسرين وقال الزجاج تدعون الاباطيل والاحاديث وقيل معنى تدعون تكذبون هذا على قراءة الجهور تدعون بالتشديد فهو امان الدعاء كما قال الاكثر ومن الدعوى كما قال الزجاج ومن وافقه والمعنى انهم كانوا يدعون انه لا بعث ولا حشر ولا الجنة ولا نار وقرئ تدعون محقة وادعوا لها ظاهرا وهي مؤيدة للقول بانها من الدعاء قال قتادة هو قولهم ربنا جعل لنا قننا وقال الضحاك هو قولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية قال النحاس تدعون وتدعون بمعنى واحد كما تقول قدروا قدر وغدوا واعتدوا الا ان افتعل معناه مضى شيئا بعد شي وفعل يقع على القليل والكثير (قل أرأيتم ان أهلكني الله) بموت أو قتل كقوله وان امرؤ هلك أو بالعذاب (ومن معي) من المؤمنين (أو رجنا) بتأخير ذلك الى أجل أو لم يعذبنا (فمن يجير الكافرين من عذاب أليم) أي فمن ينجيهم ويؤمنهم من العذاب والمعنى انه لا ينجيهم من ذلك أحد سواء أهلك الله رسوله والمؤمنين معه كما كان الكفار يتمونه أو أمهلهم وقيل المعنى اناس ايماننا بين الخوف والرجاء فمن يجيركم مع كفركم من العذاب ووضع الظاهر موضع المضمير للتسجيل عليهم بالكفر وبيان انه السبب في عدم نجاتهم وتعليل نفي الاجارة به وأرأيتم معني اخبروني كما ذكره بعض المفسرين وانها اذا كانت كذلك تنصب مدعولين الاول مفرد والثاني جملة استفهامية ولا شيء منها هنا فكأن الجملة الشرطية سدت مسدد المدعولين وقوله فمن يجير الخ جواب الشرط وفي تسببه على الشرط بعد ويمكن أن يقال الجواب محذوف تقديره فلا فائدة لكم في ذلك ولا تنفع بعود عليكم لانكم لا تجير لكم من عذاب الله (قل هو الرحمن) أي الذي أدعوكم الى عبادة مولى النعم كلها (آمنابه) وحده لا تشرك به شيئا لما علمنا ان كل ما سواه امانعة أو منعم عليه

من حياة القلوب فقال تعالى وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لن تهدي الى صراط مستقيم وقوله تعالى ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابد اقد احسن الله له رزقا قد تقدم تفسير مثل هذا غير مرة بما أغنى عن اعادته ههنا والله الحمد والمنة (الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما) يقول تعالى مخبرا عن قدرته التامة وسلطانه العظيم ليكون ذلك باعثة على تعظيم ما شرع من الدين القويم الله الذي خلق سبع سموات كقوله تعالى اخبرنا

عن نوح انه قال لقومه ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً و قوله تعالى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وقوله تعالى ومن الارض مثلهن أى سبعاً أيضاً كما ثبت في الصحيحين من ظلم قيس بن الربيع من الارض طوقه من سبع أرضين وفي صحيح البخاري خسف به الى سبع أرضين وقد ذكرت طرقه وألفاظه وعزوه في أول البداية والنهاية عند ذكر خلق الارض وقوله الحد والمئة ومن حمل ذلك على سبعة أقاليم فقد أبعد النجعة وأغرق في النزاع وخالف القرآن والحديث بلا مستند وقد تقدم في سورة الحديد عند قوله تعالى هو الأول والاخر والظاهر والباطن (١٦) ذكر الارضين السبع وبعد ما بينهن وكفاية كل واحدة منهن خمسمائة عام

وهكذا قال ابن مسعود وغيره وكذا في الحديث الاخر ما السموات السبع وما فيهن وما بينهن والارضون السبع وما فيهن وما بينهن في الكرى الاكلقة ملقاة بارض فلاة وقال ابن جرير ثنا عمرو بن علي ثنا وكيع ثنا الاعشى عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى سبع سموات ومن الارض مثلهن قال لو حدثتكم بنفسيرها لكفرتم وكفرتم تكذيبكم بها وحدثننا ابن جريد ثنا يعقوب بن عبد الله بن سعد القسبي الاشعري عن جعفر ابن أبي المغيرة الخزاعي عن سعيد ابن جبيرة قال قال رجل لابن عباس الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن الآية فقال ابن عباس ما يؤمنك ان أخبرتك بها فتكفروا وقال ابن جرير ثنا عمرو بن علي ومحمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن ابن عباس في هذه الآية الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال عمرو وقال في كل أرض مثل ابراهيم

(وعليه) لا على غيره (وكاننا) أى غرضنا الامور اليه عز وجل لعلمنا بان ما عداه كائنات ما كان يعزل من النفع والضرر (فستعلمون) اذ انزل بكم العذاب (من خوفى ضلال مبين) منا ومنكم وفى هذا تهديد شديد مع اخراج الكلام مخرج الانصاف قرأ الجهمور فستعلمون بالفوقية على الخطاب وقرئ بالتحسية على الخبر ثم احتج سبحانه عليهم ببعض نعمه وخوفه سلب تلك النعمة عنهم فقال (قل أرايتم) أى أخبروني (ان أصبح ماؤكم) الذى تعدونه فى أيديكم كما نبئت عليه الاضافة (غوراً) أى غائراً فى الارض بحيث لا يبقى له وجود فيها أو صار ذاهباً فى الارض الى مكان بعد بحث لا تناله الدلاء قال غار الماء غورا أى نصب والغور الغائر وصف بالمصدر المبالغة كما يقال رجل عدل وقد تقدم مثل هذا فى سورة الكهف وكان ماؤه من بئر زمزم وبئر معيون قال ابن عباس غورا أى فى الارض وعنه يرجع فى الارض (نحن يأتيكم بماء معين) أى ظاهر تراه العين وتناله الدلاء وقيل هو من الماء اذا كثروا وقال قتادة والفضاء أى جار وقد تقدم معنى المعين فى سورة المؤمن وقرأ ابن عباس بماء غذب وعنه قال بماء معين أى الجارى وعنه قال معين ظاهر وعنه قال عذب والمقصود من الآية ان يجعلهم مقرين ببعض نعمه عليهم ويربهم فيهم ما هم عليه من الكفر والعناد والكبر قال المحلى ويستحب أن يقول القارئ عقب معين الله رب العالمين كما ورد فى الحديث وتليت هذه الآية عنه بعد بعض المتجبرين فقال تأتى به الفؤس والمعاول فذهب ماء عينه وعنى نعوذ بالله من انجرأ على الله وعلى آياته

ء (سورة نون)

وتسمى سورة القلم ثنتان وخمسون آية وهى مكية فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وعن ابن عباس وقادة ان من أولها الى قوله على الخطوط مكى ومن بعد ذلك الى قوله أكبر لو كانوا يعلمون مدنى ومن بعد ذلك الى قوله فهم يكتبون مكى ومن بعد ذلك الى قوله من الصالحين مدنى وباقيها مكى كذا قال الماوردى وعن ابن عباس قال كانت اذ انزلت فاتحة سورة بكة كتبت بكة ثم يزيد الله فيها ما شاء وكان أول ما نزل من القرآن اقرا باسم ربك ثم نون ثم المزمل ثم المدثر وعنه نزات نون بكة وعن عائشة مثله

ء (بسم الله الرحمن الرحيم)

(ن) قرئ بادغام النون الثانية من هجائها فى الواو وقرئ بالاظهار وبالفتح على اضمارة عمل

ونحو ما على الارض من الخلق وقال ابن المثنى فى حديثه فى كل سماء ابراهيم وروى البيهقى فى كتاب الاسماء ويكسرهما والصنات هذا الاثر عن ابن عباس بأبسط من هذا فقال أنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أحمد بن يعقوب ثنا عيسى بن غنم النخعي أنا علي بن حكيم ثنا شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس انه قال قال الله الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال سبع أرضين فى كل أرض نبى كتبكم وادم كاد ونوح كنوح و ابراهيم ك ابراهيم وعيسى ك عيسى ثم رواد البيهقى من حديث شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن ابن عباس فى قول الله عز وجل الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال فى كل أرض

نحو إبراهيم عليه السلام ثم قال البيهقي اسناد هذا عن ابن عباس صحيح وهو شاذ بجزء لا أعلم لابي الخثعي عليه مثابعا والله أعلم قال الامام أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا القرشي في كتابه التفكير والاعتبار حدثني اسحق بن حاتم المدائني شياحي بن سليمان عن عثمان بن أبي دهرس قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى الى أصحابه وهم سكوت لا يتكلمون فقال ما لكم لا تتكلمون فقالوا نتفكر في خلق الله عز وجل قال فكذلك فافعلوا تفكروا في خلقه ولا تتفكروا فيه فان هذا المغرب أرض بيضاء نورها بيضاءها أو قال بيضاء نورها مسيرة الشمس أربعين يوما ما خلق من خلق الله تعالى لم يعصوا (١٧) الله طرف عين قط قالوا فان الشيطان

عنهم قال ما يدرون خلق الشيطان أم لم يخلق قالوا آمن ولد آدم قال لا يدرون خلق آدم أم لم يخلق وهذا حديث مرسل وهو منكر جدا وعثمان بن أبي دهرس ذكره ابن أبي حاتم في كتابه فقال روى عن رجل من آل الحكم بن أبي العاص وعنه سفيان بن عيينة ويحيى بن سليم الطائفي وابن المبارك سمعت أبي يقول ذلك آخر تفسير سورة الطلاق والله الحمد والمنة

* (تفسير سورة التحریم وهي مدينة) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *
يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك
تتبعي مرضات أزواجك والله
غفور رحيم قد فرض الله لكم تحلة
أيمانكم والله مولاكم وهو العليم
الحكيم وإذا سر النبي الى بعض
أزواجه حديثا فلما بأت به وأظهره
الله عليه عرف بعضه وأعرض
عن بعض فلما نبأها به قالت من
أبأ لك هذا قال نبأني العليم الخبير
ان تنوبا الى الله فقد صغت قلوبكما
وان تظاهرا عليه فان الله هو
مولا وجبريل وصالح المؤمنين
والملائكة بعد ذلك ظهري عسى

وبكسر هاء على اضممار القسم أو لاجل التقاء الساكنين وبضمها على البناء عن ابن عباس انه قال نون الدواة أخرجه ابن المنذر وعبد بن حميد وأخرج ابن مردويه عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النون السمكة التي عليها قرار الارضين وقال مجاهد والسدى ومقابل هو الحوت الذي يحمل الارض وبه قال مرة الهمداني وعطاء الخراساني والكلبي وقيل ان نون آخر حرف من حروف الرحمن وقال ابن زيد هو قسم أقسم الله به وقال ابن كيسان هو فاتحة السورة وقال عطاء وأبو العالية هي النون من نصر وناصر وقال محمد ابن كعب أقسم الله بنصره المؤمنين وقيل اسم للسورة وقيل اسم للقرآن وقيل هو حرف من حروف الهجاء كالقوائم الواقعة في أوائل السور المفتحة بذلك وقد اختاره المحلى حيث قال أحد حروف الهجاء وأراد بذلك الرد على من قال انه مقتطع من اسمه تعالى الرحمن أو النصير أو الناصر أو النور وقال النسفي الظاهر ان المراد به هذا الحرف من حروف المعجم وأما قول الحسن انه الدواة وقول ابن عباس انه الحوت الذي عليه الارض واسمه بهموت فمشكل سواء كان اسم جنس أو اسم علم فالسكون دليل على انه من حروف المعجم انتهى وقد عرفت فناء ما هو الحق في مثل هذه القوائم في أول سورة البقرة (والقلم) الواو والواو والقسم أقسم الله بالقلم لما فيه من البيان وهو واقع على كل قلم يكتب به في الارض والسماء وقال جماعة من المفسرين ومنهم المحلى المراد به القلم الذي كتب به الكائنات في اللوح المحفوظ أقسم الله به تعظيمه قال قتادة القلم من نعمة الله على عباده وعن عبادة بن الصامت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فخرى بما هو كائن الى الابد أخرجه الترمذي وصححه وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن مردويه وأخرج ابن جرير من حديث معاوية بن قرة عن أبيه مرفوعا نحوه وعن ابن عباس قال ان الله خلق النون وهي الدواة وخلق القلم فقال اكتب قال اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة أخرجه ابن جرير وابن المنذر وأخرج الحكيم الترمذي عن أبي هريرة مرفوعا نحوه وعن ابن عباس ان أول شيء خلقه الله القلم فقال الله اكتب فقال يارب ما أكتب فقال اكتب القدر فخرى من ذلك اليوم بما هو كائن الى أن تقوم الساعة ثم طوى الكتاب ورفع القلم وكان عرشه على الماء فارتفع بخار الماء ففتقت منه السموات ثم خلق النون فبسطت الارض عليه والارض على ظهر النون فاضطرب النون فادت الارض

(٣ - فتح البيان عاشم) ربه ان طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات قانتات تآبات عابدات ساجدات ثيبات وأبكارا) اختلف في سبب نزول صدر هذه السورة فقيل نزلت في شأن مارية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرمها فقبل قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تتبعي مرضات أزواجك الآية قال أبو عبد الرحمن النسائي أخبرنا إبراهيم بن يونس بن محمد شأني شأنا من سلمة عن ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له أمة يطؤها فلم تزل به عائشة وحفصة حتى حرما فانزل الله عز وجل يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الى آخر الآية وقال ابن جرير حدثني ابن عبد الرحيم البرقي

ثنا ابن أبي هريرة عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أبا هريرة في بيت بعض نسائه فقالت أي رسول الله في بيتي وعلى فراشي فجعلها عليه حراما فقالت أي رسول الله كيف يحرم عليك الحلال خلف لها بالله لا يصيبها فانزل الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك قال زيد بن أسلم فقوله أنت على حرام لغو وهكذا روى عبد الرحمن بن زيد عن أبيه وقال ابن جرير أيضا ثنا يونس ثنا ابن وهب عن مالك عن زيد بن أسلم قال قال لها أنت على حرام والله لا أطولك وقال سفيان الثوري وابن عيينة عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن (١٨) مسروق قال آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرم فعوتب في التحريم وأمر

بالكفارة في اليمين رواه ابن جرير وكذا روى عن قتادة وغيره عن الشعبي نفسه وكذا قال غير واحد من السلف منهم الغضائقي والحسن وقتادة ومقاتل بن حيان وروى العوفي عن ابن عباس القصة مطولة وقال ابن جرير ثنا سعيد بن يحيى ثنائي ثنا محمد بن اسحق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال قلت لعمر بن الخطاب من المرأتان قال عائشة وحفصة وكان بدء الحديث في شأن أم ابراهيم القبطية أصابها النبي صلى الله عليه وسلم في بيت حفصة في نوبتها فوجدت حفصة فقالت يا نبي الله لقد جئت الى شيئا ما جئت الى أحد من أزواجك في نومي وفي دوري وعلى فراشي قال ألا تريين ان أحرمها فلا أقربها قالت بلى فخرمها وقال لها لا تذكري ذلك لاحد فذكرته لعائشة فظاهره الله عليه فانزل الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تنبغي مرضات أزواجك الايات كلها فبلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كفر يمينه وأصاب جاريته وقال الهيثم بن

قائمت الجبال فان الجبال لتفخر على الارض الى يوم القيامة ثم قرأون والقلم وما يسطرون أخرجه الحاكم وصححه والبيهقي في الاسماء والصفات وأبو الشيخ وغيرهم (وما يسطرون) ما موصولة والضمير عائدة الى أصحاب القلم المدلول عليهم بذكره لان ذكر آلة الكتابة تدل على الكاتب والمعنى والذي يكتبون كل ما يكتب أو الحفظة الكاتبون على بن آدم قال ابن عباس يسطرون يكتبون ويجوز أن تكون ما مصدرية أي وسطروهم وقيل الضمير راجع الى القلم خاصة من باب اسناد الفعل الى الآلة واجرها مجرى العقلاء وعن ابن عباس أيضا قال وما يسطرون ما يعلمون (ما أنت بتعمت ربك بمنحون) جواب القسم وما نافية أي اتقني عنك الجنون بنعمة ربك كما يقال أنت بحمد الله عاقل قيل الباء متعلقة بضمير هو حال كانه قيل أنت بريء من الجنون متلبسا بنعمة الله التي هي النبوة والرسالة العامة وقيل الباء للقسم أي ما أنت ونعمة ربك بمنحون وقيل النعمة هنا الرحمة والآية رد على الكفار حيث قالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكراك الجنون (وانك لا جبر) أي ثوابا على ما تحملت من أثقال النبوة وقاسيت من أنواع الشدائد (غير بمنحون) أي غير مقطوع يقال مننت الحبلى اذا قطعتة وقال مجاهد غير محسوب وقال الحسن غير مكدر بالمر وقال الضحاك أجر ابغير عمل وقيل غير مقدر وقيل غير ممنون به عليك من جهة الناس وقيل غير منقوص (وانك لعلى خلق عظيم) قيل هو الاسلام والدين حكاه الواحدي عن الأكثرين قال الحفناوي أقسم أولا بالقلم ثم بسطر الملائكة أو بسطوهم فالمقسم به شيان على ثلاثة أشياء نفي الجنون عنه وثبوت الاجر له وكونه على دين الاسلام وقيل هو القرآن روى هذا عن الحسن والعوفي وقال قتادة هو ما كان يأمر به من أمر الله وينهى عنه من نهى الله قال الزجاج المعنى انك على الخلق الذي أمر الله به في القرآن وقيل هو لرفقه بامتته واكرامه اياهم وقيل المعنى انك على طبع كريم قال الماوردي وهذا هو الظاهر وحقيقة الخلق في اللغة ما يأخذ الانسان نفسه به من الادب عن سعد بن هشام قال أتيت عائشة فقلت يا أم المؤمنين اخبريني بخلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن أما تقرأ القرآن انك لعلى خلق عظيم أخرجه مسلم وابن المنذر والحاكم وغيرهم وعنها قالت ما كان أحدا أحسن خلقا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مادعا أحد من أصحابه ولا من أهل بيته الا قال لبيك فلذلك أنزل الله وانك لعلى خلق عظيم أخرجه ابن مردويه وأبو نعيم

جليب في مسنده ثنا أبو قلابة عبد الملك بن محمد الرقاشي ثنا مسلم بن ابراهيم ثنا جرير بن حازم عن أيوب عن نافع في عن ابن عمر عن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لحفصة لا تخبري أحدا وان أم ابراهيم على حرام فقالت أنت حرمت ما أحل الله لك قال فوالله لا أقربها قال فلم يقربها حتى أخبرت عائشة قال فانزل الله تعالى قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم وهذا السناد صحيح ولم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة وقد اختاره الحافظ الضياء المقدسي في كتابه المستخرج وقال ابن جرير أيضا حدثني يعقوب ابن ابراهيم ثنا ابن علية ثنا هشام الدستوائي قال كتب الى يحيى يحدث عن يعلى بن حكيم عن سعيد بن جبيران ابن عباس كان

بقوله في الحرام عين تكثيرها وقال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة يعني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم جاريته فقال الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الى قوله قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم فكفر عينه فمسير الحرام عيناً ورواه البخاري عن معاذ بن فضالة عن هشام هو الدستواني عن يحيى هو ابن أبي كثير عن أبي جكيم وهو يعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في الحرام عين تكثيرها وقال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ورواه مسلم من حديث هشام الدستواني به وقال النسائي أنا عبد الله بن عبد الصمد بن علي ثنا محمد بن يزيد ثنا (١٩) سفيان عن سالم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أنا زجل فقال اني

في الدلائل والواحدى وعن أبي الدرداء قال سئلت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فبانت كان خلقه القرآن يرضى لرضاه ويسخط لسخطه أخرجه البيهقي في الدلائل وابن مردويه وابن المنذر وعن أبي عبد الله الحداد قال قلت لعائشة كيف خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لم يكن فاحشاً ولا متفاحشاً ولا صخاباً في الأسواق ولا يجزى بالسبيبة السيئة ولكن يعفو ويصفح أخرجه ابن أبي شيبة والترمذي وصححه وابن مردويه وقيل غير ذلك مما بطول ذكره وهو في كتب الشمال والسير مستوفى (فستبصر ويصرون) أى ستبصر يا محمد ريح الكفار اذا تبين الحق وانكشف الغطاء وذلك يوم القيامة قال ابن عباس أى ستعلم ويعلمون يوم القيامة حين يتميز الحق من الباطل وقيل في الدنيا بظهور عاقبة أمرك بغلبة الاسلام واستيلائك عليهم بالقتل والنهب وهذا وعده ووعد لهم (يا أيكم المفتون) قال الخطيب ترسم بايكم ههنا يا عين انتهى والباء زائدة للتأكيد أى أيكم المفتون بالجنون كذا قال الاخفش وأبو عبيدة وغيرهما الا أنه ضعيف من حيث ان الباء لا تزداد في المبتدأ الا في مجيبك فقط وقيل ليست الباء زائدة والمفتون مصدر جاء على مفعول كالمفتول والميسور والتقدير بايكم الفتون أو الفتنة وقال الفراء ومجاهد ان الباء بمعنى في فهي ظرفية أى في أيكم المفتون أى الفريق الذى أنت فيه أم في الفريق الآخر يؤيد هذا قراءة ابن أبي عمير بنى وقيل في الكلام حذف مضاف أى بايكم فتى المفتون حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه روى هذا عن الاخفش أيضاً وتكون الباء سببية وقيل المفتون المغضب من قول العرب فتبت الذهب بالنار اذا أوجيته ومنه قوله تعالى يوم هم على النار يفتنون وقيل المفتون هو الشيطان لانه مفتون في دينه والمعنى بايكم الشيطان قال ابن عباس كانوا يقولون انه شيطان وانه مجنون وعنه قال المفتون المجنون وقال قتادة ومقاتل هذا وعيد لهم بعد اب يوم بدر والمعنى ستري

أهل مكة اذا نزل بهم العذاب يدربا أيكم المفتون (ان ربك هو أعلم من ضل عن سبيله) تعامل للجملة التى قبلها فانها تتضمن الحكم عليهم بالجنون لمخالفتهم لمافيه نفعهم في العاجل والآجل واختيارهم مافيه ضررهم فيهما وتأكيد لمافيه من الوعد والوعيد والمعنى هو أعلم من ضل عن سبيله الموصل الى سعادة الدارين (وهو أعلم بالمهتدين) الى سبيله الموصل الى تلك السعادة الآجلة والعاجلة فهو مجاز كل عامل بعمله ان خير الخبير

عباس قال أنا زجل فقال اني جعلت امرأتى على حراما قال كذبت ليست عليك بحرام ثم تلا هذه الآية يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك وأغلظ الكفارات عتق رقبة فترده النساء من هذا الوجه بهذا اللفظ وقال الطبراني ثنا محمد بن زكريا ثنا عبد الله بن رجاء ثنا اسرائيل عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم سرته ومن ههنا ذهب من ذهب من الفقهاء ممن قال بوجوب الكفارة على من حرم جاريته أو زوجته أو طعاماً أو شرباً أو ملبساً أو شيئاً من المباحات وهو مذهب الامام أحمد وطائفة وذهب الشافعي الى انه لا تجب الكفارة فيما عدا الزوجة والجارية اذا حرم عنهما أو أطلق التحريم فيه ما في قول فاما ان نوى بالتحريم طلاق الزوجة أو عتق الامة فنذ فيه ما قال ابن أبي حاتم حدثني أبو عبد الله الظهري أنا حنبل بن عمر العدني أنا الحكم بن أبان أنا عكرمة عن ابن عباس

قال نزلت هذه الآية يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك في المرأة التى وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا قول غريب والصحاح ان ذلك كان في تحريمه العيسل كما قال البخاري عنده هذه الآية ثنا ابراهيم بن موسى انا هشام بن يوسف عن ابن جزي عن عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يشرب عسلاً عند زينب بنت جحش ويكث عند هاتوا طأت انا وحنصة على أيتنا دخل عليها فالتقل له أكلت مغفراً اني أجد منك ريح مغفراً قال لا ولكني كنت أشرب عسلاً عند زينب بنت جحش فلان أعودله وقد حلفت لا تخبري بذلك أحداً فتبغى مرضات أزواجك هكذا ورد هذا الحديث ههنا بهذا اللفظ وقال في كتاب

الايان والندور ثنا الحسن بن محمد ثنا الحجاج عن ابن جريج قال زعم عطاء انه سمع عبيد بن عمير يقول سمعت عائشة تزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلا فتواطأت أنا وحفصة ان أتينا دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل له اني أجدمند زيج مغافير أكلت مغافير فدخل على احدهما النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ذلك له فقال لا بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن أعود له فتركت يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الى قوله تعالى ان تنوبا الى الله فقد صغت قلوبكما لعائشة وحفصة واذا سر النبي الى (٢٠) بعض أزواجه حديثا القوله بل شربت عسلا وقال ابراهيم بن موسى عن هشام

وان أعود له وقد حلفت فلا تجبري بذلك أحدا وهكذا رواه في كتاب الطلاق بهذا الاسناد ولفظه قريب منه ثم قال المغافير شبيهة بالصمغ يكون في الرمث فيه حلالة أعقر الرمث اذا ظهر فيه واحد ما مغفور ويقال مغافير وهكذا قال الجوهري قال وقد يكون المغفور أيضا للعشر والثام والسلم والطلح قال والرمث بالكسر مرعى من مراعى الابل وهو من الحضر قال والعرفط شجر من العضاء تنضج المغفور وقرى مسلم هذا الحديث في كتاب الطلاق من صحيحه عن محمد بن حاتم عن حجاج بن محمد عن ابن جريج أخبرني عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة به ولفظه كما أورده البخاري في الايمان والندور ثم قال البخاري في كتاب الطلاق ثنا فروة بن أبي المغراء ثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلوى والعسل وكان اذا انصرف من العصر دخل على نساءه فيدنون احداهن فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس أكثر ما كان يحتبس

وان شرافسر (ولا تطع المكذبين) الفاء لترتيب النهي على ما ينبي عنه ما قبله من اعتدائه صلى الله عليه وآله وسلم وضلالهم أو على جميع ما فصل من أول السورة وهذا مبيح للتصميم على مبايعة من نهاه سبحانه عن مما يله المشركين وهم رؤساء كفار مكة لانهم كانوا يدعون الى دين آباءه فنهاه الله عن طاعتهم أو هو تعرض لغيرة عن ان يطيع الكفار والمراد بالطاعة مجرد الإدارة باظهار خلاف ما في الضمير فنهاه الله عن ذلك كما يدل عليه قوله (ودوالوتدنه فيدهنون) فان الادهان هو الملاينة والمساخمة والإدارة قال الفراء المعنى لوتلين فليدنوا لك وكذا قال الكلبي وقال الضحاک والسدي ودوالوتكفر فتمتادوا على المكذبة وقال الربيع بن أنس ودوالوتكذب فيكذبون وقال قتادة لوتذهب عن هذا الامر فيدهنون معك وقال الحسن لوتصانعههم في دينك فصانعونك وقال مجاهد لوتركن اليهم وترك ما أتت عليه من الحق فيما يلونك قال ابن قتيبة كانوا أرادوه على ان يعبدوا آلهتهم مدة ويعبدوا الله مدة وقال ابن عباس لوترخص لهم في رخصون وقوله فيدهنون عطف على تدنه داخل في حيز لواء وهو خبر مبتدأ محذوف أي فهم يدهنون قال سيبويه وزعم قالون انها في بعض المصاحف ودوالوتدنه فيدهنوا بغيرون والنصب على جواب التثنية المتشبه من ودوالوتدنه في اللغة في معنى الادهان هو ما ذكرناه أولا (ولا تطع كل حلاف) أي كثير الحلاف بالباطل وكفي به مزجرة لمن اعتاد الحلف (مهين) فعيل من المهانة وهي القلة في الرأي والتميز وقال مجاهد هو الكذاب وقال قتادة المكثاري الشروك وكذا قال الحسن وقيل هو الفاجر العاجز وقيل هو الحقير عند الله وقيل هو الذليل وقيل هو الوضع وأخرج ابن مردويه عن أبي عثمان النهدي قال قال مروان لمسابيع الناس ليزيد سنة أي بكر وعر فقال عبد الرحمن بن أبي بكر انها ليست بسنة أي بكر وعمر لكنها سنة هرقل فقال مروان هذا الذي أنزل فيه والذي قال لوالديه أف لكما الآية قال فسمعت ذلك عائشة فقالت انها لم تنزل في عبد الرحمن ولكن نزل في أبيك ولا تطع كل حلاف مهين (هماز) هو الغتاب للناس قال زيد هو الذي همز باخيه وقيل الهماز العياب وقيل الهماز الذي يذكرك الناس في وجوههم والهماز الذي يذكركهم في مغنيتهم كذا قال أبو العالية والحسن وعطاء بن أبي رباح وقال مقاتل عكس هذا وقيل الهماز الذي همز الناس بيده ويضربهم والهماز باللسان وقيل الهمز كالهمز وناو معني وبابه ضرب وهمزات الشيطان خطراته التي

فغرت فسألت عن ذلك فقيل لي أهدت لها امرأة من قومها عكة عسل فسقت النبي صلى الله عليه وسلم منه شربة يخطرها فقلت أما والله لأحتمل له فقالت لسودة بنت زمعة انه سيدنوك فاذننا منك فقولي أكلت مغافير فانه سيقول لك لا فقولي ماخذة الريح التي أجد من فانه سيقول لك سقتي حفصة شربة عسل فقولي جرت نخله العرفط وسأقول ذلك وقولي له أنت يا صفية ذاك قالت تقول لسودة فوالله ما هو الا أن قام على الباب فأردت ان ناديه بجأهر تني فقامت فنادتها قالت له سودة يا رسول الله أكلت مغافير قال لا قالت فما هذه الريح التي أجد منك قال سقتي حفصة شربة عسل قالت جرت نخله العرفط فلما دارا لي قلت

يُخَوِّذُكَ فَلَمَّا دَارَ إِلَى صَفِيَّةٍ قَالَتْ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ فَلَمَّا دَارَ إِلَى خَفْصَةَ قَالَتْ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا أَسْقِيكَ مِنْهُ قَالَ لَا حَاجَتِي إِلَى نَفْسِهِ قَالَتْ
تَقُولُ سُودَةٌ وَاللَّهِ أَتَقْدِرُ مِنْهَا قُلْتُ لَهَا اسْكُنِي هَذَا الْبَيْتَ وَاصْبِرِي وَمَا يَسْلَمُ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي كَرِيبٍ
وَعُرْوَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَالْحُسَيْنِ بْنِ بَشِيرٍ ثَلَاثَتُهُمْ عَنْ أَبِي أَسَامَةَ جَدِّ ابْنِ أَسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ وَعِنْدَهُ قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْتَدُّ عَلَيْهِ أَنْ يُوجَدَ مِنْهُ الرِّيحُ يَعْنِي الرِّيحَ الْخَبِيثَةَ وَلِهَذَا قُلْنَا لَهُ أَكَلَتْ مَغْفِيرًا لِأَنْ رِيحَهَا فِيهِ شَيْءٌ فَلَمَّا قَالَ بَلْ شَرِبَتْ
عَسَلًا قُلْنَا جَرَسَتْ فَخَلَّدَ الْعَرْفُطُ أَي رَعَتْ فَخَلَّدَ شَجَرَ الْعَرْفُطِ الَّذِي صَمَغَهُ الْمَغْفِيرُ (٢١) فَلِهَذَا أَظْهَرَ رِيحَهُ فِي الْعَسَلِ الَّذِي شَرِبَتْهُ

قَالَ الْجَوْهَرِيُّ جَرَسَتْ النَّجْلُ الْعَرْفُطُ
تَجْرَسُ إِذَا أَكَلَتْهُ وَمِنْهُ قِيلَ لِلنَّحْلِ
جَوَارِسُ قَالَ الشَّاعِرُ

* أَتَظَلُّ عَلَى الثَّمَرِ مِنْهَا جَوَارِسُ *

وَقَالَ الْجَرَسُ وَالْجَرَسُ الصَّوْتُ الْخَفِيُّ

وَيُقَالُ سَمِعْتُ جَرَسَ الطَّيْرِ إِذَا

سَمِعْتُ صَوْتَ مَنَاقِيرِهَا عَلَى شَيْءٍ

تَأْكُلُهُ وَفِي الْحَدِيثِ فِيهِمْ مَعُونُ

جَرَسَ طَيْرُ الْجَنَّةِ قَالَ الْأَصْمَعِيُّ كُنْتُ

فِي مَجْلِسِ شُعْبَةَ قَالَ فِيهِمْ مَعُونُ جَرَسَ

طَيْرُ الْجَنَّةِ بِالشَّيْنِ فَقُلْتُ جَرَسَ

فَنَظَرُ إِلَى فَقَالَ خَذُوا عَنْهُ فَإِنَّهُ

أَعْلَمُ بِهَذَا مَا نَاوَلْنَا الْغُرُضَ أَنَّ هَذَا

السِّيَاقُ فِيهِ أَنَّ حَفْصَةَ هِيَ السَّاقِيَةُ

لِلْعَسَلِ وَهُوَ مِنْ طَرِيقِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ خَالَتِهِ عَائِشَةَ وَفِي

طَرِيقِ بْنِ جَرِيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَبْدِ

ابْنِ عَمْرِو بْنِ عَائِشَةَ أَنَّ زَيْنَبَ بِنْتَ

جَحْشٍ هِيَ الَّتِي سَقَتْهُ الْعَسَلَ وَأَنَّ

عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ تَوَاطَا نَا وَتَظْهَرُ نَا

عَلَيْهِ فَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَدْ يُقَالُ إِنَّهُمَا

وَاقِعَتَانِ وَلَا يَعْدِلُ فِي ذَلِكَ إِلَّا أَنْ

كُونَهُمَا سَبَابًا لِلزُّوْلِ هَذِهِ الْآيَةُ فِيهِ

نَظَرُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَمَا يُدِلُّ عَلَى أَنَّ عَائِشَةَ

وَحَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا هُمَا

الْمُتَظَاهِرَتَانِ الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَاهُ

يُخْطَرُهَا بِقَلْبِ الْإِنْسَانِ (مَشَاءُ بَنِيمٍ) هُوَ الَّذِي يَتَشَبَّهُ بِالنَّمِيَةِ بَيْنَ النَّاسِ لِيُفْسِدَ بَيْنَهُمْ يَقَالُ
نَمِيْنٌ إِذَا سَجَى بِالْفَسَادِ بَيْنَ النَّاسِ وَقِيلَ النَّمِيْنُ جَمْعُ نَمِيَةٍ أَي نَقَالَ لِلْحَدِيثِ مَنْ قَوْمٌ إِلَى قَوْمٍ عَلَى
وَجْهِ السَّعْيِ وَالْإِفْسَادِ بَيْنَهُمْ (مَنْعَ الْغَيْرِ) أَي يُخْجِلُ بِالْمَالِ لَا يَنْفَقُهُ فِي وَجْهِهِ وَقِيلَ هُوَ
الَّذِي يَمْنَعُ أَهْلَهُ وَعَشِيرَتَهُ عَنِ الْإِسْلَامِ قَالَ الْحُسَيْنُ يَقُولُ لَهُمْ مَنْ دَخَلَ مِنْكُمْ فِي دِينِ مُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا أَنْفَعَهُ شَيْءٌ أَبَدًا (مَعْتَدٌ) أَي مُتَجَبِّزٌ وَزَالِحٌ فِي الظُّلْمِ (أَتَيْمٌ) كَثِيرُ
الْأَتَامِ (عَتَلٌ) قَالَ الْوَاحِدِيُّ الْمُفْسِرُونَ يَقُولُونَ هُوَ الشَّدِيدُ الْخُلُقِ الْفَاحِشُ الْخَلْقُ وَقَالَ
الْفَرَاءُ هُوَ الشَّدِيدُ الْخُصُومَةُ فِي الْمَاطِلِ وَقَالَ الزَّجَّاجُ هُوَ الْغُلِيظُ الْجَافِي فِي الطَّبْعِ مَنْ عَتَلَهُ
إِذَا قَادَهُ بَعْفٌ وَغُلَظَةٌ وَقَالَ اللَّيْثُ هُوَ الْكَوْلُ الْمُنَوَّعُ وَقِيلَ قَاسَى الْقَلْبَ وَقِيلَ الَّذِي يَعْتَلُ
النَّاسَ أَي يَحْصِلُهُمْ وَيَجْرَهُمْ إِلَى مَا يَكْرَهُونَ مِنْ حَسَبٍ وَضَرْبٍ وَمِنْهُ خَذُوهُ فَاعْتَلَوْهُ وَقِيلَ هُوَ
الْفَاحِشُ اللَّئِيمُ (بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ) أَي هُوَ بَعْدَ مَا عَتَدَ مِنْ مَعَايِهِ وَمِثَالِهِ الثَّمَانِيَةُ دَعَى مُلْصَقُ
مُسْتَحْلِقٍ بِالْقَوْمِ وَلَيْسَ هُوَ مِنْهُمْ مَأْخُوذٌ مِنَ الزَّعْمَةِ الْمَسْدُوكَةِ فِي حُلُقِ الشَّاةِ وَالْمَاعِزِ وَقَالَ
سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ الزَّيْمُ الْمَعْرُوفُ بِالشَّرِّ وَقِيلَ هُوَ رَجُلٌ مِنْ قَرِيْبٍ كَانَ لَهُ زَعْمَةٌ كَزَعْمَةِ الشَّاةِ وَقِيلَ
هُوَ الظَّالِمُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَهُ زَعْمَةٌ كَزَعْمَةِ الشَّاةِ وَاعْتَلَّ هُوَ الدَّعَى وَالزَّيْمُ هُوَ الْمَرِيْبُ الَّذِي
يَعْرِفُ بِالشَّرِّ وَعَنْهُ قَالَ الزَّيْمُ الدَّعَى وَعَنْهُ الزَّيْمُ الَّذِي يَعْرِفُ بِالشَّرِّ كَمَا تَعْرِفُ الشَّاةُ بِزَنْعِهَا
وَعَنْهُ قَالَ هُوَ الرَّجُلُ يَمُرُّ عَلَى الْقَوْمِ فَيَقُولُونَ رَجُلٌ سَوَاءٌ وَقَالَ أَيْضًا الزَّيْمُ الظَّالِمُ وَهَذِهِ
الْبَعْدِيَّةُ فِي الرَّبْصَةِ لَا فِي الْخَارِجِ قَالَ الشَّهَابُ فَبَعْدَ هُنَا كُنْتُمْ لِلتَّارِخِي فِي الرَّبْصَةِ قَالَ أَبُو
السَّعُودِ وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ دَعْوَتَهُ أَشَدَّ مَعَايِهِ وَأَقْبَحُ قَبَائِحِهِ وَقَدْ قِيلَ إِنَّ هَذِهِ الْآيَاتُ
نَزَلَتْ فِي الْأَخْنَسِ بْنِ شَرِيْقٍ لِأَنَّهُ حَلِيفٌ مَلْحُوقٌ فِي بَنِي زَهْرَةَ وَقِيلَ فِي الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ وَبِهِ قَالَ
الْجَوْهَرِيُّ وَقِيلَ فِي أَبِي جَهْلٍ بْنِ هِشَامٍ وَقِيلَ فِي الْأَسْوَدِ بْنِ يَغُوثٍ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ (أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ
وَبَنِينَ) مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَطْعُ أَي لَا تَطْعُ مِنْ هَذِهِ مِثَالِهِ لِأَنَّهُ كَانَ مَقُولًا مُسْتَظْهَرًا
بِالْبَنِينَ قَالَهُ الْفَرَاءُ وَالزَّجَّاجُ وَقِيلَ مُتَعَلِّقٌ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ جَمْعُهُ إِذَا تَلَّى مِنْ مَعْنَى الْجُحُودِ
وَالْتَكْذِيبِ لَا يَقَالُ الَّذِي هُوَ جَوَابُ الشَّرْطِ لِأَنَّهُ مَبْعَدُ الشَّرْطِ لَا يَعْمَلُ فِي مَقَابِلِهِ كَأَنَّهُ قِيلَ
لِكُونِهِ مُسْتَظْهَرًا بِالْمَالِ وَالْبَنِينَ كَذِبٌ بِآيَاتِنَا وَفِيهِ أَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَدَارَ تَكْذِيبِهِ كُونُهُ ذَا
مَالٍ وَبَنِينَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ لِسَائِرِ قَبَائِحِهِ دَخَلَ فِي ذَلِكَ قَرِيْبٌ أَنْ كَانَ بِهِ مَرَّةٌ وَاحِدَةٌ عَلَى
الْخَبَرِ وَقَرِيْبٌ بِهِ مَرَّةٌ وَاحِدَةٌ مَمْدُودَةٌ عَلَى الْإِسْتِفْهَامِ وَالْمَرَادِ بِهِيَ التَّوْبِيْخُ وَالتَّقْرِيعُ حَيْثُ جَعَلَ

الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مَسْنَدِهِ حَيْثُ قَالَ ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزَّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي ثَوْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
لَمْ أَزَلْ حَرِيصًا عَلَى أَنْ أَسْأَلَ عَمْرَ بْنَ الْمَرَّاقِينَ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّيْنُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ تَوْبًا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا
حَتَّى جِجَ عَمْرُو وَجِجَتْ مَعَهُ فَلَمَّا كَانَ يَبْعُضُ الطَّرِيقِ عَدَلَ عَمْرُو وَعَدَلَتْ مَعَهُ بِالْأَدَاةِ فَتَبَرَّزْتُ أَنَا نِي فَسَكَبْتُ عَلَى يَدَيْهِ فَمَتَوْضًا فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَرَّاقِينَ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّيْنُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ تَوْبًا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا فَقَالَ عَمْرُو وَجِجَتْ
يَا ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ الزَّهْرِيُّ كَرِهَ وَاللَّهُ مَا سَأَلَهُ عَنْهُ وَلَمْ يَكْتُمْهُ قَالَ هِيَ حَفْصَةُ وَعَائِشَةُ قَالَ ثُمَّ أَخَذَ يَسُوقُ الْحَدِيثَ قَالَ كُنَّا مَعَهُ قَرِيْبُ قَوْمَا

المدينة وجدنا قومنا عليهم نسأؤهم فطفق نسأؤنا فعلن من نسأؤهم فغضبت علي أمر أتي يومافاذاهي تراجعني فأنكرت أن تراجعني
فقلت ما تبرأ أن أراجعك فوالله أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وتم جره احداهن اليوم الى الليل فقلت قد خاب
من فعل ذلك منكن وخسرت أفتاً من احدا كن أن يغضب الله عليها لغضب رسوله فاذا هي قد هلكت فتبسم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد دخلت على حفصة فقلت لا يغرنك ان كانت جارتك هي أو سم وأجب الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم منك فتبسم أخرى فقلت أستأنس يا رسول الله قال نعم جلست فرفعت (٢٣) رأسي في البيت فوالله ما رأيت في البيت شيئاً
يرد البصر الا أهبة ثلاثة فقلت

وعزموا علي حرمان المساكين فصارت عاقبتهم الى ما قص الله في كتابه وقال الحسن كانوا
كفار اقال النسفي والجهمي وعلی الاول وقال الكبي كان بينهم وبين صنعاء فرنجان
استلاههم الله بان حرق جنتهم وقيل هي جنة كانت بصروان وصروان بالصاد المهملة على
فراخ من صنعاء وكان أصحاب هذه الجنة بعد رفع عيسى بزمن يسير قاله انزرقاني في
شرح المواهب وذكره القرطبي أيضاً ومثله في حواشي البيضاوي وقال ابن عباس هم ناس
من أهل الجنة كان لا يهيم جنة وكان يطعم منها المساكين فبات أبوهم فقال بنوه ان كان
أبونا لا حق كان يطعم المساكين (اذ أقسموا) أي حلف معظمهم والا فالأوسط قال لهم
لا تفعلوا واضنعوا من الإحسان ما كان يصنعه أبوكم قال البقاعي وكأنه تعالى طواه لانه
مع الدلالة عليه بما أتى لم يؤثر شيئاً (ليصر منها صحيان) أي ليقطعنها داخلين في وقت
الصباح قبل انتشار النقاء والصرام القطع للثمر والزرع يقال صرم العنق عن النخلة
وأصرم النخل أي جان وقت صرامه والانصرام الانقطاع والتصارم التقاطع والتصرم
التقطع واذ تعليمية أو ظرفية بنوع تسمح لان الاقسام كان قبل ابتلائهم وليصرم منها
جواب القديم (ولا يستثنون) يعني ولا يقولون ان شاء الله وسمى استثناء وهو الشرط
لان معنى لا يخرج ان شاء الله ولا يخرج الا ان يشاء الله واحد قاله الزخشي وهذه
الجملة متبناة لبيان ما وقع منهم أو حال وقيل المعنى ولا يستثنون للمساكين من جملة ذلك
القدر الذي كان يدفعه أبوهم اليهم قاله عكرمة وقيل المعنى لا يثنون عزيمهم عن الحرمان
(فطاف عليهم طائف من ربك وهم نائمون) أي فنزل على تلك الجنة طائف من جهة الله
سبحانه أي هلاك أو بلاء في حال نومهم والطائف غلب في الشر قال الفراء هو الامر الذي
يأتي ليلاد وعليه بقوله تعالى اذا نسهم طائف من الشيطان وذلك لا يختص بليل ولا نهار
وقرئ طيف والطائف قيل هو نار احرقهم حتى صارت سوداء كذا قال مقاتل وقيل
الطائف خبر بل اقلعها وقال ابن عباس طائف أي أمر من الله وأخرج عبد بن حميد وابن
أبي حاتم وابن من دويه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اباكم
والمعصية فان العبد ليدنب الذنب الواحد فينسى به الباب من العلم وان العبد ليدنب
الذنب فيحرم به قيام الليل وان العبد ليدنب الذنب فيحرم به رزق اقد كان هي له ثم تلا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف عليها الاية قد حرموا خير جنتهم بدنبهم وفي هذه

وحفصة ثم ساق الحديث بطوله ومنهم من اختصره وقال مسلم أيضاً حدثني زهير بن حرب ثنا عمر بن يونس الحنفي ثنا عكرمة بن
عمار عن سماعة بن الوليد أبي زميل حدثني عبد الله بن عباس حدثني عمر بن الخطاب قال لما اعتزل نبي الله صلى الله عليه وسلم نسائه
دخلت المسجد فاذا الناس نكثون بالخصي ويقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نسائه وذلك قبل ان يؤمر بالخباب فقلت
لا علم ذلك اليوم فذكر الحديث في دخوله علي عائشة وحفصة ووعظه اياهما الى ان قال قد دخلت فاذا انا برناح غلام رسول الله
صلى الله عليه وسلم علي أسكفة المشربة فناديت فقلت يا رباح استأذن لي علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحو ما تقدم الى أن

قال فقلت يا رسول الله ما يشق عليك من أمر النساء فان كنت تطلقن فان الله معك ولا ينزلكه وجبريل وميكال وأبو بكر والمؤمنون معك. وقلنا تكلم وأحمد الله بكلام الارجوت أن يكون الله يصدق قولي فقلت هذه الآية التخيير عسى ربه أن تطلقن أن يبدله أزواجا خيرا منكن وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهروا فقلت أطلقن قال لا فقلت على باب المسجد فناديت بأعلى صوتي لم يطلق نساءه وزلت هذه الآية واذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف إذا عوا به ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمور (٢٤) منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فكنيت أنا استنبطت ذلك الأمر وكذا قال

الآية دليل على أن العزم مما يؤخذ به الإنسان لانهم عزموا على أن يفعلوا فعوقبوا قبل فعلهم وتطيره قوله تعالى ومن يرد فقهه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا التقي المسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في الشار قيل يا رسول الله هذا القاتل غيالب المقتول قال أنه كان حربا على قتل صاحبه وهذا محمول على العزم المصمم اما ما يحظر بالبال من غير عزم فلا يؤخذ به قاله القرطبي (فأصبحت كالصريم) فعيل بمعنى منعول أي صارت كالشيء الذي صرمت ثمارة أي قطعت وقال الفراء كالصريم كالليل المظلم والمعنى انها حرقت فصارت كالليل الأسود قال والصريم الرماد الأسود بلغة خزيمه وقال الاخفش أي كالصريح الصريم من الليل يعني انها ليست وايضت بلاشجر وقال المبرد الصريم الليل والصريم النهار أي صرمت هذا عن هذا وذلك عن هذا وقيل سمي الليل صريما لانه يقطع بظلمته عن التصرف وقال المورج الصريم الرمله لانها لا ينبت عليها شيء ينتفع به وقال الحسن صرم منها الخير أي قطع (فتنادوا مصحين) أي نادى بعضهم بعضا داخلين في الصباح معظوف على أقصموا وما بينهم ما اعترض لبيان ما نزل بتلك الجنة قال مقاتل لما أصبحوا قال بعضهم لبعض (أن اغدوا) ان هي المفسرة لان في التنادي معنى القول أو هي المصدرية أي بان اغدوا والمراد اخر جوا غدوة (على حرثكم) وأقبلوا عليه بكرين والغدوة تعبدى بالى وعلى فلا حاجة الى تضمينه معنى الاقبال كما قيل والمراد بالحرق الثمار والزروع والعنب (ان كنتم صارمين) أي قاصدين للصرم وجواب الشرط محذوف أي ان كنتم صردين صرامه فاغدوا وقيل معنى صاردين ماضين في العزم من قولك سيف صارم (فانطلقوا) أي ذهبوا الى جنتهم (وهم يتخافتون) أي يسرون الكلام بينهم لئلا يعلم أحد بهم يقال خفت يخفت اذا سكن ولم ينبس قال ابن عباس الخفت الاسرار والكلام الخفي وقيل المعنى يخفون أنفسهم من الناس حتى لا يروهم فيقصدهم كما كانوا يقصدون أباهم وقت الحصاد والاول أولى لقوله (أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين) فان أن هي المفسرة للتخافت المذكور لما فيه من معنى القول والمعنى يسرون بعضهم الى بعض هذا القول وهو لا يدخل هذه الجنة اليوم عليكم مسكين فيطلب منكم ان تعطوه منها ما كان يعطيه أبوكم ووقع النهي على دخول المساكين لانه بلغ لان دخولهم أعين من أن يكون يداخلهم ويبدونه (وغدوا) أي ساروا اليها غدوة

سعيد بن جبيرة وعكرمة ومقاتل بن حيان والضحالك وغيرهم وصالح المؤمنين أبو بكر وعمر زاد الحسن البصري وعثمان وقال بشر بن أبي سليم عن مجاهد وصالح المؤمنين قال علي بن أبي طالب وقال ابن أبي حاتم ثنا علي بن الحسين ثنا محمد بن أبي عمر ثنا محمد بن جعفر بن محمد بن الحسين قال أخبرني رجل ثقة يرفعه الى علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وصالح المؤمنين قال هو علي بن أبي طالب اسناده ضعيف وهو منكر جدا وقال البخاري ثنا عمرو بن عون ثنا هشيم عن حميد عن أنس قال قال عمر اجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم في الغيرة عليه فقلت لهن عسى ربه ان يطلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن فترلت هذه الآية وقد تقدم انه وافق القرآن في أماكن منها في نزول الحجاب ومنها في أسارى بدر ومنها قوله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فانزل الله تعالى واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقال ابن أبي حاتم ثنا أبي حدثنا الانصاري ثنا حميد عن أنس

قال قال عمر بن الخطاب بلغني شيء كان بين أمهات المؤمنين وبين النبي صلى الله عليه وسلم فاستقر يتن أقول (على) لتكفن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوليبدلته الله أزواجا خيرا منكن حتى أتيت على آخر أمهات المؤمنين فقالت يا عمر أمانى رسول الله ما يعظ نساءه حتى تعظهن فامسكت فانزل الله عز وجل عسى ربه ان يطلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات قانتات تآيات عابدات سائحات ثيبات وأبكارا وهذه المرأة التي رذته عما كان فيه من وعظ النساء هي أم سلمة كما ثبت ذلك في صحيح البخاري وقال الطبراني ثنا ابراهيم بن نايلة الاصبهاني ثنا اسمعيل الجلي ثنا أبو عوانة عن أبي سنان عن الضحالك عن

ابن عباس في قوله وإذا سر النبي الى بعض أزواجه حديثا قال دخلت حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم في بيته وهو يطأ مارية فقال له يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخبري عائشة حتى أبشرك بشارته إن أبالك بلى الأمر من بعد أبي بكر إذا نامت فذهبت حفصة فاخبرت عائشة فقالت عائشة لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أنباءك هذا قال نبأني العليم الخبير فقالت عائشة لا أنظر اليك حتى تحرم مارية فخرمها فانزل الله تعالى يا أيها النبي لا تحرم أسناده فيه نظر وقد تبين مما أوردناه تفسير هذه الآيات الكريكات ومعنى قوله مسلمات مؤمنات قانتات ثابتات عابدات ظاهر وقوله تعالى (٢٥) سائحات أي صائمات قاله أبو هريرة وعائشة

وابن عباس وعكرمة ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعطاء ومحمد ابن كعب القرظي وأبو عبد الرحمن السلمي وأبو مالك وأبراهيم التيمي والحسن وقتادة والفضال والريبع ابن أنس والسدي وغيرهم وتقدم فيه حديث هرفوع عند قوله السائحون في سورة براءة ولنظنه سياحة هذه الأمة الصيام وقال زيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن سائحات أي مهاجرات وتلاعب الرجل السائحون أي المهاجرون والقول الاول أولى والله أعلم وقوله تعالى ثيبات وأبكار أي منهن ثيبات ومنهن أبكار ليكون ذلك أشهى الى النفس فان التنوع يبسط النفس ولهذا قال ثيبات وأبكار وقال أبو القاسم الطبراني في معجمه الكبير ثنا أبو بكر بن صدقة ثنا محمد بن محمد بن مرزوق ثنا عبد الله ابن أبي أمية ثنا عبد القدوس عن صالح بن حيان عن ابن يزيد عن أبيه ثيبات وأبكار قال وعد الله نبيه صلى الله عليه وسلم في هذه الآية أن يزوجه فالثيب آسية امرأة فرعون وبالأبكار مريم بنت

(على حرد) الحرد يكون بمعنى المنع والغضب والقصد قال قتادة ومقاتل والكبي والحسن ومجاهد الحرد هنا بمعنى القصد لان القاصد الى الشيء حاردي يقال حرد يحرد اذا قصد تقول حردت حردك أي قصدت قصدك وبابه ضرب وقال أبو نصر صاحب الاصحى هو محقق فعلى هذا بابه فهم وقال ابن السكيت وقد يحرك فعلى هذا بابه طرب فهو حارد وحردان انتمى وقال أبو عبيدة والمبرد والقيتي على حرد على منع من قولهم حردت الابل حردا اذا قلت البانها والخرو من النوق هي القليلة اللبن وقال السدي وسفيان والشعبي على حرد على غضب وعن قتادة ومجاهد أيضا على حرد على حسد وقال الحسن أيضا على حاجة وفاقة وقيل على حرد على انفراد يقال حرد يحرد حردا وحردا اذا تنحى عن قومه ونزل منفردا عنهم ولم يخالطهم وبه قال الاصحى وغيره وقد فسرت الآية الكريمة بجميع ما ذكرت وقال الازهرى حرد اسم قريبتهم وقال السدي اسم جنتهم قرأ الجمهور حرد بسكون الراء وقرئ بفتحها قال الفراء ومعنى (قادرين) قد قدروا أمرهم وبنوا عليهم في ظنهم وأما في الواقع فليس كذلك لهلاك الثمر عليهم وعلى الفقراء ففي نفس الامر لم يمنعهم منه وقال قتادة قادرين على جنتهم عند أنفسهم وقال الشعبي يعني قادرين على المساكين وقال ابن عباس ذوو قدرة أو من التقدير وهو التصديق أي مضيقين على المساكين (فما رأوها) أي جنتهم وشاهدوا ما قد حل بها من الآفة التي أذهبت ما فيها (قالوا اننا لخالون) أي قال بعضهم لبعض بديهة وصولهم قبل التأمل قد ضلنا طريق جنتنا وليست هذه قال ابن عباس أي أضلنا مكان جنتنا وقيل معنى قولهم اننا لخالون انهم ضلوا عن الصواب وعما وقع منهم ثم لما تأملوا وعلموا انهم اجتمعوا وان الله سبحانه قد عاقبهم باذهاب ما فيهم من الثمر والزرع قالوا مضربين اضربا باطلا لكونهم ضالين (بل نحن محرومون) أي حرمنا جنتنا بسبب ما وقع منا من العزم على منع المساكين من خبزها فأضربوا عن قولهم الاول الى هذا القول قيل ان الحق الذي منعه أصحاب الجنة المساكين يحتمل انه كان واجبا عليهم ويحتمل انه كان تطوعا والاول أظهر والله أعلم (قال أوسطهم) أي أمثلهم وأعقلهم وخيرهم رأيا وعقلا ونفسا وقال ابن عباس أعد لهم وقيل أفضلهم فأنكر عليهم بقوله (ألم أقل لكم) ان ما فعلتموه لا ينبغي وان الله لبار صا لمن حاد وغير ما في نفسه (لولا تبجحون) أي هلا تستمنون وسمى الاستثناء تسبيحا لانه تعظيم لله

(٤ - فتح البيان عاشر) عمران وذكر الحافظ بن عساكر في ترجمة مريم عليها السلام من طريق سويد بن سعيد ثنا محمد بن صالح بن عمر عن الفضال ومجاهد عن ابن عمر قال جاء جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرت خديجة فقال ان الله يقرئها السلام ويشرها يبيت في الجنة من قصب بعيد من اللهب لانصب فيه ولا صخب من لؤلؤة جوفاء بين بيت مريم بنت عمران وبيت آسية بنت مزاحم ومن حديث أبي بكر الهذلي عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة وهي في الموت فقال يا خديجة اذا لقيت ضرائك فاقريهن مني السلام فقالت يا رسول الله وهل تزوجت قبلي قال لا ولكن الله زوجني

مریم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وكلثم أخت موسى ضعيف أيضا وقال أبو يعلى ثنا إبراهيم بن عروة ثنا عبد النور بن عبد الله ثنا يونس بن شعيب عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمت أن الله زوجني في الجنة مریم بنت عمران وكلثم أخت موسى وآسية امرأة فرعون فقلت هنالك يا رسول الله وهذا أيضا ضعيف وروى مرسل عن أبي داود (بأبيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة عليهم الله غلاظ شديد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا (٢٦) اليوم انما يحجزون ما كنتم تعملون يا أيها الذين آمنوا بوالى الله توبة نصوحا

عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار يوم لا يحزى الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا اآتم لنا نورا واغفر لنا أنك على كل شئ قدير قال سفيان الثوري عن منصور عن رجل عن علي رضي الله عنه في قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم ناراً يقول آذوبهم وعلوهم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوا أنفسكم وأهليكم ناراً يقول اعملوا بطاعة الله واتقوا معاصي الله وأمروا أهليكم بالذكور ينحسكم الله من النار وقال مجاهد قوا أنفسكم وأهليكم ناراً قال اتقوا الله وأوصوا أهليكم بتقوى الله وقال قتادة تأمرهم بطاعة الله وتنهاهم عن معصية الله وأن تقوم عليهم بأمر الله وتأمرهم به وتساعدهم عليه فإذا رأيت لله معصية قد عتتهم عنها وزجرتهم عنها وهكذا قال الضحاك ومقاتل حق على المسلم أن يعلم أهله من قرابته وامائه وعبيده ما فرض الله عليهم وما نهاهم الله

واقرار به وهذا يدل على أن أوسطهم كان أمرهم بالاستثناء فلم يطيعوه وقال مجاهد وأبو صالح وغيرهما كان استثناءهم تسبيحا قال النحاس أصل التسبيح التزيين لله عز وجل فجعل التسبيح في موضع أن شاء الله لأنه يزد عن أن يحجر في ملكه ما لا يريد به وقيل المعنى هلا تستغفرون الله من فعلكم وتوبون اليه من هذه النية التي عزمتم عليها وكان أوسطهم قد قال لهم ذلك وقيل المعنى هلا تتركون شيئا للمساكين من غريختكم والاول اولى فلما قال لهم ذلك بعد ما هدتهم الجنة على تلك الحالة (قالوا سبحان ربنا) أى تزيينها لله عن أن يكون ظالما في ما صنع بجهنمنا ثم أكدوا بباحة فعلهم هضما لأنفسهم وتحقيقا لتوبتهم بقولهم (انا كنا ظالمين) أى أن ذلك بسبب ذنبنا الذى فعلناه قيل معنى تسبيحهم الاستغفار أى نستغفر ربنا من ذنبنا انا كنا ظالمين لانفسنا في منعنا للمساكين (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) أى يلوم بعضهم بعضا في منعهم للمساكين وعزمهم على ذلك يقول هذا لهذا أنت أشرت علينا بهذا الرأي ويقول ذاك لهذا أنت خوفتنا الفقر ويقول الثالث لغيره أنت رغبتى في جمع المال ثم نادوا على أنفسهم بالويل حيث (قالوا يا ويلنا) هذا وقت حضورك النيا وندامتك لنا فانه لا نديم لنا الا ن غمرك (انا كنا ظالمين) أى عاصين متجاوزين حدود الله بمنع الفقراء وترك الاستئذان قال ابن كيسان أى طغيانهم الله فلم نشكرها كما شكرها أبو نومان قبل ثم رجعوا الى الله وسألوه أن يعوضهم بخير منها ففعلوا (عسى ربنا أن يبدلنا خير منها) قيل انهم تعاقدوا فيما بينهم وقالوا ان أبدلنا الله خير منها لنصنعن كما صنع أبو نوافدعو الله وتضرعوا فأبدلهم من ليلتهم ما هو خير منها بان أمر الله جبريل أن يقتلع تلك الجنة المحترقة فيجعلها بقرى بالتشديد وجمال الغنان وقراءاتان سبعتان والتبديل تغيير ذات الشئ أو تغيير صفته والابدال رفع الشئ بجملة ووضع آخر مكانه كما مضى في سورة سبأ (انا الى ربنا راجعون) أى طالبون منه الخير راجعون لعفوه راجعون اليه وعدى بالى وهراغما يتعدى بعن أو بى لتضمينه معنى الرجوع عن ابن مسعود بلغنى أنهم أخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بهاجنة تسمى الحيوان فيها عنب يحمل البغل منه عنقودا واحدا وقال اليماني أبو خالد دخلت تلك الجنة فرأيت فيها كل عنقود منها كالرجل القائم الاسود قال الحسن قول أهل الجنة انا الى ربنا

عنه وفي معنى هذه الآية الحديث الذى رواه الامام أحمد وأبو داود والترمذى من حديث عبد الملك بن الربيع ربنا ابن سبرة عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مروا الصبي بالصلاة اذا بلغ سبع سنين فاذا بلغ عشر سنين فاضربوه عليها هذا الحديث حسن وروى أبو داود ومن حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك قال الفقيهاء وهكذا في الصوم ليكون ذلك ترمياله على العبادة لكي يبلغ وهو مستمر على العبادة (١) زغر بالزاي والغين المعجمة بلدة بالشام لانهارت بها وبها عين غور مائها علامة خروج الدجال اه منه

والطاعة ومجانبة المعصية وترك المنكر والله الموفق وقوله تعالى وقودها الناس والحجارة وقودها أي حطبها الذي يلقى فيها جثث بني آدم والحجارة قيل المراد بها الأصنام التي تعبد لقوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقال ابن مسعود ومجاهد وأبو جعفر الباقر والسدي هي حجارة من كبريت زاد مجاهد آت من الحقيقة وروى ذلك ابن أبي حاتم رحمه الله ثم قال ثنائي ثنا عبد الرحمن بن سنان المنقري ثنا عبد العزيز يعني ابن أبي رواد قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة وعند بعض أصحابه (٢٧) وفيهم شيخ فقال الشيخ يارسول الله حجارة

جهنم كحجارة الدنيا فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لصخرة من صخر جهنم أعظم من جبال الدنيا كلها قال فوقع الشيخ مغشياً عليه فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على فؤاده فإذا هو حي فناداه قال يا شيخ قل لا اله الا الله فقال لها فبشره بالجنة قال فقال أصحابه يارسول الله آمن بيننا قال نعم يقول الله تعالى ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد هذا حديث مرسل غريب وقوله تعالى عليهم الاثكة غلاظ شداد أي طباعهم غليظة قد نزلت من قلوبهم الرحمة بالكافرين بالله شدد أي تركبهم في غاية الشدة والكثافة والمنظر المزعج قال ابن أبي حاتم ثنائي ثنا ابن شبيب ثنا ابراهيم بن الحكم بن أبان ثنا أي عن عكرمة انه قال اذا وصل أول أهل النار إلى النار وجدوا على الباب أربع مائة ألف من خزنة جهنم سود وجوههم كالحة آتيا بهم قد نزع الله من قلوبهم الرحمة ليس في قلب واحد منهم مثقال ذرة من الرحمة لو طير الطير من منكب

ربنا راغبون لا أدري أكان إيمانهم أم على حدا ما يكون من المشركين اذا أصابتهم الشدة فتوقف في كونهم مؤمنين وسئل قتادة عن أصحاب الجنة أهم من أهل الجنة أم من أهل النار قال لقد كلفتني تعباً والمعظم يقولون انهم تابوا وأخلصوا وحكاهم القشيري (كذلك العذاب) أي مثل ذلك العذاب الذي يلوناهم به وبلونا أهل مكة عذاب الدنيا لمن سلك سبيلهم (ولعذاب الآخرة أكبر) أي أشد وأعظم من عذاب الدنيا (لو كانوا) أي المشركون (يعلمون) انه كذلك ولكنهم لا يعلمون ولما فرغ سبحانه من ذكر حال الكفار وتشبيه ابتلاءهم بابتلاء أصحاب الجنة المذكورة ذكر حال المتقين وما أعد لهم من الخير فقال (ان للمتقين) ما يوجب سخطه من الكفر والمعاصي (عند ربهم) عز وجل في الدار الآخرة (جنات النعيم) الخالص الذي لا يشوبه كدر ولا ينغصه خوف زوال كما يشوب جنات الدنيا (أفجعل المسلمين كالمجرمين) الاستفهام للتقريع والتوبيخ للكفار على هذا القول الذي قالوه وقد وجحوا وقرعوا باستفهامات سبعة أولها هذا والسابع أم لهم شركاء والفاء للعطف على مقدريقتيه المقام أي أنخف في الحكم فنجعل المسلمين كالكافرين وكأن العبارة مقالوبة والاصل أفجعل المجرمين كالمسلمين لانهم جعلوا أنفسهم كالمسلمين بل أفضل لانه كان صناديد كفار قريش يرون وفور حظهم في الدنيا وقوله حظوظ المسلمين فيها فما سماعوا بذكر الآخرة وما يعطى الله المسلمين فيها قالوا ان صح ما يزعمه محمد لم يكن حالنا وحالهم الامثل ما هي في الدنيا فقال الله مكذب بالهم راد عليهم ثم أفجعل الآية والمعنى أفجعل المجرمين مساوين للمسلمين في العطاء لا كما ذكر في آية أخرى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة قاله على القاري وبعد ذلك ليس في الآية الا نفي المساواة والكفار ادعوا الافضية والمساواة الآن يقال اذا انتفت المساواة انتفت الافضية بالاولى ثم قال سبحانه على طريقة الالتفات (ما لكم كيف تحكمون) هذا الحكم الاعوج كان أمر الجزاء مفوض اليكم تحكمون فيه بما شئتم (أم لكم كتاب فيه تدرسون) أي تقرؤون فيه فتجدون المطيع كالعاصي ومثل هذا قوله تعالى أم لكم سلطان مبين فأبوا بكتابكم ثم قال سبحانه (ان) قرأ الجهور بالكسر على انها مغمولة لتدرسون أي تدرسون في الكتاب ان (لكم فيه لما تنخرون) فلما دخلت اللام كسرت الهمزة أو على الحكاية للمدروس وقيل قد تم الكلام عند قوله تدرسون ثم ابتدأ فقال ان لكم الخ أي ليس لكم

أحدهم اطار شهرين قبل ان يبلغ منكب الآخرة ثم يجدون على الباب التسعة عشر عرض صدر أحدهم سبعون خريفاً ثم يرون من باب الى باب خمسمائة سنة ثم يجدون على كل باب منها مثل ما وجدوا على الباب الاول حتى ينتهوا الى آخرها وقوله لا يعصون الله ما أمرهم ولا يعفلون ما يؤمرون أي مهمما أمرهم به تعالى يادروا اليه لا يتأخرون عنه طرفة عين وهم قادرون على فعله ليس بهم عجز عنه وهو لا يهتم الزبانية عباداً بالله منهم وقوله يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون أي يقال للكفرة يوم القيامة لا تعتذروا فإنه لا يقبل منكم وانما تجزون اليوم باعمالكم ثم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله توبة نصوحاً

توبة صادقة جازمة تعموا قبلها من السيئات ولم شعث التائب وتجمعه وتكفنه عما كان يتعاطاه من الذنابات قال ابن جرير ثنا ابن منبني ثنا محمد بن شاذبية عن سماعة بن حرب سمعت النعمان بن بشير يحدث سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا قال يذنب الذنب ثم لا يرجع فيه وقال الثوري عن سماعة عن النعمان عن عمر عن النضر أن يوب من الذنب ثم لا يعود فيه أو لا يريد أن يعود فيه وقال أبو الأحوص وغيره عن سماعة عن النعمان سئل عمر عن التوبة النصوح فقال إن يتوب الرجل من (٢٨) العمل السيئ ثم لا يعود إليه أبدا وقال الأعمش عن أبي اسحق عن أبي

الأحوص عن عبد الله توبة نصوحا قال يتوب ثم لا يعود وقد روي هذا مرفوعا قال الامام أحمد ثنا علي بن عاصم عن ابراهيم النخعي عن أبي الأحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التوبة من الذنب ان يتوب منه ثم لا يعود فيه تفرد به أحمد من طريق ابراهيم بن مسلم الهجري وهو ضعيف والموقوف أصح والله أعلم ولهذا قال العلماء التوبة النصوح هو أن يقلع عن الذنب في الحاضر ويندم على ما سلف منه في الماضي ويعزم على ان لا يفعل في المستقبل ثم ان كان الحق لا دعي رده اليه بطريقه قال الامام أحمد ثنا سفدان عن عبد الكريم أخبرني زياد بن أبي مريم عن عبد الله بن معقل قال دخلت مع أبي علي عبد الله بن مسعود فقال أنت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الندم توبة قال نعم وقال مرة نعم سمعته يقول الندم توبة ورواه ابن ماجه عن هشام بن عمار عن سفيان بن عيينة عن عبد الكريم وهو ان

ذلك وقرئ بفتح ان على ان العامل فيه تدرسون مع زيادة لام التأكيدي ومعنى تخبرون تختارون وتشتهون ثم زاد سبحانه في التوب يخ فقال (أم لكم أيمان علمنا بالغه) أي عهد مؤكدة بالايان موثقة متناهية اذ العهد كلام مؤكدا بالقسم فاطلق الجزء وأريد الكل والمعنى أم لكم أيمان على الله استوثقتم بها في ان يدخلكم الجنة ثابتة لكم (اليوم القيامة) لا يخرج عن عهدها حتى يحكمكم يومئذ قرأ الجمهور بالغه بالرفع على النعت لايمان وقرئ بنصبها على الحال من ايمان لانهم اقد تخصصت بالعمل أو بالوصف أو من الضمير في لكم أو في علمنا وجواب القسم قوله (ان لكم لما تحكمون) به لانفسكم لان معنى أم لكم ايمان أم أقسمنا لكم وقيل قد تم الكلام عند قوله الى يوم القيامة ثم ابتدأ فقال ان لكم الخ أي ليس الامر كذلك (سليم) موثق لهم ومقرعا (أيهم بذلك) الحكم الخارج عن الصواب (زعيم) أي كفيل لهم بان لهم في الآخرة ما للمسلمين فيها وقال ابن كيسان الزعيم هنا القائم بالحق والدعوى وقال الحسن الزعيم الرسول (أم لهم شركاء) غيرهم يشاركونهم في هذا القول ويوافقونهم فيه ويذهبون مذهبهم فيه وقيل معناه شهداء يشهدون بصدق ما دعوه وقيل المراد بهم الاصنام والاول أولى وأظهر وقيل المعنى أم لهم شركاء يجعلونهم مثل المسلمين في الآخرة (فليأثروا بشركائهم ان كانوا صادقين) فيما يقولون اذ لا أقل من التقليد وهو أمر تعجيز وجواب الشرط محذوف قال القاضي وقد نبه سبحانه في هذه الآيات على نفي جميع ما يمكن ان يتشبثوا به لدعواهم من عقل أو نقل أو وعد أو محض تقليد على الترتيب تنبيه على مراتب النظر وتزييف لما لا سند له (يوم) ظرف لقوله فليأثروا أي فليأثروا بها يوم (يكشف عن ساق) ويجوز أن يكون ظرفا للفعل مقدرا أي اذ كرم يوم يكشف قال الواحدي قال المفسرون في قوله عن ساق عن شدة من الامر وصعوبة الخطب قال ابن قتيبة أصل هذا ان الرجل اذا وقع في أمر عظيم يحتاج الى الجد فيه شعر عن ساقه فيستعار الكشف عن الساق في موضع الشدة قال وتأويل الآية يوم يشتد الامر كما يشتد ما يحتاج فيه الى أن يكشف عن ساق قال أبو عبد الله اذا اشتد الحرب والامر قليل كشف الامر عن ساقه والاصل فيه من وقع في شيء يحتاج فيه الى الجد شعر عن ساقه فاستعير الساق والكشف عن موضع الشدة وهكذا قال غيره من أهل اللغة وقد استعملت ذلك العرب في اشعارها وكثرت في كلامهم حتى صار كالمثل للامر

مالك الجزري به وقال ابن أبي حاتم ثنا الحسن بن عرفة حدثني الوليد بن بكير أبو خباب عن عبد الله بن العظيم محمد العبدي عن أبي سنان البصري عن أبي قلابه عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب قال قيل لنا أشياء تكون في آخر هذه الامة عند اقتراب الساعة منها نكاح الرجل امرأته أو أمته في دبرها وذلك مما حرم الله ورسوله ويمقت الله عليه ورسوله ومنها نكاح الرجل الرجل وذلك مما حرم الله ورسوله ويمقت الله عليه ورسوله ومنها نكاح المرأة المرأة وذلك مما حرم الله ورسوله ويمقت الله عليه ورسوله وليس لهؤلاء صلاة مأفوا على هذا حتى يتوبوا الى الله توبة نصوحا قال زرقة قلت لابي بن كعب فالتوبة النصوح

فقال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال هو التدم على الذنب حين يفرط منك فتستغفر الله بندا منك منته عند
الحاضر ثم لا تعود اليه أبدا وقال ابن أبي حاتم ثنا أبي ثنا عمرو بن علي ثنا عبد بن عمر ثنا أبو عمرو بن العلاء سمعت الحسن يقول
التوبة النصوح ان تغض الذنب كما أحببته وتستغفر منه اذا ذكرته فأما اذا جرم بالتوبة وصمم عليها فانها تجب ما قبلها من
الخطيئات كما ثبت في الصحيح الاسلام يجب ما قبله والتوبة تجب ما قبلها وهل من شرط التوبة النصوح الاستمرار على ذلك الى
المات كما تقدم في الحديث وفي الاثر ثم لا يعود فيه أبدا أو يكفي العزم على ان (٢٩) لا يعود في تكفير الماضي بحيث لو وقع منه
ذلك الذنب بعد ذلك لا يكون ذلك

ضارا في تكفير ما تقدم لعدم
قوله عليه السلام التوبة تجب
ما قبلها ولا أول ان يحتاج عاين
في الصحيح أيضا من أحسن في
الاسلام لم يؤخذ بما عمل في
الجاهلية ومن أساء في الاسلام
أخذ بالاول والاخر فاذا كان هذا
في الاسلام الذي هو أقوى من
التوبة فالتوبة بطريق الاولى والله
أعلم وقوله تعالى عسى ربكم أن
يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم
جنات تجري من تحتها الانهار
وعسى من الله موجبة يوم لا يحزى
الله النبي والذين آمنوا معه أى ولا
يحزى بهم معه يعنى يوم القيامة نورهم
يسعى بين أيديهم وبأيمانهم كما تقدم
في سورة الحديد يقولون ربنا آتهم لنا
نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير
قال مجاهد ودوا الخالك والحسن
البصري وغيرهم هذا يقوله
المؤمنون حين يرون يوم القيامة
نور المنافقين قد طغى وقال الامام
أحمد ثنا ابراهيم بن اسحق الطالقاني
ثنا ابن المبارك عن يحيى بن حسان
عن رجل من بني كنانة قال صليت

العظيم الشديد فهذا التركيب من قبيل الكفاية أو الاستعارة التمثيلية قال الرخشي
الكشف عن الساق والابداع عن الحزام مثل في شدة الامر وصعوبة الخطب وقيل ساق
الشيء أصله وقوامه كساق الشجرة وساق الانسان أى يوم يكشف عن ساق الامر فتظهر
حقائقه وقيل يكشف عن ساق جهنم وقيل عن ساق العرش وقيل هو عبارة عن القرب
وقيل يكشف عن ساق الرب سبحانه عن نوره وقال النسفي لا كشف ثمة ولا ساق ولكن
كنى به عن الشدة لانهم اذا ابتلوا بشدة كشفوا عن الساق وأما من شبهه فليصق عطنه
وقله نظره في علم البيان ولو كان الامر كما زعم المشبه لكان من حق الساق ان تعرف لانها
ساق معهوده عنده انتهت وسألت ما هو الحق قرأ الجمهور يكشف بالكسبة مبنيا للمفعول
وقرأ ابن مسعود وابن عباس وغيرهما بالنون وقري بالنونية مبنيا للفاعل أى الشدة أو الساعة وقري
بالنونية مبنيا للمفعول وقري بالنون وقري بالنونية المضمومة وكسر الشين من أكشف
الامر أى دخل في الكشف عن أى هزيمة في الآية قال يكشف الله عز وجل عن ساقه
وعن ابن مسعود قال يكشف عن ساقه تبارك وتعالى وعن ابن عباس قال يكشف عن
أمر عظيم وقال قال ابن مسعود يكشف عن ساقه فيسجد كل مؤمن ويقسم وظهر الكافر
فيصير عظما واحدا وعن ابن عباس انه سئل عن قوله يوم يكشف عن ساق قال اذا خفي
عليكم شئ من القرآن فاتبعوه في الشعر فانه ديوان العرب أما سمعتم قول الشاعر
* وقامت الحرب بنا على ساق * قال ابن عباس هذا يوم كرب شديد وروى عنه نحوه هذا
من طرق أخرى وعنه هو أشد ساعة يوم القيامة وقد أغنانا الله سبحانه في تفسير هذه الآية
بما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أخرج البخاري وغيره عن أبي سعيد قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن
ومؤمنة فيبقى من كان يسجد في الديار ياء وسبعة فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقا
واحدا وهذا الحديث ثابت من طرق في الصحيحين وغيرهما وله ألفاظ في بعضها اطول وهو
حديث مشهور معروف وعن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الآية قال عن
نور عظيم فيخرون له يسجد أخرجه أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي
في الاسماء والصفات وضعفه واذا جاء نهر الله بطل نهر معقل وذلك لا يستلزم تجسيمه ولا
تشبيهه بفليس كمثل شئ

خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فسمعه يقول اللهم لا تحزني يوم القيامة وقال محمد بن نصر المروزي ثنا محمد بن مقاتل
المروزي ثنا ابن المبارك أنا ابن لهيعة حدثني يزيد بن أبي حبيب عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير انه سمع أبا ذر وأبا الدرداء قالا
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول من يؤذن له في السجود يوم القيامة وأول من يؤذن له برقع رأسه فأنظر بين يدي فاعرف
أمتي من بين الامم وأنظر عن يميني فاعرف أمتي من بين الامم وأنظر عن شمالي فاعرف أمتي من بين الامم فقال رجل يا رسول الله
وكيف تعرف أمتك من بين الامم قال غر محجلون من آثار الطهور ولا يكون أحد من الامم كذلك غيرهم وأعرفهم

بإيمانهم وأعرفهم بسيماهم في وجوههم من أثر السجود وأعرفهم بنورهم يسبح بين أيديهم (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلق عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأتها لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين) يقول تعالى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بجياد الكفار والمنافقين هؤلاء بالسلاح والقتال وهؤلاء بأقامة الحدود عليهم واغلق عليهم أي في الدنيا ومأواهم جهنم وبئس المصير أي في الآخرة ثم قال تعالى ضرب الله مثلا للذين كفروا (٣٠) أي في مخالطتهم المسلمين ومعاشرتهم لهم أن ذلك لا يجزى عنهم شيئا ولا ينفع عند

الله أن لم يكن الإيمان حاصلًا في قلوبهم ثم ذكر المثل فقال امرأة نوح وامرأتها لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين أي نبين رسولين عندهما في صحبتها إلى الأونهارا بواكلا منهما وبضا جمعتهما ويعاشرانها أشد العشرة والاختلاط فخانتاهما أي في الإيمان لم يوافقاهما على الإيمان ولا صدقا هما في الرسالة فلم يجد ذلك كله شيئا ولا دفع عنهم محذورًا ولهذا قال تعالى فلم يغنيا عنهما من الله شيئا أي لكفرهما وقيل أي للمؤمنين ادخلا النار مع الداخلين وليس المراد بقوله فخانتاهما في فاحشة بل في الدين فإن نساء الأنبياء معصومات عن الوقوع في الفاحشة لحرمة الأنبياء كما قدمنا في سورة النور قال سفبان الثوري عن موسى بن أبي عائشة عن سليمان ابن قتة سمعت ابن عباس يقول في هذه الآية فخانتاهما قال ما زنتا أما امرأة نوح فكانت تخبر أنه مجنون وأما خيانة امرأة لوط فكانت تدل قومها على اضافته وقال العوفي عن ابن عباس قال

دعوا كل قول عند قول محمد * فما آمن في دينه كخاطر وهكذا تهب القول فيه شيوخ الاسلام فاجرو على ظاهر لفظه ولم يكشفوا عن باطن معناه والتأويل هو مذهب معظم المتكلمين ومنهم النسفي في المدارك والبيضاوي في أنوار التنزيل قال الشيخ أجدولي الله المحدث الدهلوي في كتابه حجة الله البالغة واستطال هؤلاء الخائفون على معشر أهل الحديث وسبواهم بحجة ومثبه وقالوا هم المستترون بالبلكة وقد وضع على وضوحنا أن استطالهم هذه ليست بشيء وإنهم مخطئون في مقالهم رواية ودراية وخطئون في طعنهم أئمة الهدى (ويدعون إلى السجود) قال الواحدى قال المفسرون يسجد الخلق كلهم لله سجدة واحدة ويبقى الكفار والمنافقون يريدون أن يسجدوا (فلا يستطيعون) لأن أصلا بهم تيسر فلا تلتل للسجود وقال الربيع ابن أنس يكشف عن الغطاء فيقع من كان آمن بالله في الدنيا فيسجدون له ويدعى الآخرون إلى السجود فلا يستطيعون لأنهم لم يكونوا آمنوا بالله في الدنيا والدعاء إلى السجود يكون امتحانًا لإيمانهم لا تكليفًا بالسجود إذ تلك الدار ليست دار تكليف (خاشعة أبصارهم) حال من ضمير يدعون ونسبة الخشوع إلى الإبصار وهو الخشوع والذلة لظهور أثره فيهم (ترهقهم) أي تغشاهم (ذلة) شديدة وحسرة وندامة وصغار (وقد كانوا) في الدنيا (يدعون إلى السجود) دعوة تكليف (وهم سالمون) أي معافون عن العلل متمكنون من الفعل فلا يجيبون قال إبراهيم التيمي يدعون بالآذان والأقامة فيأبون وقال سعيد ابن جبيرة سمعوا عن علي الفلاح فلا يجيبون قال كعب الاحبار والله ما زلت هذه الآية إلا في الذين يتخلفون عن الجماعات وقال ابن عباس هم الكفار يدعون في الدنيا وهم آمنون فالיום يدعون وهم خائفون وعنه قال الرجل يسمع الأذان فلا يجيب الصلاة أخرجه البيهقي في الشعب (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتمديد لهم أي خل بيني وبينه وكل أمره إلى قانأ كفيكة قال الزجاج معناه لا تشغل به قلبي بل كله إلى قانأ كفيكة أمره والناء لترتيب ما بعدهما من الأمر على ما قبلها من أحوالهم المحكية والمراد بالحديث القرآن قاله السدي وقيل يوم القيامة (سنستدرجهم) مستأنفة لبيان كيفية التعذيب لهم المستفاد من قوله فذرني الخ والضمير عائذ إلى من باعتبار معناها والمعنى سنأخذهم بالعذاب على غفلة ونسوقهم

كانت خيانتاهما كأنهما كانتا على غير دينهما فكانت امرأة نوح تطلع على سر نوح فاذا آمن مع نوح أحد أخبرت إليه الجبارة من قوم نوح به وأما امرأة لوط أضاف لوط أحد أخبرت به أهل المدينة عن يعمل السوء وقال الضحاك عن ابن عباس ما بغت امرأة نبي قط انما كانت خيانتها في الدين وهكذا قال عكرمة وسعيد بن جبيرة والضحاك وغيرهم وقد استدلل بهذه الآية الكريمة بعض العلماء على ضعف الحديث الذي يأتى به كثير من الناس من أن كل مع مغفور له غفر له وهذا الحديث لأصل له وانما يروى هذا عن بعض الصالحين أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال يا رسول الله أنت قلت من أكل مع

مغفوره غفر له قال لا ولكني الآن أقول (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون إذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة وصحني
من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين) وهرم ابنه عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها
وكتبه وكانت من القاتنين) وهذا مثل ضربه الله للمؤمنين أنهم لا تضربهم مخالطة الكافرين إذا كانوا محتاجين إليهم كما قال تعالى
لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم نفاقا قال قتادة كان
فرعون أعتى أهل الأرض وأكفرهم فوالله ما ضربه الله إلا أن كفر زوجته حين أطاعت (٣١) ربها يعلموا إن الله تعالى حكم عدل

لا يؤاخذ أحدا إلا بذنبه وقال ابن
جرير ثنا اسمعيل بن حفص الایلی
ثنا محمد بن جعفر عن سليمان التيمي
عن أبي عثمان النهدي عن سليمان
قال كانت امرأة فرعون تعذب
في الشمس فإذا انصرفت عنها أظلمت
الملائكة باجنتها وكانت ترى
بيتها في الجنة ثم رواه عن عبيد بن
محمد المحاربي عن أسباط بن محمد
عن سلمان التيمي به ثم قال ابن جرير
حدثني يعقوب بن إبراهيم ثنا ابن
عليه عن هشام الدستوائي ثنا
القاسم بن أبي برة قال كانت امرأة
فرعون تسأل من غلب فيقال غلب
موسى وهرون فتقول أنت رب
موسى وهرون فارسل اليها فرعون
فقال انظروا أعظم صخرة تعبدونها
فان مضت على قولها فالقوها عليها
وان رجعت عن قولها فهى امرأتى
فلما أتوها رفعت بصرها إلى السماء
فابصرت بيتا في الجنة فضت على
قولها وانتزعت روحها وألقيت
الصخرة على جسد ليس فيه روح
فقولها رب ابن لي عندك بيتا في
الجنة قال العلماء اختارت الجار قبل
الدار وقد ورد شيء من ذلك في حديث

اليدرجة فدرجة حتى توقعهم فيه (من حيث لا يعلمون) ان ذلك استدراج لانهم يظنون
انعاما ولا يفكرون في عاقبته وما سيلقون في نهايته قال سفيان الثوري نسخ عليهم النعم
ونسبهم الشكر وقال الحسن كم من مستدرج بالاحسان اليه وكم من مفتون بالثناء عليه
وكم من مغرور بالاستر عليه والاستدراج ترك المعاجلة وأصله النقل من حال الى حال ويقال
استدرج فلان فلانا أى استخرج ما عنده قليلا قليلا ويقال درجه الى كذا واستدرجه
يعنى أدناه الى التدرج قدرج هو ومعنى الكيد والمكر والاستدراج هو الاخذ من
جهة الامن ولا يجوز أن يسمى الله سبحانه كائدا أو ما كرا ومستدرجانه كرسبحانه انه يعمل
الظالمين فقال (وأملئ لهم) أى أمهلهم ليزدادوا غما وقدمضى نفسه يرهض في سورة
الاعراف والطور وأصل الملاوة المدة من الدهر يقال أملئ الله أى أطال له المدة والملا
مقصورا الأرض الواسعة سميت به لامتدادها (أن كمدى متين) أى قوى شديد فلا يفوقنى
شيء وسعى سبحانه احسانه كيدا كما سماه استدراجا لكونه في صورة الكيد باعتبار عاقبته
ووصفه بالمسألة لقوة أثره في التسبب للهلاك (أم تسألهم أجرا) أعاد سبحانه الكلام
الى ما تقدم من قوله أم لهم شركاء أى أم تلمس منهم ثوبا على ما تدعوهم اليه من الايمان
بالله (فهم من مغرم) المغرم الغرامة أى فهم من غرامة ذلك الاجر (منقولون) أى يشغل
عليهم حله اشغهم يبدل المال فأعرضوا عن اجابتك لهذا السبب والاستفهام للتقريع
والتوبيخ لهم والمعنى انكم تسألهم ذلك ولم تطلبه منهم (أم عندهم الغيب) أى اللوح
المحفوظ عند الجمهور أو كل ما غاب عنهم (فهم) من ذلك الغيب (يكتبون) ما يريدون
من الخلق التي يزعمون انها تدل على قولهم ويخاصمونك بما يكتبونه من ذلك ويحكمون
لأنفسهم بما يريدون ويستغنون بذلك عن الاجابة لك والامتنال لما تقول (فأصبر لحكم
ربك) أى لقضائه الذى قد قضاه في سابق علمه وقيل الحكم حكمهم هنا هو امهالهم وتأخير
نصره رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم لانهم ان أمهالوا لم يمهالوا وقيل هو ما حكم به
عليه من تبليغ الرسالة قبل وهذا منسوخ بآية السيف (ولا تكن كصاحب الحوت)
يعنى يونس عليه السلام أى لا تكن مثله في الغضب والضجر والعجلة حتى لا تبلى يلائه
(إذا نادى) أى لا يكن حاله أوقصصك كقصته في وقت نداءه ويدل على المحذوف ان
الذوات لا ينصب عليها النهى وانما ينصب على أحوالها وصفاتها (وهو مكظوم) مملوء

مرفوع ونجنى من فرعون وعمله أى خلصنى منه فأنى أبرأ اليك من عمله ونجنى من القوم الظالمين وهذه المرأة هى آسية بنت مزاحم
رضى الله عنها وقال أبو جعفر الرازى عن الربيع بن انس عن أبي العالية قال كان ايمان امرأة فرعون من قبل ايمان امرأة خازن
فرعون وذلك انها جلست تمشط ابنه فرعون فوق المشط من يدها فقالت تعس من كفر بالله فقالت لها بنت فرعون ولك رب غير
أبى قالت نعم ربى ورب أبى لك ورب كل شيء الله فلطمته ابنت فرعون وضربت بها وأخبرت أباها فارسل اليها فرعون فقال تعبدى ربى باغبرى
قالت نعم ربى وربك ورب كل شيء الله وایاه أعبد فعذب فرعون وأوتد لها وأودافشديدها وأرسل عليها الحيات فكانت

كذلك فأتى عليها يوماً فقال لها ما أنت منتهية فقالت له ربي وربك ورب كل شيء الله فقال لها اني ذابح ابنك في فيك ان لم تفعل فقلت
له اقض ما أنت قاض فذبح ابنها في فيا وان روح ابنها بشرها فقال لها البشري يا أمه فان لك عند الله من الثواب كذا وكذا فقصرت
ثم أتى عليها فرعون يوماً آخر فقال لها مثل ذلك فقالت له مثل ذلك فذبح ابنها في فيا فبشرها روحه أيضاً وقال لها اصبري يا أمه فان
لك عند الله من الثواب كذا وكذا قال وسمعت امرأة فرعون كلام روح ابنها الا كبر ثم الا صغراً فآمنت امرأة فرعون وقبض الله
روح امرأة خازن فرعون وكشف الغطاء (٣٢) عن ثوابها ومنزلتها وكرامتها في الجنة لاهرأة فرعون حتى رأت فازدادت ايماناً

وبقينا وتصديقاً فاطلع الله فرعون
على ايمانها فقال للملائكة علمون
من آسية بنت مزاحم فأتوا عليها
فقال لهم انهم اتبعوا غيري فقالوا له
اقتلها فأتوها أو تادأ فشدديها
ورجلها فعدت آسية ربه فقالت
رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة
فوافق ذلك ان حضرها فرعون
فضحكت حين رأت بيتها في الجنة
فقال فرعون ألا تنجبون من جنونها
اننا نعذبها وهي تضحك فقبحض
الله روحها في الجنة رضى الله عنها
وقوله تعالى ومريم ابنة عمران التي
أحصنت فرجها أي حفظته
وصاته والاحسان هو العفاف
والحرية فنحنخافيه من روحنا أي
بواسطة الملك وهو جبريل فان الله
بعنه اليها فتمثل لها في صورة بشر
سوى وأمره الله تعالى أن ينفخ
فيه في جيب درعها فنزلت النفخة
فولجت في فرجها فكان منه الحمل
بعيسى عليه السلام ولهذا قال
تعالى فنحنخافيه من روحنا
وصدقت بكلمات ربه وكتبه أي
بقدره وشرعه وكانت من القاتنين
قال الامام أحمد شيبونس ثنا

غياظ وكربا وقيل غما قال الماوردي والفرق بينهما ان الغم في القلب والكرب في الانفاس
قال قتادة ان الله يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم ويأمره بالصبر وان لا يعجل كما يعجل صاحب
الحوت وقد تقدم بيان قصته في سورة الانبياء ويونس والصفات وكان النداء منه بقوله
لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وقيل ان المكطوم المأخوذ بكظمه وهو مجرى
النفس قاله المبرد وقيل هو المحبوس والكظم الحبس ومنه قولهم فلان يكظم غمظه أي
يحبس غضبه قاله ابن بجر والاقول أولى والجملة حال من ضمير نادى وعليها يدور انتهى لا على
النداء لانه أمر مستحسن (ولو أن تداركه) أي صاحب الحوت (نعمة من ربه) وهي توفيقه
للتوبة فتاب الله عليه قال الضحاك ان النعمة خنا النبوة وقال سعيد بن جبير عبادة
التي سلفت وقال ابن زيد هي ندائه بقوله لا اله الا انت وقيل اخراجه من بطن الحوت
قاله ابن بجر وقيل الرحمة قرأ الجهور بتداركه على صيغة الماضي وقرئ بتشديد الدال
وهو مضارع أدغمت التاء في الدال والاصل تداركه بتاءين وهذه على حكاية الحال الماضية
وقرئ تداركته بتاء التانيث وهو خلاف المرسوم وتداركه فعل ماض مذ كرجل على معنى
النعمة لان تأنث النعمة غير حقيقي وتداركته على لفظها (للبذعرا) أي لا لتي
من بطن الحوت على وجه الارض الخالية من النبات والاشجار والجبال (وهو مذموم)
أي يذم ويلام بالذنب الذي أذنبه ويطرد من الرحمة وقيل مذموم مبعود من كل خير
وقيل مذنب وقيل معاتب قال الرازي مذموم على كونه فاعلاً للذنب قال والجواب
ان كلمة لولا دالة على ان هذه المذمومية لم تحصل أو المراد منه ترك الافضل فان حسنات
الابرار سيئات المقربين وهذه الواقعة كانت قبل النبوة لقوله تعالى (فاجتنباه ربه)
أي استخلصه واصطفاه لدعائه وعذره واختاره لنبوته وهذا مبني على انه وقت هذه الواقعة
لم يكن نبيا وانما نبى بعدها وهو أحد قولين للمفسرين والثاني انه كان نبيا ومعنى
اجتنباه انه رد عليه الوحي بعد أن كان قد انقطع عنه (فجعله من الصالحين) أي من الكاملين
في الصلاح وعصمه من الذنب وقيل رد اليه النبوة وشفعه في نفسه وفي قومه وقبل نوبته
وأرسله الى مائة ألف أو يزيدون بسبب صبره كما تقدم (وان يكاد الذين كفروا ليرزقونك) أي
يتنذونك قاله ابن عباس وان هي الخفقة من الثقلية قرأ الجهور بضم الياء من أرزله أي
أرزل رجله يقال أرزله عن موضعه اذا انجماه وقرأ نافع وأهل المدينة بفتحها من رزق عن

داود بن أبي الفرات عن علياء عن عكرمة عن ابن عباس قال خط رسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض
موضعه
أربعة خطوط وقال أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت
خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم ابنة عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وقد ثبت في الصحيحين من حديث شعبة عن عمرو
ابن مرة عن مرة الهمداني عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل من الرجال كنبير ولم يكمل من النساء الا
آسية امرأة فرعون ومريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وان فضل عائشة على النساء كفضل التريد على سائر الطعام وقد ذكرنا

طريق هذه الاحاديث وألفاظها والكلام عليهم في قصة عيسى بن مريم عليهم السلام في كتابنا البداية والنهاية والله الحمد والمنة وذكرنا ما ورد من الحديث من أنها تكون هي وآسية بنت مزاحم من أزواجه عليه السلام في الجنة عند قوله ثيبات وأبكارا آخر تفسير سورة التحريم والله الحمد والمنة * (تفسير سورة الملك وهي مكية) * قال الامام أحمد حدثنا حجاج بن محمد وابن جعفر قال احديثنا شعبة عن قتادة عن عياش الجشمي عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان سورة في القرآن ثلاثين آية شفعت لصابحها حتى غفر له تبارك الذي بيده الملك ورواه أهل السنن الاربعة من حديث شعبة به (٣٣) وقال الترمذي هذا حديث حسن وقدرى

الحافظ بن عساكر في تاريخه في ترجمة أحمد بن نصر بن زياد أبي عبد الله القرشي النيسابوري المقرئ الزاهد الفقيه أحد الثقات الذين روى عنهم البخاري ومسلم لكن في غير الصحيحين وروى عنه الترمذي وابن ماجه وابن خزيمة وعليه تنقح في مذهب أبي عبيد بن حريبة وخلق سواهم ساق بسنده من حديثه عن فوات بن السائب عن الزهري عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا من كان قبلكم مات وليس معه شيء من كتاب الله لا تبارك فلما وضع في حفرته اتاه الملك فذارت السورة في وجهه فقال لها انك من كتاب الله وأنا أكره مساءتك وإني لأملك لك ولاله ولا لنفسى ضرا ولا نفعا فان أردت هذا به فانطلقى الى الرب تبارك وتعالى فاشفعى له فتطلق الى الرب تبارك وتعالى فتقول يا رب ان فلانا عبد الى أي قصد من بين كتابك فعملنى وتلانى أفحرقه أنت بالنار وتعدبه وأنا في جوفه فان كنت فاعلا ذلك به فاحنى من كتابك فيقول ألا أراك غضبت فتقول وحق لى ان أغضب

موضعه اذا اتحنى وهما سبعيتان قال الهروي أى يغتالونك بعيونهم فيزلقونك عن مكانك الذى أقامك الله فيه عداؤك وقرأ ابن عباس وابن مسعود وغيرهما يزلقونك أى يهلكونك وقال الكلبي يزلقونك أى يصرفونك عما أنت عليه من تليخ الرسالة وكذا قال السدي وسعيد بن جبيرة قال النضر بن شميل والاختف يفتنونك وقال الحسن وابن كيسان ليقتلونك (بأبصارهم) أى ينظرون اليك نظر اشديد يكاد أن يصرعك ويسقطك عن مكانك والباء اما للتعدي كالأخذ على الآلة أى جعلوا أبصارهم كالآلة المزلة لك كما تقول عملت بالعدوم واما للسببية أى بسبب عيونهم قال الزجاج فى الآية مذهب أهل اللغة والتأويل انهم من شدة بغضهم وعداوتهم يكادون ينظرونهم نظر البغضاء أن يصرعوك وهذا مستعمل فى الكلام يقول القائل نظرا الى نظرا يكاد يصرعنى ونظرا يكاد يأكلنى قال ابن قتيبة ليس يريد الله انهم يصيبونك بأعينهم كما يصيب العائن بعينه ما يعجبه وانما أراد انهم ينظرون اليك اذا قرأت القرآن نظر اشديد بالعداوة والبغضاء يكاد يسقطك كما قال الشاعر

يتقارضون اذا التقوا فى مجلس * نظرا ينزل مواطئ الاقدام

وقيل أرادوا ان يصيدوه بالعين فنظر البد قوم من قريش المجربة اصابتهم فعصمه الله وجاه من أعينهم فلم تؤثر فيه فقرات هذه الآية وذكر ما وردى أن العين كانت فى بنى أسد من العرب وفيه دليل على أن العين حق وقدر رواه أبو هريرة عنه صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ والحديث متفق عليه وأخذ بنظر الحديث جواهر العلماء وقالوا انه حق وانه ليدخل الرجل القبر والجل القدر وأتكره طوائف من المبتدعة ولا اعتداد بهم بعد ما ورد فى كلام النبوة وضح قال الحسن رقة العين هذه الآية (لما سمعوا الذكرك) أى وقت سماعهم القرآن لكرهاتهم انك أشد كراهة ولما ظرفية منصوبة بيزلقونك وقيل هى حرف وجوابها محذوف لدلالة ما قبلها عليه أى لما سمعوا الذكرك كادوا يزلقونك (ويقولون) حسدا وتفسيره (الجنون) أى ينسبونهم الى الجنون اذا سمعوه يقرأ القرآن فرد الله عليهم بقوله (وما هو الا ذكرك للعالمين) لا يدركه ولا يتعاطاه الا من كان أكمل الناس عقلا وامتنهم رأيا والجملة مستأنفة أو فى محل نصب على الحال من فاعل يقولون أى والحال أنه تذكير ويبيان لجميع ما يجتاجون اليه أو شرف لهم كما قال سبحانه وانك لا تملكهم ولا تقويهم

(٥ - فتح البيان عاشر) فيقول انه هب فتدو بهت لك وشفعت فيه قال فتجيب فتزجر الملك فيخرج خاسف البال لم يحل منه بشئ قال فتجيب فتضع فاه على فيه فتقول مر حيا بهذا اللهم فرحنا لانى ومر حيا بهذا الصدر فرحنا وعانى ومر حيا بها تين القديمين فرحنا فامتابى وتونسه فى قبره مخافة الوحشة عليه قال فلما احديث بهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق صغير ولا كبير ولا حرو ولا عبدا لا تعلمها وسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم المنجية قلت وهذا حديث منكر جدا وفوات بن السائب هذا ضعفه الامام أحمد ويحيى بن معين والبخارى وأبو حاتم والدارقطنى وغير واحد وقد ذكره ابن عساكر من وجه آخر عن الزهري من قوله

مختصر اوروى البيهقى في كتاب اثبات عذاب القبر عن ابن مسعود وقوافل من نواميسها هذا وقد كتبناه في كتاب الجفائز من الاحكام الكبرى والله الحمد والمثمة وقد روى القزويني والحافظ الضياء المقدسي من طريق سلام بن مسكين عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة في القرآن خاصت عن صاحبها حتى أدخلته الجنة تبارك الذي بيده الملك وقال الترمذي حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب حدثنا يحيى بن عمرو بن مالك المنكري عن أبيه عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال ضرب بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (٣٤) خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر فإذا قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فأتى النبي

صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ضربت خبائي على قبر وأنا لا أحسب أنه قبر فإذا انسان يقرأ سورة الملك تبارك حتى ختمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي المانعة هي المنجية نتيجة من عذاب القبر ثم قال هذا حديث غريب من هذا الوجه وفي الباب عن أبي هريرة ثم روى الترمذي أيضاً من طريق ليث بن أبي سليم عن أبي الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك وقال ليث عن طاوس يفسلان كل سورة في القرآن بسبعين حسنة وقال الطبراني حدثنا محمد بن الحسن بن محمد بن عجلان الاصبهاني حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا ابراهيم بن الحكم بن ابان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ددت انهم في قلب كل انسان من أمي يعني تبارك الذي بيده الملك هذا حديث غريب وابراهيم ضعيف وقد تقدم مثله في سورة يس وقد روى هذا الحديث عبد بن حميد في مسنده باب من هذا فقال حدثنا ابراهيم بن الحكم عن

وقال الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه مذكور للعالمين أو شرف لهم
* (سورة الحاقة هي احدى أو اثنتان وخمسون آية وهي مكية) *

قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في القبر بالحاقة ونحوها أخرجه الطبراني

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الحاقة) هي القيامة لان الامر يحق فيها وهي تحقق في نفسها من غير شك قاله الطبري كأنه جعلها من باب ليل فأنم ونهار صائم فالاسناد مجازي قال الازهرى يقال حاقته خفقتة أحقه غالبته فغالبته أغلبه فالقيامة حاقة لانها تحاق كل محاق في دين الله بالباطل ويخصم كل مخاصم وقال في الصحاح حاقه أى خاصمه في صغار الاشياء ويقال ماله فيها حق ولا حشاق ولا خصومة والتحاق التخاصم والحاقة والحقة والحق ثلاث لغات بمعنى قال الواحدى هي القيامة في قول كل المفسرين وسميت بذلك لانها ذات الحواقي من الامور وهي الصادقة الواجبة الصدق وجميع أحكام القيامة صادقة واجبة الوقوع والوجود قال الكسائي والمؤرج الحاقة يوم الحق وقيل سميت بذلك لان كل انسان فيها حقيق بأن يجزى بعمله وقيل سميت بذلك لانها أحقت لقوم النار وأحققت لقوم الجنة وقال ابن عباس الحاقة من أسماء يوم القيامة وهي مبتدأ وخبرها قوله (ما الحاقة) على ان ما الاستفهامية مبتدأ ثان وخبره الحاقة والجملة خبر للمبتدأ الاول والمعنى أى شئ هو فى حالها وأوصافها لا تحيط بها العبارة وما يستل به عن الصفة والحال والمقام للضمير أى ما هو فوضع الظاهر موضعاً لكيد هو لها وزيادة تقطيعه وقيل هذه الجملة وان كان لفظها لفظ الاستفهام فعنها التعظيم والتفخيم لشأنها كما تقول زيد ما زيد وقد قدمنا تحقيق هذا المعنى في سورة الواقعة ثم زاد سبحانه فى تقطيع شأنها وتفخيم أمرها وتمويل حالها فقال (وما أدراك ما الحاقة) أى أى شئ أعلمك ما هو أى كأنك لست تعلمها اذ لم تعانها وتساهد ما فيها من الاحوال فكأنها خارجة عن دائرة علم الخلقين لا تبلغها ادراية أحد منهم ولا وهمه والنبي صلى الله عليه وسلم كان عالماً بالقيامة ولكن لا علم له بكهنها وصفتها فقيل له ذلك كأنه ليس عالمها اراً قال يحيى بن سلام بلغنى ان كل شئ فى القرآن وما أدراك فقد أدراه اياه وعلمه صلى الله عليه وسلم وكل شئ قال فيه وما يذكرك فانه ما أخبر به وقال

أبيه عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال لرجل الا تحف بحديث تفرح به قال بلى قال اقرأ تبارك الذي بيده الملك سفیان وعلمها أهلكت وجميع ولدك وصبيان بيتك وجيرانك فانها المنجية والمجادلة تجادل أو تخصم يوم القيامة عند ربها الفارها وتطلب له أن ينجيه من عذاب النار ويخفيها صاحبها من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ددت أنهما في قلب كل انسان من أمي (بسم الله الرحمن الرحيم تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شئ قدير الذي خلق الموت والحياة ليسبواكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور الذي خلق سبع سموات طباً فاماترى فى خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئاً وهو حسير ولقد زينا السماء الدنيا بصاً وبيج وجعلنا هارجاً من الشياطين واعلم انهم عذاب السعير)

يحييهم ويحييهم الكريمة ويحييهم الله أي هو المتصرف في جميع المخلوقات بما يشاء لا معقب لحكمه ولا يسئل عما يفعل
لغيره وحكمته وعدله ولهذا قال تعالى وهو على كل شيء قدير ثم قال تعالى الذي خالق الموت والحياة واستدل بهذه الآية من قال ان
الموت أمر وجودي لانه مخلوق ومعنى الآية انه أوجد الخلاق من العدم ليسلواهم أي يختبرهم أيهم أحسن عملا كما قال تعالى
كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم فمهي الحال الاول وهو العدم وموتوا وسمي هذه النشأة حياة ولهذا قال تعالى ثم
يميتكم ثم يحييكم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا صفوان (٣٥) حدثنا الوليد حدثنا خليل عن قتادة في قوله

تعالى الذي خلق الموت والحياة
قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ان الله أذل بني آدم
بالموت وجعل الدنيا دار رحمة ثم دار
موت وجعل الآخرة دار جزاء ثم
دار بقاء ورؤاه معمر عن قتادة
قوله وقوله تعالى ليسلواكم أيكم
أحسن عملا أي خير عملا كما
قال محمد بن عجلان ولم يقل أكثر
علا ثم قال تعالى وهو العزيز
الغفور أي هو العزيز العظيم
المنيع الجناب وهو مع ذلك غفور
لن تاب اليه واناب بعد ما عصاه
وخالف أمره وان كان تعالى عزيزا
هو مع ذلك يغفر ويرحم ويصفح
ويتجاوز ثم قال تعالى الذي خلق
سبع سموات طباقا أي طبقة بعد
طبقة وهل هن متواصلات بمعنى
انهن علويات بعضهن على بعض
أو متفاصلات بينهما خلا فيه قولان
أصحهما الثاني كما دل على ذلك
حديث الاسراء وغيره وقوله تعالى
ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت
أي بل هو مصطبح مستو ليس
فيه اختلاف ولا تفاوت ولا مخالفة
ولا نقص ولا عيب ولا خلل ولهذا
قال تعالى فارجع البصر هل ترى

سفيان بن عيينة كل ما في القرآن قال فيه وما أدراك فانه صلى الله عليه وسلم أخبر به وكل
شيء قال فيه وما يدريك فانه لم يخبر به ذكره الخطيب وما مبتدأ وخبره أدراك وما الحاقه جلة
من مبتدأ وخبر محلهما النصب باسقاط الخافض لان أدري يتعدى الى المفعول الثاني بالباء
كافي قوله ولا أدراك به فلما وقعت جلة الاستفهام معلقة له كانت في موضع المفعول
الثاني وبدون الهمزة يتعدى الى مفعول واحد بالباء نحو دريت بكذا وان كان بمعنى العلم
تعدى الى مفعولين والجملة معطوفة على جملة ما الحاقه (كذبت عمود عابد بالقارعة)
أي بالقاصمة وسميت بذلك لانها تفرع قلوب الناس بشدة أهوالها وتؤثر فيها خوفا وفزعا
كأثير القرع المحسوس فان القرع في اللغة نوع من الضرب وهو اساس جسم لجسم
بعنف وفي المصباح وقرعت الباب من باب نفع طريقته ونفرت عليه وقال المبرد عن القارعة
القرآن الذي نزل في الدنيا على أنبيائهم وكانوا يخوفونهم بذلك فيكذبونهم وقيل القارعة
مأخوذة من القرعة لانها ترفع أقواما وتحط آخرين والاول أولى ويكون وضع ضمير
الحاقه للدلالة على عظيم هولها وقطاعة حالها والجملة مستأنفة لبيان بعض أحوال الحاقه
(فأما عمود) هم قوم صالح وكانت منازلهم بالجرجين الشام والحجاز وقال ابن اسحق هو
وادي القرى والمقصود من ذكر هذه القصص زجر هذه الامة عن الاقتداء بهم هؤلاء الامم
في المعاصي لئلا يحل بهم ما حل بهم (فأهلكوا بالطاغية) هي الصيحة التي جاوزت
الحد وهي صيحة جبريل وقيل الرجفة أي الزلزلة وقيل هي الفرقة التي عقرت الناقة
فأهلك قوم عمود بسببهم وقال ابن زيد الطاغية عاقر الناقة أي أهلكوا بما أقدم عليه طاغيهم
من عقر الناقة وكان واحدا وانما أهلكوا جميعا لانهم علموا بفعله ورضوا به وقيل له
طاغية كما يقال فلان راوية الشعر وداهمة وعلامة ونسابة وقيل الطاغية مصدر
كالعافية أي بطغيانهم وكفرهم ولكن هذا لا يطابق قوله (وأما عاد) هم قوم هود وقد تقدم
بيان هذا وذكر منازلهم وأين كانت في غير موضع وهي الاحقاف وهو رمل بين عمان
وحضر موت باليمن وقد ذكرهم نوح ولان بلادهم أقرب الى قريش وواعظ القريب أكبر
ولان اهلا كههم بالصيحة وهي أشبه بصيحة النفخ في الصور (فأهلكوا بريح) أي بالدبور
(صرصر) هي الشديدة البرد مأخوذة من الصر وهو البرد وقيل الشديدة الصوت وقال
مجاهد الشديدة السهموم (عاتية) عن الطاعة فكأنها عاتت على خزائنها فلم تطعمهم

من فطور أي انظر الى السماء فتململها هل ترى فيها عيبا أو نقصا وخطا او فطورا قال ابن عباس ومجاهد والنخلك والثوري
وغيرهم في قوله تعالى فارجع البصر هل ترى من فطور أي شقوق وقال السدي هل ترى من فطور أي من خروق وقال ابن عباس
في رواية من فطور أي من فطورا هل ترى من فطورا أي من فطورا قال قتادة
مرتين ينقلب اليك البصر خاسئا قال ابن عباس ذليلا وقال مجاهد وقتادة صاغرا وهو حسير قال ابن عباس يعني وهو كليل وقال
مجاهد وقتادة السدي الحسير المنقطع من الاعياء ومعنى الآية انك لو كررت البصر مرهما كررت لانقلب أي لرجع اليك البصر

خاسئا اي عن ان يرى عيباً وخللاً وهو حسري كليل وقد انقطع من الاعيان كثرة التكرار ولا يرى نقصاً ولم انفي عنها في خلقها
النقص بين كمالها وزينة انزال ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وهي الكواكب التي وضعت فيها من السدائر والثوابت وقوله
تعالى وجعلنا من نار جوماً للشياطين عاد الضمير في قوله وجعلنا على جنس المصابيح لا على عينها لانه لا يرى بالكواكب التي في السماء
بل يشبه من دونها وقد تكون مسددة منها والله اعلم وقوله تعالى واعتدنا لهم عذاب السعير اي جعلنا للشياطين هذا الخزي في
الدنيا واعتدنا لهم عذاب السعير في الآخرة (٢٦) كما قال تعالى في أول الصافات انا زيننا السماء الدنيا بزينة الكواكب

وحفظاً من كل شيطان مارد
لا يسمعون الى الملا الاعلى
ويقذفون من كل جانب دحوراً
ولهم عذاب واصب الا من خطف
الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب قال
قتادة انما خلقت هذه النجوم
اشارات خصال خلقها الله زينة
للسماء ورجوماً للشياطين
وعلامات يهتدى بها من تأول فيها
غير ذلك فقد ابله وخطأ
خطئة نصيبه وتكاف ما لا علم له به
رواه ابن جرير وابن أبي حاتم (وللذين
كفروا بربههم عذاب جهنم وبئس
المصير اذا ألقوا فيها وهموا لعلها
شبه ما وهى تفور تكاد تميز من
الغيط كلما ألقى فيها فوج سألهم
خزنتها ألم يا أيها الذين كفروا بآي قد
حان نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله
من شيء ان أنتم الا في ضلال كبير
وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في
أحساب السعير فاعترفوا بذنبهم
فسحقنا أحساب السعير) يقول
تعالى واعدنا للذين كفروا بربههم
عذاب جهنم وبئس المصير أي بئس
المآل والمنقلب اذا ألقوا فيها
هموا لعلها شبه ما قال ابن جرير

ولم يقدر واعلى رد هالدة هوبها أوعتت على عاد فلم يقدر واعلى رد هابل أهلكتهم قال
ابن عباس ما أرسل الله شمساً من ريح الابعكال ولا قطرة من ماء الابعكال الا يوم عاد ويوم
قوم نوح فأما يوم نوح فان الماء طغى على خزانه فلم يكن لهم عليه سبيل ثم قرأنا لما طغى
الماء وأما يوم عاد فان الريح عتت على خزانه فلم يكن لهم عليها سبيل ثم قرأنا برح صرصر
عاتية وعنه قال عاتية غالبة وعن علي بن أبي طالب نحوه وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالبور وعن
ابن عمر مرفوعاً قال ما أمر الخزان على عاد الا مثل موضع الخاتم من الريح فعتت على
الخزان فخرجت من نواحي الابواب فذلك قوله برح صرصر عاتية قال عتوها عتت على
الخزان أخرجه ابن أبي حاتم (سخرها عليهم سبع ليال) أي سيطها كذا قال مقاتل وقيل
أرسلها وقال الزجاج أقامها عليهم كإساءة والتسخير استعمال الشيء بالاعتدال وفيه رد على
من قال ان سبب ذلك كان باتصال الكواكب فنفى هذا المذهب بقوله سخرها عليهم
وبين الله تعالى ان ذلك بقضائه وقدره وعيسته لا باتصال الكواكب ذكره الخازن والجله
مستأنفة لبيان كيفية احلاكهم ويجوز أن تكون صفق لريح وان تكون حالاً منها
لتخصيصها بالصفة وأمن الضمير في عاتية (وعتية أيام حسوما) معطوف على سبع ليال
واتصاب حسوما على الحال أي ذات حسوم أو على المصدر لفعل مقدر اي تحسبهم
حسوماً وعلى انه مفعول له أو على انه نعت لسبع ليال الخ ويتضح ذلك بقول الخشري
الحسوم لا يخلو من ان يكون جمع حاسم كشاهد وشهود أو مصدر كالشكور والكفور
فان كان جماعه في قوله حسوماً فحسومات حسمت كل خير واستأصلت كل بركة أو متباعدة
هوب الريح ما خفت ساعة تمثيلاً لتابعها بتتابع فعل الحاسم في إعادة الكي على الداء كره
بعد أخرى حتى ينحسم وان كان مصدر اقاما ان ينصب بقول مضمر أي تحسبهم حسوماً
أي تستأصلهم استئصالاً أو يكون مفعولاً لآي سخرها عليهم للاستئصال قال الشهاب
حسوماً أي متابعات فهو مجاز مرسل من استعمل المقيد وهو الحسم الذي هو متابع
الكي لمطلق المتابع أو استعارة بتشبيهه بتابع الريح المستأصلة بتتابع الكي القاطع للداء
انتهى والحسوم المتابع فاذا تابع الشيء لم ينقطع أوله عن آخره قيل له الحسوم قال الزجاج
الذي توجهه اللغة في معنى قوله حسوماً أي تحسبهم حسوماً تنقيهم وتذهبهم قال النضر بن

يعنى الصياح وهى تفور قال الثوري تعلی بهم كما يغلى الحب القليل في الماء الكثير وقوله تعالى تكاد تميز من
الغيط أي تكاد يتفصل بعضها من بعض من شدة غيظها عليهم وحنقها بهم كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يا أيها الذين كفروا بآي قد
قد جاء نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان أنتم الا في ضلال كبير يذكر تعالى عدله في خلقه وان لا يعذب أحداً الا بعد قيام الحجة
عليه وارسال الرسول اليه كما قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقال تعالى حتى اذا جاءوها فكتحت ابوابها وقال لهم خزنتها ألم
يا أيها الذين كفروا بآي قد جاء نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان أنتم الا في ضلال كبير يذكر تعالى عدله في خلقه وان لا يعذب أحداً الا بعد قيام الحجة
عليه وارسال الرسول اليه كما قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقال تعالى حتى اذا جاءوها فكتحت ابوابها وقال لهم خزنتها ألم
يا أيها الذين كفروا بآي قد جاء نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان أنتم الا في ضلال كبير يذكر تعالى عدله في خلقه وان لا يعذب أحداً الا بعد قيام الحجة
عليه وارسال الرسول اليه كما قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقال تعالى حتى اذا جاءوها فكتحت ابوابها وقال لهم خزنتها ألم

وهكذا عادوا على أنفسهم بالملامة وندموا حيث لا تنفعهم الندمة فقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير أي لو كانت لنا عقول تنفع بها أو نسمع ما أنزل الله من الحق لما كنا على ما كنا عليه من الكفر بالله والاعتذار به ولكن لم يكن لنا فهم نعي به ما جاءت به الرسل ولا كان لنا عقل يرشدنا إلى اتباعهم قال الله تعالى فاعترفوا بذنبهم فسحقا لأصحاب السعير قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الجبتي الطائي قال اخبرني من سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن من تلك الناس حتى يعض ذروا من أنفسهم وفي حديث آخر لا يدخل أحد النار (٣٧) الا وهو يعلم أن النار أولى به من الجنة (إن الذين

يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير وأسروا قلوبكم أو اجهروا به انه عليم بذات الصدور ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور) يقول تعالى مخبرا عن يخاف مقام ربه فيما بينه وبينه اذا كان غابا عن الناس فينكشف عن المعاصي ويقوم بالطاعات حيث لا يراه أحد الا الله تعالى بأنه له مغفرة وأجر كبير أي يكفر عنه ذنوبه ويجازي بالثواب الجزيل كما ثبت في الصحيحين سبعة يظلهم الله تعالى في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله ذكركم منهم رجلا دعت امرأته ذات منصب وجمال فقال اني أخاف الله ورجلا تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه وقال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حدثنا طلحة بن عبيد حدثنا عباد حدثنا الحرث بن عبيد عن ثابت عن أنس قال قالوا يا رسول الله اننا نكون عندك على حال فاذا فارقتك كاعلى غيره قال

شميل حسمتهم قطعتهم وأهلكتهم وقال الفراء الحسوم الاتباع من حسم الداء وهو الكي لان صاحبه يكيى بالمكواة ثم يتابع ذلك عليه وقال المبرده من قولك حسمت الشيء اذا قطعته وفصلته عن غيره وبه قال عبد العزيز بن زرارة السكلابي وقيل الحسوم الاستئصال ويقال للسيف حسام لانه يحسم العدو عمار يده من بلوغ عدوته وقال ابن زيد حسمتهم فلم يبق منهم أحد وروى عنه انه قال حسمت الايام والليالي حتى استوفيت الانه ابدأت بطولع الشمس من أول يوم وانقطعت بغروب الشمس من آخر يوم وقال الليث الحسوم هي الشؤم أي تحسم الخبير عن أهلها كقوله في أيام نحسات وقال ابن مسعود حسوما متتابعات وقال ابن عباس تباعا وفي لفظ متتابعات واختلاف في أولها فقيل غداة الاحد وقيل غداة الجمعة وقيل غداة الاربعاء قال وهب وهذه الايام هي التي تسمى بالعرب أيام العجوز كان فيه ابرد شديد وربيع شديد وكان أولها يوم الاربعاء وآخرها يوم الاربعاء وكان الشهر كاملا فكان آخرها هو اليوم الاخير منه (فترى) الخطاب لكل من يصلح له أول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكلام على سبيل الفرض والتقدير أي انه لو كان حاضرا حينئذ لرأى (القوم) والضمير في (فيها) يعود الى الليالي والايام وقيل الى مهاب الريح أي الى البيوت والاول أولى وأظهر و (صرعى) جمع صريع يعنى موقى وهو حال وقوله (كانهم أعجاز نخل خاوية) حال من القوم أو مستأنف أي أصول نخل بلا رؤس ساقطة أو بالية وقيل خالية لاجوف فيها وقال ابن عباس أعجاز نخل هي أصولها والنخل يذكر ويؤنث ومثله كانهم أعجاز نخل منقعر وقد تقدم تفسيره وهو اخبار عن عظم أجسامهم قال يحيى بن سلام انما قال خاوية لان أبدانهم خلت من أرواحهم مثل النخل الخاوية وان الريح كانت تدخل من أفواهم فتخرج مافي أجوافهم من الحشوم أدبارهم (فهل ترى لهم من باقية) أي من فرقة باقية أو نفس باقية أو من بقية على ان باقية مصدر كالعاقبة والعافية ومن زائدة في المفعول قال ابن جرير أقاموا سبع ليال وثمانية أيام احياء في عذاب الريح فلما أمسوا في اليوم الثامن ماتوا فاحتملتهم الريح فألقته في البحر (وجاء فرعون ومن قبله) قرأ الجمهور بفتح القاف وسكون الباء أي ومن تقدمه من القرون الماضية والامم الخالية وقرئ بكسر القاف وفتح الباء أي ومن هو في جهته من اتباعه واختار أبو حاتم وأبو عبيد الثانية لقراءة ابن مسعود وأبي ومن معه ولقراءة أبي

كيف أنتم وربكم قالوا الله ربنا في السر والعلانية قال ليس ذلكم النفاق لم يروه عن ثابت الا الحرث بن عبيد فمما نعلمه ثم قال تعالى منها على أنه مطلع على الضمائر والسرائر وأسروا قلوبكم أو اجهروا به انه عليم بذات الصدور أي بما يحيط طرفي القلوب ألا يعلم من خلق أي ألا يعلم الخالق وقيل معناه ألا يعلم الله مخلوقه والاول أولى لقوله وهو اللطيف الخبير ثم ذكر نعمته على خلقه في تسخير له الأرض وتذليله اياها لهم بأن جعلها قارة ساكنة لا تعيد ولا تضرب بما جعل فيها من الجبال وانبع فيها من العيون وسلك فيها من السبل وهيأ فيها من المنافع ومواضع الزرع والثمار فقال تعالى هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها أي

فسافروا حديث ششم من اقطارها وترددوا في اقاليمها وارجائها في انواع المكاسب والتجارات واعلموا ان سعيكم لا يجدي عليكم شيئا الا ان يسره الله لكم ولهذا قال تعالى وكلو من رزقه فالسعي في السبب لا ينفي التوكل كما قال الامام اجد حدثنا ابو عبد الرحمن حدثنا حيوة اخبرني بكر بن عمر وانه سمع عبد الله بن هبيرة يقول انه سمع ابا سفيان يقول انه سمع عمر بن الخطاب يقول انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو انكم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفاصا وتروح بطانا رواد الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث (٣٨) ابن هبيرة وقال الترمذي حسن صحيح فابقيت لهارا واخاوغدوا الطلب الرزق مع

توكلها على الله عز وجل وهو المسخر المسير السبب والله الشورأى المرجع يوم القيامة قال ابن عباس ومجاهد والسدي وقتادة منا كهيا اطرافها وخججها ونواحيها وقال ابن عباس وقتادة منا كهيا الجبال وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم عن عمرو بن حكيم الازدي حدثنا شعبه عن قتادة عن يونس بن جببر عن بشير بن كعب انه قرأ هذه الآية فامشوا في مناكبها فقال لامرؤس له ان علت مامنا كهيا فانت عسقة فقالت هي الجبال فسأل ابا الدرداء فقال هي الجبال (أأمنت من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور أم أمنت من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فاستعلمون كيف نذير ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير أولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن ما يمسكهن الا الرحمن انه بكل شيء بصير) وهذا ايضا من لطفه ورحمته بخلقه انه قادر على تعذيبهم بسبب كفر بعضهم به وعبادتهم معه غيره وهو مع هذا يعلم ويصنع ويوجب ولا يجعل كما قال تعالى ولويؤخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهورها

موسى ومن تلقاه (والمؤتفكات) قرأ الجمهور بالجمع وقرئ بالافراد واللام للجنس فهي في معنى الجمع وهي قرى قوم لوط وكانت خمسة صنعة وصعرة وعمرة ودود وما وسدوم وهي القرية العظمى قاله القرطبي وقيل يريد الامم الذين ائتمكروا والمعنى وجاءت المؤتفكات أي المنقلبات من ائتمك أي انقلب أي التي اقلعها جبريل على جناحه ورفعها الى اقرب السماء ثم قلبها أي أهلها (بالخاطئة) أي بالفعلة الخاطئة أو الخطاء على أنهم اصدروا ذات الخطا والمراد انها جاءت بالشرك والمعاصي قال مجاهد بالخطايا وقال الجرجاني بالخطا العظيم (فقصوا رسول ربهم) أي فصحت كل أمة رسولها المرسل اليها قال الكلبي هو موسى وقيل لوط لانه أقرب قبيل ورسول هنا بمعنى رسالة (فأخذهم) الله سبحانه (أخذة راية) أي نامية زائدة على أخذات الامم كما قاله الزجاج وقال مجاهد شديدة والمعنى انها بالغة في الشدة الى الغاية يقال ربنا الشئ يربوا اذا زاد وتضاعف ومنه الربا اذا أخذ وزاد في الذهب أو الفضة أكثر مما أعطى (انالماطغي الماء) أي تجاوز زحده في الارتفاع والعلو وزاد على أعلى جبل في الدنيا خمسة عشر ذراعا وذلك في زمن نوح لما أصر قومه على الكفر وكذبوه وقيل طغى على خزانته من الملائكة غضبا لربه فلم يقدر واعي حبسه قاله علي قال قتادة زاد على كل شئ خمسة عشر ذراعا قال ابن عباس طغى على خزانته فنزل ولم ينزل من السماء ماء الا بكمال أو ميزان الا من نوح فانه طغى فنزل بغير كيل ولا وزن (جعلناكم في الجارية) أي في أصلاب آبائكم أو جعلناهم وجعلناكم في أصلابهم تغلبا للخطاطين على الغائبين والجارية سفينة نوح وسميت جارية لانها تجري في الماء وهو أول من صنع السفن وكان يعلمه جبريل صنعتها فالتخذها على هيئة صدر الطائر ليكون ما يجري في الماء مقاربا لما يجري في الهواء ومحل في الجارية النصب على الحال أي رفعناكم فوق الماء حال كونكم في السفينة ولما كان المقصود من ذكر قصص هذه الامم وذكر ما حل بهم من العذاب زجر هذه الامة عن الاقتداء بهم في معصية الرسول قال (لنجعلها) أي هذه الامور المذكورة (لكم) يا أمة محمد صلى الله عليه وسلم (تذكرة) أي عبرة وموعظة تستدلون بها على عظم قدرة الله سبحانه وبديع صنعته أو لنجعل هذه الفعلة التي هي عبارة عن انجاء المؤمنين واغراق الكافرين لكم تذكرة وهذه السفينة حتى أدرکها أوائل هذه الامة قال ابن جرير كانت ألواحها على الجودي والمعنى أبقيت لكم تلك

من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعباده بصيرا وقال ههنا أأمنت من في السماء الخشب ان يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور أي تذهب وتجي وتضطرب أم أمنت من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا أي يخافها حاصبا تدمغكم كما قال تعالى أأأمنت من أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبا ثم لا تجدوا لكم وكيلا وهكذا أوقعهم ههنا بقوله فستعلمون كيف نذير أي كيف يكون انذارى وعاقبة من تخلف عنه وكذب به ثم قال تعالى ولقد كذب الذين من قبلهم أي من الامم السالفة والقرون الخالية فكيف كان نكير أي فكيف كان انكارى عليهم ومعاقبتي لهم أي عظيم شديد اثمهم قال تعالى أولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن أي تارة يصفقن أجنحتهم في الهواء وتارة تجتمع جناحا وتنشر جناحا ما يمسكهن أي في الجو

الارخن أى بما سخرهن من الهوا ومن رحمته واطقه انه بكل شىء بصير أى بما يصلح كل شىء من مخلوقاته وهذه كتوبه تعالى ألم
يروالى الطير مسخرات فى جوا السماء ما يسكنهن الا الله ان فى ذلك لايات لقوم يؤمنون (آمن هذا الذى هو جند لكم ينصركم
من دون الرحمن ان الكافرون الا فى غرور آمن هذا الذى يرزقكم ان آمنك رزقه بل لجوا فى عتو ونفور أى عشى مكابلى وجهه
أهدى آمن عشى سوياعلى صراط مستقيم قل هو الذى أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون قل هو الذى
ذراكم فى الارض واليه تحشرون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين (٣٩) قل انما العلم عند الله وانما انذار مبين فلما رآوه

زلفه سبنت وجوه الذين كفروا
وقيل هذا الذى كنتم به تدعون
يقول تعالى للمشركين الذين عبدوا
معهم غيرهم يتبعون عندهم نصرا
ورزقا منكرا عليهم فيما اعتقدوه
وخبر الهم انه لا يحصل لهم ما أمالوه
فقال تعالى آمن هذا الذى هو جند
لكم ينصركم من دون الرحمن أى ليس
لكم من دونه من ولى ولا واق
ولا ناصر لكم غيره ولهذا قال
تعالى ان الكافرون الا فى غرور ثم
قال تعالى آمن هذا الذى يرزقكم
ان آمنك رزقه أى من هذا الذى
اذا قطع الله عنكم رزقه يرزقكم
بعده أى لا أحد يعطى ويمنع
ويخلق ويرزق وينصر الا الله عز
وجل وحده لا شريك له أى وهم
يعلمون ذلك ومع هذا يعمدون غيره
ولهذا قال تعالى بل لجوا أى استمروا
فى طغيانهم وافتهم وضلالهم فى عتو
ونفور أى فى معاندة واستكبار
ونفور على اديارهم عن الحق
لا يسمعون له ولا يتبعونه ثم قال
تعالى أفئن عشى مكابلى وجهه
أهدى آمن عشى سوياعلى صراط
مستقيم وهذا مثل ضربه الله
للمؤمن والكافر قال الكافر مثله

فما هو فيه كمثل من عشى مكابلى وجهه أى عشى مخنيا لا مستويا على وجهه أى لا يدري أين يسلك ولا كيف يذهب بل تائه حائر
ضال أهذا أهدى آمن عشى سوياعلى صراط مستقيم أى على طريق واضح بين وهو فى نفسه مستقيم وطريقه
مستقيمة هذا مثلهم فى الدنيا وكذلك يكونون فى الآخرة فالؤمن يحشر عشى سوياعلى صراط مستقيم مفوض به الى الجنة الفتحاء
واما الكافر فانه يحشر عشى على وجهه الى نار جهنم احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم الى
صراط الجحيم الايات أزواجهم أشباههم قال الامام أحمد رحمه الله حدثنا ابن عمر حدثنا سمعنا عن نعيم قال سمعت أنس بن مالك
يقول قيل يا رسول الله كيف يحشر الناس على وجوههم فقال الذى أمشاهم على أرجلهم فادرا أن عيشهم على وجوههم وهذا الحديث

الخشب حتى تذكر (وتعيا أذن واعية) أى تحفظها بعد سماعها أذن حافظة لما سمعت
قال الزجاج يقال أوعيت كذا أى حفظته فى نفسى أعينه وعياعى ووعيت العلم ووعيت
ما قلته كما بعيتى وأوعيت المتاع فى الوعاء ويقال لكل ما وعيته فى غير نفسك أو وعيته
بالألف ولما حفظته فى نفسك وعيته بغير ألف قال قتادة فى تفسير هذه الآية أذن سمعت
وعقلت ما سمعت قال القراء المعنى التحفظها كل أذن عظمت بل يأتى بعد وتعيها بكسر العين
بإتفاق القراء السبعة وقرئ بأسكانها تشبيها لهذه الكلمة برحم وشهدوان لم تكن من
ذلك وجعل الأذن حافظة ومستقيمة ومتميزة مكررة ومفكرة وعامله تجوز لان الفاعل لذلك
صاحبهم اولا ينسب اليها غير السمع وانما ألقى به مشاكلة لقوله واعية عن على فى الآية قال
قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الله أن يجعلها أذنك يا على فقال على ما سمعت
من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فنفسيه أخرجه سعيد بن منصور وأبو نعيم وغيرهما
قال ابن كثير وهو حديث مرسل وعن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل
ان الله أمرنى أن أدينك ولا أقصيك وان أعلمك وان تعي وحق لك أن تعي فترت هذه الآية
وتعيها أذن واعية فأتت أذن واعية لعل أخرجه ابن جرير وغيره قال ابن كثير ولا يصح
وعن ابن عمر قال أذن عقلت عن الله ولما ذكر الله سبحانه القيامة وهو لأمرا بالتعجب
بالخافه وغيره اشرع فى تفاصيل أحوالها وبأيدى كرم قدماتها فقال (فاذا انفخ فى الصور
نفخة واحدة) قال عطاء بن ريد النفخة الاولى وبه قال القاضى كالكشاف أى التى عندها
خراب العالم وقال الكلبى ومقاتل بن ريد النفخة الاخيرة ولم يؤت الفعل وهو نفخ لان
التأنيث مجازى وحسنه الفصل قرأ الجهور بالرفع فى معالى ان نفخة مرتفعة على
النيابة وواحدة تأكيدها وقرئ بنصبها على أن النائب هو الجار والمجرور وقال الزجاج
قوله فى الصور يقوم مقام ما لم يسم فاعله (وجلت الارض والجبال) أى رفعت من أما كنها
وقلعت عن متارها بجرد القدرة الالهية أو بتوسط الزلزلة أو الريح العاصفة أو الملائكة
وهذا الرفع بعد خروج الناس من قبورهم قرأ الجهور بالتحفيف وقرئ بثبوت الهم
للتكثير والتعدي (قد كاد كنه واحدة) أى فكسرتا كسرة واحدة لازيادة عليها أو ضربتا
ضربة واحدة بعضهم ما ببعض حتى صارنا كنياسا مهيلا وهباء منبثا فلم يميز شىء من أجزائهما
عن الآخر وقيل بسطة بسطة واحدة فصارتا عاصفة صفا لا ترى فيها جوعا ولا أمتان

مخرج في الصحيحين من طريق (١)

وقوله تعالى قل هو الذي أنشأكم أي ابتدأ خلقكم بعد أن لم تكونوا شيئا من كورا
وجعل لكم السمع والابصار والافئدة أي العقول والادراك فبما تسلمون هذه القوى التي أنعم الله بها
عليكم في طاعته واستئصال أوصاره وترك زواجره قل هو الذي ذرأكم في الأرض أي بشكم ونشركم في أقطار الأرض وأرجأكم مع
اختلاف ألسنتكم في لغاتكم وألوانكم حلاكم وأشكالكم وصوركم واليه تنشرون أي تجتمعون بعد هذا التفرق والشتات يجدهم
كما فرقتهم ويعيدكم كما بدأكم ثم قال تعالى (٤٠) يخبر عن الكفار المنكرين للعقاد المستعدين وقوعه ويقولون متى هذا الوعد

ان كنتم صادقين أي متى يقع هذا
الذي يخبرنا بكونه من الاجتماع بعد
هذا التفرق قل إنما العلم عند الله
أي لا يعلم وقت ذلك على التعيين
الا الله عز وجل لكنه أمرني أن
أخبركم أن هذا كائن وواقع
لا محالة فأحذروه وانما أنا نذير
مبين أي وانما على البلاغ وقد
أدبته اليكم قال الله تعالى فلما رآه
زلفة سيئت وجوه الذين كفروا أي
لما قامت القيامة وشاهدوا
الكفار ورأوا أن الأمر كان قريبا
لان كل ما عوأت آت وان طال
زمنه فلما وقع ما كذبوا به ساء لهم
ذلك لما عجلوا ما لهم هنالك من
النسراى فأحاط بهم ذلك وجاءهم
من امر الله ما لم يكن لهم في بال
ولاحساب وبداههم سيئات
ما عملوا وحق بهم ما كانوا به
يستهنون ولهذا يقال لهم على
وجسه التقريع والتوبيخ هذا
الذي كنتم به تدعون أي تستعجلون
(قل أرايتم ان اهلكنى الله ومن
معى اورجنا فمن يجير الكافرين
من عذاب أليم قل هو الرحمن أتنا
به وعليه توكلنا فستعلمون من هو
في ضلال مبين قل أرايتم ان أصب

قولهم ان ذلك سنام البعير اذ تنقرش على ظهره وبعير أدك وناقدة كالمؤمنه ان كان وهذه الذكة
كأنزلالة قال أبي بن كعب في الآية نصيران غيرة على وجوه الكفار لا على وجوه المؤمنين
وذلك قوله وجوه يومئذ عليهم غيرة ترهقها قرة قال الفراء ولم يقبل فذلك ككن لانه جعل
الجبال كلها كالجبل الواحد ومثله قوله تعالى أن السموات والأرض كانتا رتقا ففلقناهما
(فيومئذ وقعت الواقعة) أي قامت (١) القيامة (وانشقت السماء فهي يومئذ واهية) أي
انشقت جنسها وانصدعت وتفتطرت بنزول ما فيها من الملائكة فهي في ذلك اليوم ضعيفة
مسترخية ساقطة القوة من هول ذلك اليوم بعدما كانت محكمة قال الزجاج يقال لكل
ما ضعف جدا قد وهى فهو واه وقال الفراء وهى انشقتها وقال ابن عباس واهية متخرقة
أي متساقطة خفيفة لا تتماص كالبعير المنقوش (والملك على أرجائها) أي جنس الملك
واقفون على أطرافها وجوانبها التي لم تسقط وهؤلاء من جلة المستثنى بقوله الامن شاء
الله وقال القاضي لعل هلاك الملائكة اثر ذلك وقيل يحبون بالنفخة الثانية ويقفون على
أرجائها الباقية وهى جمع رجبى مقصود وتنبه رجوان مثل قفى وقفوان والمعنى انهم لما
تشققت السماء وهى مساكنهم لحوا إلى أطرافها قال الفصالح اذا كان يوم القيامة أمر
الله السماء الدنيا فانشققت وتكون الملائكة على حافات حتى يأمرهم الرب فينزلون إلى
الأرض ويحيطون بها ومن عليها وقال سعيد بن جبيرة المعنى والملك على حافات الدنيا
أي ينزلون إلى الأرض وقيل اذا صارت السماء قطعا ينف الملائكة على تلك القطع التي
ليست متشقة في أنفسهم وقال ابن عباس على حافات أعلى ما لم يهب منها (ويحمل عرش
ربك فوقهم) أي فوق رؤسهم (يومئذ) أي يوم القيامة (عناية) أي غناية أملاك وقيل
ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله عز وجل قاله ابن عباس وقيل ثمانية
أجزاء من تسعة أجزاء من الملائكة قاله الكلبي وغيره وقال ابن عباس أيضا ثمانية أملاك
على صورة الاوعال رؤسهم عند العرش في السماء السابعة وأقدامهم في الأرض السفلى
ولهم قرون كقرون الوعلة ما بين أصل قرن أحدهم إلى مشتهه جسمائة عام واليوم تحمله
اربعة وعن ابن مسعود قال ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء
وأرض خمسمائة عام وقضاء كل سماء وأرض خمسمائة عام وما بين السماء السابعة
والكرسى خمسمائة عام وما بين الكرسى والماء خمسمائة عام والعرش على الماء والله على

ماؤكم غورا فمن ياتىكم بما عني) يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله الجاحدين نعمه أرايتم ان اهلكنى الله العرش
ومن معى اورجنا فمن يجير الكافرين من عذاب أليم أي خلصوا أنفسهم فانه لا منقذ لكم من الله الابانة والتوبة والابانة والرجوع الى
دينه ولا ينفعكم وقوع ما تتمنون لتأمين العذاب والنكال فسواء عذبنا الله أاورجنا فلا مناص لكم من نكاله وعذابه الا ايم الواقع
بكم ثم قال تعالى قل هو الرحمن آمنابه وعليه توكلنا أي آمنارب العالمين الرحمن الرحيم وعليه توكلنا في جميع أمورنا كما قال تعالى
(١) أشار المؤلف دام مجده بهذا الى أن قوله وقعت الواقعة كقولك قام القائم في عدم الافادة فلا بد من تأويل حتى يفيد تأويله
أن الواقعة صارت علما بالعلية على القيامة فلم يلاحظ فيما معنى الاشفاق سيد ذو الفقار أحمد (١) بياض بأضله

فأعبدوه وثوكل عليه ولهذا قال تعالى اظنار الرحمة في خلقه فستعلمون من هو في ضلال مبين أي منا ومنكم ولما تكون العاقبة في الدنيا والآخرة ثم قال تعالى قل أرايتم أن أصبح ماؤكم غورا أي ذاهبا في الأرض إلى أسفل فلا ينال بالفتوس الحداد ولا السواعد الشداد والغير عكس النابح ولهذا قال تعالى فمن يأتكم بماء معين أي نابح سائح جار على وجه الأرض أي لا يقدر على ذلك إلا الله عز وجل فمن فضله وكرمه أن أتبع لكم المياه واجراها في سائر أقطار الأرض بحسب ما يحتاج العباد إليه من القلة والكثرة فقلته الحمد والمنة آخر تفسير سورة الملك ولله الحمد * (تفسير سورة وهي مكية) * (٤١) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بجنون وان لك لأجرا غير ممنون وانك لعلى خلق عظيم فتبصروا تبصروا بآيكم المفقون ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) قد تقدم الكلام على حروف الهجاء في أول سورة البقرة وان قوله ن كقوله ص ق ونحو ذلك من الحروف المقطعة في أوائل السور وتحرير القول في ذلك بما أغنى عن اعادته ههنا وقيل المراد بقوله ن حوت عظيم على تيار الماء العظيم المحيط وهو حامل للأرضين السبع كما قال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا يحيى حدثنا سفيان هو الثوري حدثنا سليمان هو الاعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال أول ما خلق الله القلم قال اكتب قال وماذا اكتب قال اكتب القدر خبري بما يكون من ذلك اليوم إلى قيام الساعة ثم خلق النون ورفع بخار الماء ففقت منه السماء وبسطت الأرض على ظهر النون فاضطرب النون فادت الأرض فاثبتت بالجبال فانهم التفخروا على الأرض وكذا رواه

العرش لا يخفى عليه شيء من أعمالكم أخرجه أبو سعيد الدارمي وابن خزيمة وغيرهما موقوفا على ابن مسعود وفي الباب أحاديث كثيرة صحيحة (يؤمنون تعرضون) أي تعرض العباد على الله لحسابهم ومثله وعرضوا على ربك صفا وليس ذلك العرض عليه سبحانه ليعلم به ما لم يكن عالما به وانما هو عرض الاختيار والتوبيخ بالأعمال عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان خدال ومعاذير واما الثالثة فعند ذلك تطاير الصحف في الأيدي فأخذ بيمينه وأخذ بشماله أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه وغيرهم وأخرج ابن جرير والبيهقي في البعث عن ابن مسعود نحوه وجملة (لا تخفى منكم خافية) في محل نصب على الحال من ضمير تعرضون أي تعرضون حال كونكم لا تخفى على الله سبحانه من ذواتكم أو أقوالكم وأفعالكم وسرائركم التي كنتم تخفونها في الدنيا خافية كائنة ما كانت والتقدير أي نفس خافية أو فعلة خافية قري بالثاء والياء وهما سبعتان ولما ذكر سبحانه العرض ذكر تفصيل ما يكون فيه فقال (فأما من أوفى كتابه بيمينه) أي أعطى كتابه الذي كتبه الحفظة عليه من أعماله (فيقول) خطا بالجماعة لما سر به أولا هلهو اقربائه (هاؤم اقرؤا كتابه) قال ابن السكيت والكسائي العرب تقول ها يارب جل وللاثنين هاؤما يارب جلان وللجمع هاؤم يارب جل قيل والاصل هاؤم فأبدلت الهمزة من الكاف قال ابن زيد ومعنى هاؤم تعالوا وقال مقاتل هلم وقيل خذوا والذي صرح به النحاة أنهم اجمعون خذتقول هاؤم يعني خذوها وماؤم يعني خذوها وهي اسم فعل وقد يكون فعلا صريحا لاتصال الضمائر البارزة المرفوعة بها وفيها ثلاث لغات كما هو معروف في علم الأعراب والهاء في كتابه وحسابه وساطنائه وماليه هي هاء السكت وقرأ الجمهور في هذه بابيات الهاء ووقفا وصلامطابقة لرسم المصحف ولولا ذلك لحدفت في الوصل كما هو شأن هاء السكت واختار أبو عبد الله أن يعتمد الوقف عليها بوافق اللغة في الحاق الهاء في السكت ووافق الخط يعني خط المصحف وقرأ جماعة بخذفها وصلامطابقا في جميع هذه الألفاظ واختار أبو حاتم هذه اتباعا للغة وقرئ بخذفها وصلامطابقا تنازع في كتابه هاؤم واقروا فاعمل الأول عند الكوفيين والثاني عند البصريين وأضمر في الآخر أي هاؤموه قروا كتابه أو هاؤم اقرؤوه كتابه (اني ظننت اني ملاق حسايه) أي علمت وأيقنت في

(٦ - فتح البيان عامر) ابن أبي حاتم عن أحمد بن سنان عن أبي معاوية عن الاعمش به وهكذا رواه شعبة ومحمد بن فضيل وكيع عن الاعمش به وزاد شعبة في روايته ثم قرأ ن والقلم وما يسطرون وقد رواه شريك عن الاعمش عن أبي ظبيان أو مجاهد عن ابن عباس فذكر نحوه ورواه معمر عن الاعمش ان ابن عباس قال فذكره ثم قرأ ن والقلم وما يسطرون ثم قال ابن جرير حدثنا ابن جهم حدثنا جابر عن عطاء عن أبي الضحى عن ابن عباس قال ان أول شيء خلق ربى عز وجل القلم ثم قال اكتب فكتب ما هو كائن إلى أن تقوم الساعة ثم خلق النون فوق الماء ثم كبس الأرض عليه وقد روى الطبراني ذلك من فروع عاف قال حدثنا أبو حبيب

زيد بن المهدي المروزي حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني حدثنا مؤمل بن اسمعيل حدثنا جاد بن زيد عن عطاء بن السائب عن أبي
الخصي مسلم بن صبيح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول ما خلق الله القلم والحوت قال ما أكتب قال كل شيء
كان إلى يوم القيامة ثم قرآن والقلم وما يسطرون فالتون الحوت والقلم والقلم (حديث آخر) في ذلك رواه ابن عسّا كر عن أبي عبد الله
مولي بني أمية عن أبي صالح عن أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول شيء خلقه الله القلم ثم خلق النون وهي
الدواة ثم قال لا أكتب قال وما أكتب (٤٢) قال أكتب ما يكون أو ما هو كائن من عمل أو رزق أو أثر أو أجل فكتب ذلك إلى يوم

القيامة فذلك قوله ن والقلم وما
يسطرون ثم ختم على القلم فلم يتكلم إلى
يوم القيامة ثم خلق العقل وقال وعزني
لا تكلم فيمن أحيت ولا تصنك فمن
أبغضت وقال ابن أبي شيبة ان ابراهيم
ابن أبي بكر أخبره عن مجاهد قال
كان يقال النون الحوت الذي تحت
الارض السابعة وقد ذكر البغوي
وجاعة من المفسرين ان على ظهر
هذا الحوت صخرة سمكها كغطاء
السموات والارض وعلى ظهرها
ثور له أربعون ألف قرن وعلى
منتهى الارضون السبع وما فيها
وما بينهما والله أعلم وذن العجب
ان بعضهم جعل على هذا المعنى
الحديث الذي رواه الامام أحمد
حدثنا اسمعيل حدثنا جاد عن
أنس ان عبد الله بن سلام بلغه
مقدم رسول الله صلى الله عليه
وسلم المدينة فأتاه فسلمه عن أشياء
قال اني سألتك عن أشياء لا يعلمها
الانبي قال ما أول اشراط الساعة
وما أول طعام يأكله اهل الجنة
وما بال الولدينز الى أبيه والولد
ينزع الى أمه قال أخبرني بهن
جبريل آتفا قال ابن سلام فذلك
عدو اليهود من الملائكة قال اما أول

الدنيا اني أحاسب في الآخرة وقيل المعنى اني ظننت أن يؤخذني الله بسبب ما أتى فقد تفضل
على بعفوه ولم يؤخذني قال الضحّاك كل ظن في القرآن من المؤمن فهو يقين ومن
الكافر فهو شك قال مجاهد ظن الآخرة يقين وظن الدنيا شك قال الحسن في هذه
الآية ان المؤمن أحسن الظن بربه فأحسن العمل للآخرة وان الكافر أساء الظن بربه
فأساء العمل قيل والتعبير بالظن هنا للاشعار بأنه لا يقدر في الاعتقاد ما بهجس في
النفس من الخطرات التي لا تنفذ عنها العلوم النظرية غالباً قال ابن عباس ظننت أي
أيقنت قال النسفي وانما أجري الظن مجرى العلم لان الظن الغالب يقوم مقام العلم في
العبادات والاحكام ولان ما يدرك بالاجتهاد قلباً يخفى عن الوسواس والخواطر وهي
تفضي الى الظنون فجاز اطلاق لفظ الظن عليها لما لا يخلو عنه (فهو في عيشة راضية) أي
مرضية لا مكرهه أو ذات رضاء رضى به اصحابها لا يضجر منها ولا يعلها ولا يسأها قال
أبو عبيدة والقراء راضية أي مرضية كقوله ماء دافق أي مدفوق فقد أسند الى العيشة
ما حول صاحبها فكان ذلك من المجاز في الاسناد والعرب لا تعبر عن أكثر السعادات بأكثر
من العيشة الراضية والمعتبر في كمال اللذة الرضا وقيل المعنى أن لو كان للمعيشة عقل
لرضيت لنفسها بما فيها (في جنة عالية) أي مرتفعة المكان لانها في السماء السابعة
أو مرتفعة المنازل والمباني أو عظيمة في النفوس وهو خبر بعد خبر (قطوفها دانية)
القطوف جمع قطف بكسر القاف ما يقطف من الثمار والقطف بالفتح مصدر والقطف
بالفتح والكسرة وقت القطف والمعنى أن ثمارها قريبة ممن يتناولها من قائم أو قاعد أو
مضطجع أو متكئ عن البراءين عازب دانية قريبة يتناول الرجل من فواكهها وهو قائم
(كلوا واشربوا) أي يقال لهم كلوا واشربوا في الجنة وجمع الضمير مرعاة للمعنى وهذا
أمر امتنان لأمر تكليف (هنيئاً) أي أكل طيباً لذيذاً وشرباً هنيئاً شامهاً بالالتكدير
فيه ولا تنغيص (بما أسلفتم في الأيام الخالية) أي بسبب ما قدمتم من الاعمال الصالحة في
الدنيا وقال مجاهد هي أيام الصيام (وأما من أوتى كتابه بشماله) قيل تكون يده اليسرى
خلف ظهره ثم يعطى كتابه أو قيل تنزع يده اليسرى من صدره الى خلف ظهره (فيقول)
حرزنا وكر بالمارأى فيه من سيئاته وسوء عاقبته التي كشفت عنها الغطاء (بالتين لم أوت)
أي لم أعط (كتابيه) لما يرى فيه من النضائح (ولم أدر ما حسابه) أي لم أدر أي شيء

اشراط الساعة فنار تحشرهم من المشرق الى المغرب وأول طعام يأكله اهل الجنة زيادة كبد الحوت واما الولد فاذا سبق حسابي
ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد اذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع ور رواه البخاري من طرق عن حميد ورواه مسلم أيضاً وله من حديث
ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو هذا وفي صحيح مسلم من حديث أبي أسماء الرحي عن ثوبان ان حبراً سأل رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن مسائل فكان منها ان قال فاتحفتهم يعني اهل الجنة حين يدخلون الجنة قال زيادة كبد الحوت قال فاعذاؤهم على
أثرها قال ينحر لهم ثور الجنة الذي كان يأكل من اطرافها قال فاشربهم عليه قال من عين فيها تسمى سلسبيلاً وقيل المراد بقوله ن

هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خلق الله النون وهى الدواة قال ابن جرير حدثنا ابن جريد حدثنا يعقوب حدثنا أنس بن عيسى بن عبد الله حدثنا ثابت اليماني عن ابن عباس قال ان الله خلق النون وهى الدواة وخلق القلم فقال اكتب قال وما اكتب قال اكتب ما وكائن الى يوم القيامة من عمل معمول به أو خفور أو رزق مقسوم حلال أو حرام ثم الزم كل شئ من ذلك من شأنه دخوله فى الدنيا ومقامه فيها كم وخروجه منها كيف ثم جعل على العباد حفظه والكتاب خزانا فالحفظة ينسخون كل يوم من الخزن عمل ذلك اليوم فإذا نفى الرزق وانقطع الأثر وانقضى الاجل أتت الحفظة الخزنة يطلبون عمل ذلك اليوم فتقول اهم الخزنة ما تجد لصاحبكم عندنا شيئا فترجع الحفظة فيجدونهم قد ماتوا قال فقال ابن عباس أستم قوما عريان سمعون الحفظة يقولون انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون وهى يكون الاستنساخ الامن أصل وقوله

حسابي لان كله عليه والاستفهام لتعظيمه والتهويل أى بل استمرت جاهلا كذلك كما
كنت في الدنيا (باليتمها) أى لبت الموتة التى دعتها (كانت القاضية) ولم أتحى بعدها ومعنى
القاضية الفاطمة العجوة والمعنى انه تمى دوام الموت وعدم البعث لما شاهد من سوء عمله
وما يصير اليه من العذاب فالضمير فى ليتها يعود الى الموتة التى قد كان ماتها وان لم تذكر
مذكورة لانها الظهورها كانت كالمدكورة قال قتادة تمى الموت ولم يكن فى الدنيا شئ
عنده كره من الموت وشمر من الموت ما يطلب منه الموت وقبل الضمير يعود الى الحالة
التي شاهد ما عنده طاعة الكتاب والمعنى باليت هذه الحالة كانت الموتة التى قضيت على
لانه رأى تلك الحالة أشنع وأمر مماذاقه من مرارة الموت (مأغنى عنى ماله) أى لم يدفع
عنى من عذاب الله شئ على أن مانافية أو استغفامية والمعنى أى شئ أغنى عنى مالى الذى
منعت منه حق الله قراء وتعظمت به على عباد الله وصنيع الخطيب يقتضى أن مالى
كلمة واحدة بمعنى المال وفى أبى السعود ما كان لى من اليسار (هالك على سلطانيه) أى
هلك وضلت وغابت عنى حتى كذا قال مجاهد وعكرمة والسدى والخصالك وقال
ابن زيد يعنى سلطاني الذى فى الدنيا وهو الملك لم أجده الا نفعاً وبقية حقير اذ لا
وقيل تسلط على جوارحى قال مقاتل يعنى حين شهدت عليه الجوارح بالشرك
وحينئذ يقول الله عز وجل (خذوه فغلوه) أى اجعوا يده الى عنقه بالاغلال والخطاب
لخزنة جهنم أى زبانيته وسيأتى فى سورة المدثر أن عدتهم تسعة عشر قيل ملكا وقيل
صفوا وقيل صنفا حتى الثلاثة الرازى (ثم الخيم صلو) أى ادخلوه الخيم والمعنى لادخلوه
الا الخيم وهى النار العظيمة والترتيب بهم فى الزمان فان ادخله النار بعد غلوه وكذلك ادخله
فى السلسلة كما يأتى بعد ادخاله النار والترتيب بهم فى الزمان فان ادخله النار بعد غلوه وكذلك ادخله
المعطوفين بها أشد فى العذاب وأعلى مما قبله وفى الخطيب صلو أى بالغوا فى تصلبته ايها
وكرر بها نغمته فى النار كالشاة المصلية مرة بعد مرة لانه كان يتعاضد على الناس فناسب
أن يصلى أعظم النيران (ثم فى سلسله) عظيمة جدا والسلسلة خلق منتظمة كل حلقة منها
فى حلقة (ذرعها) أى طولها (سبعون ذراعاً) قال الحسن الله أعلم بأى ذراع هو وقيل
بذراع الملك فالنوف الشامى كل ذراع سبعون باعاً كل باع أربع مائة وثوب بين مكة وكان
نوف فى رحبة الكوفة قال مقاتل لو أن حلقة منها وضعت على ذروة جبل لذاب كما يذوب

تعالى والقلم الطاهر انه جنس القلم الذي يكتب به كقوله اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وهو قسم منه تعالى وتبيين خلقه على ما نعم به عليهم من تعليم الكتاب التي بها اتت العلوم وهذا قال وما يسطرون قال ابن عباس ومجاهد وقادة يعنى وما يكتبون وقال أبو الضحى عن ابن عباس وما يسطرون أى وما يعملون وقال السدى وما يسطرون يعنى الملائكة وما تكتب من اعمال العباد وقال آخرون بل المراد ههنا بالقلم الذى أجزاه الله بالقدرة حين كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والارضين بخمسين ألف عام وأوردوا فى ذلك الأحاديث الواردة فى ذكر القلم فقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو سعيد بن يحيى بن

سعيد القطان ويونس بن حبيب قال احدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا عبد الواحد بن سليم السلمي عن عطاء هو ابن أبي رباح حدثني الوليد بن عباد بن الصامت قال دعاني أبي حين حضره الموت فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب قال يارب وما اكتب قال اكتب القدر وما هو كائن الى الابد وهذا الحديث قد رواه الامام أحمد من طرق عن الوليد بن عباد عن أبيه به وأخرجه الترمذي من حديث أبي داود الطيالسي به وقال حسن صحيح غريب ورواه أبو داود في كتاب السنة من سننه عن جعفر بن مسافر (٤٤) عن يحيى بن حسان عن أبي رياح عن ابراهيم بن أبي عبلة عن أبي خفصة

اسمه حنيس بن شريح الحبشي السامي عن عبادة بن كره وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله الطوسي حدثنا علي بن الحسن ابن شقيق أن أبا عبد الله بن المبارك حدثنا رباح بن زيد عن عمرو بن حبيب عن القاسم بن أبي بزة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه كان يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أول شيء خلقه الله القلم فأمره فكتب كل شيء غريب من هذا الوجه ولم يخرجوه وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد والقلم يعني الذي كتب به الذكرو قوله تعالى وما يسطرون أي يكتبون كما تقدم وقوله ما أنت بنعمة ربك بمجنون أي است والله الحمد بمجنون كما يقوله الجهلة من قومك والمكذبون بما جنتهم به من الهدى والحق المبين فنسبوا فيه الى الجنون وان لك لاجر غير ممنون أي بل ان لك الاجر العظيم والثواب الجزيل الذي لا يقطع ولا يبيد على ابلاغك رسالة ربك الى الخلق وصبرك على آذاهم ومعنى غير ممنون أي غير مقطوع كقوله

الراض وقال ابن جرير لا يعرف قدرها الا الله وهذا العدد حقيقة أو بمبالغة ومعنى (قاسد كوه) فاجعه لوه فيها بحيث يكون كأنه السالك أي الحبل الذي يدخل في ثقب الخرزات بعصر اضيق ذلك الثقب اما باحاطتها بعنقه أو بجمع يدنه بأن تلف عليه يقال سلكته الطريق اذا أدخلته فيه ولم تمنع الغاء من تعلق الفعل أي الدخلة عليه بالطريق المتقدم وهو في سلسلة وتقدمها كتقديم الخيم للدلالة على التخصيص والاهتمام بذكر أنواع ما يعذبون به وثم لتفاوت ما بينها في الشدة للدلالة على تراخي المدة قال سفيان بلغنا انها تدخل في دبره حتى تخرج من فيه قال السكبي نسلك الخيط في اللؤلؤ وقال سويد بن أبي نجيح بلغني أن جميع أهل النار في تلك السلسلة قال ابن عباس السلسلة تدخل في استه ثم تخرج من فيه ثم ينظمون فيها كما ينظم الجراد في العود ثم يشوى وجهه (انه كان لا يؤمن بالله العظيم) لتعليل لما قبلها على طريق الاستئناف وذكر العظيم للاشعار بأنه هو المستحق للعظمة فن لا يعظمه فقد استوجب ذلك (ولا يحض على طعام المسكين) أي لا يبحث ولا يحرض نفسه على اطعامه من ماله أو لا يبحث الغير على اطعامه ووضع الطعام موضع الاطعام كما يوضع العطاء موضع الاعطاء والاضافة للمفعول ويجوز أن يكون في الكلام حذف المضاف أي على بدل طعام المسكين والاضافة له لكونه مستحقه وآخذة فهي لادنى ملائسة فالحض البعث والحث على الفعل والحرض على وقوعه ومنه حروف التخصيص المبوب له في الخولانه يطلب به وقوع الفعل وايجاده وفيه اشارة الى أنه كان لا يؤمن بالبعث لان الناس لا يطلبون على المساكين الجزاء فيما يطعمونهم وانما يطعمونهم لوجه الله ورجاء الثواب في الآخرة فاذا لم يؤمن بالبعث لم يكن له ما يحمله على اطعامهم وفي جعل هذا قرينة الترتيب بالبعث في التغيب في التصديق على المساكين وسد فافتهم وحث النفس والناس على ذلك ما يدل على دلالته ويقيد كل فائدة على أن منعه من أعظم الجرائم وأشدها ثم وعن أبي الدرداء قال ان الله سلسلة لم تزل تغلي منها امر اجل النار منذ خلق الله جهنم الى يوم تلقى في أعناق الناس وقد نجحنا الله من نصيبها بايماننا بالله العظيم فحضى على طعام المسكين يأثم الدرداء أخرجه أبو عبيد وعبد بن حديد وابن المنذر وقال الحسن أدركت أقواما يعزمون على أهلهم أن لا يردوا سائلًا ولو كان بعضهم بأمر أهلهم بكثير المارقة لاجل

عطاء غير مجذوذ فلهم أجر غير ممنون أي غير مقطوع عنهم وقال مجاهد غير ممنون أي غير محسوب وهو يرجع الى ما قلناه وقوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم قال العوفي عن ابن عباس وانك لعلى دين عظيم وهو الاسلام وكذلك قال مجاهد وأبو مالك والسيدي والريعي بن أنس والضحاك وابن زيد وقال عطية لعلى أدب عظيم وقال معمر عن قتادة سئل عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن يقول سعيد كما هو في القرآن وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قوله وانك لعلى خلق عظيم ذكرنا أن سعيد بن هشام سأل عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ألت

تقرأ القرآن قال بلى قالت فان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن زرارة ابن أبي أوفى عن سعيد بن هشام قال سألت عائشة فقالت أخبريني بأثم المؤمنين عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أتقرأ القرآن فقالت نعم فقالت كان خلقه القرآن هذا مختصر من حديث طويل وقد رواه الامام مسلم في صحيحه من حديث قتادة بطوله وسيأتي في سورة المزمل ان شاء الله تعالى وبه الثقة وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا يونس عن الحسن قال سألت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن (٢٥) وقال الامام أحمد حدثنا أسود حدثنا

شريد عن قيس بن وهب عن رجل من بني سواد قال سألت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أما تقرأ القرآن وانك لعلى خلق عظيم قال قلت حدثيني عن ذلك قالت صنعت له طعاما وصنعت له حفصة طعاما فقلت لجارية اذهبي فان جاءت هي بالطعام فوضعتي قبل فاطمى الطعم قالت فجاءت بالطعام قالت فألقت الجارية فوقعت القصعة فانكسرت وكان نطع قالت فجاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اقتصوا أو اقصدوا شك أسود ظرفا مكان ظرفك قالت فما قال شيئا وقال ابن جرير حدثنا عبيد بن آدم بن أبي اياس حدثنا أبي حدثنا المباركة بن فضالة عن الحسن عن سعيد بن هشام قال أتيت عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها فقلت لها أخبريني بخلق النبي صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن أما تقرأ وانك لعلى خلق عظيم وقد روى أبو داود

المسكين ويقول خلعتان نصف السلسلة بالايمن أفلا تفلح النصف الثاني بالطعام وقيل لعمل وجهه التخصيص لهذين الاخرين بالذكر أن أقبح العقائد الكفر بالله تعالى وأشنع الرذائل الجبل وقسوة القلب (فليس له اليوم ههنا) أى يوم القيامة في الآخرة (حجيم) أى قريب ينفعه أو يشفع له ويحرق له قلبه لانه يوم يفترقه القريب من قريبه ويهرب عنه الحبيب من حبيبه (ولا طعام الا من غسلين) أى وليس له طعام يأكله الا من صديداهل النار وما يغسل من أبدانهم من القبح والصديد وغسلين فعلى من الغسل أو الغسالة فمنه وبأوه زائدان قال أهل اللغة هو ما يجري من الجراح اذا ما غسلت وقال الضحاك والربيع بن أنس هو شجريا كاهل النار وقال قتادة هو شر الطعام وقال ابن زيد لا يعلم ما هو ولا ما الرقوم الا الله تعالى وعن ابن عباس قال الغسلين الدم والماء والصديد الذى يسيل من لحومهم وعن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أن دلو من غسلين يهرق في الدنيا لانت أهل الدنيا أخرجه الحاكم وصححه وعن ابن عباس أيضا قال الغسلين اسم طعام من أكلة أهل النار وقال سبحانه في موضع آخر ليس لهم طعام الا من ضرير فيجوز أن يكون الضرير هو الغسلين وقيل في الكلام تقديم وتأخير والمعنى فليس له اليوم ههنا حجيم الا من غسلين على ان الحجيم هو الماء الحار ولا طعام أى ليس لهم طعام يأكلونه قاله أبو البقاء ولا ملجئ لهذا التقديم والتأخير والتوفيق بين ما هنا وبين قوله في محل آخر الا من ضرير وفي موضع آخر ان شجرت الرقوم طعام الاثيم وفي موضع آخر ما يأكلون في بطونهم الا النار انه يجوز أن يكون طعامهم جميع ذلك وأن العذاب أنواع والمعدبين طبقات ففهم أكلة الغسلين ومنهم أكلة الضرير ومنهم أكلة الرقوم ومنهم أكلة النار لكل باب منهم جزء مقسوم (لا يأكله الا الخطائون) المراد بهم أصحاب الخطايا وأرباب الذنوب قال الكلبي المراد أهل الشرك قرأ الجمهور الخطائون مؤموزا وهو اسم فاعل من خطئ يخطئ من باب علم اذا فعل غير الصواب متعمدا او مخطئ من نفسه غير متعمد وقرئ الخطايون بالياء المضمومة بدل الهمزة وقرئ بالطاء المضمومة بدون همزة (فلا أقسم بما تصرون) من الخلوقات (وما لا تصرون) منها قال قتادة أقسم بالاشياء كلها ما يصير منها وما لا يصير فيدخل في هذا جميع الخلوقات والاقسام بغير الله انما انتهى عنه في حقنا وما هو تعالى فيقسم بما

والنساء من حديث الحسن بنحوه وقال ابن جرير حدثني يونس أنبأنا ابن وهب أخبرني معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية عن جبيرة بن نسير قال حججت فدخلت على عائشة رضى الله عنها فسألتها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن وهكذا رواه أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي ورواه النسائي في التفسير عن اسحق بن منصور عن عبد الرحمن بن مهدي عن معاوية بن صالح به ومعنى هذا انه عليه الصلاة والسلام صار امثال القرآن أمر او نهيا سبحانه له وخلقنا تطبعه وتركه طبعه الجلي فلهذا أمره القرآن فعلم ومهماته تركه ههنا مع ما جباله الله عليه من الخلق العظيم من الحياء والكرم والشجاعة

والصنيع والحلم وكل خلق جليل كائن في العجيين عن أنس قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين سنة فما قال لي أف قط ولا قال لي شيء فعلته لم فعلته ولا شيء لم أفعله إلا فعلته وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً ولا مستخر ولا حريراً ولا شيئاً كان أئين من كنف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شئتم مسكوا ولا عطرا كان أطيب من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال البخاري حدثنا اسحق بن منصور وحدثنا إبراهيم بن يونس عن أبيه عن أبي اسحق قال سمعت البراء يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً (٤٦) وأحسن الناس خلقاً ليس بالطويل ولا بالقصير ولا بالحديث في هذا كثيرة ولا في

عيسى الترمذي في هذا كتاب الشمائل وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده خادماً له قط ولا ضرب امرأة ولا ضرب بيده شيئاً قط الآن يجاهد في سبيل الله ولا خير بين شيئين قط الا كان أحبهما إليه أيسرهما حتى لا يكون اثماً فإذا كان اثماً كان أبعد الناس من الاثم ولا اتقم لنفسه من شيء يؤتى اليه حتى تنتهك حرمات الله فيكون هو ينتقم لله عز وجل وقال الامام أحمد حدثنا سعيد بن منصور حدثنا عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بعثت لائم صالح الاخلاق تفرد به وقوله تعالى فتبصروا تبصروا وبصرون بأيكم المفتون أي فستعلم يا محمد وسيعلم مخالفونكم ومكذبونكم من المفتون الضال منكم ومنهم وهذه كقوله

شاعلي ما شاء وهذا رد لكلام المشركين كأنه قال ليس الامر كما تقولون ولا زائدة والتقدير فأقسم بما شاهدته وما لا تشاهدونه وقيل ان لا ليست بزيادة بل هي أصلية لنفي القسم أي لا احتاج الى قسم لوضوح الحق في ذلك والاول أولى وقال البيضاوي في أقسم لظهور الامر واسـ تغنائهم عن التحقيق بالقسم أو فلا رد لانكارهم البعث وأقسم مستأنف قال الكرخي وما حمله على معنى نفي الاقسام لظهور الامر فيرده تعيين المقسم به بقوله بما تبصرون الخ اه (انه لقول رسول كريم) أي ان القرآن لتلاوة رسول كريم على الله فهو في غاية الكرم الذي هو البعد عن مساوي الاخلاق على ان المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأنه لتقول يبلغه رسول كريم قال الحسن والكلبي ومقاتل يريد به جبريل دليله قوله انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين وعلى كل حال فالقرآن ليس من قول محمد صلى الله عليه وسلم ولا من قول جبريل عليه السلام بل هو من قول الله عز وجل فلا بد من تقدير التلاوة أو التبليغ وفي لفظ الرسل ما يدل على ذلك فاقـ تنفي به عن ان يقول عن الله تعالى (وما هو بقول شاعر) كما تزعمون لانه ليس من أصناف الشعر ولا مشابهاها والشاعر هو الذي يأتي بكلام مقفى موزون بقصد الوزن (قليل ما تؤمنون) أي ايماناً قليلاً تؤمنون وتصدىقياً يسيراً تصدقون وقال البغوي أراد بالقليل نفي ايمانهم وتذ كرم أصلاً كقولك ان لا يزورك قلماً تأتينا وأنت تريد لا تأتينا أصلاً (ولا يقول كاهن) كما تزعمون فان الكهانة أمر آخر لا جامع بينها وبين هذا (قليل ما تذكرون) قرئ بالتاء وقرئ بالياء التقانا عن الخطاب الى الغيبة أي تذكراً قليلاً أو زماناً قليلاً لا تذكرون وما زائدة في الموضعين وذكرا لايمان مع نفي الشعر والتذ كرم نفي للكهانة لان عدم مشابهة القرآن للشعر أمر بين لا ينكره الامعاء كافر بخلاف ما بينه لكهانة فانها تتوقف على تذ كراحواله صلى الله عليه وآله وسلم وتذ كرمعاني القرآن المسامية لطريقة الكهانة ومعاني أقوالهم قال أبو جهل ان محمد اصلي الله عليه وآله وسلم شاعر وقد الوليد بن المغيرة ساحر وقال عقبة كاهن فنزلت هذه الآية كذا قال مقاتل (تنزيل من رب العالمين) أي هو تنزيل منه على لسانه (ولو تقول علينا بعض الاقاويل) قرأ الجمهور تقول مبنياً للفاعل وقرئ مبنياً للمفعول مع رفع بعض وقرئ ولو تقول على صيغة المضارع والتقول تكلف القول وسمى الافتراء تقول لانه قول مكلف وكل كاذب

تعالى سيعلمون غدا من الكذاب الاشر وكقوله تعالى وانأ واياكم لعل على هدى أو في ضلال مبين قال ابن جريج يتكلم قال ابن عباس في هذه الآية ستعلم ويعلمون يوم القيامة وقال العوفي عن ابن عباس بأيكم المفتون أي المجنون وكذا قال مجاهد وغيره وقال قتادة وغيره بأيكم المفتون أي أولى بالشيطان ومعنى المفتون ظاهر أي الذي قد افتتن عن الحق وضل عنه وانما دخلت الباء في قوله بأيكم لتدل على تضمين الفعل في قوله فتبصروا تبصرون وتقدير فستعلم ويعلمون أو فتستخبروا ويخبرون بأيكم المفتون والله أعلم ثم قال تعالى ان ربك هو أعلم عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين أي هو يعلم تعالى أي القرينين منكم ومنهم هو المهتدي ويعلم

الحزب الضال عن الحق (فلا تطع المكذبين ودوا لوتدهن فيدهنون ولا تطع كل حلاف مهين هما زمشاء بنيم مناع الخير معتداً ثم
عقل بعد ذلك زعيم أن كان ذامال وبين ذاتي عليه أياتنا قال أساطير الأولين سنسهمه على الخرطوم) يقول تعالى كما أنعمنا
عليك وأعطيناك الشرع المستقيم والخلق العظيم فلا تطع المكذبين ودوا لوتدهن فيدهنون قال ابن عباس لو ترخص لهم
في رخصون وقال مجاهد ودوا لوتدهن تركن إلى آلهتهم وترك ما أنت عليه من الحق ثم قال تعالى ولا تطع كل حلاف مهين وذلك
أن الكاذب يضعفه ومهايته انما يتق بايمانه الكاذبة التي يجترئ بها (٤٧) على أسماء الله تعالى واستعمالها في كل وقت

في غير محلها قال ابن عباس
المهين الكاذب وقال مجاهد هو
الضعيف القلب وقال الحسن
كل حلاف مكابر مهين ضعيف
وقوله تعالى هما زمشاء بنيم
وقدة يعنى الاغتياب زمشاء بنيم
يعنى الذى عشى بين الناس ويحرس
بينهم وينقل الحديث لنفسه اذ ذات
البين وهى الخالقة وقد ثبت في
الصحيحين من حديث مجاهد عن
طاوس عن ابن عباس قال مر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بقبرين فقال انهما ليعذبان وما
يعذبان فى كبرهما أحد هما
فكان لا يستتر من البول وما
الاخر فكان عشى بالنميمة الحديث
وأخرجه بقية الجماعة فى كتبهم
من طرق عن مجاهد به وقال
الامام أحمد حدثنا أبو معاوية
حدثنا الاعمش عن ابراهيم عن
همام أن حذيفة قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا يدخل الجنة قتات رواه الجماعة
الا بن ماجه من طرف عن ابراهيم

يتكلف ما يكذب به والا قويل جمع أقوال جمع قول فهو تطير أبايت جمع أيات جمع بيت
وسميت الأقوال المنقولة أقاويل تصغير الهاوتحقيرا كقولك الاعاجيب والاضاحيك
كانهم اجمع أقولة من القول والمعنى ولو تقول ذلك الرسول وهو محمد صلى الله عليه وآله
وسلم أو جبريل عليه السلام على ما تقدم وجاء به من جهة نفسه وادعى علينا شيئا لم نقله
(لا تخذنا منه باليمين) أى بيده اليمين قال ابن جرير ان هذا الكلام خرج مخرج الاذلال
على عادة الناس فى الأخذ به من يعاقب وقال القراء والمبرد والزجاج وابن قتيبة باليمين
أى بالقوة والقدرة وبه قال ابن عباس وقال ابن قتيبة انما أقام اليمين مقام القوة لأن
قوة كل شئ فى ميامنه وقيل المعنى لقتلناه صبرا كما يفعل الملوك بمن يتكذب عليهم
معاجلة بالسخط والانتقام وقيل المعنى لاذلناه وأهاناه (ثم لقطعهما من الوتين) هو عرق
يجرى فى الظهر حتى يتصل بالقلب وهو مناطه اذا قطع مات صاحبه قال الواحدى
والفسرون يقولون انه يئط القلب وقال ابن عباس عرق القلب وعنه قال يئط القلب
وعن مجاهد هو جبل القلب الذى فى الظهر وهو الخناج وقال محمد بن كعب انه القلب
وهو اقبوم يلميه وقال السكبي انه عرق بين العلماء والخلق وهو العلاء عصب العنق وهما
علاء وان بينهما العرق قال ابن قتيبة لم يردنا ناطعه بعينه بل المراد منه انه لو كذب علينا
لا نبتناه فكان كمن قطع وتينه (فما منكم من أحد عنه حاجزين) أى ليس منكم أحد
يحجزنا عنه ويدفعنا عنه فكيف يتكلف الكذب على الله لا جلدكم مع علمه انه لو تكلف
ذلك لعاقبناه ولا تقدر ان على الدفع عنه وانما قال حاجزين بلنظ الجمع وهو وصف أحد
ردا على معناه (وانه لذكر للمؤمنين) أى ان القرآن لذكر لاهل التقوى لانهم المستفيعون
به لا فبالهم عليه اقبال مستفيد والظاهر أن هذا وما بعده معطوف على جواب القسم
السابق فهو من جملة المقسم عليه وما بينهما اعتراض (وانا لنعلم ان منكم مكذبين) أى
ان بعضكم يكذب بالقرآن فحقن نجايزهم على ذلك بما يليق به اظهار العدل وفى هذا وعيد
شديد (وانه) أى القرآن (لحسرة) وندامة (على الكافرين) يوم القيامة عند مشاهدتهم
لثواب المؤمنين وقيل هى حسرتهم فى الدنيا حين لم يقدر واعلى معارضته عند تحديدهم
بأن يأتوا بسورة من مثله (وانه) أى القرآن (لحق اليقين) أى عينه ومحضه لكونه من
عند الله فلا يحول حوله ريب ولا يتطرق اليه شك وهو من اضافة الصفة للموصوف أى

به وحدثنا عبد الرزاق حدثنا الثوري عن منصور عن ابراهيم عن همام عن حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا يدخل الجنة قتات يعنى غاما وحدثنا يحيى بن سعيد القطان حدثنا أبو سعيد الاحول عن الاعمش حدثنا ابراهيم منذ فحوستين
سنة عن همام بن الحرث قال مر رجل على حذيفة فقيل ان هذا يرفع الحديث الى الامراء فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول أو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة قتات وقال أحمد حدثنا هشام حدثنا مهدي عن واصل الاحدب
عن أبي وائل قال بلغ حذيفة عن رجل انه يتم الحديث فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة قتات

وقال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق ان ابا نعيم عن ابن خنيس عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت يزيد بن السكن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الاخيركم بخياركم قالوا بلى يا رسول الله قال الذين اذاروا ذكرا لله عز وجل ثم قال الاخيركم بنسراكم المشاؤون بالنميمة المفسدون بين الاحبة الباغون للبراء العنت ورواه ابن ماجه عن سويد بن سعيد عن يحيى بن سليم عن ابن خنيس به وقال الامام احمد حدثنا سفيان عن ابن ابي حنيس عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم يبلغه النبي صلى الله عليه وسلم خيار عباد الله الذين اذاروا ذكرا لله (٤٨) وشرا عباد الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاحبة الباغون للبراء العنت

للميقن الحق وحق الميقن فوق علم الميقن وقيل هو كقولك عين اليقين ويخص اليقين (فسبح باسم ربك العظيم) أى نزهه عما لا يليق به وقيل فصل ربك والاول اولى وقيل هو قوله سبحانه الله

(سورة سأل ويقال سورة المعارج هى اربع وأربعون آية وشى مكية)

قال القرطبي بالاتفاق عن ابن عباس قال نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سأل سائل) قرأ الجهور سأل بالهمزة من السؤال وهى اللغة الفاشية وهو امام من معنى الدعاء فلذلك عدى بالباء كما تقول دعوت بكذا والمعنى دعاد على نفسه (بعذاب واقع) ويجوز ان يكون على أصله والباء بمعنى عن كقوله فاسأل به خبيراً وقرئ بغير همزة وهو امام باب التخفيف بقلب الهمزة الفاق فيكون معناه امام معنى قراءة من همزاً أو يكون من السيلان والمعنى سأل وادى جهنم يقال له سائل كما قال زيد بن ثابت ويؤيده قراءة ابن عباس سأل أى اذفع واد بعذاب واقع وصيغة الماضي للدلالة على تحقق وقوعه وقيل ان سأل بمعنى التمس والمعنى التمس ملتصقاً بعذاباً (الكافرين) فتكون الباء زائدة كقوله ثبت بالدهن والوجه الاول هو الظاهر قال الاخفش يقال خرجنا نسأل عن فلان وبفلان قال أبو على الفارسي واذا كان من السؤال فأصله ان يعدى الى مفعولين ويجوز الاقتصار على أحدهما ويعدى اليه بحرف الجر فيكون التقدير سأل سائل الله أو النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو المسلمين بعذاب أو عن عذاب وهذا السائل هو النضر ابن الحرث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب اليم وهو من قتل يوم بدر صبراً وعن ابن عباس من له وقال الربيع هو أبو جهل وقيل هو الحرث بن النعمان الفهري وقيل انه نزلت في جماعة من كفار قريش والاول اولى وقرئ وسأل سأل مثل مال على ان الاصل سائل فحذفت العين تخفيفاً كما قيل سألك في شأن السلاح وقيل السائل هو نوح عليه السلام سأل العذاب للكافرين وقيل هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا بالعباقاب عليهم والمراد بالعذاب الواقع اما في الدنيا كيوم بدر أو في الآخرة وهو عذاب النار وقوله للكافرين صفة أخرى لعذاب أى كائن لهم أو متعلق بواقع واللام للعبادة أو بسأل على تضمينه معنى دعأ وفي محل رفع

وقوله تعالى مناع الخير معناه أئيم أى يمنع ما عليه وما لديه من الخير معناه في تناول ما أحل الله له يتجاوز فيها الحد المشروع أئيم أى يتناول المحرمات وقوله تعالى عتل بعد ذلك زعيم اما العتل فهو النط الغليظ الصحيح الجوع النوع وقال الامام احمد حدثنا وكيع وعبد الرحمن بن سفيان عن سعيد بن خالد عن جارية بن وهب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أنبئكم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره الا أنبئكم بأهل النار كل عتل جواظ مستكبر وقال وكيع كل جواظ جعظري مستكبر آخر جاء في الصحيحين وبقيصة الجماعة الا اباد أود من حديث سفيان الثوري وشعبة كلاهما عن سعيد بن خالد به وقال الامام احمد أيضاً حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا موسى بن علي قال سمعت أبي يحدث عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم قال عند ذكر أهل النار كل جعظري جواظ

مستكبر جماع منع تفرد به احمد قال أهل اللغة الجعظري الفظ الغليظ والجواظ الجوع المتنوع وقال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا عبد الحميد عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم قال سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العتل الزنيم فقال هو الشديد الخلق المصحح الاكول الشروب الواحد للطعام والشراب الظاوم للناس رحيب الخوف وبهذا الاسناد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة الجواظ الجعظري والعتل الزنيم وقد أرسله أيضاً غير واحد من التابعين وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا أبو ثور عن معمر بن زيد بن أسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبكى السماء من عذاب الله

جسمه وأرحب جوفه وأعظمه من الدنيا مقضي فكان للناس ظاهراً ما قال فذلك العتس الزنيم وهما كذا رواه ابن أبي حاتم من طريقين من مسليين ونص عليه غير واحد من السلف منهم مجاهد وعكرمة والحسن وقادة وغيرهم أن العتس هو المصح الخلق الشديد القوى في المأكل والمشرب والمنسك وغير ذلك وأما الزنيم فقال البخاري حدثنا محمود حدثنا عبد الله عن أسرايل عن أبي حصين عن مجاهد عن ابن عباس عتل بعد ذلك زنيم قال رجل من قريش له زنتة مثل زنتة الشاة ومعنى هذا أنه كان مشهوراً بالشرك شهرة الشاة ذات الزنتة من بين أخواته وأما الزنيم (٤٩) في لغة العرب هو الذي في القوم قاله ابن جرير وغير واحد من الأئمة قال ومنه قول حسان بن ثابت يعني يذم بعض كفار قريش

وأنت زنيم يظ في آل هاشم
كأنه خلف الراكب القدح الفرد
وقال آخر
زنيم ليس يعرف من أبوه

بني الأم ذو وحسب أنيم
وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمار بن خالد الواسطي حدثنا أسباط عن هشام عن عكرمة عن ابن عباس في قوله زنيم قال الذي

الفاحش التميمي ثم قال ابن عباس زنيم تداعاه الرجال زيادة
كما زندي عرض الأديم الكارع
وقال العوفي عن ابن عباس الزنيم الذي ويقال الزنيم رجل كانت به زنتة يعرف بها ويقال هو الأخنس بن شريق الثقفي حليف بني زهرة وزعم أناس من بني زهرة أن الزنيم الأسود بن عبيد يغوث الزهري وليس به وقال ابن أبي نجیح عن مجاهد عن ابن عباس أنه زعم أن الزنيم الملقب بالنسب وقال ابن أبي حاتم حدثني

علي تقدير هو للكافرين أو اللامعنى على ويؤيده قراءة أبي على الكافرين قال الفراء التقدير بعد ذاب للكافرين واقع بهم فالواقع من نعت العذاب وجه له (ليس له دافع) ضقة أخرى لعذاب أو حال منه أو مسنة لنفسه والمعنى أنه لا يدفع ذلك العذاب الواقع به أحد وقوله (من الله) متعلق بواقع أي واقع من جهته سبحانه ولم يمنع النفي من ذلك لأن ليس فعل لا حرف فصيح أن يعمل ما قبلها فيما بعدها أو متعلق بدافع أي ليس له دافع من جهته تعالى إذا جاء وقته (ذى المعارج) أي ذى الدرجات التي تصعد فيها الملائكة وقال ابن عباس ذى العلو والفواضل وقال الكلبي هي السموات وسماها معارج لأن الملائكة تعرج فيها وقيل المعارج مراتب نعم الله سبحانه على الخلق وقيل المعارج العظمة وقيل هي الغرف وقيل الأعمال الصالحة فانها تتفاوت بحسب اجتماع الآداب والسنن وخلوص النية وحضور القلب وقرأ ابن مسعود ذى المعارج يقال معارج ومعارج مثل منفتح ومفتاح معرج بفتح الميم وهو موضع الصعود لا بكسر هاء لأنه آلة الصعود وهو غير مناسب لهذا المقام (تعرج الملائكة والروح إليه) أي تصعد في تلك المعارج التي جعلها الله لهم قرأ الجهور نعرج بالفوقية وقرئ بالتحسية والروح جبريل أفرد بالذكر بعد الملائكة لشرفه ويؤيده ما قبله نزل به الروح الأمين وقيل الروح هنا ملك آخر عظيم غير جبريل وقال أبو صالح أنه خالق من خلق الله سبحانه كهنية الناس وليسوا من الناس وقال قبيصة بن ذؤيب أنه روح الميت حين يقبض والاول أولى ومعنى إليه إلى المكان الذي ينتهون إليه وقيل إلى عرشه وقيل إلى مهبط أمره من السماء وقيل هو كقول إبراهيم أنى ذاهب إلى ربى أي إلى حيث أمرني ربى (في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) قال ابن إسحق والكلبي وذهب بن منبه أي تعرج الملائكة إلى المكان الذي هو محلها في وقت كان مقداره على غيرهم لوصد خمسين ألف سنة وبه قال مجاهد وقال عكرمة وروى عن مجاهد أن مدة عمر الدنيا هذا المقدار لا يدري أحدكم مضى ولا كم بقي ولا يعلم ذلك إلا الله والكلام على مدة عمر الدنيا ما مضى وما بقيه مبسوط في كتابنا لقطعة العجلان مما أسأله حاجته الإنسان وقال قتادة والكلبي ومحمد بن كعب أن المراد يوم القيامة يعني أن مقدار الأهر فيه لو تولاها غير سبعائة وخمسون ألف سنة وهو سبحانه يفرغ منه في ساعة وقيل إن مدة موقف العباد للحساب هي هذا المقدار ثم يستقر بعد ذلك

(٧ - فتح البيان عاشر) بونس حدثنا ابن وهب حدثني سليمان بن بلال عن عبد الرحمن بن حرمله عن سعيد بن المسيب أنه سمعه يقول في هذه الآية عتل بعد ذلك زنيم قال سعيد هو المصقب بالقوم ليس منهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عقبه بن خالد عن عاصم بن قدامة قال سئل عكرمة عن الزنيم قال هو ولد الزنا قال الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله تعالى عتل بعد ذلك زنيم قال يعرف المؤمن من الكافر مثل الشاة الزنما والزنا من الشاة التي في عنقها همتان مطلقتان في حلقة واحدة وقال الثوري عن جابر عن الحسن عن سعيد بن جبسر قال الزنيم الذي يعرف بالشاة كما تعرف الشاة بنتمها والزنيم المصقب روي

ابن جرير قروي أيضا من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس انه قال في الزنيم قال نعت فلم يعرف حتى قيل زين
قال وكانت له زنة في عنقه يعرف بها قال وقال آخرون كان دعيا وقال ابن جرير حديثا يؤكد حديثنا ابن ادريس عن أبيه
عن أصحاب التفسير قالوا هو الذي تكون له زنة مثل زنة الشاة وقال الضحالك كانت له زنة في أصل اذنه ويقال هو اللثم الملقق
في النسب وقال أبو اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس هو المريب الذي يعرف بالشرو وقال مجاهد الزنيم يعرف بهذا الوصف
كما تعرف الشاة وقال أبو رزين الزنيم (٥٠) علامة الكفر وقال عكرمة الزنيم الذي يعرف باللؤم كما تعرف الشاة برنمها

والاقوال في هذا كثيرة وترجع
الى ما قلناه وهو أن الزنيم هو
المشهور بالشرو الذي يعرف به من
بين الناس وغالبا يكون دعيا ولد
زنا فانه في الغالب يتسلط الشيطان
عليه ما لا يتسلط على غيره كما جاء
في الحديث لا يدخل الجنة ولد زنا
وفي الحديث الآخر ولد الزنا شر
الثلثة اذا عمل بعمل أبيه
وقوله تعالى ان كان ذامال وبنين
اذا أتى عليه آياتنا قال أساطير
الاولين يقول تعالى هذا مقابلة
ما أنعم الله عليه من المال والبنين
ككفر بآيات الله عز وجل
واعرض عنها وزعم انها كذب
مأخوذ من أساطير الاولين كقوله
تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا
وجعلت له مالا ممدودا وبنين
شهودا ومهددت له تمهيدا ثم
يطمع ان أزيد كلاله كان
لا يتناغم هذا سارقه صعدوا
انه فكر وقد فقتل كيف قدر
ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس
وبسر ثم أدبر واستكبر فقال ان
هذا الاستخبر يؤثر ان هذا الاقول

أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وقيل ان مقدار يوم القيامة على الكافر من
خسوف ألف سنة وعلى المؤمنين مقدار ما بين الظهر والعصر وقيل ذكر هذا المقدار مجرد
التبديل والتخييل لغاية ارتفاع تلك المعارج وبعد مدداها وأطول يوم القيامة باعتبار
ما فيه من الشدايد والمكاره كما نصف العرب أيام الشدة بالطول وأيام الفرح بالقصر
ويشبهون اليوم القصير بأهلام القطاة والطويل بظل الرمح وحينئذ لا تنافي بين هذه الآية
وبين آية السجدة في يوم كان مقداره ألف سنة لأنه أيضا موقوف على سبيل التشديد على
الكافرين وقيل في الكلام تقديم وتأخير أي ليس له دافع من الله ذي المعارج في يوم كان
مقداره خمسين ألف سنة تعرج الملائكة والروح اليه وقال ابن عباس في الآية منتهى
أمره من أسفل الارضين الى منتهى أمره من فوق سبع سموات مقدار خمسين ألف سنة
وقوله في يوم كان مقداره ألف سنة قال يعني بذلك ينزل الأمر من السماء الى الارض
ومن الارض الى السماء في يوم واحد فذلك مقدار ألف سنة لان ما بين السماء والارض
مسيرة خمسمائة عام وعنه قال غلط كل أرض خمسمائة عام وغلط كل سماء خمسمائة عام
وبين كل أرض الى أرض خمسمائة عام ومن السماء الى السماء خمسمائة عام فذلك أربعة
عشر ألف عام وبين السماء السابعة وبين العرش مسيرة ستة وثلاثين ألف عام فذلك قوله
في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وعنه في قوله في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون
قال هذا في الدنيا تعرج الملائكة في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون وفي قوله مقداره
خمسين ألف سنة فهذا يوم القيامة جعله الله سبحانه على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة
وعنه قال لو قدر عمره لكان خمسين ألف سنة من أيامكم يعني يوم القيامة وعن أبي سعيد
الخدري قال قيل يا رسول الله يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ما أطول هذا اليوم فقال
والذي نفسي بيده انه لا يخفف عن المؤمن حتى يكون أهون عليه من صلاة مكتوبة
يصليها في الدنيا أخرجه أحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث وفي
استناده دراج عن أبي الهيثم وهما ضعيفان وعن أبي هريرة مرفوعا قال ما قدر طول
يوم القيامة على المؤمنين الا كقدر ما بين الظهر الى العصر أخرجه ابن أبي حاتم والحاكم
والبيهقي في البعث ولو كان المراد حقيقة العدد لم يعقل ان الزمان الواحد يكون مقداره
خمسين ألف سنة ويكون مقداره ألف سنة ويكون مقداره قدر صلاة ركعتين وقيل العدد

البشر قال الله تعالى سأصليه سقر وما أدراك ما سقر لا تبقي ولا تذر لواحدا للبشر عليها تسعة عشر
وقال تعالى ههنا سنسمه على الخراطوم قال ابن جرير سنين أمره بياننا واوضحا حتى يعرفوه ولا يخفى عليهم كما لا يخفى النعمة على الخراطيم
وهكذا قال قتادة سنسمه على الخراطوم شين لا يشاركه آخر ما عليه وفي رواية عنه سمي على انقه وكذا قال السدي وقال
العوفي عن ابن عباس سنسمه على الخراطوم بقا ل يوم بدر فيخطم بالسيف في القتال وقال آخرون سنسمه سنة أهل النار يعني
نسود وجهه يوم القيامة وعبر عن الوجه بالخراطوم حكى ذلك كله أبو جعفر بن جرير ومال الى أنه لا مانع من اجتماع الجميع

عليه في الدنيا والآخرة وهو متجه وقد قال ابن أبي حاتم في سورة عم يسألون حدثنا أبي حدثنا أبو صالح كاتب الليث حدثني خالد
ابن سعيد عن عبد الملك بن عبد الله عن عيسى بن هلال الصديقي عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال
إن العبد يكتب مؤمناً أحقاباً ثم يموت والله عليه ساخط وإن العبد يكتب كافراً أحقاباً ثم يموت والله عليه
راض ومن مات هماً ما زال ما قبله للناس كان علامته يوم القيامة أن يسمه الله على الخراطوم من كلال الشفتين (أنا بلونا ههـم
كما بلونا أصحاب الجنة إذا قسموا البصر منهن اصبحن ولا يستثنون (٥١) فطاف عليهما طائف من ربك وهن ناعون

فأصبحت كالصريم فتنادوا

مصبحين إن اغدوا على حرثكم

إن كنتم صارمين فأنطلقوا وهم

يتخافتون أن لا يدخلنها اليوم

عليكم مسكين وغدوا على حرث

قادرين فلما رأوها قالوا أنا الضالون

بل نحن محرومون قال أو سطههم ألم

أقل لكم لو لا تسبحون قالوا سبحان

ربنا أنا كنا ظالمين فأقبل بعضهم

على بعض يتلاومون قالوا يا ويلنا

أنا كنا طاغين عسى ربنا أن يبدلنا

خير منها أنا إلى ربنا راغبون

كذلك العذاب والعذاب الآخرة

أكبر لو كانوا يعلمون ههـم مثل

ضربه الله تعالى لكفار قريش فيما

أهدى إليهم من الرحمة العظيمة

وأعطاهم من النعمة الجسيمة

وهو بعثة محمد صلى الله عليه

وسلم إليهم فقا بلوا بالكذب

والردو المحاربة ولهذا قال تعالى

أنا بلونا ههـم أي اختبرناهم كما بلونا

أصحاب الجنة وهي البستان

المشتق على أنواع الثمار والقواكه

إذا قسموا البصر منهن اصبحن أي

على حقيقة فان يوم القيامة خمسون موطناً كل موطن ألف سنة والله أعلم بمراده بذلك
وقد قيل في الجمع أن من أسفل العالم إلى العرش خمسين ألف سنة ومن أعلى سماء الدنيا إلى
الأرض ألف سنة لأن غلظ كل سماء خمسمائة عام وما بين أسفل السماء إلى قرار الأرض
خمسمائة عام كما تقدم فالعنى أن الملائكة إذا عرجت من أسفل العالم إلى العرش كان
مسافة ذلك خمسين ألف سنة وإن عرجوا من هذه الأرض التي نحن فيها إلى باطن هذه
السماء التي هي سماء الدنيا كان مسافة ذلك ألف سنة وقد تقدم ما يؤيد هذا عن ابن
عباس وقد قدمنا الجمع بين هذه الآية وآية السجدة في سورة السجدة فتذكر ثم أمر الله
سجانه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالصبر فقال (فأصبر) يا محمد على تكذيبهم لك
وكفرهم عما جئت به (صبراً جليلاً) لأجزع فيه ولا شكوى إلى غير الله وهذا معنى الصبر
الجميل وقيل هو أن يكون صاحب المصيبة في القوم لا يدري بأنه مصاب قال ابن زيد
وعنه هي منسوخة بآية السيف قال ابن عباس في الآية لا تشكوا إلى أحد غيري
(أنهم يرونه) أي يرون العذاب الواقع بهم ويعتقدونه أو يرون يوم القيامة أو يرون يوماً
كان مقداره خمسين ألف سنة (بعيداً) أي غير كائن لأنهم لا يؤمنون به فعنى بعيد أي
مستبعد محال وليس المراد أنهم يرونه بعيداً غير قريب قال الاعشى يرون البعث بعيداً
لأنهم لا يؤمنون به كأنهم يستبعدونه على جهة الاستحالة كما تقول لمن تناظره هذا
بعيداً أي لا يكون (وزاده قريباً) أي نعلمه كائن قريباً لا نعلمه بعيداً كما تقول لمن تناظره هذا
المعنى وزاده هيناً في قدرته غير متعسر ولا متعذر والجملة تعليل للأمر بالصبر ثم أخبر سبحانه
متى يقع بهم العذاب فقال (يوم تكون السماء كالمهل) أي يقع بهم العذاب يوم كذا
والمهل ما أذيب من النحاس والرصاص والفضة وقال مجاهد هو القيح من الصديد والدم
وقال عكرمة وغيره هو زردى الزيت وبه قال ابن عباس وقد تقدم نفسه في سورة
الكهف والدخان (وتكون الجبال كالعهن) أي كالصوف المصبوغ ولا يقال للصوف
عهن إلا إذا كان مصبوغاً قال الحسن تكون الجبال كالصوف الآخر وهو أضعف
الصوف وقيل العهن الصوف ذو الألوان فشمه الجبال به في تكونها الوانا كما في قوله جدد
بيض وجر وغرأ يب سود فاذا بست وطيرت في الهواء أشبهت العهن المنفوش إذا طيرته
الريح وهذه الأقوال في معنى العهن في اللغة وأول ما تغير الجبال تصير ملامها ثم عهنا

حلقوا فيما بينهم ليحذن ثمرها لئلا يعلم بهم فقير ولا سائل ليتوفر غرها عليهم ولا تصدقوا منه بشيء ولا يستثنون أي فيما
حلقوا به ولهذا احتشمهم الله في آياتهم فقال تعالى فطاف عليهما طائف من ربك وهن ناعون أي أصابتها آفة مما وية فأصبحت
كالصريم قال ابن عباس أي كالليل الأسود وقال الثوري والسدي مثل الزرع إذا حصد أي هشيماً يساو قال ابن أبي
حاتم ذكر عن أحمد بن الصباح أنباءً بن بشر بن زاذان عن عمر بن صبيح عن ليث بن أبي سليم عن عبد الرحمن بن سابط عن ابن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إياكم والمعاصي إن العبد ليدب الذنب فيحرم به رزقاً وقد كان هنيئاً ثم تلا رسول الله

صلى الله عليه وسلم فطاف عليها طائف من ربه وهم ياتون فأصاحت كالصرير قد حرموا خير جمعة منهم بذنوبهم فقتلوا مصعبين أي لما كان وقت الصبح نادى بعضهم بعضا ليذهبوا إلى الجذأ ذى القطع أن اغدوا على حرثكم أن كنتم صارتم من أي تريدون الصبر أم قال مجاهد كان حرثهم عباء فأنطلقوا وهم يتخافتون أي يتناجون فيما بينهم بحيث لا يسمعون أحدا كلامهم ثم فسر الله سبحانه وتعالى عالم السرو النجوى ما كانوا يتخافتون به فقال تعالى فأنطلقوا وهم يتخافتون أن لا يدخلهم اليوم عليكم مسكين أي يقول بعضهم لبعض لا تمكنوا اليوم فقيرا (٥٢) يدخلها عليكم قال الله تعالى وغدوا على حرث أي قوة وشدة وقال مجاهد

وغدوا على حرث أي جدوا وقال عكرمة على غيظ وقال الشعبي على حرث على المساكين وقال السدي على حرث أي كان اسم قريتهم حرث فأبعد السدي في قوله هذا قادرين أي عليها فيما يزعمون ويرومون فلما رأوها قالوا انا لصالون أي فلما وصلوا إليها وأشرقوا عليها وهي الحالة التي قال الله عز وجل قد استجالت عن تلك النضارة والزهرة وكثرة الثمار إلى أن صارت سوداء مدلهمة لا ينفع بشئ منها فاعتقدوا أنهم قد أخطأوا الطريق ولهذا قالوا انا لصالون أي قد سلكنا إليها غير الطريق فتهنأ عنها قاله ابن عباس وغيره ثم رجعوا عما كانوا فيه وتيقنوا أنهم أخطأوا بل نحن محرومون أي بل هي هذه ولكن نحن لاحظنا ولا نصيب قال أوسطهم قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومحمد بن كعب والريبع بن أنس والخمالي وقتادة أي أعداءهم وخبرهم ألم أقل لكم لولا تسبحون

منفوشا ثم هبوا منشورا (ولا يسأل جيم جيم) أي لا يسأل قرب قربيه عن شأنه في ذلك اليوم لما نزل بهم من شدة الأهوال التي أذلت القرب عن قربيه والتخليل عن خليله كما قال مجاهد لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وقبل المعنى لا يسأل جيم عن جيم لشدة غنى لا يسأله نصره ولا شفاعة له أنه ذلك مفقود. وقيل لا يسأل شيئا من حل أو زار. وقرئ على البناء للمفعول والمعنى لا يسأل جيم احضار جيمه وقيل هذه القراءة على اسقاط حرف الجر أي لا يسأل جيم عن جيم بل كل إنسان يسأل عن نفسه وعن عمله وقيل لا يطلب به ولا يؤخذ بذنبه وحلة (يصررونهم) مستأنفا وصفة لقوله جيم أي يصر كل جيم جيم لا يخفى منهم أحد عن أحد وليس في القيامة مخلوق الا وهو نصب عين صاحبه ولا يتسلمون ولا يكلم بعضهم بعضا لا اشتغال كل أحد منهم بنفسه وقال ابن زيد يصر الله الكفار في النار الذين أضلواهم في الدنيا وهم الرؤساء المتبوعون وقيل إن قوله يصررونهم يرجع إلى الملائكة أي يعرفون أحوال الناس لا يخفون عليهم وانما جاع الضمير في يصررونهم وهم اللعميين جلا على معنى العموم لأنهم ما كانوا في سياق النبي قاله السهمي والزمخشري قال الطبري وفيه دليل على أن الفاعل والمفعول الواقعي في سياق النبي يعلمان كما التزم في قوله والله لا أشرب ماء من ادأوقانه يع في المياه والادأوقا بعضهم في الادأوقا قال ابن عباس يصررونهم يعرف بعضهم بعضا ويعترفون ثم يصر بعضهم من بعض قرأ الجمهور يصررونهم بالتشديد وقرئ بالتخفيف (يود الحزم) أي الكافر أو كل مذنب يذنب ذنبا يستحق به النار (لو) بمعنى أن (يقضى من عذاب يومئذ) أي العذاب الذي ابتلوا به يومئذ قرأ الجمهور بإضافة العذاب وكسر الميم من يومئذ وقرئ بالسوین وقطع الإضافة وفتح الميم (بينه وصاحبه) زوجته (وأخيه) فان هؤلاء أعز الناس عليه وأكرمهم لديه فلو قبل منه الفداء لفدى بهم نفسه وخلص مما تزل به من العذاب والجله مستأنفا لبيان أن اشتغال كل مجرم بنفسه بلغ مجديود الافتداء من العذاب عن ذكر وقيل حال من الضمير المرفوع أو المنصوب من يصررونهم (وفصلته التي ترويه) أي عشرينه الأقربين الذين يضمونه في النسب أو عند الشدايد أو يأوى إليهم قال أبو عبيد القسطله درن القبيلة وقال نعلبهم آبائهم الادنون قال المبرد الفصله القطيعة من أعضاء الجسد

قال مجاهد والسدي وابن جرير لولا تسبحون أي لولا تسبحون في ذلك الزمان وسبوا تسبوا وقال ابن جرير هو قول القائل إن شاء الله وقيل معناه قال أوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون أي لولا تسبحون الله وتشكروه على ما أعطاكم وأنعم به عليكم قالوا سبحان ربنا أنا كاذبا لمن أناب بالطاعة حيث لا تنفع وندموا واعتفروا حيث لا ينفع ولهذا قالوا انا كاذبا لمن فاقبل بعضهم على بعض يتلاومون أي يلوم بعضهم بعضا على ما كانوا أصروا عليه من منع المساكين من حق الجذأ كما كان جواب بعضهم لبعض الاعتراف بالخطيئة والذنب قالوا يا ربنا انا كاذبا لمن أي اعترفنا وبغيضا وطغيضا جاوزنا الحد حتى

أصابعنا أصابعنا عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها إننا إلى ربنا راجعون قبل رغبوا في بذلها لهم في الدنيا وقيل احتسبوا الواب في الدار الآخرة والله أعلم ثم قد ذكر بعض السلف أن هؤلاء قد كانوا من أهل اليمن قال سعيد بن جبير كانوا من قرية يقال لها نضر وان على ستة أميال من صنعاء وقيل كانوا من أهل الحبشة وكان أبوههم قد خلف لهم هذه الجنة وكانوا من أهل الكتاب وقد كان أبوههم يسير فيها سيرة حسنة فكان ما يستغل منها يرد فيها ما محتاج اليه ويدخل عليه قوت سنتهم ويتصدق بالفاضل فلما مات وورثه بنوه قالوا لقد كان أبونا أحق أن يكون يصرف من هذه شيئا (٥٣) للفقراء ولو أنامعناهم لتوفر ذلك علينا فلما

عزموا على ذلك عوقبوا بقتيل قصدهم فأذهب الله ما بأيديهم بالكلية رأس المال والربح والصدقة فلم يبق لهم شيء قال الله تعالى كذلك العذاب أي هكذا عذاب من خالف أمر الله وبخل بما آتاه الله وأنعم به عليه ومنع حق المسكين والفقير وذوى الحاجات وبذل نعمته الله كفرا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون أي هذه عقوبة الدنيا كما سمعتم وعذاب الآخرة أشق وقد ورد في حديث رواه الحافظ البيهقي من طريق جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الجذاذ بالليل والحصاد بالليل (أن للمتقين عند ربهم جنات النعيم أقبح عمل المسلمين كالجحيم من مالكم كيف تحكمون أم لكم كتاب فيه تدرسون أن لكم آياتنا تحذرون أم لكم أيمان علينا بالغية إلى يوم القيامة أن لكم

وسميت عشيرة الرجل فصيلة تشبها بها بالبعض منه وقال مالك أن الفصيلة هي التي تربيته (ومن) أي ويؤد الجرم لو اقتدى بمن (في الأرض جميعا) من الثقلين وغيرهما من الخلائق وقوله (ثم نجيحه) معطوف على يقتدى أي يؤدلو يقتدى ثم نجيحه الاقتداء وكان العطف بـ ثم لا لئلا على استبعاد النجاة وقيل ثم نجيحه جواب يؤدلو أو (كلا) ردع للجحيم عن تلك الودادة وبيان امتناع ما وده من الاقتداء وكلا يأتي بمعنى حقا وعنى لا النافية مع نفيها المعنى الزجر والردع وهي هنا تحت حمل الأمرين (أنهم الظلي) الضمير عائدا إلى النار المدلول عليها بذكر العذاب أو هو ضمير مهم يفسره ما بعده ويرجم عنه الخبر قاله الزمخشري وظلي علم لجهنم واشتقاقها من الظلي في النار وهو التلهب ولذلك منع من الصرف للعلمية والتأنيث وقيل أصله لفظ بمعنى دوام العذاب فقلت إحدى الظائنين أنما وقيل لظلي هي الدركة الثانية من طباق جهنم (نزاعة للشوى) قرأ الجمهور نزاعة بالرفع على أنه خبر ثان لأن أخبارهم متداخلة فيكون لظلي بدلا من الضمير المنصوب ونزاعة خبر ثان أو على أن نزاعة صفة للظلي على تقدير عدم كونها علما أو يكون الضمير في أنها القصيدة ويكون لظلي مبتدأ ونزاعة خبره والجملة خبران وقرئ بالنصب على الحال وقال أبو علي الفارسي جملة على الحال بعيد لأنه ليس في الكلام ما يعمل في الحال وقيل العامل فيها ما دل عليه الكلام من معنى الظلي أو النصب على الاختصاص والشوى الأطراف أو جمع شواة كنوى ونواة وهي جلدة الرأس وقال الحسن وثابت البناني للشوى أي لمكارم الوجه وحسنه وكذا قال أبو العالية وقتادة وقال قتادة تبرى اللحم والجلد عن العظم حتى لا تترك فيه شيئا وقال الكسائي هي المفاصل وقال أبو صالح هي أطراف اليدين والرجلين وقال ابن عباس تنزع أم الرأس وقيل الشوى الأعضاء التي ليست بمقتل وقيل هو جلد الإنسان (تدعو) لظلي (من أدبر) عن الحق في الدنيا (وتولى) أي أعرض عنه قيل أنه اتفقوا على ما مشرك إلى ما منافق ثم تلتقطهم النقاط الطير للعب وقيل معنى تدعو تلك تقول العرب دعاك الله أي أهلكك وقيل ليس هو الدعاء باللسان ولكن دعاؤها أي أنهم تمكنها من عذابهم وقيل المراد أن خزنة جهنم تدعو الكافرين والمنافقين فاسناد الدعاء إلى النار من باب اسناد ما هو للحال إلى المحل وقيل هو تمثيل وتخيل ولادعاء في الحقيقة والمعنى أن مصيرهم إليها هو الأول أو ليقوله وتقول هل من مزيد

لما يحكمون سلمهم أيهم بذلك رعيم أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم إن كانوا صادقين) لما ذكر تعالى حال أهل الجنة الدنيوية وما أصابهم فيها من النعمة حين عصوا الله عز وجل وخالفوا أمره بين أن من اتقاه وأطاعه في الدار الآخرة جنات النعيم التي لا تبذل ولا تنزع ولا ينقضى نعمها ثم قال تعالى أفنجعل المسلمين كالجحيم أي أنفسا وى بين هؤلاء وهؤلاء في الجزاء كلا ورب الأرض والسماء ولهذا قال مالكم كيف تحكمون أي كيف تطالبون ذلك ثم قال تعالى أم لكم كتاب فيه تدرسون أن لكم آياتنا تحذرون أم لكم أيمان علينا بالغية إلى يوم القيامة أن لكم

كانه عزه ان لكم فيه لما تخبرون أم لكم ايمان علينا بالغة الى يوم القيامة ان لكم لما تحكمون أي أمعكم عهد منا ومواثيق
مؤكدة ان لكم لما تحكمون أي انه سيحصل لكم ما تريدون وتشتون سلمهم أيهم بذلك زعيم أي قل لهم من در التدين
المتكدر بهذا قال ابن عباس يقول أيهم بذلك كليل أم لهم شركاء أي من الاصنام والانداد قلنا أو بشر كما هم ان كانوا صادقين
(يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود ٥٤) فلا يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلك وقد كانوا يدعون الى السجود

وهم سالمون فذرى ومن يكذب
بهذا الحديث سند صحيح من
حيث لا يعلمون وأمسلى لهم ان
كيدى متين أم تسألهم أجزافهم
من مغرم مثقلون أم عندهم
الغيب فهم يكتبون) لما ذكر تعالى
ان لا متقين عند ربهم جنات النعيم
بين متى ذلك كائن واقع فقال
تعالى يوم يكشف عن ساق
ويدعون الى السجود فلا
يستطيعون يعني يوم القيامة
وما يكون فيه من الاله وال
والازل والسلا والامتحان
والامور والنظام وقد قال
البخاري ههنا حدثنا آدم حدثنا
الليث عن خالد بن زيد عن سعيد
ابن أبي هلال عن زيد بن أسلم
عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد
الخدري قال سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول يكشف ربنا
عن ساقه فيسجد له كل مؤمن
ومؤمنة ويبقى من كان يسجد في
الديار ياء ومعة فيذهب يسجد
فيعود نظيره طبقا واحدا وهذا

ولا موجب للصرف عن الظاهر والله على كل شيء قدير (وجمع فأوحى) أي جمع المال بفعل
في وعاء ولم يؤد حق الله منه وفي هذا من جمع المال فأوعاده وكثره ولم ينفعه في سبيل الخير
أو لم يؤد زكاته (ان الانسان) أي الجنس عبر به لما له من الانس لنفسه والروية غاشما
والنسيان لربوبه (خلق هلوعا) قال في الصحاح الهلع في الغة أشد الحرص وسوأ
الجزع وأخشه يقال هلع بالكسر فهو هلع وهلوع وقال عكرمة هو الضجور وقال ابن
عباس هو الشرة قال الواحدى والمفسرون يقولون تفسير الهلع ما بعده يعني قوله (إذا
مسه الشرج وعاءوا إذا مسه اخير منوعا) وبه قال ابن عباس أي إذا أصابه الفقر والحاجة
أو المرض أو نحو ذلك فهو كثير الجزع وإذا أصابه الخير من الغنى والخصب والسعة ونحو
ذلك فهو كثير المنع والامساك وسأل محمد بن عبد الله بن طاهر ثعلبا عن الهلع فقال قد فسره
الله ولا يكون تفسير أي من تفسيره وهو الذي إذا أصابه شر اظهر شدة الجزع وإذا مسه
الخير يخل به ومنعه الناس والعرب تقول ناقة هلو ع وهلو ع إذا كانت سريرة السير
خفيفة وقال أبو عبيدة الهلو ع هو الذي إذا مسه الخير لم يشكر وإذا مسه الشر لم يبصر
واتصاب هلو عا وجرعوا ومنوعا على انه أحوال مقدره لانه ليس متصفا بالصفات
المذكورة وقت خلقه ولا وقت ولادته أو محتملة لكونها طبائع جبل الانسان عليها
والظرفان معمولا نجزعوا ومنوعا وقوله (الامسليين) من قبيل استثناء الجمع من
الواحد لان الانسان واحد وفيه معنى الجمع أي المؤمنين المقيمين للصلاة لان الصلاة
الشريعة تستلزم الايمان يعني انهم ليسوا على تلك الصفات من الهلع والجزع والمنع
وانهم على صفات محمودة وخلال مرضية لان ايمانهم وماتسكوا به من التوحيد بدوين
الحق بنجرهم عن الانصاف بتلك الصفات ويحملهم على الانصاف بصفات الخير ثم يبين
سببانه فقال (الذين هم على صلاتهم دائنون) أي مواظبون أي لا يشغلهم عنها شغل
ولا يبصر فيهم عنها صارف ولا يتركونها إذا ولا قضاء أي يفعلونها ولو قضاء وليس المراد
بالدوام انهم يصلون أبدا قال الزجاج هم الذين لا يزالون وجودهم عن سمات القبلة وقال
الحسن وابن جرير هو التطوع منها قال النخعي المراد بالمصلين الذين يؤدون الصلاة
المكتوبة وقال ابن مسعود الذين يصلونها الوقتها وعن عمران بن حصين قال الذي لا يلتفت
في صلاته وعن عتبة بن عامر قال هم الذين اذا صلوا لم يلتفتوا والمراد بالجميع

الحديث يخرج في الصحيحين وفي غيرهما من طرق وله الفاظ وهو حديث طويل مشهور وقد قال
عبد الله بن المبارك عن أسامة بن زيد عن عكرمة عن ابن عباس يوم يكشف عن ساق قال هو يوم كرب وشدة زواد ابن جرير
قال حدثنا ابن حبان عن حماد بن عمار عن سفيان عن المغيرة بن ابراهيم عن ابن مسعود وأبى عباس الشاذلي عن ابن جرير يوم يكشف
عن ساق قال عن أمر عظيم كقول الشاعر * شالت الحرب عن ساق * وقال ابن أبي شبيب عن مجاهد يوم يكشف عن ساق
قال شدة الامر وقال ابن عباس هي أشد ساعة تكون في يوم القيامة وقال ابن جرير عن مجاهد يوم يكشف عن ساق

قال شذو الامر وحده وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يوم يكشف عن ساق هو الامر الشديد الفظيع من الهول يوم القيامة وقال العوفي عن ابن عباس قوله يوم يكشف عن ساق يقول حين يكشف الامر وتبدو الاعمال وكشفه دخول الآخرة وكشف الامر عنه وكذا روى الضحاك وغيره عن ابن عباس أو رد ذلك كما أبو جعفر بن جرير ثم قال حدثني أبو يزيد عمر بن شينة حدثنا هر و بن عمر الخزومي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا أبو سعيد روي عن جناح عن مولى لعمر بن عبد العزيز عن أبي زرقة عن أبي موسى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (٥٥) يوم يكشف عن ساق يعني عن نور عظيم يخزون له

سجدا ورواه أبو يعلى عن القاسم بن يحيى عن الوليد بن مسلم به وفيه رجل منهم والله أعلم وقوله تعالى خاشعة أبصارهم تركهم ذلة أى فى الدار الآخرة باجرامهم وتكبرهم فى الدنيا فعوقبوا بنقيض ما كانوا عليه ولما دعوا الى السجود فى الدنيا فامتنعوا منه مع صحتهم وسلامتهم كذلك عوقبوا بعدم قدرتهم عليه فى الآخرة اذا تجلى الرب عز وجل فيه سجده المؤمنون ولا يستطيع أحد من الكافرين ولا المنافقين أن يسجد بل يعود ظهرا جدهم طبة واحدا كلما أراد أحدهم أن يسجد خر لقفاه عكس السجود كما كانوا فى الدنيا بخلاف ما عليه المؤمنون ثم قال تعالى فذرنى ومن يكذب بهذا الحديث يعنى القرآن وهذا حديث شديد أى دعنى وإياه منى ومنه أنا أعلم به كيف استدرجه وأمده فى غيه وأنظره ثم أخذه أخذ عزيز مقتدر ولهذا قال تعالى سنستدرجهنهم من حيث لا يعلمون أى وهم لا يشعرون بل يعتقدون أن ذلك من الله كرامة

المؤمنين وقيل الصلابة خاصة ولا وجه لهذا التخصيص لا تصاف كل مؤمن بأنه من المصلين (والذين فى أموالهم حق معلوم) قال قتادة ومحمد بن سيرين المراد الزكاة المفروضة وقال مجاهد سوى الزكاة وقيل صلة الرحم وحل الكل والظاهر أنه الزكاة المفروضة لوصفه بكونه معلوما ولعله قرىنا للصلاة (للسائل) أى الذى يسأل الناس (والمحروم) أى الذى يتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم على حديثهم الجاهل أغنياء من التعفف وقد تقدم تفسير السائل والمحروم فى سورة الذاريات وفى سورة المؤمنين مستوفى (والذين يصدقون بيوم الدين) أى يوم الجزاء وهو يوم القيامة لا يشككون فيه ولا يجحدونه وقيل يصدقونه بأعمالهم فيستعجبون أنفسهم فى الطاعات لان التصديق به يستلزم الاستعداد له بالأعمال الصالحة (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) أى خائفون وجلون مع ما لهم من أعمال الطاعة استحقاقا لأعمالهم واعترافا بما يجب لله سبحانه عليهم وجلة (أن عذاب ربهم غير مأمون) مقرر لمضمون ما قبله آمينة أن ذلك مما لا ينبغي أن يأمنه أحد لجوار أن يحل به وان بلغ فى الطاعة ما بلغ وان حق كل أحد أن يخافه ويكون مترجما بين الخوف والرجاء (والذين هم لقرو جهنم حافظون الأعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) من الاما والاشبه بهم فى جريان التصرف عليهم عبر عنهم بما التى لغير العاقل (فانهم غير ملومين) على ترك الحفظ (فن ابتغى) أى طلب منكحما (وراء ذلك) أى غير الزوجات والمملوكات (فأولئك هم العادون) أى المتجاوزون عن الحلال الى الحرام والمتعدون ما حد لهم وهذه الآية تدل على حرمة المتعة وطء الذكران والبهائم والزنا والاسقام بالكف وقد تقدم تفسيرها فى سورة المؤمنين مستوفى (والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) أى لا يجلون بشئ من الامانات التى يؤتمنون عليها ولا ينقضون شيئا من العهود التى يعقدونها على أنفسهم قرأ الجمهور لاماناتهم بالجمع وقرئ بالافراد وهم ماسع بيتان والمراد الجنس وهى تتناول امانات الشرع وامانات العباد ويدخل فيها عهود الخلق والنذور والامان وقيل الامانات ما تدل عليه العقول والعهود ما أتى بها الرسول (والذين هم بشهاداتهم قانعون) أى يتحملونها ويؤدونها على غاية التمام وحسن الاداء ويقومونها عند الحكام على من كانت عليه من قريب أو بعيد أو ربيع أو وضع بلا ترجيح للقوى على الضعيف ولا يكتمونها ولا يغيرونها اظهارا

وهو فى نفس الامر اهانة كما قال تعالى أيتحسبون انما نعتدهم به من مال وبنين نسارع لهم فى الخيرات بل لا يشعرون وقال تعالى فلما نسبوا ما ذكروا به فجننا عليهم أبواب كل شئ حتى اذا فرحوا بما أتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون ولهذا قال ههنا وأمل لهم ان كيدى متين أى وأوخرهم واطهرهم وأمدتهم وذلك من كيدى ومكرى بهم ولهذا قال تعالى ان كيدى متين أى عظيم لمن خالف أمرى وكذب رسلى واجترأ على معصيتى وفى الصحاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى ليلى للظالم حتى اذا أخذه لم يفلته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهى ظالمة ان أخذه أليم شديد وقوله تعالى أم نساء لهم

أجر أقيم من مغرم مثلهن أم عندهم الغيب أقيم يكسبون تقدم تنفس ربهما في سورة النور والمعنى في ذلك أنك يا محمد تدعوهم إلى الله عز وجل بلا أجر تأخذ منهم بل ترجون أن ذلك عند الله تعالى وهم يكذبون بما جحدتهم به تجرد الخيل والكفر والله خاد فأمر الحكيم بذلك ولا تمكن كصاحب الخوت إذ نادى وهو ما ظنوم لولا أن تدركه نعمة من ربه لنسبوا لعراة وشرد مذموم فأجبت ربه بغيره من الصالحين وإن يكاد الذين كفروا ليرتدوا بك بأبصارهم لما سمعوا الذكروا يشركون الله في شئ من دونه وما هو إلا في قول تعالى فاصبر يا محمد على أذى قومك لك وتكذيبهم (٥٦) فإن الله سيحكم بينهم ويجعل العاقبة لك ولا تناع في الدنيا ولا آخرة

للمسألة في الدين ورغبة في أحياء حقوق المسلمين وقد تقدم القول على الشهادة في سورة البقرة قرأ الجيود بشهادتهم بالأفراد وقرئ بالجمع قال الواحدى والأفراد أولى لأنه مصدر ومن جمع ذهب إلى اختلاف الشهادات قال القرطبي يدل على قراءة التوحيد قوله تعالى وأقيموا الشهادة لله وقيل أراد بالشهادة الشهادة بكلمة التوحيد والاولى أولى (والذين هم على صلاتهم يحافظون) أى على أذكارها وأركانها وشرائطها لا يخلون بشئ من ذلك قال قتادة على وضوئها وركوعها وسجودها وقال ابن جرير المراد التطوع وكرر ذكر الصلاة للدلالة على فضيلتها وانافتها على غيرها ولاختلاف ما وصفهم به أولا وما وصفهم به ثانياً فإن معنى الدوام هو أن لا يشتغل عنها بشئ من الشواغل كما سلف ومعنى المحافظة أن يراعى الأمور التي لا تكون صلاة بنوعها وقيل المراد يحافظون عليها بعد فعلها من أن يفعلوا ما يحبطها أو يبطل ثوابها أو كرر الموصولات للدلالة على أن كل وصف من تلك الأوصاف لجلالة يستحق أن يستقل بموصوف منفرد وقال الكرخي وفي هذه الصلاة مبالغات لا تحصى وهي تقديم الضحية وبناء الجلالة عليه وتقديس الجوارح والجوارى ورعى الفعل وجعل بعض الجمل اسمية مفيدة للدوام والثبات وبعضها فاعلية مفيدة للاستمرار والتجدي (أولئك) الموصوفون بتلك الصفات مستقرون (في جنات مكرمون) بأنواع الكرامات وهما خبران (فقال للذين كفروا قبلك مهطعین) أى أى شئ أتيت لهم حوليك مسرعين قال الاخفش منطعين مسرعين وقيل المعنى ما بالهم يسرعون اليك ويجلسون حوليك ولا يعملون بما تأمرهم وقيل ما بالهم مسرعين إلى التكذيب وقيل ما بال الذين كفروا يسرعون إلى السماع اليك فيكذبونك ويستهزئون بك وقال الكلبي ان معنى مهطعين ناظرين اليك وقال قتادة عامدين وقيل مسرعين اليك ما أدى أعناقهم مديى النظر اليك (عن البين وعن الشمال عزين) أى عن بين النبي صلى الله عليه وسلم وعن شماله جماعات متفرقة وعزين جمع عزة وهي العصبة من الناس وقيل أصلها عزة من العزوة وكان كل فرقة تعتزى إلى غير من تعتزى اليه الفرقة الاخرى قال في الصحاح العزة الفرقة من الناس والهاء عوض عن الياء والجمع عزى وعزوز قال ابن عباس عزى العصب من الناس معرضين يستهزئون به وأخرج مسلم وغيره عن جابر قال دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد ونحن خلق متفرقون فقال ما لى أراكم عزين (أبطع كل امرئ

ولا تمكن كصاحب الخوت يعنى ذا النون وهو يؤنس برقى عليه السلام حين ذهب مغاضبا على قومه فكان من أمره ما كان من ركوبه في البحر والقيام الخوت له وشروء الخوت في البحار وظلمات غمرات السيم وجماعة تسبح البحر بما فيه للعلو التقدير الذى لا يرد ما أنشد من التقدير فيمنذ نادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين قال الله تعالى فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نبى المؤمنين وقال تعالى ذلوا لانه كان من المجرمين للبت في بطنه الى يوم يعثرون وقال هينا إذ نادى وهو مكشوم قال ابن عباس ومجاهد والسدى وهو معسوم وقال عطية الخراساني وأبو مالك مكروب وقد قدمنا في الحديث أنه لما قال لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين خرجت الكلمة من حول العرش فقات الملائكة يارب هذا صوت ضعيف معروف من بلاد غريبة فقال الله تبارك وتعالى أمان تعرفون هذا قالوا لا قال هذا يؤنس قالوا

يارب عبدك الذى لا يزال يرفع له عمل صالح ودعوة مجابة قال نعم قالوا أفلا ترحم ما كان يعمل في الرخاء فتجبه منهم من البلاء فأمر الله الخوت فألقاها لعراة ولهذا قال تعالى فأجبت ربه فجعلهم من الصالحين وقد قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن الاعمش عن أبى واثل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لاحد أن يقول أنا خير من يؤنس بن مسني ورواه البخارى من حديث سفيان الثوري وهو فى الصحيحين من حديث أبى هريرة وقوله تعالى وإن يكاد الذين كفروا ليرتدوا بك بأبصارهم قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما ليرتدوا بك بأبصارهم أى يعينونك بأبصارهم معنى يحسدونك

لبعضهم اليك لولا وقاية الله لك وجايتهم اليك منهم وفي هذه الآية دليل على أن العين اصابته وتأثيرها حق بأمر الله عز وجل كما وردت بذلك الأحاديث المروية من طرق متعددة كثيرة حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال أبو داود حدثنا سليمان بن داود العمكي حدثنا شريك ح وحدثنا العباس العنبري حدثنا يزيد بن هرون أنبأنا شريك عن العباس بن ذريح عن الشعبي قال قال العباس عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رقية إلا من عين أو وجه أو دم لا يرقيهم إلا من غير حدثنا اسحق بن حديث بريدة بن الحبيب رضي الله عنه قال أبو عبد الله بن ماجه (٥٧) حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا اسحق بن

سليمان عن أبي جعفر الرازي عن حصين عن الشعبي عن بريدة بن الحبيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رقية إلا من عين أو وجه هكذا رواه ابن ماجه وقد أخرجه مسلم في صحيحه عن سعيد ابن منصور عن هشيم عن حصين ابن عبد الرحمن عن عامر الشعبي عن بريدة موقوفا وفيه قصة وقد رواه شعبه عن حصين عن الشعبي عن بريدة قاله الترمذي وروى هذا الحديث الامام البخاري من حديث محمد بن فضيل وأبو داود من حديث مالك بن مغول والترمذي من حديث سفيان بن عيينة ثلاثتهم عن حصين عن عامر الشعبي عن عمران بن حصين موقوفا حديث أبي ذر جندب بن جنادة قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا ابراهيم بن محمد بن عرعرة ابن اليزيد السامي حدثنا ديلم بن غزوان حدثنا وهب بن أبي دبي عن أبي حرب عن مجنون عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن العين تلوع الرجل باذن الله فيصاعدها حلقا ثم يتردى منه اسناده

منهم أن يدخل الجنة نعم) كل مؤمنين المسلمين قال المفسرون كان المشركون يقولون لنن دخل هؤلاء الجنة لندخل قبلهم فزالت الآية قرأ الجمهور ويدخل مبني للمفعول وقرئ مبني للفاعل ثم رد الله سبحانه عليهم فقال (كلانا خلقناهم مما يعلمون) أي من القدر الذي يعلمون به يعنى من النطفة المذرة وأبهم اشعارا بأنه منصوب يستحي من ذكره فلا ينبغي لهم هذا التكبر وهذا استدلال بالنشأة الاولى على امكان النشأة الثانية التي بنوا الطمع على فرضها افرضا محال اعندهم بعد ردعهم عنه وقيل المعنى اننا خلقناهم من أجل ما يعلمون وهو امتثال الامر والنهي وتكميل النفس بالعلم والعمل وتعر يضهم للثواب والعقاب كما في قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أخرج أجدوا ابن ماجه وابن سعد وابن أبي عاصم والباوردي وابن قانع والحاكم والبيهقي في الشعب والضياء عن بشر ابن جحاش قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديثين كفو ووضع عليها أصبعه وقال يقول الله ابن آدم أتى تجزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين يدي وللارض منك ويبدخمت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت وأتني أرا ان الصدقة قال ابن العربي في الفتوحات خلق الله تعالى الناس على أربعة أقسام قسم لامن ذكر ولا من أتى وهو آدم عليه السلام وقسم من ذكر فقط وهو حواء وقسم من أتى فقط وهو عيسى عليه السلام وقسم من ذكر وأتى وهو بقية الناس (فلا أقسم) لازائدة كما تقدم قريبا والمعنى فأقسم (رب المشارق والمغارب) قرأهما الجمهور بالجمع يعنى مشرق كل يوم من أيام السنة ومغربها وقال ابن عباس للشمس كل يوم مطلع تطلع فيه وكل يوم مغرب تغرب فيه غير مطلعها بالامس وغير مغربها بالامس وقيل مشرق كل نجم ومغربها وقري بالافراد وقوله (انا لقادرون على أن نبذل خير امنهم) جواب القسم والمعنى انا لقادرون على أن نخلق أمثلا منهم واطوع لله حين عصوه ونملك هؤلاء أو نبذلهم بتحويل الوصف فيكونوا أشد بطشا في الدنيا وأكثر أموا والأولاد أو أعلى قدرا وأكثرا حشما وجاهها وخدم ما فيكونوا عندك على قلب واحد في سماع قولك وتوقيرك وتعظيمك والسعي في كل ما يشرح صدرك بدل ما يعمل هو لاعم الهزل والتصفيق والصغير وكل ما يضيق به صدرك وقد فعل سبحانه ما ذكر من هذه الاوصاف بالمهاجرين والانصار والتابعين لهم

(٨ - فتح البيان عاشر) غريب ولم يخرجوه حديث حابس التميمي قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا حرب حدثنا يحيى بن أبي كثير حدثني حبة بن حابس التميمي ان أباه أخبره أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاشئ في الهام والعين حق وأصدق الطيرة النفال وقد رواه الترمذي عن عمرو بن علي عن ابي غسان يحيى بن كثير عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير به ثم قال غريب قال وروى شيبان عن يحيى بن أبي كثير عن حبة بن حابس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت كذلك رواه الامام أحمد عن حسين بن موسى وحسين بن محمد عن شيبان بن أبي حبة حدثه عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم قال لا بأس في الهام والعين حق وأصدق الطيرة الفأل حديث ابن عباس رضي الله عنه قال الإمام أحمد حدثنا عبد الله بن الوليد عن سفيان عن دويد حدثني اسمعيل بن نوبان عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين حق العين حق تستزل الخالق غريب طريق أخرى قال مسلم في صحيحه حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا مسلم بن إبراهيم حدثنا وهيب عن ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقت العين وإذا استغسلتم فاغسلوا انقرد به (٥٨) دون البخاري وقال عبد الرزاق عن شفيان الثوري عن منصور عن المنهال بن

عمر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين يقول أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة يقول هكذا كان ابراهيم يعوذ اسحق واسماعيل عليهما السلام أخرجه البخاري وأهل السنن من حديث المنهال به حديث أبي أمامة أسعد ابن سهل بن حنيف رضي الله عنه قال ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار حدثنا سفيان عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال عامر ابن ربيعة سلم بن بن حنيف وهو يغتسل فقال لم أرك اليوم ولا جلد مخبأة فالبث ان لبطية فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل له أدركه سلم لا صريعا قال من تهمون به قالوا عامر بن ربيعة قال علام يقتل أحدكم أخاه اذا رأى أحدكم من أخيه ما يعجبه فليدع له بالبركة ثم دعا بماء فأمر عامر أن يتوضأ فيغسل وجهه ويديه الى المرفقين وركبتيه وداخله ازاره وأمره أن يصب عليه قال سفيان قال معمر عن الزهري

بالاحسان مع السعة في الرزق بأخذ أموال الجبارين من كسرى وقيصر والتمكين في الارض حتى كانوا ملوك الدنيا مع العمل بما يوجب لهم ملك الآخرة ففرجوا الكرب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلوا في مرضاته الانفس والأموال ومن جله المقيم عليه قوله (وما نحن بمسبوقين) أي بمغلوبين ان أردنا ذلك بل نفعل ما أردنا لا يقوتنا شيء ولا يحجزنا أمر ولكن مشيئتنا وسابق علمنا اقتضينا تأخير عقوبة هؤلاء وعدم تبديلهم بخلق آخر (فدرهم) أي دعهم واتركهم (يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم واشتغل بما أمرت به ولا يعظم عليك ما هم فيه فليس عليك الا البلاغ وهذا تمديد لهم وتسلية له صلى الله عليه وسلم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) هو يوم كشف الغطاء الذي أوله عند الغررة وتناهيها النخعة الثانية ودخول كل من القريتين في داره ومحل استقراره وقيل هو يوم القيامة وهذه الآية منسوخة بآية السيف كما قال البقاعي وان عادل قرأ الجمهور يلاقوا وقرئ يلقوا وفيه اشارة الى أن التفاعل ليس على بابه (يوم يخرجون من الاجداث سراعا) يوم بدل من يومهم بدل بعض من كل على ما يقتضيه تفسير يومهم بما ذكر قرأ الجمهور يخرجون على البناء الفاعل وقرئ على البناء للمفعول والاجداث جمع جداث وهو القبر والسراع جمع سريع واتصاه على الحال من ضمير يخرجون (كانهم الى نصب يوفضون) قرأ الجمهور نصب بفتح النون وسكون الصاد وهو اسم مفرد بمعنى العلم المنصوب الذي يسرع الشخص فتحوه وقال أبو عمر وهو شبكة الصائد يسرع اليها عند وقوع الصيد فيها مخافة انقلابه وقرئ بضمة ما وفيه ثلاثة أوجه أحدها انه اسم مفرد بمعنى الصنم المنصوب للعبادة وثانيها انه جمع نصاب ككتب في كتاب وثالثها انه جمع نصب كرهن في رهن وسقط في سقطت وجمع الجمع أنصاب وقرئ بفتحين ففعل بمعنى أي منصوب كالقبض وقرئ بضم فسكون وهي تخفيف من الثانية وقال النحاس نصب ونصب بمعنى واحد قيل معنى الى نصب الى غاية وهي التي تنصب اليها بصرك وقال الكلبى الى شيء منصوب كعلم أو راية أي كأنهم الى علم يدعون اليه أو راية تنصب لهم يوفضون قال الحسن كانوا يتدبرون اذا طلعت الشمس الى نصبهم التي كانوا يدونها من دون الله لا يولوا أولهم على آخرهم قيل معنى يوفضون يسرعون اسراع من ضل عن الطريق الى اعلامها والافاض الاسراع يقال أوفض

وأمر أن يكفأ الآباء من خلفه وقدرواه النسائي من حديث سفيان بن عيينة ومالك بن أنس كلاهما أيضا عن الزهري به ومن حديث سفيان بن عيينة به أيضا عن معمر عن الزهري عن أبي أمامة ويكفأ الآباء من خلفه ومن حديث ابن أبي ذئب عن الزهري عن أبي أمامة أسعد بن سهل بن حنيف عن أبيه به ومن حديث مالك أيضا عن محمد بن أبي أمامة بن سهل عن أبيه به حديث أبي سعيد الخدري قال ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عبد الله بن الحريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ من أعين الجان وأعين الانس فلما نزل المعوذتان أخذهما وترك ما سوى ذلك ورواه الترمذي والنسائي من حديث سعيد بن أبي بن ابياس أبي منسعد عن الحريري به وقال الترمذي حسن

حديث آخر عنه قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثني أبي حدثني عبد العزيز بن صهيب حدثني أبو نضرة عن أبي سعيد ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال استكثبت يا محمد قال نعم قال بسم الله أرقبك من كل شيء يؤذيك من شركل نفس وعين والله يشفيك بسم الله أرقبك ورواه عن عفان حدثنا عبد الوارث مثله ورواه مسلم وأهل السنن الأباود ومن حديث عبد الوارث به وقال الامام أحمد أيضا حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا داود عن أبي نضرة عن أبي سعيد وأبو جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استكى فأتاه جبريل فقال بسم الله أرقبك من كل (٥٩) شيء يؤذيك من كل حاسد وعين والله يشفيك ورواه أيضا عن محمد بن عبد الرحمن الطقاوى عن داود عن أبي نضرة

عن أبي سعيد قال أبو زرعة الرازى روى عبد الصمد بن عبد الوارث عن أبيه عن عبد العزيز عن أبي نضرة وعن عبد العزيز عن أنس في معناه وكلاهما صحيح حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العين حق أخرجاه من حديث عبد الرزاق وقال ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا اسمعيل بن عيسى عن الجري عن مضارب بن حزم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين حق تفرد به ورواه أحمد عن اسمعيل بن عيسى عن سعيد الجري به وقال الامام أحمد حدثنا ابن نمير حدثنا ثور بن يعنى ابن يزيد عن مكحول عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين حق ومحضها الشيطان وحسد بن آدم وقال أحمد حدثنا خلف بن الوليد حدثنا ابن

أيضا أي أسرع اسراغا في القنamos وفضل يفض وفضا بالسكون وبالتحرك عدا واسرع كأفضل واستوفض والأفضل الفرق من الناس والاخلاط والجماعة من قبائل شتى كصحاب الصفة قال ابن عباس في الآية الى علم يستيقون وقيل يسعون وقيل ينظلقون والمعاني متقاربة واتصاب (حاشية) على الحال من ضمير يوفضون وهو الأقرب أو من فاعل يخرجون وفيه بعد والخشوع الذلة والخضوع (أبصارهـم) من تفعلة والمعنى لا يعرفونهم الماتية وقوعه من العذاب (ترهقههم ذلة) أي تغشاهم ذلة شديدة ضدهما كانوا عليه في الدنيا لان من تعزفها عن الحق ذل في الآخرة ومن ذل للحق في الدنيا عز في الآخرة قال قتادة هي سواد الوجوه ومنه غلام مرأق اذا غشيه الاحتلام يقال رهقه بالكسر رهقه رهقا غشيه ومثل هذا قوله ولا يرهق وجوههم قتر ولذلة والجملة مستأنفة أو حال من فاعل يوفضون أو يخرجون (ذلك) الذي تقدم ذكره (اليوم الذي كانوا يوعدون) أي يوعدون في الدنيا على السنة الرسل قد حاق وحضر ووقع بهم من عذابه ما وعدهم الله به وان كان مستقبلا فهو في حكم الذي قد وقع لتحقيق وقوعه قال الخطيب وهذا هو العذاب الذي سألو عنه أول السورة فقد رجع آخرها على أولها * (سورة نوح هي تسع أو ثمان (١) وعشرون آية وهي مكية عن الزبير قال نزلت بمكة) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(أنا أرسلنا نوحا إلى قومه) وكانوا جميع أهل الارض من الأديمين أهل عصره ولذلك لما كفروا أغرق الله أهل الارض جميعا وقد تقدم أن نوحا أول رسول أرسله الله بالنبي عن عبادة غير الله لان عبادة غيره انما حدثت في زمن نوح والافن المعلوم ان قبله رسلا آدم وشيث وأدريس وهو نوح بن لامك بن متوشلح بن اخنوخ بن قينان بن شيث بن آدم وكان أطول الانبياء عمرا بل أطول الناس وهو أول من شرعت له الشرائع وأول رسول أنذر من الشرك وقد تقدم مدة لبثه في قومه وبيان جميع عمره وبيان السن التي أرسل هو فيها في سورة العنكبوت قيل النوح معناه بالسريانية الساكن (أن أنذر قومك) أي بأن أنذر على أنهم صديقية أو هي المفسرة لان في الارسال معنى القول وقرأ ابن مسعود أنذر بدون أن أي فقلنا له أنذر (من قبل أن يأتيهم عذاب أليم) أي شديد الألم وهو عذاب النار على ما هم عليه من الاعمال الخبيثة وقال الكلي هو ما نزل بهم من الطوفان (قال

معشر عن محمد بن قيس سئل أبو هريرة هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الطيرة في ثلاث في المسكن والفرس والمرأة قال قلت اذا أقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أصدق الطيرة الغائل والعين حق حديث اسماء بنت عيسى قال الامام أحمد حدثنا ساسه فيان عن عمرو بن دينار عن عروة بن عامر عن عبيد بن رفاعة الزرقى قال قالت أسماء يا رسول الله ان بنى جعفر تصيبهم العين أفاسترقى لهم قال نعم فلو كان شيء يسبق القدر لسبقته العين وكذا رواه الترمذى (١) ثمان بكسر النون ان أعل اعلال فاض فيكون منقوصا واعرابه على الباء المحذوفة وبرزع النون ان حذف الياء اعتبارا وتخصيفا لا لاجل تصريفه فيكون كيتودم اه سيد ذوالفقار أحمد سلمه ربه

وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة به وقال الترمذي أيضا والنسائي من حديث عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن عمرو بن دينار عن عروة بن عامر عن عبيد بن رفاعه عن أسماء بنت عيسى به وقال الترمذي حسن صحيح حديث عائشة رضي الله عنها قال ابن ماجه حديث ثعالب بن أبي الحبيب حدثنا وكيع عن سفيان ومسرور عن معبد بن خالد عن عبد الله بن شاذان عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن تسترق من العين ورواه البخاري عن محمد بن كثير عن سفيان عن معبد بن خالد به وأخرجه مسلم من حديث سفيان ومسرور (٦٠) كلاهما عن معبد به ثم قال ابن ماجه حديثنا محمد بن بشر حدثنا أبو حاتم

الخزوي حدثنا وهيب عن أبي واقد عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استعدوا بالله فان النفس حتى تفرد به وقال أبو داود حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت كان يؤمر العاين فيتوضأ ويفعل منه المعين قلت كذلك رواه أحمد عن حسن بن موسى وحسين بن محمد عن سنان أن ابن حنينة حدثه عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا (١) الهام والعين حق وأصدق الطيرة فقال حديث سهل بن حنيف قال الإمام أحمد حدثنا حسين بن محمد حدثنا أبو أيوب حدثنا الزهري عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أن أباه حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وسار وابعه نحو مكة حتى إذا كانوا بشعب الخراز من الخفجة اغتسل سهل بن حنيف وكان رجلا أبيض حسن الجسم والجلد فنظر إليه عامر بن ربيعة أحد بني عدى ابن كعب وهو يغتسل فقال ما رأيت كالיום ولا جلد نجاة

يا قوم) أضافهم الى نفسه اظهار الشفقة والجلالة مستأنفة استئنافا يباين على تقدير سؤال (انني لكم تنذير) من عقاب الله ومحوف لكم (مبين) أي بين الانذار ومبين لما فيه نجاتكم بلغة تعرفونها أو أخرى بين في نفسه بحيث صار في شدة وضوح كما به مظهر لما يتضمنه مناداة للقررب والبعيد والظن والغبي (أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعوا) ان هي التفسير به التذير وهي المصدرية كاختها السابقة أي بان اعبدوا الله ولا تشركوا به غيره واجتنبوا ما يوقعكم في عذابه وأطيعوا فما أمركم به فاني رسول اليكم من عند الله وانما أضاف الطاعة الى نفسه لان الطاعة قد تكون لغیر الله بخلاف العبادية (يقفر لكم من ذنوبكم) هذا جواب الاوامر الثلاثة ومن للتبعض أي بعض ذنوبكم وهو ما سلف منها قبل طاعة الرسول واجابة دعوته وقيل المراد بالبعض ما لا يتعلق بحق العباد فانها لا تغفر بالاسلام وهذا كلام ظاهري اذا حق أنها تغفر من حيث المؤاخاة الاخرية تبعثي انهم لا يعاقبون عليها في الآخرة وان كنت من حيث المؤاخاة عليها في الدنيا لا تغفر قيطاب الكافر اذا أسلم بالحدود كذا نقد وبالمال الذي ظلم به في الكفر تأمل وقيل هي كيان الجنس وقيل رائدة قاله السدي فان الاسلام يغفر ما قبله وهذا على رأى الاخفش الذي لا يشترط في زيادتها تقدم في ولا تكبير انحرور بها والاولى هو الوجه الاول وقيل يغفر لكم من ذنوبكم ما استغفرت عنه منها (ويؤخركم الى أجل مسمى) أي يؤخر موتكم الى الامد الاقصى المعلوم المعين الذي قدره الله لكم لا يزيد ولا ينقص بشرط الايمان والطاعة فوق ما قدره لكم على تقدير بقاءكم على الكفر والعصيان وقيل التأخير يعني البركة في أعمارهم ان آمنوا وعدم البركة فيها ان لم يؤمنوا قال مقاتل يؤخركم الى منتهى أجل لكم وقال الزجاج أي يؤخركم عن العذاب فتقربوا غفر منية المستأصلين بالعذاب فالمؤخراتما هو العذاب فلا يخالف عذاقوا ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر لان المني تأخير وفيه هو الاجل نفسه فلا يخالف بين هذين الخلقين وقال الترمذي المعنى لا يميتكم غير قوا لآخر قوا لا قتلا (ان أجل الله) أي ما قدره لكم على تقدير بقاءكم على الكفر من العذاب (اذا جاء) وأنتم بقرون على الكفر (لا يؤخر) بل يقع لا يميت فبادروا الى الايمان والطاعة وقيل المعنى ان أجل الله هو الموت اذا جاء لا يميتكم الايمان وقيل المعنى اذا جاء الموت لا يؤخر سواء كان بعذاب أو بغير عذاب واصله

قلبت سهل فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل له يارسول الله هل للنبي سهل والله ما يرفع رأسه ولا يفتق قال هل لهم موتون فيه من أحد قالوا نظر اليه عامر بن ربيعة قد عارض رسول الله صلى الله عليه وسلم عامر فقتله عليه وقال علام يقتل أحدكم أخاه فلا اذا رأيت ما يحبون بركت ثم قال له اغتسل فغسل وجهه ويديه وركبته وأطراف رجله ودأجده ازاروني قدح ثم صب ذلك الماء عليه فصبه رجل على رأسه وظاهر من خلفه ثم بكى القدح وراءه فقبل ذلك فراح سهل مع الناس ليس به يأس حديث عامر بن ربيعة قال الإمام أحمد في مسند عامر حدثنا وكيع حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن عيسى عن أمية بن هند بن سهل بن حنيف عن عبيد الله بن عامر قال انطلق عامر بن ربيعة وسهل بن حنيف يريدان الغسل قال فاطلعا يلتسان (١) ياض بأمله

الجر قال فوضع عامر جبهة كانت عليه من صوف فتطربت اليه فأصبته بعيني فقتل المياه يغتسل قال فسمعت له في الماء فرقة فأنبته
فناديته ثلاثاً فلم يجبني فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته قال فجاءني خافض الماء فكانني أنظر إلى بياض ساقيه قال فضرب
صدره بيده ثم قال اللهم اصرف عنه حرها ويردوها وصبها قال فقام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأي أحدكم من أخيه
أو من نفسه أو من ماله ما يعجب قلبه فإن العين حق حديث جابر قال الحافظ أبو بكر البرزاني مسنده حديثنا محمد بن معمر حدثنا
أبو داود حدثنا طالب بن حبيب بن عمرو بن سهل الأنصاري ويقال له ابن الخبيص (٦١) جميع جزرة رضى الله عنه حديثنا عبد الرحمن

ابن جابر بن عبد الله عن أبيه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أكثر من يموت من أمتي بعد كتاب
الله وقضائه وقدره بالانفس قال
البرزاني عن العين قال ولا تعلم يروي
هذا الحديث عن النبي صلى الله
عليه وسلم إلا بهذا الاسناد قلت
بل قدر يروي من وجه آخر عن جابر
قال الحافظ أبو عبد الرحمن محمد بن
المناذر الهروي المعروف بشكر في
كتاب العجائب وهو مشتمل على
فوائد جليلة له وغريبة حدثنا
الرمادي حدثنا يعقوب بن محمد
حدثنا علي بن أبي علي الهاشمي
حدثنا محمد بن المنكدر عن جابر
ابن عبد الله أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال العين حق أتورد
الرجل القبر والجل القدر وان
أكثر هلاك أمتي في العين ثم رواه
عن شعيب بن أيوب عن معاوية
ابن هشام عن سفيان عن محمد بن
المنكدر عن جابر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد يدخل الرجل
العين في القبر وتدخل الجمل القدر
وهذا الاسناد رجاله كلهم ثقات ولم
يجز جوه حديث عبد الله بن عمرو
قال الإمام أحمد حديثنا قتيبة

الاجل اليه سبحانه لانه هو الذي أنبته وقد يضاف الى القوم كقوله اذا جاء أجلهم لانه
مضروب لهم (لو كنتم تعلمون) شيأ من العلم اسارعتم الى ما أمرتكم به ولعلم ان أجل
الله اذا جاء لا يؤخر هذا وقد مثل الشوكاني رحمه الله تعالى عما ورد في الآيات الكريمة
الدالة على أن العمر لا يزيد ولا ينقص والاحاديث الدالة على أن صلة الرحم تزيد في العمر
فأجاب بما لفظه قد طال الكلام في هذا البحث وقد وقفت قبل الآن بنحو ثمان سنين
على مؤلف بسيط لبعض الجنبات في خصوص هذه المسئلة وقد غاب عن اسم الكتاب
واسم صاحبه والاحاديث القاضية بأن صلة الرحم تزيد في العمر أحاديث صحيحة كثيرة
منها ما أخرجه البخاري والترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعاً بلفظ من سره ان يبسط
له في رزقه وان ينسأ له في أثره فليصل رحمه وعند الترمذي تعلموا من أنسابكم ما تصلون
به أرحامكم فان صلة الرحم محبة في الأهل مثراة في المال منسأة في الأثر والأثر الأجل
وانسأؤه تأخير وأخرج أحمد في مسنده والبيهقي في شعب الایمان ورمز السيوطي
في الجامع الحفظة من حديث عائشة مرفوعاً صله الرحم مثراة في المال محبة في الأهل منسأة في
يعمرن الديار ويزدن في الأعمار وأخرج القاضي من حديث ابن مسعود مرفوعاً
صلة الرحم تزيد في العمر وصدقة السر تطفئ غضب الرب وأخرج الطبراني في الاوسط
من حديث عمرو بن سهل مرفوعاً صله الرحم مثراة في المال محبة في الأهل منسأة في
الاجل اذا تقرر هذا فالعمر محدود ومعلوم لا يتقدم ولا يتأخر الا اذا وصل الرجل رحمه
من الله في عمره وزاده وهكذا حكم سائر الامور التي وردت الأدلة بأنها تزيد في العمر
أو تنقص منه لانها خاصة والخاص مقدم على العام والمقام يحتمل البسط وفي هذا
كفاية والله أعلم (قال رب) أي قال نوح مناجياً لربه وحاكماً له ما جرى بينه وبين قومه
وهو أعلم به منه (اني دعوت قومي) الى ما أمرني بان أدعواهم اليه من الايمان (لئلا
ينهاروا) أي دعاء دائماً دائماً بلا فتور في الليل والنهار من غير تقصير (فلم يردهم دعائي) شيأ
من أحوالهم التي كانوا عليها (الافارار) اعراضاً دعوتهم اليه وبعد اعنه قال مقاتل
يعني تباعدوا من الايمان كانوا هم حرم مستنفرة واسناد الزيادة الى الدعاء ليكون سببها كما
في قوله زادتهم ايماناً قرأ الجهور دعائي بفتح الباء وقرئ بأسكانها والاستثناء مفرغ
(والى كعاد دعوتهم) الى سبب المغفرة وهو الايمان بك والطاعة لك (لتغفر لهم) أي

حدثنا رشدين بن سعد عن الحسن بن ثوبان عن هشام بن أبي ربيعة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا حسد والعين حق تفرد به أحمد حديث عن علي روى الحافظ بن عيسى كرم من طريق خزيمة بن سلمة
الحافظ حدثنا عبد بن محمد الكشوري حدثنا عبد الله بن عبد الله بن عبد ربه البصري عن أبي رضاء عن شعبة عن أبي اسحق عن
الحارث عن علي رضي الله عنه أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فوافقه معتمداً فقال يا محمد ما هذا الغم الذي أرا في وجهك قال
الحسين والحسين أصابته ماعين قال صديق بالعين فان العين حق أقلا عوذتهم ما به ولا اليكلمات قال وما هن يا جبريل قال قل اللهم
ذا السلطان العظيم ذا المن القديم ذا الوجه الكريم ولى الكلمات التامات والدعوات المستجابات عاف الحسين والحسين من أنفس

الخن وأعين الانس فقالها النبي صلى الله عليه وسلم فقاما يلعبان بين يديه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عوذوا أنفسكم ونساءكم وأولادكم بهذا التعوذ فإنه لم يعوذ المتعوذون بعمله قال الخطيب البغدادي تفرد بروايته أبو جعفر محمد بن عبيد الله الخنطى من أهل نسترز كره ابن عساكر في ترجمة طراد بن الحسين من تاريخه وقوله تعالى ويقولون انه لخنون أى يزدرونه بأعينهم ويؤذونه بالسهم ويقولون انه لخنون أى عجمته بالقرآن قال الله تعالى وما هو الاذ كر للعالمين آخر تفسير سورة ن. وثله الحد والملة

(تفسير سورة الحاقة رهي مكية) (٦٢) * (بسم الله الرحمن الرحيم)* (الحاقة ما الحاقة وما أدراك)

ما الحاقة كذبت ثمود وعاد بالقارعة فأما ثود فأهلكوا بالطاغية وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية سخرها عليهم سبع أمسال وثمانية أيام حسوما ففترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية فهل ترى لهم من باقية وجاء فرعون ومن قبله والموتى تنفكات بالخطيئة فعصوا رسول ربهم فأخذهم أخذ عزيزة رأية أنالما طغا الماعجلناكم في البخارية لتجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية الحاقة من أسماء يوم القيامة لأن فيها يتحقق الوعد والوعيد ولهذا عظم الله تعالى أمرها فقال وما أدراك ما الحاقة ثم ذكر تعالى أهلاك الأمم الكاذبين بها فقال تعالى فأما ثود فأهلكوا بالطاغية وهي الصيحة التي أسكنتهم والزلزلة التي أسكنتهم هكذا قال قتادة الطاغية الصيحة وهو اختيار ابن جرير وقال مجاهد الطاغية الذنوب وكذا قال الربيع بن أنس وابن زيد أنها الطغيان وقرأ ابن زيد كذبت ثمود بطغواها وقال السدي فأهلكوا بالطاغية قال

لاجل مغفرتك لهم أو اللام للتعدي ويكون قد عبر عن السبب بالمسبب والاصل دعوتهم للتوبة التي هي سبب في الغفران فأطلق الغفران وأريد به التوبة (جعلوا أصابعهم في آذانهم) لئلا يسمعون صوفي وقال ابن عباس اثنا عشر مائة يقول (واسمعتوا ثيابهم) أى غطواهم بوجوههم لئلا يروى وقيل جعلوا ثيابهم على رؤسهم لئلا يسمعون كلامي فيكون استغشاء الثياب على هذا زيادة في سد الآذان وقيل هو كناية عن العداوة يقال لبس فلان ثياب العداوة وقيل استغشوا ثيابهم لئلا يعرفهم فيدعوه وقال ابن عباس ليمسكروا فلا يعرفهم وعنه قال غطوا وجوههم لئلا يروى وأما ما لا يسمعون كلامه وقد أفادت هذه الآية بالتصريح أنهم عصوا وخالقوه مخالفة لا أقبح منها إظهار تعطيل الأسماع والأبصار واطنابا بالأصرار والاستكبار كما قال تعالى (وأصروا) أى استمروا على الكفر ولم يقلعوا عنه ولا تابوا عنه (واستكبروا) عن قبول الحق وعن امتثال ما أمرهم به (استكبارا) شديد اؤذ كر المصدر دليل على فط استكبارهم قال ابن عباس تركوا التوبة (ثم انى دعوتهم جهارا) أى مظهر الهمة الدعوة بمجاهر الهمة وأما تصاب جهارا على المصدرية لأن الدعاء يكون جهارا ويكون غير جهار فالجهار نوع من الدعاء كقولهم قعد القرفصاء ويجوز أن يكون نعت مصدر محذوف أى دعاء جهارا وإن يكون مصدرا فى موضع الحال أى مجاهرا أو ذاجهرا وجعل نفس المصدر مبالغة ومعنى ثم الدلالة على تباعد الاحوال لأن الجهار اعظم من السر والجمع بين الأمرين أعظم من أحدهما قرأ الجهورانى بسكون الياء وقرئ بفتحها (ثم انى أعلنت لهم) أى دعوتهم معلنا لهم بالدعاء (وأسررت لهم) الدعوة (أسرارا) كثير اقليل المعنى أنه يدعوا الرجل بعد الرجل يكلمه سرا فيباينه ويبينه والمقصود أن دعاهم على وجوه مخالفة وأساليب متفاوتة فلم يخرج ذلك فيهم وهكذا يفعل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يتبدئ بالاهون ثم بالاشد فالاشد قال مجاهد معنى أعلنت صحت وقيل معنى أسررت أسررتهم فى منازلهم فدعوتهم فيها (فقلت استغفروا ربكم) أى سلوة المغفرة من ذنوبكم بالسالفه أعينها وآثارها باخلاص النية (أنه كان عفارا) أى كثير المغفرة للمذنبين وقيل المعنى توبوا عن الكفر أنه كان عفارا للتائبين (يرسل السماء عليكم مدرارا) أى يرسل ماء السماء عليكم فقيه اضممار (١) وقيل المراد بالسماء المطر والمدار الدور وخرى التعلب

بالمطر
يعنى عقر الناقة وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر أى باردة قال قتادة والسدي والربيع بن أنس والثوري عاتية أى شديدة الهبوب قال قتادة عنت عليهم حتى نعبت عن أفئدتهم وقال الضحاك صرصر باردة عاتية عنت عليهم بغير رجة ولا بركة وقال على الخزنه فخرجت بغير حساب سخرها عليهم أى سلطها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما أى كوامل متتابعات مشائيم قال ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وعكرمة والثوري وغيرهم حسوما متتابعات وعن عكرمة والربيع مشائيم عليهم لقوله تعالى فى أيام نحسات قال الربيع وكان أولها الجمعة وقال غيره لا ردها ويقال انها (١) كما فى قول الشاعر
اذ انزل السماء بأرض قوم * رعيته وان كانوا غضايا

التي تسميها الناس الاجحاز وكان الناس اخذوا ذلك من قوله تعالى فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية وقيل لانها تكون في عجز الشتاء ويقال أيام العجوز لان عجوزا من قوم عاد دخلت سر بافتقارها الريح في اليوم الثامن حكاها البغوى والله أعلم قال ابن عباس خاوية خربة وقال غيره بالسية أى جعلت الريح تضرب بأحدهم الارض فيخزميتا على أم رأسه فينشدخ رأسه وتبقى جنته كأنها قائمة النخلة اذا خربت بلا أغصان وقد ثبت في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال نصرت بالصبا وأهلك عادا لدبور قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن يحيى (٦٣) بن الضريس العبدى حدثنا ابن فضيل عن

مسلم عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فتح الله على عاد من الريح التي هلكوا بها الا مثل موضع الخاتم فمرت بأهل البادية فسلمتهم ومواسيهم وأموالهم فجعلتهم بين السماء والارض فلما رأى أهل الحاضرة من عاد الريح وما فيها قالوا هذا عارض ممطرنا فالتفت أهل البادية ومواسيهم على أهل الحاضرة وقال الثوري عن ليث عن مجاهد الريح لها جناحان وذب فهل ترى لهم من باقية أى هل تحس منهم من أحد من بقاياهم أو ممن يتنسب اليهم بل يادوا عن آخرهم ولم يجعل الله لهم خلفا ثم قال تعالى وجاء فرعون ومن قبله قريء بكسر القاف أى ومن عنده ممن في زمانه من أتباعه من كفار القبط وقروا آخرون بفتحهم أى ومن قبله من الامم المشبهين له وقوله تعالى والمؤمنات

بالمطر واتصابه اما على الحال من السماء ولم يوثق لان مفعلا لا يوثق بل يستوى فيه المذكر والمؤنث تقول امرأه ممتناث ومذكرا وعلى انه نعت لمصدر محذوف أى ارسلنا مدرارا وقد قدم الكلام عليه في سورة الانعام وجزم يرسل لكونه جواب الامر وفي هذه الآية دليل على ان الاستغفار من أعظم أسباب المطر وحصول أنواع الارزاق ومن لازم الاستغفار جعل الله لمن كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ولهذا قال (ويعدكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات) أى بساكن الدنيا ليكون مساوعدوا به عاجلا (ويجعل لكم أنهارا) جارية قال عطاء المعنى يكثر أموالكم وأولادكم وكانوا يحبونهم ما فخر كوابهم هذا على الايمان وأعلمهم نوح عليه السلام ان ايمانهم بالله يجمع لهم مع الخط الوفرفى الآخرة الخصب والغنى فى الدنيا وأعاد فعل الجعل ولم يقل وأمنار التغيرات ما فان الاول مما فعلهم فيه مدخل بخلاف الثانى وعن الحسن أن رجلا شكك اليه الجذب فقال استغفر الله وشكك اليه آخر الفقر وأخر قلة النسل وأخر قلة ربيع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح أنك رجل يشكون أبويا ويسألونك أنواعا فأمرتهم كلهم بالاستغفار فملا هذه الآية ولله درهم ما أفقهه قال القشيري من وقعت له حاجة الى الله لم يصل الى مراده الا بتقديم الاستغفار قال الشهاب وليس المراد بالاستغفار مجرد قول استغفر الله بل الرجوع عن الذنوب وتطهير الالسة والقلوب (مالككم لا ترجون الله وقارا) أى أى عذر لكم فى ترك الرجاء والرجاء هنا الخوف أى مالككم لا تخافون الله والوقار العطمة من التوقير وهو التعظيم والمعنى لا تخافون حق عظمته فتوحدونه وتطيعونه وقيل المعنى مالككم لا تؤمنون من الله توقير الكرم بأن تؤمنوا به فتصبروا موقرين عنده وهذا المعنى هو ما سلكه البيضاوى أولا وقال أبو السعود انكار لان يكون لهم سبب مافى عدم رجائهم لله تعالى وقارا على ان الرجاء بمعنى الاعتقاد انتهى وهذا حث على رجاء الوفا لله والمراد الحث على الايمان والطاعة الموجبين لرجاء ثواب الله فهو من الكفاية التلويفية لان من أراد رجاء تعظيم الله وتوقيره اياه آمن به وعبدوه وعمل صالحا ومن عمل الصالحات رجاء ثواب الله وتعظيمه اياه فى دار الثواب فان الحث على تحصيل الرجاء مسبوق بالحث على تحصيل الايمان فهو من باب مقدمة الواجب قال الكرخى أى انكم اذا قرئتم نوحا وركم استخفافه كان ذلك لاجل الله فالكلم لا ترجون الله وقارا وقال

بالخطايا ولهذا قال تعالى فاعصوا رسول ربهم وهذا جنس أى كل كذب رسول الله اليهم كما قال تعالى ان كل الاكاذب الرسل فحق وعبدوا من كذب برسول فقد كذب بالجميع كما قال تعالى كذبت قوم نوح المرسلين كذبت عاد المرسلين كذبت ثمود المرسلين وانما جاء الى كل أمة رسول واحد ولهذا قال ههنا فعصوا رسول ربهم فأخذهم أخذة رابية أى عظمة شديدة آلمة قال مجاهد رابية شديدة وقال السدي مهلكة ثم قال تعالى انما لما طغى الماء أى زاد على الحد باذن الله وارتفع على الوجود وقال ابن عباس وغيره طغى الماء كثر وذلك بسبب دعوة نوح عليه السلام على قومه حين كذبوه وخالفوه فعبدا غير الله فاستجاب الله له وعم أهل الارض

والخوفان الامن كان مع نوح في السفينة فالتاس كلهم من سلالة نوح وذريته قال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا سمعان عن
 أبي سنان - عبيد بن سنان عن غير واحد عن علي بن أبي طالب قال لم تنزل قطرة من ماء الابدكيل على يدي ملك فلما كان يوم نوح اذن
 للماء دون الخزان وطفغا الماء على الخزان فخرج فذلك قوله تعالى انما لما طغى الماء أي زاد على الحد ما بذن الله حملناكم في الجارية ولم
 ينزل شيء من الریح الابدكيل على يدي ملك الا يوم عاد فانه اذن له امدون الخزان فخرجت فذلك قوله تعالى بريح صرصر عاتية أي عتت
 على الخزان واه - هذا قال تعالى تمتاعا على (٦٤) الناس انما لما طغى الماء حملناكم في الجارية وهي السفينة الجارية على

سعيد بن جبيرة وأبو العباس وعطاء بن أبي رباح ما لكم لا ترجون لله ثوابا ولا تخافون منه
 عقابا وقال مجاهدوا الضحالك ما لكم لا تبالون لله عظمة قال قطرب هذه لغة حجازية وهذيل
 ونخاعة ومضري يقولون لم أربح لم أربح وقال قتادة ما لكم لا ترجون لله عاقبة الايمان وقال
 ابن كيسان ما لكم لا ترجون في عبادة الله وطاعته أن ينيبكم على توقيركم خيرا وقال ابن
 زيد ما لكم لا تؤدبون لله طاعة وقال الحسن ما لكم لا تعرفون الله حقاً ولا تشكرون له
 نعمة وقال ابن عباس لا تعلمون الله عظمة وعنه قال لا تخافون الله عظمة ولا تخشون له
 عقابا ولا ترجون له ثوابا وعن علي بن أبي طالب ان النبي صلى الله عليه وسلم لم رأى ناسا
 يغتسلون عراة ليس عليهم أزرفوقف فنادى يا على صوته ما لكم لا ترجون لله وقارا أخرجه
 عبد الرزاق في المصنف (وقد خلقكم أطوارا) أي والحال انه سبحانه قد خلقكم على
 أطوار مختلفة وأحوال متنافسة لما أنتم عليه بالكلية فخلقكم تارة عناصر ثم اغذية ثم
 اخلاط ثم نطفات ثم مضغات ثم علقات ثم عظاما وحوامث ثم أنشأكم خلقا آخر والطور في اللغة
 المرة وقال ابن الانباري الطور الحال والهيئة وجمعه أطوار وقيل أطوار أصبا ناسا بنام
 شيوخا وقيل الأطوار اختلافهم في الافعال والاقوال والاخلاق والمعنى كيف تنقصرون
 في توقيركم من خلقكم على هذه الأطوار البديعة تارات وكرات فهذا مما لا يكاد يصدر عن
 العاقل ثم لما نبههم سبحانه وتعالى أولا على النظر في أنفسهم لانها قرب نهيهم ثانيا على
 النظر في العالم وما سوى فيه من العجائب الدالة على الصانع الحكيم فقال (ألم تروا كيف
 خلق الله سبع سموات طباقا) الخطاب لمن يصلح له واما اراد الاسم تدلال بخلق السموات
 على كمال قدرته وبديع صنعته وأنه الخالق بالعبادة والطباق المتطابقة بعضها فوق
 بعض كل سماء مطبقة على الاخرى كالقباب من غير عناية قال الحسن بن خلق الله سبع
 سموات على سبع أرضين بين كل سماء وسماء وأرض وأرض خلق وأمر وقد تقدم تحقيق
 هذا في قوله ومن الأرض مثلهن واتصاب طباقا على المصدرية تقول طباقه طباقا
 ومطابقة أو حال بمعنى ذات طباق فحذف ذات وأقام طباقا مقامه وأجاز القراء في غير
 القرآن جر طباق على النعت (وجعل الله سبع سموات طباقا) أي سموات الوجه الأرض
 وجعل الله سبع السموات مع كونه في سماء الدنيا لانه اذا كان في احداهن فهو فيهن كذا
 قال ابن كيسان وأبو السعود قال الاخفش كما تقول أنا بنو نعيم والمراد بعضهم أولان

وجه الماء لتبعها الهالكهم تذكرة عاد
 الغم - بر على الجنس لادالة المين
 عامه أي وأبقيت لكم من جنسها
 ما تركبون على تيار الماء في البحار
 كما قال ويجعل لكم من الفلك والانعام
 ما تركبون لتستروا على ظهوره
 ثم تذكر وانعمت بركم اذا استويتم
 عليه وقال تعالى وآية لهم انما حملنا
 ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا
 لهم من مثله ما يركبون قال قتادة
 أبقى الله السفينة حتى أدركها
 أوائل هذه الامة والاول أظهر ولهذا
 قال تعالى وتعيها أذن راعية أي
 وتفهيم هذه النعمة وتذكرها أذن
 واعيصة قال ابن عباس حافظة
 سامعة وقال قتادة أذن راعية
 عقلت عن الله فاتتفت بما سمعت
 من كتاب الله وقال الضحالك وتعيها
 أذن راعية سمعتها أذن ووعت أي
 من له سمع صحيح وعقل راجح وهذا
 عام في كل من فهم ووعي وقد
 قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة
 الدمشقي حدثنا العباس بن الوليد
 ابن صبيح الدمشقي حدثنا زيد بن
 يحيى حدثنا علي بن حوشب سمعت
 مكحول يقول لما نزل على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وتعيها أذن راعية

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي أن يجعلها أذن على قال مكحول فكان على يقول ما سمعت من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم شيئا قط فنسيته وهكذا رواه ابن جرير عن علي بن سهل عن الوليد بن مسلم عن علي بن حوشب عن مكحول به وهو حديث
 مرسل وقد قال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا جعفر بن محمد بن عامر حدثنا بشر بن آدم حدثنا عبد الله بن الزبير أبو أحمد يعني والد أبي
 أحمد الزبيرى حدثني صالح بن هشيم سمعت بريدة الاسلمى يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى أتى أمرت أن أدنيك ولا أقصيك
 وإن أعماك وإن تعي وحق لك أن تعي قال فترأت هذه الآية وتعيها أذن راعية ورواه ابن جرير عن محمد بن خلف عن بشر بن آدم به ثم

رواه ابن جرير عن طريق آخر عن داود الاعمى عن يريده ولا يصح أيضا (فإذا انفج في الصور نفخة واحدة وحملت الارض والجبال
فد كذا وكذا واحدة فيومئذ وقعت الواقعة وانشقت السماء فهي يومئذ واهية والملاك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ
ثمانية يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية) يقول تعالى مخبرا عن أهوال يوم القيامة وأول ذلك نفخة الفزع ثم يعقبها نفخة الصعق
حين يصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم بعدها نفخة القيام لرب العالمين والبعث والنشور وهي هذه النفخة
وقد أ كدها ههنا بأنها واحدة لان أمر الله لا يخالف ولا يمانع ولا يحتاج الى تكرار (٦٥) ولأن كيد وقال الريح هي

النفخة الاخيرة والظاهر ما قلناه
ولهذا قال ههنا وحملت الارض
والجبال فد كذا وكذا واحدة أي قدت
منذ الاديم العكاظي وتبدلت
الارض غير الارض فيومئذ
وقعت الواقعة قال سماك عن شيخ
من بني أسد عن علي قال تنشق
السماء من الحجرة واد ابن أبي حاتم
أي قامت القيامة وانشقت السماء
فهي يومئذ واهية وقال ابن جرير
هي كقوله وفتحت السماء فكانت
أبوابا وقال ابن عباس متخرقة
والعرش بحمدنا ههنا والملاك على
أرجائها الملك اسم جنس أي
الملائكة على أرجاء السماء قال ابن
عباس على ما لم يه منها وكذا
قال سعيد بن جبيرة والاوزاعي
وقال الضحالة أطرأها وقال
الحسن البصري أبوابها وقال
الريبع بن أنس في قوله والملاك على
أرجائها يقول على ما امتد من
السماء ينظرون الى أهل الارض
وقوله تعالى ويحمل عرش ربك
فوقهم يومئذ ثمانية أي يوم القيامة
يحمل العرش ثمانية من الملائكة
ويحتمل أن يكون المراد بهذا
العرش العرش العظيم أو العرش

كل واحدة منها شأنه لا يتجرب ما وراءها فيرى الكل كأنه سماء واحدة ومن ضرورة
ذلك أن يكون ما في كل واحدة منها كأنه في الكل وقال قطرب فيمن بمعنى معهن أي خلق
الشمس والقمر مع خلق السموات والارض قال ابن عباس وجهه في السماء الى العرش
وقدناه الى الارض وعنه قال خلق فيمن حين خلقهن ضياء لاهل الارض وليس من ضوئه
في السماء شيء (وجعل الشمس) فيمن (سراجا) أي كالمصباح لاهل الارض ليسوا
بذلك الى التصرف فيما يحتاجون اليه من المعاش عن ابن عمر وقال الشمس والقمر
وجنوهما ما قبل السماء وأقفيتما ما قبل الارض وأنا أقرب أ بذلك عليكم آية من كتب الله
بمعنى هذه الآية وعن ابن عمر قال في الآية تضي لاهل السموات كما تضي لاهل الارض
وعن شهر بن حوشب قال اجتمع عبد الله بن عمرو بن العاص وكعب الاحبار وكان بينهما
بعض العتب فتعاثا فذهب ذلك فقال ابن عمر والكمب سألني عما شئت فلانسانا عن
شيء الا أخبرتك بتضديق قولي من القرآن فقال له أ رأيت ضوء الشمس والقمر أهو في
السموات السبع كما هو في الارض قال نعم ألم تر الى قول الله يضي هذه الآية قال النسي
وأجمعوا على أن الشمس في السماء الرابعة وضوءها أقوى من نور القمر وقال الخطيب
وقيل في الخامسة وقيل في السادسة في الرابعة وفي الصيفة في السابعة (والله أبتكم من
الارض نباتا) يعني آدم خلقه الله من آدم الارض والمعنى أنشأكم منها انشاء فاستعير
الانبات للانشاء لكونه أدل على الحدوث والتكوين من الارض ونباتا امام صدر لانت
على حذف الزوائد ويسمى اسم مصدر ويجوز أن يكون مصدر النبت مقدر أ أي أبتكم
فنبتم نباتا فيكون منصوبا بالمطاوع المقدر وقال الخليل والزجاج هو مصدر محمول على
المعنى لان معنى أبتكم جعلكم تبتون نباتا وقيل المعنى والله أبت لكم من الارض
النبات فنباتا على هذا مفعول به قال ابن جرير أبتهم في الارض بالكبر بعد الصغر
وبالطول بعد القصر (ثم يعيدكم) في الارض بعد الموت مقبورين (فيها ويخرجكم)
منها بالبعث يوم القيامة (اخراجا) حقا لا محالة (والله جعل لكم الارض بساطا) أي
فرشها وبسطها لكم تتقلبون عليها تلبسكم على بسطكم في بيوتكم ولم يجعلها مسدة
(لتسلكوا منها سلاخا فاجا) أي طرقا واسعة وقال ابن عباس طرقا مختلفة والفجاج جمع
فج وهو الطريق الواسع كذا قال الفراء وغيره وقيل هو المسلك بين الجبلين وقدمضى

(٩ - فتح البيان عاشر) الذي يوضع في الارض يوم القيامة لفصل القضاء والله أعلم بالصواب وفي حديث عبد الله بن عمر عن
الاحنف بن قيس عن العباس بن عبد المطلب في ذكر حلة العرش انهم ثمانية أو عا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد يحيى بن سعيد
حدثنا يزيد بن خباب حدثني أبو السمع البصري حدثنا أبو قبيس حي بن هاني أنه سمع عبد الله بن عمرو يقول حلة العرش ثمانية ما بين
موق أحدهم الى مؤخر عينه مسيرة مائة عام وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي قال كتب الى أحمد بن حنبل عن عبد الله النيسابوري
حدثني أي حدثنا ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لي

أن أحدثكم عن ملك من جلة العرش بعدما بين شجمة أذنه وعنقه بخفق الطير سبعمائة عام وهذا اسناد جدير جاله كلهم ثقتان
 وقد رواد أبو داود وفي كتاب السنة من سننه حدثنا أحمد بن حفص بن عبد الله حدثنا أبي حدثنا ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة
 عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله تعالى
 من جلة العرش ان ما بين شجمة أذنه الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام هذا اللفظ أي داود وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا يحيى
 ابن المغيرة حدثنا جابر بن شعث عن (٦٦) جعفر عن سعيد بن جبير في قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال

ثمانية صفوف من الملائكة قال
 وروى عن الشعبي وعكرمة
 والضحاك وابن جرير مثل ذلك
 وكذا روى السدي (١)
 عن مالك عن ابن عباس ثمانية
 صفوف وكذا روى المعري عنه
 وقال الضحاك عن ابن عباس
 الكروبيون ثمانية أجزاء كل جزء
 منهم بقعة الانس والجن والشياطين
 والملائكة وقوله تعالى يومئذ
 تعرضون لا تخفى منكم خافية أي
 تعرضون على عالم السر والنجوى
 الذي لا يخفى عليه شيء من أموركم
 بل هو عالم بالظواهر والسرائر
 والضاير ولهذا قال تعالى لا تخفى
 منكم خافية وقد قال ابن أبي الدنيا
 أخبرنا الحق بن اسمعيل أخبرنا
 سفيان بن عيينة عن جعفر بن برقان
 عن ثابت بن الحجاج قال قال عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه حاسبوا
 أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزوا
 أنفسكم قبل أن توزنوا فإنه أخف
 عليكم في الحساب غدا أن تحاسبوا
 أنفسكم اليوم وتزينوا للعرض
 الاكبر وقوله تعالى يومئذ تعرضون
 لا تخفى منكم خافية وقال الامام
 احمد حدثنا وكيع حدثنا علي بن

تحقيق هذا في سورة الانبياء وفي سورة الحج مستوفى وفي الانبياء تقديم الفجاءة فقال
 فجاء سبلا لتناسب التواصل هنا (قال نوح) بعد تأسيسه من ايمانهم (رب انهم عصوني)
 أي كاهم استمروا على عصياني ولم يجيبوا دعوتي شكاهم الى الله عز وجل وأخبرهم بأنهم
 عصوه ولم يتبعوه وهو أعلم بذلك (واتبعوا من لم يردمه ماله وولده الاخسار) أي اتبع
 الا صاغروا رؤساءهم وأهل الثروة منهم الذين لم تردهم كثرة المال والولد الا ضلالا وطمعانا
 وكفرا في الدنيا وعقوبة في الآخرة واستمروا على اتباعهم لا أنهم أحدثوا الاتباع قرئ
 ولده بفتح الواو واللام وبضم الواو وسكون اللام وهو ما سبعة عتات وفتح الاول وسكون
 الثاني وهي لغة في الولد ويجوز أن يكون جمعاً وقد تقدم تحقيقه (وسكروا) أي الرؤساء
 (مكرا بكرا) قرأ الجمهور بالتشديد أي كبيراً عظيماً جداً يقال كبير وكبار وكبار مثل عجب
 وعجاب وعجاب وحيل وحال وحال قال المبرد بكراً بالتشديد للمبالغة ومثل بكار قراء
 لكثير القراءة وقرئ بالضم والتخفيف وهو بناء مبالغة أيضاً دون الاول وقرئ بكسر
 الكاف وتخفيف الباء قال أبو بكر هو جمع كبير كأنه جعل مكراماً كان ذنوباً أو أفاعيل
 فلذلك وصفه بالجمع وقال عيسى بن عمر في لغة ثمانية قبل جمع الضمير جلا على معنى من
 بعد جلا على لفظها في قوله من لم يردمه ماله وولده قاله السمين واختلف في مكرهم هذا
 ما هو فقيل هو تحريشهم سفاهتهم على قتل نوح وأذاه وصد الناس عن الايمان به والميل
 اليه والاستماع منه وقيل هو تغريهم على الناس بما أتوا من المال والولد حتى قال
 الضعفة لولا انهم على الحق لما أتوا هذا النعم وقال الكبي هو ما جعله الله من الصاحبة
 والولد وقال مقاتل هو قول كبرائهم لا تباعهم لا تذرنا آلهتكم وقيل مكرهم كفرهم
 وقيل افتروا على الله الكذب وكذبوا رساله (وقالوا لا تذرنا آلهتكم) أي لا تتركوا عبادته
 آلهتكم وهي الاصنام والصور التي كانت لهم ثم عبدتها العرب من بعدهم وبعثنا قال
 الجمهور (ولا تذرنا دوالا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا) أي لا تتركوا عبادته هذه
 الاوثان قال محمد بن كعب هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح فنشأ بعدهم قوم
 يقتدون بهم في العبادة فقال لهم ابلis لوصورهم صورهم كان أشط لكم وأشوق الى
 العبادة ففعلوا ثم نشأ قوم من بعدهم فقال لهم ابلis ان الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم
 فاعبدوهم فأنشأ عبادته الاوثان كان من ذلك الوقت وسميت هذه الصور بهذه الاسماء

علي بن رفاعه عن الحسن عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض الناس يوم القيامة ثلاث لانهم
 عرضات فاما عرضتان جلال ومعاذير واما الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الايدي فاخذ بيمينه واخذ بشماله ورواه ابن ماجه
 عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع به وقد رواه الترمذي عن أبي كريب عن وكيع عن علي بن علي عن الحسن عن أبي هريرة به وقد روى
 ابن جرير عن مجاهد بن موسى عن يزيد بن سليمان بن حبان عن مروان الاصغر عن أبي واثل عن عبد الله قال يعرض الناس يوم
 القيامة ثلاث عرضات عرضتان معاذير وخصومات والعرضة الثالثة تطير الصحف في الايدي فاخذ بيمينه (١) بياض بالاصل

وأخذ يشبهه ورواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة من سلاسله (فأما من أوتي كتابه يمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابه انى ظننت انى ملاق حسابه فهو في عيشة راضية في جنة عالية قطوفها دانية كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية) يخبر تعالى عن سعادة من أوتي كتابه يوم القيامة يمينه وفرحه بذلك وأنه من شدة فرحه يقول لكل من لقيه هاؤم اقرؤا كتابه أى خذوا اقرؤا كتابه لانه يعلم أن الذى فيه خير وحسنات محضة لانه ممن بدل الله سيئاته حسنات قال عبد الرحمن بن زيد معنى هاؤم اقرؤا كتابه أى ها اقرؤا كتابه وأمر زائدة كذا قال والظاهر أنه بمعنى هاكم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا بشر بن (٦٧) مطر الواسطي حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا عاصم

الاحول عن أبي عثمان قال المؤمن يعطى كتابه في ستر من الله فيقرأ سبحانه فكلاماً قرأ أسدته تغبر لونه حتى يمر بحسناته فيقرأها فيرجع اليه لونه ثم ينظر فإذا سبأته قد بدت حسنات قال فعند ذلك يقول هاؤم اقرؤا كتابه وحديثنا أنى حدثنا إبراهيم الوليد بن سلمة حدثنا روح بن عبادة حدثنا موسى بن عبيدة أخبرني عبد الله

ابن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة قال ان الله يوقف عبده يوم القيامة فيبدي أى يظهر سبأته في ظهره حتى يفتحه فيقول له أنت عملت هذا فيقول نعم أى رب فيقول له انى لم أفتحك به وانى قد غفرت لك فيقول عنه ذلك هاؤم اقرؤا كتابه انى ظننت انى ملاق حسابه حين نجاة من فضيحه يوم القيامة وقد تقدم في الصحيح حديث ابن عمر حين سئل عن النجوى فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدنى الله العبد يوم القيامة فيقرره بذنوبه كأنها حتى اذا رأى انه قد هلك قال الله تعالى انى سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم ثم

لأنهم صوروها على صور أولئك القوم وقال عروة بن الزبير وغيره ان هذه كانت أسماء أولاد آدم وكان وداً كبيرهم وكانوا عباداً فأت رجل منهم فخرنوا عايمه فقال الشيطان أنا أصوركم مثله اذا نظرتم اليه ذكرتموه قالوا افعل فصوره في المسجد من صفو رصاص ثم مات آخر فصوره حتى ماتوا كلهم وصورهم فلما تقدم الزمان تركت الناس عبادة الله فقال لهم الشيطان مالكم لا تعبدون شيئاً قالوا وما نعبد قال آلهتكم وآلهة آبائكم ألا ترون انهم انما في مصلاكم فعبدوا من دون الله حتى بعث الله نوحاً عليه السلام فقالوا لا تذرنا آلهتكم الآية قال الماوردى غاموذك فهو أول صنم معبود سمي ودا لودهم له وكان بعد قوم نوح لكباب بدومة الجندل في قول ابن عباس وعطاء ومقاتل وفيه يقول شاعرهم

حباله ودفاناً لا يحل لنا * أهو النساء وان الدين قد غربا

وأما سواع فكان له ذيل بساحل البحر وأما يغوث فكان لغطيف من مراد بالحرف من سبأ في قول قتادة وقال المهدي مرادهم لغظان وأما يعوق فكان له ممدان في قول قتادة وعكرمة وعطاء وقال الثعلبي كان لكهلان بن سبأ ثم توارثوه حتى صار في همدان وفيه يقول مالك بن عطاء الهمداني

بريش الله في الدنيا يبرى * ولا يبرى يعوق ولا يريش

وأما نسر فكان بذي الكلاع من جبر في قول قتادة ومقاتل قال ابن عباس هذه الاصنام كانت تعبد في زمن نوح قال الواقدي كان ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة النسر الطائر قال البقاعي ولا يعارض هذا أنهم صوروا لناس صالحين لان تصويرهم لهم يمكن أن يكون مشتركاً من معانيهم فكان ود كمالاً في الرجولية وكان سواع امرأة كاملة في العبادة وكان يغوث شجاعاً وكان يعوق سابقاً قويا وكان نسر عظيم طويل العمر ومثل في القرطبي أخرج البخاري وابن المنذر وابن جرير ودويه عن ابن عباس قال صارت الاوثان التي كانت تعبد في قوم نوح في العرب اما ود فكانت لكباب بدومة الجندل واما سواع فكانت لهذيل واما يغوث فكانت لمراد ثم لبني غطفان واما يعوق فكانت لهمدان واما نسر فكانت لجبر لا لذي الكلاع أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان الى

يعطى كتاب حسناته بيمينه وأما الكافرون والمنافق فيقول الا شهداء هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين وقوله تعالى انى ظننت انى ملاق حسابه أى قد كنت موقفاً في الدنيا ان هذا اليوم كائن لا محالة كما قال تعالى الذين يظنون انهم ملاق ربهم قال الله تعالى فهو في عيشة راضية أى مرضية في جنة عالية أى رفيعة قصورها حسبان حور عانعة دورها دائم حبورها قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو عبيدة الحسن بن علي بن مسلم السكري حدثنا اسمعيل بن عباس عن سعيد بن يوسف عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلام الاسود قال سمعت أبا أمامة قال سألت رجلاً رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يتراوأهل الجنة قال نعم انه ليبيط

أهل الدرجة العليا إلى أهل الدرجة السفلى فيحيونهم ويسلمون عليهم ولا يستطيع أهل الدرجة السفلى يصعدون إلى الأعلى فيصعدون بهم أعمالهم وقد ثبت في الصحيح أن الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض وقوله تعالى قطوفها دانية قال البراء بن عازب أي قريبة يتناولها أحدهم وهو نائم على سريرته وكذا قال غير واحد قال الطبراني عن عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن عطاء بن يسار عن سلمان الناربسي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد الجنة إلا بجواز بسم الله الرحمن الرحيم هذا (٦٨) كتاب من الله أنزلنا بن فلان أدخلوه الجنة قطوفها دانية وكذا رواه الضياء

في صفة الجنة من طريق سعدان بن سعيد عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعطى المؤمن جوازاً على الصراط بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من الله العزيز الحكيم لفلان أدخلوه الجنة قطوفها دانية وقوله تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية أي يقال لهم ذلك تفضلاً عليهم وامتناناً وانعاماً واحساناً والافقد ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اعملوا وسددوا وقاربوا واعلموا أن أحدنا منكم إن يدخله عمله الجنة قالوا ولأنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل (وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابه ولم أدر ما حسابه باليهما كانت القاضية ما أغنى عني ماليه هالك عني سلطانیه خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه ثم في سلسلة ذرعهما سبعون ذراعاً فأسلكوه أنه كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين فليس له اليوم ههنا جحيم

قومهم أن انصبوا إلى مجلسهم الذي كانوا يجلسون فيه أنصاباً وسموها بأسمائهم فقبعلوا فلم تعب حتى هلك أولئك ونسخ العلم فعبدت وفي الصحيحين من حديث عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرا كنيسة رأينها بأرض الحبشة تسمى مارية فيها تصاوير لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أولئك كان إذا مات الرجل الصالح منهم بنوا على قبره مسجداً ثم صوروا فيه تلك الصور أولئك شر الخلق عند الله يوم القيامة قرأ الجمهور وذافتح الواو وقرئ بضمها قال الليث وذبضم الواو وضم تقريش وفتحها صم كان لقوم نوح وبه سمي عربن وقد قال في الصحاح والوذافتح الود في لغة أهل نجد كأنهم سكنوا التاء وأدغموها في الدال وقرأ الجمهور يغوث ويغوث بغير تنوين فان كانا عربين فالمنع من الصرف للعلمية ووزن الفعل وان كانا غنمين فالجعة والعلمية وقرئ يغوثاو يغوثا بالنصب مصر وفتحين لامرئين أحدهما أنه صرفهما للتناسب إذ قبلهما اسمان منصرفان وبعدهما اسم منصرف كما صرف سلاسل والثاني أنه جاء على لغة من يصرف غير المنصرف مطلقاً وهي لغة حكامها الكسائي ذكره السهين وقال ابن عطية وذلك وهم ووجه تخصيص هذه الأصنام بالذكركم مع دخولها تحت الآلهة أنها كانت أكبر أصنامهم وأعظمها ولم يذكر النبي مع يعوق ونسر لكثرة التكرار وعدم الابس (وقد أضلوا كثيراً) أي وقال نوح قد أضل كبراً وهم ورؤسأوهم كثير من الناس وقيل الضمير راجع إلى الأصنام أي ضل بسببها كثير من الناس كقول إبراهيم رب انهن أضلان كثير من الناس وأجرى عليهم صيغة من يعقل لاعتقاد الكفار الذين يعبدونها أنها تعقل (ولا ترد الظالمين الاضلالاً) معطوف على رب انهم عصوفي ووضع الظاهر موضع المضمر نسجياً عليهم بالظلم وقال أبو حيان أنه معطوف على قد أضلوا ومعنى الاضلال الاغتيال كذا قال ابن مجر واستدل على ذلك بقوله ان المجرمين في ضلال وسعرو قيل الاخسر انا وقيل الاقتة بالمال والولد وقيل الضياع وقيل ضلالاً في مكرهم وخذادعائهم من نوح بعد ان أعلمه الله أنه لن يؤمن من قومك الا من قدامن (بما) ما مزيدة للتأكيد والمعنى من (خطيئتهم) قرأ الجمهور على جمع السلامة وهي سبعة وقرئ خطاياهم على جمع التكسير وخطيئتهم على الافراد والمعنى من أجلها وبسببها (أغرقوا) بالطوفان قرأ الجمهور من أغرق وقرئ غرقوا بالتشديد (فادخلوا) عقب الاغراق (نارا)

ولا طعام الا من غسلى ليا كلة الا الخاطئون) وهذا الخبر عن حال الاشقياء اذا أعطى أحدهم كتابه في العرصات وهي بشماله فينبذ به ثم غاية الندم فيقول يا ليتني لم أوت كتابه ولم أدر ما حسابه باليهما كانت القاضية قال الضمك يعني مونة لاحياة بعدها وكذا قال محمد بن كعب والربيع والسدي وقال قتادة تنى الموت ولم يكن شيء في الدنيا أكره اليه منه ما أغنى عني ماليه هالك عني سلطانیه أي لم يدفع عني مالي ولا جاهي عذاب الله وبأسه بل خاض الامر الى وحدي فلا معين لي ولا مجر فعند هذا يقول الله عز وجل خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه أي تأخذوه عنقاً من الحشر فتغلقه أي تضع الاغلال في عنقه ثم تورد به إلى جهنم

فصله اياها أى نعمة فيها قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد عن عمرو بن قيس عن المنهال بن عمرو قال اذا قال الله تعالى خذوه ابتره سبعون ألف ملك ان الملك منهم ليقول هكذا فيلحق سبعين ألفا في النار وروى ابن أبي الدنيا في الاحوال انه يتدره أربع مائة ألف ولا يلقى شئ الا ذقه فيقول مالى ولك فيقول ان الرب عليك غضبان فكل شئ غضبان عليك وقال الفضيل هو ابن عباس اذا قال الرب عز وجل خذوه فغلوه ابتره سبعون ألف ملك أيهم يجعل الغل في عنقه ثم الخيم صلوه أى اغمره فيها وقوله تعالى ثم في سلسلة ذرعهما سبعون ذراعا فاسلكوه قال كعب الاحبار كل حلقة منهم اقدر (٦٩) حديد الدنيا وقال العوفي عن ابن عباس

وابن جريج بذراع الملك وقال ابن جريج قال ابن عباس فاسلكوه تدخل في استه ثم يخرج من فيه ثم يظلمون فيها كما يظلم الحراد في العود حنين يشوى وقال العوفي عن ابن عباس يسلك من دبره حتى يخرج من مخبره حتى لا يقوم على رجله وقال الامام أحمد حدثنا علي بن اسحق أخبرنا عبد الله أخبرنا سعيد بن يزيد عن أبي السمع عن عيسى بن هلال الصدي عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن رصاصة مثل هذه وأشار الى جمجمة أرسلت من السماء الى الارض وهى مسير خمسمائة سنة لم بلغت الارض قبل الليل ولو أنها أرسلت من رأس السلسلة لاسارت أربعين خريفاً الليل والنهار قبل ان تبلغ قمرها وأصلها وأخرج الترمذى عن سويد بن سعيد عن عبد الله ابن المبارك به وقال هذا حديث حسن وقوله تعالى انه كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين أى لا يقوم بحق الله عليه من طاعته وعبادته ولا ينفع خلقه ويؤدى حقهم فان الله على

وهي نار الآخرة وهذا من التعبير عن المستقبل بالماضى لتحقيق وقوعه نحو أى أمر الله وقيل عذاب القبر وعلى هذا هو على بابه كقوله في آل فرعون النار يعرضون عليها غدوا وعشيا (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً) أى لم يجدوا أحداً يمنعهم من عذاب الله ويدفعه عنهم (وقال نوح رب لا تذر على الارض من الكافر من ديار) يعنى لما أس نوح عليه السلام من إيمانهم واقتلاعهم عن الكفر دعا عليهم بالهلاك قال قتادة دعا عليهم بعد ان أوحى اليه انه ان يؤمن من قومك الا من قدامى فأجاب الله دعونه وأغرقهم وقال محمد بن كعب ومقاتل والربيع بن أنس وابن زيد وعطية انما قال هذا حين أخرج الله كل مؤمن من أصلابهم وأرحام نساءهم وأعقم أرحام النساء وأصلاب الآباء قبل العذاب بسبعين سنة وقيل بأربعين قال قتادة لم يكن فيهم صبي وقت العذاب وقال الحسن وأبو العالية لو أهلك الله أطقا لهم معهم كان عذابا من الله وعد لا فيهم ولكن أهلك ذريتهم وأطقا لهم بغير عذاب ثم أهلكهم بالعذاب ومعنى ديار اسكن الديار ويدور في الارض وأصله ديار على فيمال من دار يدور فقلت الواو ياء وأدغمت احد اعمافى الاخرى مثل القيام أصله قيام وقال القتيبي أصله من الدار أى نازل بالدار يقال ما بالدار ديار ويدور أى أحد كقيام وقيام وهو من الاسماء المستعملة في النفي العام وقيل الديار صاحب الديار والمعنى لا تدع أحد منهم الا أهلكته وقيل هو مأخوذ من الدوران وهو التحرك قال سليمان الجلى انظر ما الحكمة في تأخيرهم عن قوله مما خطيئاتهم أغرقوا مع ان مقتضى الظاهر تقديمه عليه لكونه سببا لآغراقهم تأمل ثم رأيت أبا السعود قال هذا عطف على نظيره السابق وقوله مما خطيئتهم اعتراض وسط بين دعائه عليه السلام لا ليدان من أول الامر بأن ما أصابهم من الآغراق والاحراق لم يصبهم الا لاجل خطاياهم التي عددها نوح وإشارة الى أن استحقاقهم للاهلاك لاجلها اه كلام الجلى (انك ان تذرمهم) أى ان تركتهم على الارض (يضلوا عبادك) عن طريق الحق (ولا يلدوا الا فاجرا) بترك طاعتك (كفاراً) لعمتك أى كثير الكفران لها والمعنى الامن سيفجر ويكفر فى الكلام مجاز الاول لانهم لم يفجروا وقت الولادة بل بعد هاب زمان طويل وقال عليه السلام هذا القول لعلمه بالتجربة من أحوالهم ان اولادهم يكونون مثلهم ثم لما دعا على الكافر من أتبعه بالدعاء لنفسه والديه وللمؤمنين فقال (رب اغفرلى ولوالدى) قرأ

العباد أن يوحده ولا يشركوا به شئاً وللعباد بعضهم على بعض حق الاحسان والمعاونة على البر والتقوى ولهذا أمر الله باتام الصلاة وإيتاء الزكاة وقبض النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول الصلاة وما ملكت أيمانكم وقوله تعالى فليس له اليوم ههنا حيم ولا طعام الا من غسلين لا يأكله الا الخاطئون أى ليس له اليوم من يتقدمه من عذاب الله تعالى لاجيم وهو القريب ولا شفيع بطاع ولا طعام له ههنا الا من غسلين قال قتادة هو شر طعام أهل النار وقال الربيع والضحالك هو شجرة فى جهنم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا منصور بن أبي مزاحم حدثنا أبو سعيد المؤدب عن خصيف عن مجاهد عن ابن عباس قال ما أدري ما الغسلين

ولكنني أظنه الزقوم وقال شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس قال الغلام الذي الدم والماء يسيل من غوهم وقال علي بن أبي طلحة عنه الغليل صديدا هل النار فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليل ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليل ما تذكرون تنزيل من رب العالمين بقول تعالى مقبلا خلقه بما يشاهدونه من آياته في مخلوقاته الدالة على كماله في أسمائه وصفاته وما غاب عنهم مما لا يشاهدونه من المغيبات عنهم ان القرآن كلامه ووحيه وتنزيله على عبده ورسوله الذي اصطفاه لتبليغ الرسالة واداء الامانة فقال (٧٠) تعالى فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون انه لقول رسول كريم يعني محمدا

صلى الله عليه وسلم اضافته اليه على معنى التبليغ لان الرسول من شأنه ان يبلغ عن المرسل ولهذا اضافته في سورة التكوين الى الرسول الملكي انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وهذا جبريل عليه السلام ثم قال تعالى وما صاحبكم بمجنون يعني محمدا صلى الله عليه وسلم ولقد دراه بالافق المبين يعني أن محمدا رأى جبريل على صورته التي خلقه الله عليها وما هو على الغيب بضمين أي يتم وما هو بقول شيطان رجيم وهكذا قال فهنا وما هو بقول شاعر قليل ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليل ما تذكرون فاضافة تارة الى قول الرسول الملكي وتارة الى الرسول البشري لان كلامهم مبالغ عن الله ما استأمنه عليه من وحيد وكلامه وهذا قال تعالى تنزيل من رب العالمين قال الامام أحمد حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان حدثنا شريح بن عبيد قال قال عمر بن الخطاب خرجت أنعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن أسلم فوجدته قد سبقتني الى المسجد فتحدث خلقه فاستفتح

العامه بكسر اللام وفتح الدال على انه تنبيه والد يريد أبويه وكانا مؤمنين وأبوه لاملأ أولئك بنفحتين أو يفتح فكأن ابن موشلح بن أخنوخ وجواد ريس وأمه شحناوزن سكري بنت أنوش وقيل أراد آدم وحواء والأول أولى وقال عبد بن جبريل أراد به أباه وجدته وقرى ولولدي بكسر الدال على الافراد وعلى التنبيه يعني ابنه ساما وحواما وقرى ولولدي بكسر الدال يعني أباه فيجوز أن يكون أراد أباه الأقرب الذي ولده وخصه بالدكر لانه أشرف من الأم وان يريد جميع من ولده من ابن آدم الى من ولده (ولن دخل بيتي) قال الضحاك والكبي يعني مسجده وقيل منزله الذي دوسا كن فيه وقيل سفينه وقيل لمن دخل فوديه واتصاف (موسى) على الحال أي لمن دخل بيتي متصافا بصفة الايمان فيخرج من دخله غير متصف بهذه الصفة كما مر أنه وولده الذي قال سأل الى جبل بعضني من الماء ثم هم الدعوة فقال (وللمؤمنين والمؤمنات) أي واغفر لكل متصف بالايمان من الذكور والاناث ثم عاد الى الدعاء على الكافرين فقال (ولا تزد الظالمين الا تارا) مفعول ثان والاستثناء مفرغ أي لا تزد المتصفين بانظلم الا خلا كاو خسرا ناودمارا فاهلكوا وغرق معهم صبيانهم أيضا لكن لا على وجه العقاب ليم بل لتشد يد عذاب آباءهم وأمهاتهم باراءه خلاك أطفالهم الذين كانوا أعز عليهم من أنفسهم وفي الحديث يهلكون مهلكا واحدا وبصدد روت مصادرتي وعن الحسن أنه سئل عن ذلك فقال علم الله برأيتهم فاهلكهم بغير عذاب وقد شمل دعاؤه هذا كل ظالم الى يوم القيامة كما شمل دعاؤه للمؤمنين والمؤمنات كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة

﴿سورة الجن ثمان وعشرون آية وهي مكية قال القرطبي في قول الجميع﴾

عن ابن عباس قال نزلت بمكة وعن عائشة وابن الزبير مثله وتسمى سورة قول أوحي

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل) يا محمد للناس (أوحي الى) لي عرفوا بذلك وانك سمعوت الى الجن كالانس ولتعلم قريش ان الجن مع تروهم لمائة والقرآن وعرفوا الجملة آمنوا قرأ الجاه وأوحي رباعيا وقرى وحي ثانيا زهما العتقان والمعنى أخبر بالوحي من الله (انه استمع نفر من الجن) واختلاف هل رآهم النبي صلى الله عليه وسلم أم لم يرههم فظاهر القرآن انه لم يرههم لان المعنى قل يا محمد لا تله أوحي الى على اسان جبريل بل انه استمع نفر من الجن ومثله قوله وانذر فنادى اليك انظرا

سورة الحاقة فجعلت أعجب من تأليف القرآن قال نقلت هذا والله شاعر كما قالت قريش قال فقرأ انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليل ما تؤمنون قال فقلت كاهن قليل ما تذكرون تنزيل من رب العالمين ولولته يقول علينا بعض الاقارب لاخذنا منه باليمين ثم انقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين الى آخر السورة قال فوقع الاسلام في قاي كل موقع فهذه من جملة الاسباب التي جعلها الله تعالى مؤثرة في هداية عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما أوردنا كيفية اسلامه في سيرته المفردة والله الحمد والمنة (ولوتقول علينا بعض الاقارب لاخذنا منه باليمين ثم انقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه

حاجزين وانه اتذكرة للمتقين وانا نعلم ان منكم تكذابين وانه لحسرة على الكافرين وانه لحق اليقين فسمع باسم ربك العظيم يقول تعالى ولوقت قول علينا أي محمد صلى الله عليه وسلم لو كان كما يزعمون مفتر يا علينا فزاد في الرسالة أو نقص منها أو قال شيأ من عنده فتنسبه اليه ولس كذلك لما جلتها بالعقوبة ولهذا قال تعالى لاخذنا منه باليمين قبل معناه لا تنقمنا منه باليمين لانها أشد في البطش وقيل لاخذنا بيمينه ثم لقطعنا منه الوتين قال ابن عباس وهو يئط القلب وهو العرق الذي القلب معلق فيه وكذا قال عكرمة وسعيد بن جبيرة والحاكم وقتادة والضحاك ومسلم البطين وأبو صخر جندب بن زياد (٧١) وقال محمد بن كعب هو القلب وممر اقدوم ايميه وقوله تعالى فامسككم من أحد عنه

حاجزين أي فما يقدر أحد منكم على أن يجزي بيننا وبينه إذا أردنا به شيأ من ذلك والمعنى في هذا بل هو صادق بار راشد لان الله عز وجل مقرب له ما يبلغه عنه ومؤيد له بالمعجزات الباهرات والدلالات القاطعات ثم قال تعالى وانه تذكرة للمتقين يعني القرآن كما قال تعالى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وهم وقر وهو عليهم عي ثم قال تعالى وانا نعلم ان منكم مكذبين أي مع هذا البيان والوضوح سيوجد منكم من ينسب يكذب بالقرآن ثم قال تعالى وانه لحسرة على الكافرين قال ابن جرير وان التكذيب لحسرة على الكافرين يوم القيامة وحكامه عن قتادة عنه وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي مالك وانه لحسرة على الكافرين يقول لندامة ويحتمل عود الضمير على القرآن أي وان القرآن والايمان به لحسرة في نفس الامر على الكافرين كما قال تعالى كذلك سلكنا في قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقال تعالى

من الجن يستمعون القرآن ويؤيد هذا ما ثبت في الصحيح قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن وما رآهم وروى ابن مسعود انه رآهم ويرجعه العلماء والحق صحت ما وان الاول وقع أو لا ثم نزلت السورة ثم أمر بالخروج اليهم قال عكرمة والسورة التي كان يقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم هي اقرأ باسم ربك الذي خلق وقد تقدم في سورة الاحقاف ذكر ما يزيد في هذا والتفراسم للجماعة ما بين الثلاثة الى العشرة قال المغوى كانوا تسعة وقيل سبعة وقد اختلف الناس قديما وحديثا في ثبوت وجود الجن فأكثر وجودهم معظم الفلاسفة واعترف به جمع منهم وهو أنهم بالارواح السفلية وزعموا أنهم أسرع اجابة من الارواح الفلكية الا أنهم أضعف وأما جهور أرباب المال وهم اتباع الرسل والشرايع فقد اعترفوا بوجودهم لكن اختلفوا في ماهيتهم وقد نطق الكتاب العزيز والسنة المطهرة بوجودهم فلا اعتداد بمكبريهم وإذا جاءهم الله بطل نهر معقل قال الضحاك والجن ولد الجن وليسوا بشياطين وقال الحسن انهم ولد ابليس وقيل لهم اجسام عاقلة خفية تغلب عليهم النارية والهوائية وقيل نوع من الارواح الجردة وقيل هي النفوس البشرية المفارقة لابنائها وقد اختلف أهل العلم في دخول مؤمن الجن الجنة كما تدخل عصاتهم النار لقوله في سورة تبارك وجعلنا هارجوما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير وقول الجن فيما سمي أي في هذه السورة وأما القاسطون فكانوا يلجهم خطبا وغير ذلك من الآيات فقال الحسن يدخلون الجنة وقال مجاهد لا يدخلونها وان صرفوا عن النار والاول أولى لقوله في سورة الرحمن لم يطعمهن انس قبلهم ولا جان وفي سورة الرحمن آيات غير هذه تدل على ذلك فراجعها وقد قدمنا ان الحق انه لم يرسل الله اليهم رسلا منهم بل الرسل جميعا من الانس وان أشعر قوله قد أرسلنا اليكم رسلا منكم بخلاف هذا فهو مدفوع الظاهر بآيات كثيرة في الكتاب العزيز دالة على ان الله سبحانه لم يرسل الرسل الا من بني آدم وهذه الاجسام الكلام فيها بطول والمراد الاشارة باختصر عبارة قال ابن مسعود في الآية كانوا من جن نصيبين وقد أخرج أحمد والخضاري ومسلم والترمذي وغيرهم عن ابن عباس قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقتلوا ما لكم فقيل حيل بيننا وبين

وحيل بينهم وبين ما يشتهون ولهذا قال ههنا وانه لحق اليقين أي الخبر الصادق الحق الذي لا مرية فيه ولا شك ولا ريب ثم قال تعالى فسمع باسم ربك العظيم أي الذي أنزل هذا القرآن العظيم آخر تفسير سورة الحاقة والله الخلد والمنة

* (تفسير سورة سأل سائل وهي مكية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله ذي المعارج تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره ستين ألف سنة فاصبر صبرا جليلا انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا) سأل سائل بعذاب واقع فيه تضمين دل عليه حرف الباء كأنه بمقدر استجبل سائل بعذاب واقع كقوله تعالى ويستجلبونك بالعذاب وان يخلف الله وعده أي وعذابه واقع لا محالة قال التستائي يحدثنا بشيئين خالده

عن شاذان أو أسامة عن شاذان عن الأعشى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع قال النضر بن الحارث بن كعدة وقال العوفي عن ابن عباس سأل سائل بعذاب واقع قال ذلك سؤال الكفار عن عذاب الله وهو واقع بهم وقال ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى سأل سائل دعاء بعذاب واقع يقع في الآخرة قال وهو قولهم اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وقال ابن زيد وغيره سأل سائل بعذاب واقع أي واد هذا هو الحق من عندك وهذا القول ضعيف بعيد عن المراد والصحيح الأول دلالة السياق (٧٢)

في جهنم يسيل يوم القيامة بالعذاب عليه وقوله تعالى واقع للكافرين أي من صد معتد للكافرين وقال ابن عباس واقع جاء ليس له دافع أي لا دافع له إذا أراد الله كونه وله إذا قال تعالى من الله ذي المعارج قال الثوري عن الأعشى عن رجل عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى ذي المعارج قال ذو الدرجات وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ذي المعارج يعني العلو والفواضل وقال مجاهد ذي المعارج معارج السماء وقال قتادة ذي الفواضل والنعم وقوله تعالى تعرج الملائكة والروح إليه قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة تعرج تصعد وأما الروح فقال أبو صالح هم خلق من خلق الله يشبهون الناس وليسوا ناسا قلت ويحتمل أن يكون المراد به جبريل ويكون من باب عطف الخاص على العام ويحتمل أن يكون اسم جنس لأن روح بني آدم فانها إذا قبضت يصعد بها إلى السماء كما دل عليه حديث البراء كما في الحديث الذي رواه الامام أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث المنهال عن

خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قالوا ما حال بينكم وبين خبر السماء الا شي حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها التعريف وما هذا الا امر الذي حال بينكم وبين خبر السماء فانصرف أولئك الذين توجهوا نحو تهامة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بمخلة عامدين الى سوق عكاظ وهو يصل بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له قالوا هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء فهناك رجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشدا فآمن به وان نشرك ربنا أحد فانزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحى الى انه اسمع نفرا من الجن وانما أوحى اليه قول الحق (فقالوا) لقومهم لما رجعوا اليهم (انا سمعنا قرآنا) أي كلاما مقروا (عجبا) في فصاحتها وبلاغتها وغزارة معانيه وغير ذلك وقيل عجبا في مواعظه وقيل في بركته وعجبا مصدر وصف به للمبالغة وعلى حذف المضاف أي داعج أو المصدر بمعنى اسم الفاعل أي مجعبا (يهدي الى الرشدا) أي الى مرشد الامور وهي الحق والصواب والايمان وقيل الى معرفة الله والتوحيد والجملة تصفة أخرى للقرآن (فآمن به) أي صدقنا بأنه من عند الله (ولن نشرك) بعد اليوم (ربنا أحدنا) من خلقه ولا نتخذ معه الهة أخرى لانه المتفرد بالربوبية وفيه دليل على ان أولئك النفر كانوا مشركين قيل كانوا يهودا وقيل نصاري وقيل مجوسا ومشركين وفي هذا توخي للكفار من بني آدم حيث آمنت الجن بسماع القرآن مرة واحدة واتفقوا بسماع آيات يسيرة منه وأدركوا بعقولهم انه كلام الله وآمنوا به ولم ينتفع كفارا الانس لاسيما رؤسائهم وعظمائهم بسماعه مرارا متعددة وتلاوته عليهم في أوقات مختلفة مع كون الرسول منهم يتلوهم عليهم بلسانهم لاجرم صرعتهم الله أذل مصرع وقتلهم أفتج مقتل بعذاب الآخرة أشد لو كانوا يعلمان (وأنه تعالى حذرنا) قرئ بفتح أن وكذا فيها بعدها وذلك أحد عشر موضعا الى قوله وأنه لما قام عبد الله وقرئ بالكسرة في هذه المواضع كلها الا في قوله وان المساجد لله فانهم اتفقوا على الفتح أما من قرأ بالفتح في هذه المواضع فعلى العطف على محل الجار والمجرور وفي فآمن به كأنه قيل فصدقناه وصديقنا أنه تعالى حذرنا الخ وأما من قرأ بالكسرة في هذه المواضع فعلى العطف على انا سمعنا أي فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا قالوا انه تعالى حذرنا الخ واختار أبو حاتم وأبو عبيدة قراءة الكسر لانه كما من كلام الجن وعما هو محكي عنهم بقوله فقالوا انا سمعنا وقرئ بالفتح في ثلاثة مواضع

زاذان عن البراء عن فروع الحديث بطوله في قبض الروح الطيبة قال فيه فلا يزال يصعد بها من السماء حتى ينتهي وهي بها الى السماء السابعة والله أعلم بصحتها فقد تكلم في بعض رواه ولكنه مشهور ورواه شاهد في حديث أبي هريرة فيما تقدم من رواية الامام أحمد والترمذي وابن ماجه من طريق ابن أبي الدنيا عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيد بن يسار عنه وهذا السناد رجاله على شرط الجماعة وقد بسطنا لفظه عند قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وقوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فيه أربعة أقوال * أحدها أن المراد بذلك مسافة ما بين العرش العظيم الى أسفل السافلين وهو قرار الارض السابعة وذلك مسيرة خمسين ألف سنة هذا ارتفاع العرش عن المركز الذي في وسط الارض

السابعة وكذلك اتساع العرش من قطر الى قطر مسيرة خمسين ألف سنة وانه من ياقوتة جبراء كما ذكره ابن أبي شيبة في كتاب
صفة العرش وقد قال ابن أبي حاتم عنده هذه الآية حدثنا أحمد بن سلمة حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا حكماء عن عمرو بن معمر بن
معروف عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال منتهى أمر من أسفل الارضين
الى منتهى أمر من فوق السموات مقدار خمسين ألف سنة ويوم كان مقداره ألف سنة يعني بذلك تنزل الامر من السماء الى
الارض ومن الارض الى السماء في يوم واحد فذلك مقداره ألف سنة لان ما بين (٧٣) السماء والارض مسيرة خمسمائة عام

وقد رواه ابن جرير عن ابن جهم عن
حكماء بن سالم عن عمرو بن معمر
عن ليث عن مجاهد قوله لم يذ كر ابن
عباس وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي
حدثنا ابراهيم بن منصور حدثنا
نوح المعروف عن عبد الوهاب
ابن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس
قال غلط كل أرض خمسمائة
عام وبين كل أرض الى أرض
خمسمائة عام فذلك سبعة آلاف
عام وغلظ كل سماء خمسمائة عام
وبين السماء الى السماء خمسمائة
عام فذلك أربعة عشر ألف عام
وبين السماء السابعة وبين العرش
مسيرة ستة وثلاثين ألف عام فذلك
قوله تعالى في يوم كان مقداره
خمسين ألف سنة القول الثاني أن
المراد بذلك مدة بقاء الدنيا منذ
خلق الله هذا العالم الى قيام
الساعة قال ابن أبي حاتم حدثنا
أبو زرعة أخبرنا ابراهيم بن موسى
أخبرنا ابن أبي زائدة عن ابن جريج
عن مجاهد في قوله تعالى في يوم كان
مقداره خمسين ألف سنة قال الدنيا
عمرها خمسون ألف سنة وذلك
عمرها يوم سماها الله عز وجل

وهي وانه تعالى جدر بنا وانه كان يقول سقيم بنا وانه كان رجال من الانس لانه من الوحي
وكسر ما بقي لانه من كلام الجن وقرأ الجمهور وانه لما قام عبد الله بالفتح لانه معطوف على
قوله انه استمع وقرئ بالكسر في هذا الموضع عطف على فاما منه بذلك التقدير السابق
واتفقوا على الفتح في انه استمع كما اتفقوا على الفتح في أن المساجد وفي أن لو استقاموا
واتفقوا على الكسر في فقالوا اناسمنا وقال انما ادعوا ربنا وقل ان أدري وقل اني لأملك
لكم والجد عند أهل اللغة العظمة والجلال يقال جند في عيني أي عظم فالمعنى ارتفع
عظمة ربنا وجلاله وبه قال عكرمة ومجاهد وقال الحسن المراد تعالى غناؤه ومنه قيل
للخط جدور جل مجدوده أي محفوظ وفي الحديث ولا ينفع ذا الجند منك الجد قال ابو عبد
والخليل لانه لا ينفع ذا الغنى منك الغنى أي وانما ينفعه الطاعة وقال القرطبي والفضالة
جده آلاؤه ونعمه على خلقه وقال ابن عباس آلاؤه وعظمته وأمره وقدرته وقال أبو
عبيدة والاحفش ملكه وسلطانه وقال السدي أمره وقال سعيد بن جبير وانه تعالى جد
ربنا أي تعالى ربنا وقيل جده قدرته وقال محمد بن علي بن الحسين وابنه جعفر الصادق
والربيع بن أنس ليس لله جد وانما قالت به الجن للجهالة والجد أيضا أبو الاب قرأ الجمهور
جد بفتح الجيم وقرئ بكسر ها وهو ضد الهزل وقرئ جدى ربنا أي جدوه ومنفعته وقرئ
بتنوين جدور رفع ربنا على انه بدل من جد (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) هذا بيان لتعالى جده
سبحانه قال الزجاج تعالى جلال ربنا وعظمته عن أن يتخذ صاحبة أو ولد لان صاحبة
تتخذ للباحة والولد للاستئناس به والله تعالى منزوع عن كل نقص وكان الجن نهوا به هذا على
خطا الكفار الذين ينسبون الى الله صاحبة والولد ونزهوا الله سبحانه عنهما (وانه كان
يقول سقيم بنا) أي جاهلنا (على الله شططا) أي غلوا في الكذب بوصفه بالصاحبة
والولد والضمير في انه الحديث أو الامر وسقيمنا يجوز أن يكون اسم كان ويقول الخبر
ويجوز أن يكون سقيمنا فاعل يقول والجلد خبر كان واسمها ضمير يرجع الى الحديث
أو الامر ويجوز أن تكون كان زائدة ومراهم بسقيمهم عصاتهم ومشركونهم وقال
مجاهد وابن جريج وقتادة أرادوا به ابليس عن أبي موسى الأشعري مرفوعا قال ابليس
أخرجني من ديوه والديلمي قال السيوطي بسندوه والشطط الغلوف في الكسر وقال أبو
مالك الجوزي وقال الكلبي الكذب وأصله البعد عن القصد ومجاوزة الحد (وانا ظننا أن

(١٠ - فتح البيان عاشر) تعرض الملائكة والروح اليه في يوم قال اليوم لدينا وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد عن الحكم بن أبان عن عكرمة في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال الدنيا من أولها الى آخرها مقدار
خمسين ألف سنة لا يدري أحد كم مضى ولا كم بقي الا الله عز وجل القول الثالث أنه اليوم الفاصل بين الدنيا والآخرة وهو قول
غريب جدا قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد القطان حدثنا هلال بن المورق حدثنا موسى بن عبيدة أخبرني
محمد بن كعب في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال هو يوم الفصل بين الدنيا والآخرة القول الرابع أن المراد بذلك يوم

القيامة قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان الواسطي حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن إسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال يوم القيامة واسأده صحج ورواه الثوري عن سماعة بن حرب عن عكرمة في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة يوم القيامة وكذا قال الضحاك وابن زيد وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى نعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال هو يوم القيامة جعله الله تعالى على الكافر من مقدار خمسين ألف سنة وقد وردت أحاديث في معنى ذلك قال الامام (٧٤) أحمد حدثنا الحسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن أبي الهيثم عن

أبى سعيد قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ما أطول هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده أنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصليها في الدنيا ورواه ابن جرير عن يونس عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج به الآن دراجا وشيخه أبا الهيثم ضعيفان والله أعلم وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن أبى عمر العدائي قال كنت عند أبى هريرة ففر رجل من بني عامر بن صعصعة فقبل له هذا كثر عامري ما لا فقال أبو هريرة ردوه الى فردوه فقال نبئت انك ذو مال كثير فقال العامري اى والله انى لى لائة حجر اومائة أدم حتى عد من ألوان الابل وأفتان الرقيق ورباط الخيل فقال أبو هريرة يا أبا واخفاف الابل واظلاف النعم يزد ذلك عليه حتى جعل لون العامري يتغير فقال ما ذاك يا أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى

لن تقول الانس والجن على الله كذبا) أى انا حسبن ان الانس والجن كانوا لا يكذبون على الله بأن له شريكا وصاحبة وولدا فلذلك صدقناهم في ذلك حتى سمعنا القرآن فعلمنا بطلان قولهم وبطلان ما كانوا يظنونهم من الصدوق والتصاب كذبا على انه مصدر مؤن كدليقول لان الكذب نوع من القول أو صفة لمصدر محذوف أى قولنا كذبا وقرئ ان لن تقول من لتقول فعلى هذا كذبا مقول به (وانه كان رجال) فى الجاهلية (من الانس يعوذون) أى يستعيذون (برجال من الجن) حين ينزلون فى سفرهم يخوف قال الحسن وابن زيد وغيرهما كان العرب اذا نزل الرجل بوادى قال أعوذ بسيد هذا الوادى من شر سفهاء قومه فسيئت فى جواره حتى يصبح فزلت هذه الآية قال مقاتل كان أول من تعوذ بالجن قوم من أهل اليمن ثم من بنى حنيفة ثم فساد ذلك فى العرب فلما جاء الاسلام عاذوا بالله وتركوهم وعن عكرمة بن أبى السائب الانصارى قال خرجت مع أبى الى المدينة فى حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحكمة فأنا والميليت الى رأى غنم فلما انصف الليل جاء دئب فأخذ من الغنم فوثب الرأى فقال يا عامر الوادى أنا جارك فنادى مناد يا سرحان أرسله فاتى الجمل يشتم حتى دخل فى الغنم وأرسل الله على رسوله بحكمة وأنه كان رجال الآية وذكره ابن الجوزى فى تفسيره بغير سند (فزادوهم) أى زاد رجال الجن من يعوذ بهم من رجال الانس أو زاد المستعيذون من رجال الانس من استعاذوا بهم من رجال الجن (رهقا) لان المستعاذ بهم كانوا يقولون سدا الجن والانس وبالأول قال مجاهد وقتادة والثانى قال أبو العالسة وقتادة والربيع بن أنس وابن زيد والرهمى فى كلام العرب الاثم وغشيان المحارم ورجل رهق اذا كان كذلك ومنه قوله ترهقهم ذلة أى تغشاهم وقيل الرهق الخوف أى ان الجن زادت الانس بهذا التعوذ بهم خوفا منهم وقيل كان الرجل من الانس يقول أعوذ بفلان من سادات العرب من جن هذا الوادى ويؤيد هذا ما قبل من أن لفظ رجال لا يطلق على الجن فيكون قوله رجال وصفا لمن يستعيذون به من رجال الانس أى يعوذون بهم من شر الجن وهذا فيه بعد واطلاق لفظ رجال على الجن على تسليم عدم صحته لغة لا مانع من اطلاقه عليهم هنا من باب المشاكلة قال ابن عباس كان القوم فى الجاهلية اذا نزلوا بالوادى قالوا نعوذ بسيد هذا الوادى من شر ما فيه فلا يكون شئ أشد ولعنا منهم بهم فذلك قوله فزادوهم رهقا (وانهم ظنوا كما ظننم أن لن يبعث الله أحدا) أى

اللہ علیہ وسلم بقول من کانت له ابل لا يعطى حقها في نجاتها وورسلها قلنا يا رسول الله ما نجدتها وورسلها وان
قال في عسرها ويسرها فانها تأتي يوم القيامة كأغذا كانت وأككبره وأسمه وأشره حتى يبطل لها بقاع قرقر فتطوء باخفافها
فإذا جاوزته آخرها أعيبت عليه أولاها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضي بين الناس فيرى سبيلها وإذا كانت
له بقرة لا يعطى حقها في نجاتها وورسلها فانها تأتي يوم القيامة كأغذا كانت وأككبره وأسمه وأشره ثم يبطل لها بقاع قرقر فتطوء كل
ذات ظلف بظلفها ومنطقه كل ذات قرن بقرن النيس فيها عقصاء ولا عصابة إذا جاوزته آخرها أعيبت عليه أولاها في يوم كان

مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس فيرى سبيله وإذا كانت له غنم لا يعطى حقها في نجدتهم وأورسلها فانها تأتي يوم القيامة كأن غنما كانت وأسمنه وأشمر حتى يطبخ لها بقاع قرقر فتطوئه كل ذات ظلف تظفها وتنطجه كل ذات قرن بقرنم اليس فيها عقصاء ولا عصابة إذا جاوزته آخرها أعتدت عليه أولاها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس فيرى سبيله فقال العامري وما حق الابل يا بَاهِرَة قال ان تعطى الكريمة وتمتخ العزيرة وتفقر الظهر وتسقى الابل وتطرق الفحل وقدر واده أبو داود من حديث شعبة والنسائي من حديث سعيد بن أبي عروبة كلاهما عن (٧٥) قتادة به طريق أخرى لهذا الحديث

قال الامام أحمد حدثنا أبو كامل حدثنا جاد عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من صاحب كنز لا يؤدى حقه الا جعل صفائح يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جبهته وجنبه وظهره حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة مما تعدون ثم يرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار وذو كريمة الحديث في الغنم والابل كما تقدم وفيه الخيل لثلاثة لرجل أبحر ورجل ستر وعلى رجل وزير الى آخره ورواه مسلم في صحيحه بتمامه منقداً به دون البخاري من حديث سهل عن أبيه عن أبي هريرة وموضع استقصاء طريقه وألفاظه في كتاب الزكاة من كتاب الاحكام والغرض من ايراده ههنا قوله حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقد روى ابن جرير عن يعقوب عن ابن عيينة وعبد الوهاب عن أيوب عن ابن أبي مليكة قال سأل رجل ابن عباس عن قوله في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة

وان الجن ظنوا كما ظنتم أيها الناس أنه لا بعث بعد الموت فتكون هذه الآية وما قبلها من جملة الكلام الموحى به وقيل المعنى وان الانس ظنوا كما ظنتم أيها الجن على أنه كلام بعض الجن لبعض والمعنى أنهم لا يؤمنون بالبعث كما انكم لا تؤمنون به وهذا القولان من كلام الله تعالى معترضان في خلال كلام الجن المحكي عنهم عند بعض المفسرين وعند بعضهم هما من جملة كلام الجن وعليه فلا اعتراض في الكلام تأمل (وانا لنسنا السماء) هذا من قول الجن أيضاً أي طلبنا خبرها كما جرت به عادتنا واللمس المس فاستمعير للطلب لان المس طالبت تعرف (فوجدناها ملئت حرساً شديداً) أي جمعاً أقوياء من الملائكة يحرسونها عن استراق السمع والحرس جمع حارس وهو الرقيب والمصدر الحراسة وقيل اسم مفرد في معنى الحراس كالخدم في معنى الخدام ولذا وصف بشديد ولو نظر الى معناه لقل شداً ووشمها بجمع شهاب وهو الشعلة المقتبسة من نار الكوكب كما تقدم بيانه في تفسير قوله وجعلناها رجوماً للشياطين (وانا كنا نعد منها مقاعد للسمع) أي وانا كنا نعد من الجن قبل هذا نعد من السماء واضع نعد في مثلها الاستماع الاخبار من السماء وللمسمع متعلق بنعد أي لاجل السمع أو بضمير هو صفة لمقاعد أي مقاعد كآلة السمع والمقاعد جمع مقعد اسم مكان وذلك ان مرادة الجن كانوا يفعلون ذلك ليسمعوا من الملائكة أخبار السماء فيلقونها الى الكهنة فحرسها الله سبحانه يبعثه رسوله صلى الله عليه وسلم بالشهب الخارقة عن ابن عباس قال كانت الشياطين لهم مقاعد في السماء يسمعون فيها الوحي فاذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعاً فاما الكلمة فتكون حقاً وأما ما زادوا فيكون باطلاً فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لابليل ولم تكن النجوم يرى بها قبل ذلك فقال لهم ما هذا الا من أمر قد حدث في الارض فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً يصلي بين جبلين بمكة فاتوه فاخبروه فقال هذا الحدث الذي حدث في الارض أخرجه أجدوا الترمذي وصححه والنسائي وغيرهم (فن يستمع الآن يجعله شهاباً رصداً) أي أرصده ليرى به أولاً لجله لمنعهم من الاستماع وقوله الآن هو ظرف للحال واستمع ههنا الاستقبال لانهم لا يريدون به وقت قولهم فقط وانصاب رصداً أي انه صفة لشهاباً ومفعول له وهو مفرد ويجوز ان يكون اسم جمع كالخرس وقد اختلف أهل العلم هل كانت الشياطين ترمى بالشهب وتنفذ في قبيل المبعث أم لا فقتل قوم لم يكن ذلك

قال فايهم (٣) فقال ما يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فقال انما سألتك لتحديثي قال هما يومان ذكرهما الله أعلم بهما وكره ان أقول في كتاب الله بما لا أعلم وقوله تعالى فاصبر صبراً جميلاً أي اصبر يا محمد على تكذيب قومك لك واستمع اللهم العذاب استبعاداً لوقوعه كقوله يستعمل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق ولهذا قال انهم يرونه بعيداً أي وقوع العذاب وقيام الساعة يراه الكفرة بعيداً الوقوع بمعنى استحصال الوقوع وزاد أي المؤمنون يعتقدون كونه قريباً وان كان له أمد لا يعلمه الا الله عز وجل لكن كل ما هوات فهو قريب وواقع لا محالة (يوم تكون السماء كالمهل وتكون (٣) قوله قال فايهم فقال ما الى آخر الاثر هكذا في النسخ التي بأيدينا وحرر اه

الجبال كالعين ولا يسأل جيم جيماء عنهم يوم النجيم يومئذ ينزل عذاب يومئذ ينزل وصاحبه وأخيه وفصيلته التي تؤويه ومن
في الأرض جيماء بنجيمه كلاً منهم النقيض نزعاً للشوى يدعو من أدبر وتولى وجمع فأوعى يقول تعالى العذاب واقع بالكافرين يوم
تكون السماء كالموئل قال ابن عباس ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبيرة وعكرمة والسدي وغير واحد أي كدردى الزيت وتكون
الجبال كالعين أي كالصوف المنفوش قاله مجاهد وقتادة والسدي وهذه الآية كقوله تعالى وتكون الجبال كالعين المنفوش
وقوله تعالى ولا يسأل جيم جيماء عنهم أي (٧٦) لا يسأل القريب قريبه عن حاله وهو يراد في أسوأ الأحوال فتشغل نفسه

وحكى الزاهد عن معمر قال قلت للزهري أكلن يرى بالنجوم في الجاهلية قال نعم قلت
أفرأيت قوله وأنا كنا نقعد منها الآية قال غلط وشدد آخرها حين بعث محمد صلى الله عليه
وسلم قال ابن قتيبة إن الرجم قد كان قبل بعثه ولكنه لم يكن مثلاً في شدة الحراسة بعد
بعثه وكانوا يستمعون السمع في بعض الأحوال فلما بعث معمر من ذلك أصلاً وقال
عبد الملك بن سائر لم تكن السماء تحرس في الفترة بين عيسى ومحمد مدعيهما الصلاة
والسلام فلما بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم حرس السماء ورمت الشياطين
بالشهب ومنعت من الدنوا إلى السماء وقال نافع بن جبيرة كانت الشياطين في الفترة تسمع
فلا ترمى فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رمت بالشهب قال الرمح شري
والصحيح أنه كان قبل البعث فلما بعث صلى الله عليه وآله وسلم كثرت الرجم وازدادت زيادة ظاهرة
حتى تنبأ بالأنس والجن ومنع الاستراق أصلاً وقد تقدم البحث عن هذا (وأن لا ندري
أشتر أريد من في الأرض) بسبب هذه الحراسة للسماء وارتفاع الشرع على الاشتغال أو على
الابتداء وخبره ما بعده والاولى أولى لتقدم طالب الفعل وهو أداة الاستفهام وأطال
السمين في بيان ذلك (أم أراد بهم ربههم رشداً) أي خيراً قال ابن زيد قال ابليس لا ندري
أراد الله بهذا المنع أن ينزل على أهل الأرض عذاباً أو يرسل إليهم رسلاً والجملة سادة
منه فعلى ندرى والاولى أن هذا من قول الجن فيما بينهم وليس من قول ابليس كما قال
ابن زيد (وانما الصالحون) أي قال بعض لبعض لما دعوا أصحابهم إلى الإيمان بعد
صلى الله عليه وآله وسلم وأنا كنا قبل استماع القرآن من الموصوفون بالصلاح (ومنادون
ذلك) أي قوم دون الموصوفين بالصلاح وقيل أراد بأهل الصلاح المؤمنين ومنهم
دون ذلك الكافرين والاولى أولى وقال ابن عباس يقول من المسلم ومن المشرك (كنا
طرائق قديداً) أي جماعات متفرقة وفرقاً شتى وأصنافاً مختلفة وذوى مذاهب متباينة
والقصة القطعة من الشيء وصار القوم قديداً إذا تفرقت أحوالهم واستعمال القديداً
في الفرق مجاز والمعنى كاذوى طرائق قديداً وكانت طرائقنا طرائق قديداً أو كنا مثل طرائق
قديداً أو كنا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة وقال السدي والفعال أدماً
مختلفة وقال قتادة أهواء متباينة وقال ابن عباس أهواء شتى وقال سعيد بن المسيب
كانوا مسلمين ويهوداً ونصارى ومجوساً وكذا قال مجاهد قال الحسن بن الحسن أنما لكم

عن غيره قال العوفي عن ابن عباس
يعرف بعضهم بعضاً ويتعارفون
بينهم ثم يشر بعضهم من بعض بعد
ذلك يقول الله تعالى لكل امرئ
منهم يومئذ شأن يغنيه وهذه الآية
الكريمة كقوله تعالى يا أيها الناس
اتقوا ربكم وأخشوا يوماً لا يجزي
والدع والد ولا مولد هو حازع
والده شياً أن وعد الله حق وكقوله
تعالى وان تدع مثقلة إلى حملها
لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى
وكقوله تعالى فإذا انفخ في الصور فلا
أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون
وكقوله تعالى يوم يفر المرء من أخيه
وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه لكل
امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وقوله
تعالى يومئذ ينزل عذاب يومئذ ينزل
عذاب يومئذ ينزل وصاحبه وأخيه
وفصيلته التي تؤويه ومن
في الأرض جيماء بنجيمه كلاً أي
لا يقبل منه فداء ولو جاء بأهل
الأرض وبأعز ما يجده من المال ولو
جمل الأرض ذهباً أو من ولده الذي
كان في الدنيا حشاشة كبده يومئذ
القيامة إذا رأى الأحوال أن يفقد
من عذاب الله به ولا يقبل منه قال

مجاهد والسدي فصيلته قبيلته وعشيرته وقال عكرمة فخذ الذي هو منهم وقال أشهب عن مالك
فصيلته أمه وقوله تعالى انه الظى يصف النار وشدة حرها نزعاً للشوى قال ابن عباس ومجاهد جلدة الرأس وقال العوفي عن ابن
عباس نزعاً للشوى الجلود واليهام وقال مجاهد ما دون العظم من اللحم وقال سعيد بن جبيرة العصب وقال أبو صالح نزعاً
للشوى يعني أطراف اليدين والرجلين وقال أيضاً نزعاً للشوى لحم الساقين وقال الحسن البصري وثابت البناني نزعاً
للشوى أي مكارم وجهه وقال الحسن أيضاً تحرق كل شيء فيه ويبقى فؤاده يصيح وقال قتادة نزعاً للشوى أي نزعاً لها من

ومكارم وجهه وخلقه وأطرافه وقال الضحاك تبرى اللحم والجلد عن العظم حتى لا تترك منه شيئاً وقال ابن زيد الشؤى الأراب العظام فقوله نزاعة قال تقطع عظامهم ثم تبدل بجلودهم وخلقهم وقوله تعالى تدعون أدبر وتولى وجمع فأوعى أى تدعو النار إليها أشاءها الذين خلقهم الله لها وقد رلهم أنهم فى الدار الدنيا يعملون عملها فتدعوهم يوم القيامة بلسان طلق ذاق ثم تلتقطهم من بين أهل المحشر كما يلتقط الطير الحب وذلك أنهم كما قال الله عز وجل كانوا من أدبر وتولى أى كذب بقلبه وترك العمل بحوارحه وجمع فأوعى أى جمع المال بفضه على بعض فأوعاه أى أوكاه ومنع

(٧٧)

قدرية ومصر جئة وخوارج ورافضة وشيعة وسنية وكذا قال السدى (واناظنا) الظن هنا معنى العلم واليقين أى وانا علمنا وتيقنا بالتفكر والاستدلال فى آيات الله (أن لا ينجز الله فى الأرض) أى كما فهم أولى نفوته بهرب ولا غيره أن أراد بنا أمراً (وان نجزه هرباً) مصدر فى موضع الحال أى ولن نجزه هاربين منها إلى السماء وهذه صفة الجن وما هم عليه من أحوالهم وعقائدهم (وانا لسمعنا الهدى) بعون القرآن (أماناً به) وصدقنا أنه من عند الله ولم نكذب به كما كذبت به كفره الانس (فن يؤمن من ربه فلا يخاف بخس ولا رهقاً) أى لا يخاف نقصاً فى عمله وثوابه ولا ظالماً ومكروهاً يغشاهم والجنس النقصان والرهق العدوان والطغيان والمعنى لا يخاف أن ينقص من حسناته ولأنه يراعى سيئاته وقد تقدم تحقيق الرهق قريراً أقرأ الجمهور بخساً بسكون الخاء وقرئ بفتحها وقرئ فلا يخف جزماً على جواب الشرط ولا وجه له هذا بعد دخول النفاء والتقدير فهو لا يخاف والامر ظاهر وفى الآية دليل على أن العمل ليس من الايمان قاله النسفى (وانا لسمعنا الهدى) وهم الذين آمنوا بالنبى صلى الله عليه وسلم (ومنا القاسطون) أى الجائرون الكافرون الطالمون الذين حادوا عن طريق الحق ومالوا إلى طريق الباطل يقال قسط اذا جار وأقسط اذا عدل قال ابن عباس القاسطون العادلون عن الحق وعن سعيد بن جبیر أن الخجاج قال له حين أراد قتله ما تقول فى قال قاسط عادل فقال القوم ما أحسن ما قال حسبه وانما يصفه بالقسط والعدل فقال الخجاج يا جهلة انه سمانى ظالم مشرك وتلاهم قوله تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً وقوله ثم الذين كفروا ببرهم يعدلون ذكره الخطيب (فن أسلم فأولئك تحروا رشداً) أى قصدوا طريق الحق وتوخدوا بجاهتاد ومنه البحرى فى الشئ قال الراغب حرى الشئ يحريه أى قصده حراً أى جانبه ويحراه كذلك وقال الفراء أموا الهدى قال النسفى تحرى طلب الأحرى أى الأولى وفيه دليل على أن الجن يثاب بالجنة (واما القاسطون فكانوا فى علم الله لجهنم حطباً) أى وقود النار يؤقد بهم كما يؤقد بكفرة الانس وفيه دليل على أن الجنى الكافر يعذب فى النار وانهم وان خلقوا منها لكانهم تغير واع تلك الكيفية فصاروا الحماود ما هكذا قيل وأيضاً النار قويه اقدياً كل ضعيف منها فيكون الضعيف حطباً للقوى (وانا لوستقماوا على الطريقة) قرأ الجمهور بكسر الواو ومن لولا لبقاء الساكنين وقرئ بضمها تشبيهاً بالواو الضمير وهذا ليس

ومن أخرج الزكاة وقد ورد فى الحديث ولا تؤتى فيوعى الله عليك وكان عبد الله بن عكيم لا يربطه كسباً ويقول سمعت الله يقول وجمع فأوعى وقال الحسن البصرى بالبن آدم سمعت وعبد الله ثم أوعيت الدنيا وقال قتادة فى قوله وجمع فأوعى قال كان جوعاً ممنوعاً الحديث (ان الانسان خلق هلوياً اذا مسه الشر جزوعاً واذا مسه الخير ممنوعاً) الاصلين الذين هم على صلاتهم داعون والذين فى أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم والذين يصدقون بيوم الدين والذين هم من عذاب ربهم مشفقون ان عذاب ربهم غير مأمون والذين هم لقربهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فن ابهى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون والذين هم بشهاداتهم قاعون والذين هم على صلاتهم يحافظون أولئك فى جنات مكرمون يقول تعالى مخبراً عن الانسان وما هو مجبول عليه من الاخلاق الدنياة ان الانسان

خلق هلوياً ثم فسره بقوله اذا مسه الشر جزوعاً واذا مسه الخير ممنوعاً أى اذا أصابه الضر فزع وجزع وانفزع قلبه من شدة الرعب وأيس ان يحصل له بعد ذلك خير واذا مسه الخير ممنوعاً أى اذا حصلت له نعمة من الله بخل بها على غيره ومنع حق الله تعالى فيها وقال الامام أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا موسى بن علي بن رباح سمعت أبا يعقوب عن عبد العزيز بن مروان بن الحكم قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرف ما فى رجل شح هالغ وجبن خالغ ورواد بوداود عن عبد الله ابن الجراح عن أبي عبد الرحمن المقرئ به وليس لعبد العزيز عنده سواه ثم قال تعالى الا المصلين أى الانسان من حيث هو متصف

بعضات الذم الامن عنده الله ووقفه وهداه الى الخير ويسر له أسبابه وهم المصلحون الذين هم على صلاتهم دائمون قبل معناه يحافظون على أوقاتهم وأجبتهم قال ابن مسعود ومسروق وابراهيم النخعي وقيل المراد بالوام هيئنا السكون والخشوع كقوله تعالى قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون قاله عتبة بن عامر ومنه الماء الدائم وهو الساكن الراكد وهذا يدل على وجوب الطسأينة في الصلاة فان الذي لا يطمئن في ركوعه وسجوده ليس بدارهم على صلاته لانه لم يسكن فيها ولم يدم بل ينقرها نقر الغراب فلا يبلغ في صلاته وقيل المراد (٧٨) بذلك الذين اذا عملوا عملا دأبوا عليه وأثبتوه كما جاء في الصحيح عن عائشة رضي

الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أحب الاعمال الى الله أدومها وان قل وفي لفظ ما دأبوا عليه صاحبه قالت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عمل عملا دأبوا عليه وفي لفظ أثبتته وقال قتادة في قوله تعالى الذين هم على صلاتهم دائمون ذكرنا أن دأبوا عليه السلام نعت أمه محمد صلى الله عليه وسلم فقال يصلون صلاة لواصلها قوم نوح ما غرقوا أو قوم عاد ما أرسلت عليهم الريح العقيم أو ثودما أخذتهم الصيحة فعليكم بالصلاة فانها خلق للمؤمنين حسن وقوله تعالى والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم أي في أموالهم نصيب مقرر لذوي الحاجات وقد تقدم الكلام على ذلك في سورة الذاريات وقوله تعالى والذين يصدقون بيوم الدين أي يوقنون بالمعاد والحساب والجسراء فهم يعملون عمل من يرجو الثواب ويخاف العقاب ولهذا قال تعالى والذين هم من عذاب ربهم مشفقون أي خائفون وجلون ان عذاب ربهم غير مأمون أي لا يأمنه أحد ممن

من قول الجن بل هو معطوف على انه استمع نقر من الجن والمعنى وأوحى الى أن الشأن لو استقام الجن والانسان أو كلاهما على الطريقة وهي طريقة الاسلام وقد قدمنا ان القراء اتفقوا على فتح ان ههنا قال ابن الاباري والفتح ههنا على ضم اريسين تأويلها والله ان لو استقاموا على الطريقة كما يقال في الكلام والله لوقت قت أو على أوحى الى انه استمع وان لو استقاموا أو على أمنابه أي أمنابه وبأن لو استقاموا أو على هذا يكون جميع ما تقدم معترضين المعطوف والمعطوف عليه قال ابن عباس لو أداموا على ما أمروا به (لا سقناهم ماء غدقا) وليس المراد خصوص السقيا بل المراد لو سقنا عليهم في الدنيا وبسطنا اليهم في الرزق وقال ابن عباس معينا وقال مقاتل ماء كثير من السماء وذلك بعد ما رفع عنهم المنظر سبع سنين وقال ابن قتيبة المعنى لو آمنوا جعلا لوسعنا عليهم في الدنيا وضرب الماء الغدق مثلالا لخير الرزق كله بالمطر وهذا كقوله ولو أن أهل الكتاب آمنوا اتقوا الآية وقوله ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقوله استغفر واربكم انه كان غنارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين الآية وقيل المعنى وان لو استقام أنوهم على عبادته وسجد لا دم ولم يكفر وتبعه وادع على الاسلام لانعمنا عليهم واختار هذا الزجاج والماء الغدق هو الكثير في لغة العرب قرأ العامة غدقا بفتح غين وقرئ بفتح الغين وكسر الدال وهما الغتان في الماء الغزير ومنه الغيداق للماء الكثير وللرحل الكثير العدو والكثير النطق ويقال غدقت عينه تغدق أي حطل دمعها وفي المصباح غدقت العين غدا قمن باب تعب كثر ماؤها فهي غدقة وأغدقت اغدقا كذلك (لنفقنهم فيه) أي لنختبرهم فنعلم كيف شكرهم على تلك النعم علم ظهور للخلائق والافقود تعالى لا يخفى عليه شيء وقال الكلبي المعنى وان لو استقاموا على الطريقة التي هم عليها من الكفر فكانوا كلهم كفارا لاوسعنا أرزاقهم مكرامهم واستدراجا حتى يقتلوا بها فنعذبهم في الدنيا والآخره وبه قال الربيع بن أنس وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن والثمال ويمان بن ريان وابن كيسان وأبو مجلز واستدلوا بقوله فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء وقوله ولو لان يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة الآية والاول أولى وقال عمر في الآية حينما كان الماء كان المال وحيمما كان المال كانت الفتنة وقال ابن عباس لتبليهم به (ومن يعرض

عقل عن الله أمره الا بامان من الله تبارك وتعالى وقوله تعالى والذين هم لربهم حافظون أي يكتفونها عن الحرام ويمنعونها أن توضع في غير ما أذن الله فيه ولهذا قال تعالى الاعلى أزواجهم وأما ملكة أيانهم أي من الاماء فانهم غير ملومين فغن ابني وراء ذلك فأولئك هم العادون وقد تقدم تفصيل هذا في أول سورة قد أفلح المؤمنون بما اعني عن اعادته ههنا وقوله تعالى والذين هم لا مآئتهم وعهدهم راعون أي اذا اتقنوا لم يخونوا واذا عاهدوا لم يبعدوا وهذه صفات المؤمنين وضدها صفات المنافقين كما ورد في الحديث الصحيح آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتفق خان وفي رواية اذا حدث كذب

واذا عاهد غدر واذا خاصم خفر وقوله تعالى والذين هم بشهادتهم قائلون أي يحافظون عليها لا يزيدون فيها ولا ينقصون منها ولا يكتفونهم أو من يكتفها فإنه أتم قلبه ثم قال تعالى والذين هم على صلاتهم يحافظون أي على مواقيتها وأركانها وأجباتها ومستحباتها فافتتح الكلام بهذا كراهة فضل على الاعتناء بهم والتشويه بشرفها كما تقدم في أول سورة قد أفلح المؤمنون سواء ولهذا قال هناك أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون وقال ههنا أولئك في جنات مكرمون أي مكرمون بأنواع الملاذ والمساكن (فأولئك هم الذين كفروا قبلك مهطعين عن الدين ٧٩) وعن الشمال عزيزين أي يطمع كل امرئ

منهم أن يدخل جنة نعيم كالأنا خلقناهم بما يعلمون فلا أقسم برب المشارق والمغارب أنا القادرون على أن نبديل خيرهمهم وما نحن بمسبوقين فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون يوم يخرجون من الأبدان سراعاً كأنهم إلى نصب يوفضون خاشعة أبصارهم ترهقه هم ذلك ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون) يقول تعالى منكراً على الكفار الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وهم مشاهدون له ولما أرسله الله به من الهدى وما أيده الله به من المعجزات الباهرات ثم هم مع هذا كاه فارون منه متفرقون عنه شاردون عينا وشمالاً فرقا فافوا وشيعا شيعا كما قال تعالى فالهم عن التذكرة معرضين كأنهم حرم مستنفرة فرت من قسورة الآية وهذه مثلها فإنه قال تعالى فالذين كفروا قبلك مهطعين أي خالها هؤلاء الكفار الذين عندك يا شمس مهطعين أي مسرعين نافرين منك كما قال الحسن البصري مهطعين أي منطلقين عن الدين وعن الشمال

عن ذكر ربه) أي ومن يعرض عن القرآن أو عن العبادة أو عن الموعظة أو عن التوحيد أو عن جميع ذلك (يسلكه) أي يدخله (عذاباً بعداً) أي شاقاً صعباً قراً الجهور نسلكه بالنون مفتوحة من سلكه وقرئ بالياء التحتية واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم لقوله عن ذكر ربه ولم يقل عن ذكرنا وقرئ بضم النون وكسر اللام من أسلكه والصعد في اللغة المشقة تقول تصعدني الأمر إذا شق عليك وهو مصدر صعد يقال صعد صعداً وصعوداً فوصف به العذاب مبالغة لأنه يصعد المعذب أي يعالوه ويغمروه ويغلبه فلا يطيقه قال أبو عبيد الصعد مصدر رأى عذاباً صعدوا وقال عكرمة الصعد هو خثرة لمساء في جهنم يكلف صعودها فإذا انتهى إلى أعلاها حذر إلى جهنم كما في قوله سأرهته صعوداً والصعود العقبة الكؤد وقال ابن عباس عذاباً صعداً شقة من العذاب يصعد فيها وعنه قال جيلاني جهنم وعنه قال لاراحة فيه (وإن المساجد لله) أي وأوحى إلى أن المساجد محتصة بالله وقال الخليل التقديرون أن المساجد والمساجد المواضع التي بنيت للصلاة فيها جمع مسجد بكسر الجيم وهو موضع السجود قال سعيد بن جبيرة قالت الجن كيف أنما نألي المساجد ونشهد معك الصلاة ونحن نأون فترقت وقال الحسن أرادهم أكل البقاع لأن الأرض جعلت كلها مسجد للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال سعيد بن المسيب وطلق بن حبيب أرادها المساجد التي يسهج عليها العبد وهي القدامان والركبتان واليدان والجهة والانتف وهو على هذا جمع مسجد بالغت يقول هذه أعضاء أنعم الله بهم عليك فلا تسجد لهم غير فقبحه ربه نعم الله وكذا قال عطاء وقيل المساجد هي الصلاة لأن السجود من جلده أركنهم أقاله الحسن قال ابن عباس لم يكن يوم نزول هذه الآية في الأرض مسجد إلا المسجد الحرام ومسجد أيليا بيت المقدس وقيل المراد بها البيوت التي تبنيا أهل الملل للعبادة والقول بأنها البيوت المبنية للعبادة أظهر الأقوال إن شاء الله تعالى وهو مروى عن ابن عباس وإضافة المساجد إلى الله إضافة تشريف وتكريم وقد نسب إلى غيره تعريفاً قال صلى الله عليه وآله وسلم صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ذكره القرطبي (فلا تدعوا) أي فلا تعبدوا (مع الله أحداً) من خلقه كأنهم كانوا من كان هذا التوبيخ للمشركين في دعائهم مع الله غيره في المسجد الحرام قال مجاهد كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وسبعهم أشركوا بالله فأمر

عزيرين واحد هاءزة أي متفرقين وهو حال من مهطعين أي في حال تفرقهم واختلافهم كما قال الامام أحمد في أهل الأهواء فهم مخالفتون للكتاب مختلفون في الكتاب متفقون على مخالفة الكتاب وقال العوفي عن ابن عباس قال الذين كفروا قبلك مهطعين قال قبلك يتلرون عن الدين وعن الشمال عزيزين قال العزيز العصب من الناس عن يمين وشمال معرضين يستنزئون به وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا أبو عاصم حدثنا قرة عن الحسن في قوله عن الدين وعن الشمال عزيزين أي متفرقين يأخذون عينا وشمالاً يقولون ما قال هذا الرجل وقال قتادة مهطعين عامدين عن الدين وعن الشمال عزيزين أي فرقا حول النبي صلى الله عليه وسلم

لا يرغبون في كتاب الله ولا في نبيه صلى الله عليه وسلم وقال النوري وشعبة وعثري بن القاسم وعيسى بن يونس ومحمد بن فضيل ووكيع ويحيى القطان وأبو معاوية كلهم عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عليهم وهم حلق فقال مالي أراكم عزيرين رواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي وابن جرير عن حديث الأعمش به وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا مؤمل حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على أصحابه وهم حلق (٨٠) حلق فقال مالي أراكم عزيرين وهذا السناد جيد ولم أورد في شيء من الكتب

الله نبيه والمؤمنين أن يخلصوا الله الدعوة إذا دخلوا المساجد كانوا يقولون فلا تفسدوا فيها صنما أو غيره مما يعبد وقيل المعنى أفردوا المساجد بذكر الله تعالى ولا تجمعوا للغير الله تعالى فيها نصيبا في الصحيح من تشددا في المسجد فقولوا لا ردّها الله عليه فان المساجد لم تبني لهذا (وأنه) أي وأوحى إلى أن الشان (لما قام عبد الله) وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يقل نبي الله أو رسول الله لأنه من أحب الأسماء إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولأنه لما كان واقفا في كلامه صلى الله عليه وآله وسلم عن نفسه جى به على ما يقتضيه التواضع أولان عبادة عبد الله المستفادة من قوله يدعوه ليست يستعبده ثم كان وقوع هذا الأمر يطن فخل على ما قاله المحلى وقال الحفناوى سياق هذه الآية إنما يظهر في المرة الثانية من مرقى الجن وهي التي كانت يجعون مكة وكان معه فيها ابن مسعود وكان الجن اثني عشر ألفا أو أكثر وأما المرة الأولى التي تقدم الكلام فيها التي كانت يطن فخل فكانوا فيها نذرة أو سبعة أو سبعة ولا يظهر في حقهم أن يقال (كأدوا يكونون عليه ليدا) كما لا يخفى فليست أملا ومعنى الآية أنه لما قام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلى وسألوا القرآن كذا الجن أن يكونوا عليه صلى الله عليه وآله وسلم متراكمين من ازدحامهم عليه لسماع القرآن منه قال الزجاج ومعنى ليدا ركب بعضهم بعضا من هذا اشتقاق هذه اللبود التي تفرش قرأ الجهور ليدا بكسر اللام وفتح الباء وقرأ بضم اللام وفتح الباء وبضم اللام واللام وبضم اللام وتشديد الباء مفتوحة فعلى القراءة الأولى المعنى ما ذكرناه وعلى الثانية المعنى كثيرا كما في قوله أهلك ما لا لبدا وقيل المعنى كذا المشركون يركب بعضهم بعضا حر دأ على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال الحسن وقادة وابن زيد لما قام عبد الله محمد بالدعوة تلبدت الجن والانس على هذا الأمر ليطفوه فأبى الله إلا أن ينصره ويتم نوره واختار هذا ابن جرير قال مجاهد ليدا أي جماعات وحرم من تلبد الشيء على الشيء أي اجتمع ومنه اللب الذي يفرش لثرا كم صوفه وكل شيء ألصقته الصا فاشددا فقد لبدته ويقال للشعر الذي على ظهر الاسد لبدته وجعلها ليدا ويقال للجراد الكثير ليدا ويطلق اللب بضم اللام وفتح الباء على الشيء الدائم ومنه قيل لنسر لقمان ليدا لظول بقائه عن ابن مسعود قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل الهجرة إلى نواحي مكة فخطب على خطا وقال لا تحدثن شيئا حتى آتيتكم ثم قال لا يهولنك شيء تراءفة فقدم شيئا ثم جلس

الستة من هذا الوجه وقوله تعالى أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم كلاً أي أيطمع هؤلاء والحالة هذه من فرارهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم ونفارهم عن الحق أن يدخلوا جنات النعيم لابل مأواهم جهنم ثم قال تعالى مقرر الوقوع المعاد والعذاب بهم الذي أنكروا كونه واستبعدوا وجوده مستدلا عليهم بالدعوة التي الإعادة أهون منها وهم معترفون بها فقال تعالى أنا خلقناهم مما يعلمون أي من المني الضعيف كما قال تعالى ألم تخلقكم من ماء مهين وقال فليتنظرا الانسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب أنه على رجعه لقادر يوم تبلى السرائر فخاله من قوة ولا ناصر ثم قال تعالى فلا أقسم برب المشارق والمغارب أي الذي خلق السموات والارض وجعل مشرقا ومغربا وسخر الكواكب تبدوا من مشارقها وتغيب من مغاربها وتقدير الكلام ليس الأمر كما تزعمون أن لا معاد ولا حساب ولا بعث ولا نشور بل كل ذلك واقع وكائن لا محالة ولهذا

أبى بلا في ابتداء القسم ليدل على أن المقسم عليه نفي وهو مضمون الكلام وهو الردي عن رعيهم القاسد في نفي يوم القيامة وقد شاهدوا من عظيم قدرة الله تعالى ما هو أبلغ من إقامة القيامة وهو خلق السموات والارض وتسخير ما فيها من المخلوقات من الحيوانات والجمادات وسائر صنوف الموجودات ولهذا قال تعالى خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون وقال تعالى أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن بقادر على أن يحيي الموتى بلى أنه على كل شيء قدير وقال تعالى في الآية الاخرى أو ليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو

الخلق العليم انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون وقال هيننا فلا أقسم برب المشارق والمغارب اننا نقادرون على ان نبذل
خير امنهم أي يوم القيامة نعيدهم بأبدان خيرة من هذه فان قدرته صالحه لذلك وما نحن بمسبوقين أي بعاجزين كما قال تعالى
أيتحسب الانسان ان لن نجتمع عظامه بلى قادرين على أن نسوي بنانه وقال تعالى نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين على
أن نبذل أمثالكم وننشئكم في ما لا تعلمون واختار ابن جرير على أن نبذل خيرا منكم أي أمة تطيعنا ولا تعصينا وجعلها كقوله
وان تمولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم والمعنى الاول أظهر (٨١) لدلالة الآيات الأخر عليه والله سبحانه وتعالى

أعلم ثم قال تعالى فذرهم أي
يا محمد يتخوضوا ويلعبوا أي دعهم
في تكذيبهم وكفرهم وعنادهم
حتى يلاقوا يومهم الذي وعدون
أي فسيعلمون غيب ذلك ويدقون
وباله يوم يخرجون من الاجساد
سراعا كأنهم الى نصب يوفضون
أي يقومون من القبور اذا دعاهم
الرب تبارك وتعالى لموقف الحساب
ينفضون سراعا كأنهم الى نصب
يوفضون قال ابن عباس ومجاهد
والانحالك الى علم يسعون وقال ابو
العالية ويحيى بن أبي كثير الى غاية
يسعون اليها وقد قرأ الجمهور الى
نصب بفتح النون واسكان الصاد وهو
مصدر بمعنى المنسوب وقر الحسن
البصري نصب بضم النون والصاد
وهو الصنع أي كأنهم في امرأهم الى
الموقف كما كانوا في الدنيا يهرولون
الى النصب اذا عاينوه يتدرون ايهم
يستلمه اول وهذا امر روى عن مجاهد
ويحيى بن أبي كثير ومسلم البطين
وقتادة والضحاك والربيع بن انس
وابي صالح وعاصم بن ابي بهدلة وابن
زيد وغيرهم وقوله تعالى خاشعة
ابصارهم أي خاضعة ترهقهم ذلة أي

فاذا رجال سود كأنهم رجال الزط وكانوا كما قال الله تعالى كادوا يكونون عليه لبدا أخرجه
ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل وعن ابن عباس في الآية قال لما سمعوا النبي صلى الله
عليه وآله وسلم يتلو القرآن كادوا يركبونه من الحرص لما سمعوه ودنوا منه فلم يعلم بهم حتى
أتاه الرسول فجعل يقرئه قل أوحى الى أنه اسمع نقر من الجن أخرجه ابن جرير وابن
مردويه وعنه في الآية قال لما أتى الجن الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو
يصلي بأصحابه يركعون بركوعهم يسجدون بسجوده فمجبوا من طواعية أصحابه فقالوا
لقومهم لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا أخرجه عبد بن حميد والحاكم
والترمذي وصححه وغيرهم وعنه قال لبدا أي أعوانا (قل) يا رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم مجيبا للكفار (انما أدعوني وحده وأعبده) (ولا أشرك به) في العبادة (أحدا)
من خلقه قرأ الجمهور قال وقرئ قل على الامر وهي سبعة في الكلام التفات من الغيبة
الى الخطاب وسبب نزولها أن كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم انك جئت
بأمر عظيم وقد عادت الناس كلهم فارجع عن هذا فنحن نخبرك (قل اني لا أملك لكم
ضرا ولا نفعا) أي لا أقدر ان أدفع عنكم غيا (١) ولا أسوق اليكم خيرا لان الضار والنافع
هو الله سبحانه وقيل الضر الكفر والرشد الهدى والاول أولى لوقوع النكبات في سابق
الذني فهم ما يعمان كل ضر وكل رشد في الدنيا والدين (قل اني لن ينجيني من الله أحد)
أي لا يدفع عني أحد عذابه ان أنزله بي كقول صالح فن ينصرني من الله ان عصيته وهذا
بيان للعجز عن شؤن نفسه بعد بيان عجزه عن شؤن غيره (وان أجدمس دونه ملتحد) أي
ملتجا وعدلا وحزرا الجأ اليه وأحترز به والملتحد معناه في اللغة المال أي موضعا أميل اليه
في القاموس أجد اليه مال كالتحد والملتحد المتجأ وفي المصباح الملتحد بالفتح اسم الموضع
وهو الملتجأ اه قال قتادة مولى وقال السدي حرزا وقال الكلبي مدخلا في الارض
مثل السرب وقيل مذهبا وسلكا والمعنى بتقارب والاستئناس في قوله (الابلاغ) هو من
قوله لا أملك أي لا أملك ضرا ولا رشدا الا التبليغ (من الله) فان فيه أعظم الرشد ومن
ملتحد أي لن أجدمس دونه ملتجا الا التبليغ وقال مقاتل ذلك الذي يجبرني من عذابه
وقال قتادة الابلاغ من الله فذلك الذي أملكه سوفيق الله فاما الكفر والايان فلا
أملكهما قال الفراء لكن أبلغكم ما أرسلت به فهو على هذا منقطع وقال الزجاج هو

(١١ - فتح البيان عاشر) في مقابلة ما استكبروا في الدنيا عن الطاعة وذلك اليوم الذي كانوا يعدون آخر تفسير سورة سؤال
ولله الحمد والمنة (تفسير سورة نوح عليه السلام وهي مكية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (انا أرسلنا نوحا الى قومه ان ائتد قومك
من قبل أن يأتهم عذاب أليم قال يا قوم اني اكرم نذير ميم ان اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يغفل لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل
مسمى ان أجل الله اذا جلا يؤخر لولا كنتم تعلمون) يقول تعالى مخبرا عن نوح عليه السلام انه أرسله الى قومه أمره ان يذرهم
بأس الله قبل حلولهم فان تابوا وأنبأوا رفع عنهم ولهذا قال تعالى ان ائتد قومك من قبل ان يأتهم عذاب أليم قال يا قوم اني اكرم
(١) استعمال الضم في الغي من استعمال المسبب في السبب فهو مجاز مرسل اه منه

نذرمين أى بين النذارة ظاهر الامر واضح ان اعبدوا الله واتقوا أى اتركوا محارمه واجتنبوا ما تنهوا وأطيعون فيما أمركم به
وأنهاكم عنه يغفر لكم من ذنوبكم أى اذا فعلتم ما أمركم به وصدقتم ما أرسلت به اليكم غفر الله لكم ذنوبكم ومن ههنا قيل انها اذا نذرت
ولكن القول بزيادتها فى الاثبات قليل ومنه قول بعض العرب قد كان من مطر وقيل انها بمعنى عن تقديره يصفح لكم عن ذنوبكم
واختاره ابن جرير وقيل انها التبويض أى يغفر لكم الذنوب العظام الذى وعدكم على ارتكابكم اياها الا تقوم ويؤخركم الى أجل
مسمى أى يندى فى أعماركم ويذرا عنكم العذاب (٨٢) الذى ان لم تجتنبوا ما نهاكم عنه أوقعه بكم وقد يستدل بهذه الآية من يقول

منصوب على البدل من ملتحدا أى لن أجسد من دونه ملتحدا الا ان أبلغ ما أتى من الله
(ورسالته) معطوف على بلاغ أى البلاغ من الله والارسال انه الذى أرسلني بها اليكم
أو الا ان أبلغ عن الله وأعمل برسالته فأخذ نفسه بما أمر به غيرى وقيل معطوف على
الاسم الشريف أى البلاغ عن الله وعن رسالته كذا قال أبو حيان ورجحه واستظهره
الكرخى (ومن بعض الله ورسوله) فى الامر بالتوحيد ولم يؤمن لان السياق فيه (فان
له نار جهنم) قرأ الجمهور بكسر الهمزة على انها جملة مستأنفة مستقلة وقرئ بفتحها لان
ما بعد دفاء الجزاء موضع ابتداء وان مع ما فى خبرها خبر مبتدأ مضمر والتقدير بخبره
أو فحكمه ان له نار جهنم (خالدين فيها) أى يدخلون فى النار أو فى جهنم بقدر اخلوهم
والجمع باعتبار معنى من كان التوحيد فى قوله فان له باعتبار لفظها (أنداء) تأكيد على
الخلو أى خالدين فيها بلا نهاية (حتى اذارا وأما يوعدون) من العذاب فى الدنيا أو فى
الآخرة والمعنى لا يزالون على ما هم عليه من الاضرار على الكفر وعداوة النبي صلى الله
عليه وآله وسلم والمؤمنين الى أن يروا الذى يوعدون به من العذاب وحتى ابتداء فيه
معنى الغاية لمقدر قبلها يدل عليه الحال وهى قوله خالدين فان الخلود فى النار يستلزم
استمرارهم على كفرهم وعدم انقطاعه بالايان اذ لو آمنوا لم يخلدوا فى النار ولو جعلت
لجحد الابداء من غير ملاحظة معنى الغاية كما أشار اليه القرطبي لكان أسهل وأوضح
فتكون جملة مستقلة بالاستفادة (فسيعلمون) عند حلوله بهم يوم يذروا يوم القيامة (من
أضعف ناصرا) من موصولة أى هو أضعف جنسا ينتصر به أو أضعفها منة والاول
أولى (وأقل عددا) أى أعوانا أهم أم المؤمنون قال الخطيب أى أنا وان كنت فى هذا
الوقت وحيدا مستضعفا وأقل عددا أو هم وان كانوا الآن بحيث لا يحصيهم عدد الا الله
تعالى فبما لله ما أعظم كلام الرسل حيث يستضعفون أنفسهم ويذكرون قوتهم من
جهة مولاهم الذى بيده الملك وله جنود السموات والارض بخلاف الجبابرة فانهم
لا كلام لهم الا فى تعظيم أنفسهم وازدراء غيرهم والظاهر ان اذا شرطية وان قوله
فسيعلمون جوابها لكن يشكك عليه الاستقبال المقاد بالسين وذلك لان وقت رؤيته
العذاب يحصل علم الضعيف من القوى والسين تقتضى انه يتأخر عنه فليست مثل هذا
المحل فانه لم ينبه عليه أحد من المفسرين ولا يتخلص منه الا يجعل السين لجحد التأكيدي

ان الطاعة والبر صلة الرحم يزاد بها
فى العمر حقيقة كما ورد به الحديث
صلة الرحم تزيد فى العمر وقوله تعالى
ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم
تعملون أى بادروا بالطاعة قبل
حلول النعمة فانه اذا أمر تعالى
بكون ذلك لا يرد ولا يمانع فانه
العظيم الذى قد قهر كل شئ العزيز
الذى دانت لعزته جميع المخلوقات
(قال رب انى دعوت قومي لئلا ينزلوا)
فلم يردهم دعائى الا فرارا وانى كلما
دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم
فى آذانهم واستغشوا ثيابهم
وأسرأوا واستكبروا استكراهم
انى دعوتهم جهارا ثم انى أعلنت
لهم وأسريت لهم أسرارا فقلت
استغفروا ربكم انه كان عفورا
يرسل السماء عليكم مدرارا وبعثكم
بأموال وبنين ويجمع لكم جنات
ويجعل لكم أنهارا مالكم لا ترجون
لله وقارا وقد خلقكم أطوارا ألم
تروا كيف خلق الله سبع سموات
طبا فاجعل القمر فىهن نورا وجعل
الشمس سراجا والله آتيتكم من
الارض نباتا ثم يبعثكم فيها ويخرجكم
اخر ارجا والله جعل لكم الارض

بسطا لتسلكوا منها سبلا خفا) يخبر تعالى عن عبده ورسوله نوح عليه السلام انه اشتكى الى ربه
عز وجل ما أتى من قومه وما صبر عليهم فى تلك المدة الطويلة التى هى ألف سنة الاخيهن عاما وما بين لقومه ووضع لهم ودعاهم الى
الرشد والسبيل الا قوم فقال رب انى دعوت قومي لئلا ينزلوا انى لم أترك دعاهم فى ليل ولا نهار امتثالا لامرك واتباعا لاطاعتك
فلم يردهم دعائى الا فرارا أى كلما دعوتهم ليقربوا من الحق فروا منه وحادوا عنه وانى كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم
آذانهم واستغشوا ثيابهم أى سدوا آذانهم لئلا يسمعوها وأدعوهم اليه كما أخبر تعالى عن كفار قريش وقال الذين كفروا لا تسمعوا

لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون واستغفروا ثيابهم قال ابن جرير عن ابن عباس تنكروا له لئلا يعرفهم وقال سعيد بن جبير والسدي غطوا رؤسهم لئلا يدعوا ما يقول وأنسروا أي استمروا على ما هم فيه من الشرك والكفر العظيم الفظيع واستكبروا استكبارا أي واستكفوا عن اتباع الحق والانتقاد له ثم ادعوتهم جهارا أي جهرة بين الناس ثم اني أعلمت لهم أي كلاما ظاهرا بصوت عال وأسرت لهم اسرار أي فيما بيني وبينهم فنوع عليهم الدعوة لتكون أجمع فيهم فقلت استغفروا ربكم انه كان عفارا أي ارجعوا اليه وارجعوا عما أنتم فيه وتوبوا اليه من قريب فانه من تاب (٨٢) اليه تاب عليه ولو كانت ذنوبه بهم ما كان في الكفر والشرك ولهذا قال فقلت

استغفروا ربكم انه كان عفارا يرسل السماء عليكم مدرارا أي متواصلة الامطار ولهذا استحب قراءة هذه السورة في صلاة الاستسقاء لاجل هذه الآية وهكذا روى عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه صعد المنبر ليستسقي فلم يزد على الاستغفار وقراءة الآيات في الاستغفار ومنها هذه الآية فقلت استغفروا ربكم انه كان عفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ثم قال اقبلد طلبت الغيث بمخارج السماء التي يستزل بها المطر وقال ابن عباس وغيره يتبع بعضه بعضا وقوله تعالى ويعدكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا أي اذا تبتم الى الله واستغفرتوه وألهمتموه كثر الرزق عليكم وأسقاكم من بركات السماء وأبنت لكم من بركات الارض وأبنت لكم الزرع وأدر لكم الضرع وأمدكم بأموال وبنين أي أعطاكم الاموال والاولاد وجعل لكم جنات فيها أنواع الثمار وخلصها بالانهار الجارية

للاستقبال وله نظائر كثيرة قاله الحنفياوي (قل ان) أي ما (أدري أقرب) حصول (ما) (توعدون) من العذاب أو يوم القيامة أي فيكون واقعا لا أن أقر بيا من هذا الاوان بحيث يتوقع عن قريب (أم يجعل له ربي أمدا) أي غاية ومدة فلا يتوقع دون ذلك الامد أمر الله سبحانه أن يقول لهم هذا القول لما قالوا له متى يكون هذا الذي توعدنا به ولا يقال انه صلى الله عليه وآله وسلم قال بعثت أنا والساعة كهاتين فكان عالما بقرن وقوع القيامة فيكيف قال ههنا لأدري أقرب الخ لان المراد بقرن وقوعه الذي علمه هو أن ما بقى من الدنيا أقل مما انتضى فهذا القدر من القرب معلوم وأما معرفة مقدار القرب فغير معلوم لا يعلمه الا الله وهو على كل حال متوقع لا كلام فيه وإنما الكلام في تعيين وقته وليس اليه صلى الله عليه وآله وسلم قال عطاء يريد أن لا يعرف يوم القيامة الا الله سبحانه وحده والمعنى أن علم وقت العذاب علم غيب لا يعلمه الا الله (عالم الغيب) قرأ الجمهور بالرفع على انه بدل من ربي أو بيان له أو خبر مبتدأ محذوف والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها من عدم الدزاية وقرئ بالنصب على المدح وقرأ السري علم الغيب بصيغة الماضي ونصب الغيب والقاء في قوله (فلا يظهر على غيبه أحدا) لترتيب عدم الاظهار على تفرد سبحانه بعلم الغيب أي لا يطلع على الغيب الذي يعلمه وهو ما غاب عن العباد أحداهم ثم استثنى فقال (الامن ارضى من رسول) أي الامن اصطفاه من الرسل أو من ارتضاه منهم لاظهاره على بعض غيبه ليكون ذلك الا على نبوته قال القرطبي قال العلماء لما مدح سبحانه بعلم الغيب واستأثر به دون خلقه كان فيه دليل على انه لا يعلم الغيب أحد سواه ثم استثنى من ارضى من الرسل فاودعهم ما شاء من غيبه بطريق الوحي اليهم وجعله معجزة لهم ودلالة صادقة على نبوتهم وليس المنجم ومن ضاهاه من يضرب بالحصى وينظر في الكتف ويرجز بالطير من ارتضاه من رسول فيطلع على ما يشاء من غيبه فهو كافر بالله مفتر عليه بحسبه وتخمينه وكذبه وقال سعيد بن جبير الامن ارضى من رسول هو جبريل وفيه بعد وقيل المراد انه يطلع على بعض غيبه وهو ما يتعلق برسالته كالمعجزة وأحكام التكليف وجرء الاعمال وما يبينه من أحوال الآخرة لا ما لا يتعلق برسالته من الغيوب كوقت قيام الساعة ونحوه قال الواحدي وفي هذا دليل على أن من ادعى أن النجوم تدله على ما يكون من حادث فقد كفر بما في القرآن قال في الكشف وفي هذا ابطال للكرامات لان الذين تضاف اليهم الكرامات

بينها هذا مقام الدعوة والترغيب ثم عدل بهم الى دعوتهم بالترهيب فقال ما لكم لا ترجون لله وقارا أي عظمة قاله ابن عباس ومجاهد والخالف وقال ابن عباس لا تعظمون الله حتى عظمته أي لا تحاقون من بأسه ونقمته وقد خلقكم اطوارا قبل معناه من نطفة ثم من علقه ثم من مضغه قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة يحيى بن رافع والسدي وابن زيد وقوله تعالى ألم ترأ كيف خلق الله سبع سموات طباقا أي واحدة فوق واحدة وهل هذا بلقي من جهة السمع فقط او هو من الامور المادية بالحس مما علم من التيسير والكسوفات فان النكواكب السبعة السيارة يكسف بعضها بعضا فأدناها القمر في السماء الدنيا وهو يكسف ما فوقه

وعطارد في الثانية والزهرة في الثالثة والشمس في الرابعة والرياح في الخامسة والمشتري في السادسة وزحل في السابعة وأما بقية الكواكب وهي الثوابت في فلک ثامن يسمى بفلک الثوابت والمتشرعون منهم يقولون هو الكرمي والفلک التاسع وهو الاطلس والاثني عشر منهم الذي حركته على خلاف حركة سائر الافلاك وذلك ان حركته مبدأ الحركات وهي من المغرب الى المشرق وسائر الافلاك عكسه من المشرق الى المغرب ومعها تدور سائر الكواكب تبعاً ولكن للسيارة حركة معاكسة لحركة افلاكها فانها تسير من المغرب الى المشرق وكل يقطع (٨٤) فلکه بحسب جده فالقمر يقطع فلکه في كل شهر مرة والشمس في كل سنة مرة

وزحل في كل ثلاثين سنة مرة وذلك بحسب اتساع افلاكها وان كانت حركة الجميع في السرعة متناسبة هذا المخلص ما يقرولونه في هذا المقام على اختلاف بينهم في مواضع كثيرة لساناً بصدديسانها وانما المقصود ان الله سبحانه وتعالى خلق سبع سموات طباقاً وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجاً أي فاوت بينهما في الاستنارة فجعل كلامهما أنموذجاً على حدة ليعرف الليل والنهار بمطلع الشمس وغيبيها وقدر للقمر منازل وبروجا وفاوت نوره فتارة يزداد حتى يتناهي ثم يشرع في النقص حتى يستسر ايسدل على مضى الشهور والاعوام كما قال تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق يفصل الآيات لتقوم يعلمون وقوله تعالى والله ابتليكم من الارض نباتا هذا اسم مصدر والايان بهما أحسن ثم يعيدكم فيها أي اذا تم ويجزحكم اخر اجا أي يوم القيامة يعيدكم كما بدأكم

وان كانوا أولياء من ترضين فليدوا برسل وقد خص الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وفيه أيضا الباطل للكهانة والسحر والتنجيم لان أصحابها بعد شي من الارضاء وأدخل في السخط قال الرازي وعندي ان الآية لا دلالة فيها على شيء مما قالوه اذ لا صيغة عموم في غيبه فيحمل على غيب واحد وهو وقت القيامة لانه واقع بعد قوله أقرب ما تعودون الآية فان قيل فامعنى الاستثناء حينئذ قلنا لعله اذا قربت القيامة يظهره وكيف لا وقد قال يوم تشق السما بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا فاعلم الملائكة حينئذ قيام الساعة أو هو استثناء منقطع أي من ارتضاه من رسول يجعل من بين يديه ومن خلفه حافظة يحفظونه من شر مردة الجن والانس ويدل على انه ليس المراد ان لا يطلع أحد على شيء من الغيبات الا الرسل أنه ثبت كما يقارب التواتر أن شقا وسطيا كانا كاهنين وقد عرفا حديث النبي صلى الله عليه وسلم قبل ظهوره وكانا مشهورين بهذا العلم عند العرب حتى رجع اليهما كسرى فثبت ان الله قد يطلع غير الرسل على شيء من الغيبات وأيضاً أطبق أهل المال على ان معبر الرؤيا يخبر عن أمور مستقبلة ويكون صادقا في ما أو أضافه نقل السلطان سنجر بن ملك شاه كاهنة من بغداد الى خراسان وسألها عن أمور مستقبلة فآخبرته بما افوتت على وفق كلامها قال وأخبرني ناس محققون في علم الكلام والحكمة أنها أخبرت عن أمور غائبة بالتفصيل فكانت على وفق خبرها وبالغ أبو البركات في كتاب المعبر في شرح حالها وقال خصت عن حالها ثلاثين سنة فتحققت أنها كانت تخبر عن الغيبات اخبارا مطابقا وأيضاً فاننا شاهدنا ذلك في أصحاب الالهامات الصادقة وقد يوجد ذلك في السحرة أيضا وقد نرى الاحكام النجومية مطابقة وان كانت قد تختلف فلو قلنا ان القرآن يدل على خلاف هذه الامور المحسوسة تطرق الطعن الى القرآن فيكون التأويل ما ذكرنا انتهى كلامه بمعناه قال محمد بن علي الشوكاني أما قوله اذ لا صيغة عموم في غيبه فباطل فان اضافة المصدر واسم الجنس من صيغ العموم كما صرح به أئمة الاصول وغيرهم وأما قوله أو هو استثناء منقطع فغير دغوى يأباه انظم القرآن وأما قوله ان شقا وسطيا الخ فقد كانا في زمن تسترق فيه الشياطين السمع ويلقون ما يسمعون به الى الكهان فيخطون الصدق بالكذب كما ثبت في الحديث الصحيح وفي قوله الامن خطف الخطفة ونحوها من الآيات فباب الكهانة قد ورد بيانه في هذه الشريعة وأنه كان طريقا

أول مرة والله جعل لكم الارض بساطا أي بسطها ومهدا وقررها وثبتها بالجبال الراسيات الشمس الساطحات تسلكوا منها سبلا فاجا أي خلقها لكم لتستقروا عليها وتسلكوا فيها أين شئتم من نواحيها وارجائها وأقطارها وكل هذا مما تابهاهم به نوح عليه السلام على قدرة الله وعظمته في خلق السموات والارض ونعمه عليهم فيما جعل لهم من المنافع السماوية والارضية فهو الخالق الرزاق جعل السماء بناء والارض مهدا وأوسع على خلقه من رزقه فهو الذي يجب أن يعبد ويوحى ولا ينزل به أحد لانه لا نظير له ولا عدل له ولا ندولاً كف ولا صاحبة ولا ولد ولا وزير ولا مشير بل هو العلي الكبير قال نوح رب انهم عصوني

بعض الشايعات تسلكوا منها سبلا فاجا أي خلقها لكم لتستقروا عليها وتسلكوا فيها أين شئتم من نواحيها وارجائها وأقطارها وكل هذا مما تابهاهم به نوح عليه السلام على قدرة الله وعظمته في خلق السموات والارض ونعمه عليهم فيما جعل لهم من المنافع السماوية والارضية فهو الخالق الرزاق جعل السماء بناء والارض مهدا وأوسع على خلقه من رزقه فهو الذي يجب أن يعبد ويوحى ولا ينزل به أحد لانه لا نظير له ولا عدل له ولا ندولاً كف ولا صاحبة ولا ولد ولا وزير ولا مشير بل هو العلي الكبير قال نوح رب انهم عصوني

وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَرْزُقْهُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ الْاِخْسَارَ وَهُوَ **مَكْرُومٌ** وَامْكُرَا بَكَارًا وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا يَقُولُ تَعَالَى مَخْبَرًا عَنْ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّهُ أَمْسَى إِلَيْهِ وَهُوَ الْعَلِيمُ الَّذِي لَا يَعْزُبُ عَنْهُ شَيْءٌ إِنَّهُ مَعَ الْبَيَانِ الْمَتَقَدِّمِ ذَكَرَهُ وَالْدَعْوَةَ الْمُنَوَّعَةَ الْمَشْتَقَّةَ عَلَى التَّرْغِيبِ نَارَةً وَالتَّرْهيبِ آخَرَى أَنْهُمْ عَصَوْهُ وَخَالَفُوهُ وَكَذَّبُوهُ وَاتَّبَعُوا أَبْنَاءَ الدِّيَانِ مَنْ غَفَلَ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ وَمَتَعَ بِمَالٍ وَأَوْلَادِهِ فِي نَقْمِ الْأَمْرِ اسْتَدْرَاجًا وَنَظَارًا أَكْرَامًا وَلِهَذَا قَالَ وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَرْزُقْهُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ الْاِخْسَارَ قَرِئَ وَوَلَدَهُ بِالضَّمِّ وَبِالْفَتْحِ وَكَلاهما مَاتَقَارِبَ (٨٥) وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَمَكُرُوا وَمَكْرًا بَكَارًا قَالَ مَجَاهِدٌ

بَكَارًا أَيْ عَظِيمًا وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ بَكَارًا أَيْ كَبِيرًا وَالْعَرَبُ تَقُولُ أَمْرٌ عَجِيبٌ وَعَجَابٌ وَعَجَابٌ وَرَجُلٌ حَسَنٌ وَحَسَنٌ وَجَالٌ وَجَالٌ بِالْتَحْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَالْمَعْنَى فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَكُرُوا وَمَكْرًا بَكَارًا أَيْ بِاتِّبَاعِهِمْ فِي تَسْوِيلِهِمْ لَهُمْ أَنْهُمْ عَلَى الْحَقِّ وَالْهَدَى كَمَا يَقُولُونَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَلْ مَكْرًا لَيْلٍ وَالتَّهَارُاذُ تَأْمُرُ وَتَأْتِي أَنْ تَكْتُمُ بِأَنَّهُ وَتَجْعَلَ لَهُ أُنْدَادًا وَلِهَذَا قَالَ هَهُنَا وَمَكْرًا وَمَكْرًا بَكَارًا وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ

لِبَعْضِ الْغَيْبِ بِوَاسِطَةِ اسْتِرَاقِ الشَّيَاطِينِ حَتَّى دَعَا ذَلِكَ بِالْبَعْثَةِ الْمُجَسَّدَةِ عَلَى صَاحِبِهَا الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ وَالتَّحِيمةَ وَقَالُوا أَنَا لَمُسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَا هَامِلَاتٍ حُرٍّ سَاشِدِيْدًا وَشَهَبًا وَأَنَا كَأَنَّا نَعْدَمُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلْمَعْرِفَةِ يَسْتَمِعُ الْآنَ يَجِدُ لَهُ شَهَبًا بِأَرْصَادِ أَبَابِ الْكِهَانَةِ فِي الْوَقْتِ الَّذِي كَانَتْ فِيهِ مَخْصُوصٌ بِأَدَلَّتِهِ فَهُوَ مِنْ جِلَّةٍ مَا يَخْصُصُ بِهِ هَذَا الْعُمُومُ فَلَا يَرِدُ مَا زَعَمَهُ مَنْ أَرَادَ الْكِهَانَةَ عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ وَأَمَّا حَدِيثُ الْمَرْأَةِ الَّذِي أوردَهُ خَدِثٌ خَرِيفَةٌ وَلَوْ سَلِمَ وَقُوعُ شَيْءٍ مَحْكَاةٍ عَنْهَا مِنْ الْأَخْبَارِ لَكَانَ مِنْ بَابِ مَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ مُحَمَّدَيْنِ وَأَنَّ مِنْهُمْ عَرَفِيكَوْنٌ كَالْتَخْصِصِ لِعُمُومِ هَذِهِ الْآيَةِ لَا تَقْضَاؤُهَا مَا اجْتَرَأَ بِهِ عَلَى اللَّهِ وَعَلَى كِتَابِهِ مِنْ قَوْلِهِ فِي آخِرِ كَلَامِهِ فَوَلَّوْنَا إِيَّاكَ الْقُرْآنَ يَدِلُّ عَلَى خِلَافِ هَذِهِ الْأُمُورِ الْخُصُوسَةِ لَتَطْرُقَ الطَّعْنُ إِلَى الْقُرْآنِ فِيَقَالَ لَهُ مَا هَذِهِ بِأَوَّلِ زَلَّةٍ مِنْ زَلَّاتِكَ وَسُقْطَةٍ مِنْ سُقْطَاتِكَ وَكَمْ لَهَا لَدَيْكَ مِنْ أَشْبَاهٍ وَأَمْثَالٍ بَضْ بِهَا عَرَقُ فِلَسْفَةٍ وَرُكُضُ بِهَا الشَّيْطَانُ الَّذِي صَارَ يَتَجَبَّطُ فِي مَبَاحِثِ تَفْسِيرِكَ بِإِعْجَابِكَ أَيْ كَيْفَ مَا بَلَغْتَ مِنْ خَبَرِ هَذِهِ الْمَرْأَةِ وَنَحْوِهِ مَوْجِبًا لَتَطْرُقَ الطَّعْنُ إِلَى الْقُرْآنِ وَمَا أَحْسَنَ مَا قَالَهُ بَعْضُ أَدْبَاءِ عَصْرِنَا

وَإِذَا رَأَيْتَ الذُّبَابَ لِلشَّمْسِ غَطَاءً مَدَّتْ عَلَيْهِمُ اجْنَحَاهَا وَقُلْتَ مِنْ آيَاتِهَا

مَيْبُورِيَّاحٍ سَدَمَ بِجَنَاحِ * وَقَابِلُ الْمَصْبَاحِ ضَوْءُ صَبَاحٍ

فَإِنْ قُلْتَ إِذَا قَدْ تَقَرَّرَ بِهَذَا الدَّلِيلِ الْقُرْآنُ أَنَّ اللَّهَ يَظْهَرُ مِنْ أَرْتَضَى مِنْ رَسُولِهِ عَلَى مَا شَاءَ مِنْ غَيْبِهِ فَهَلْ لِلرَّسُولِ الَّذِي أَظْهَرَ اللَّهُ عَلَى مَا شَاءَ مِنْ غَيْبِهِ أَنْ يَخْبِرَ بِهِ بَعْضَ أُمَّتِهِ قُلْتَ نَعَمْ وَلَا مَانِعَ مِنْ ذَلِكَ وَقَدْ ثَبَتَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذَا مَا لَا يَخْفَى عَلَى عَارِفٍ بِالْإِسْمَةِ الْمَظْهَرَةِ فِي ذَلِكَ مَا صَحَّ أَنَّهُ قَامَ مَتَمًّا أَخْبَرَ فِيهِ بِمَا سَيَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَمَاتَرَكَ شَيْئًا مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالْآتِنِ وَنَحْوِ مَا حَفِظَ ذَلِكَ مِنْ حِفْظِهِ وَنُسِيهِهِ مِنْ نَسِيهِهِ وَكَذَلِكَ مَا ثَبَتَ مِنْ أَنَّ حَدِيثَ بَنِي الْإِيمَانِ كَانَ قَدْ أَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا يَحْدُثُ مِنَ الْآتِنِ بَعْدَهُ حَتَّى سَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ أَكْبَرُ الْعَجَابَةِ وَرَجَعُوا إِلَيْهِ وَثَبَتَ فِي الْحَدِيثِ وَغَيْرِهِ أَنَّ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ سَأَلَهُ عَنِ النَّتْنَةِ الَّتِي تَمُوجُ كَوُجِ الْبَحْرِ فَقَالَ إِنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ فَقَالَ عُمَرُ هَلْ يَنْفُخُ أَوْ يَكْسِرُ فَقَالَ بَلْ يَكْسِرُ فَعَلِمَ عُمَرُ أَنَّ الْبَابَ وَأَنَّ كَسْرَهُ قَوْلُهُ **كَمَا فِي الْحَدِيثِ** الْحَدِيثُ الْمَعْرُوفُ أَنَّ قَبْلَ الْحَذِيفَةِ هَلْ كَانَ عُمَرُ يَعْلَمُ ذَلِكَ فَتَعَالَى نَعَمْ كَمَا يَعْلَمُ أَنَّ دُونَ غَدِ اللَّيْلَةِ

فَلَمَّا هَلَكُوا أَوْجَى الشَّيْطَانِ إِلَى قَوْمِهِمْ إِنْ أَنْصَبُوا إِلَى مَجَالِسِهِمْ الَّتِي كَانُوا يَجْلِسُونَ فِيهَا أَنْصَابًا وَسُوءًا بِأَعْيَانِهِمْ فَنَعَلُوا فَلَمْ تَعْبُدْ حَتَّى إِذَا هَلَكُوا أُولَئِكَ وَلَسَخَ أَلَمْ عِبَدْتَ وَكَذَارُوى عَنْ عِكْرَمَةَ وَالْفَخَّالِ وَقَتَادَةَ وَابْنِ الْحَقِّ نَحْوُ هَذَا وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَتْ هَذِهِ أَصْنَامُ تَعْبُدُ فِي زَمَانِ نُوحٍ وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جَمِيلٍ حَدَّثَنَا مَهْرَانُ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ مُوسَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا قَالَ كَانُوا قَوْمًا صَالِحِينَ عَنْ آدَمَ وَنُوحٍ وَكَانَ لَهُمْ تَبَاعٌ يَتَقَدُّونَ بِهِمْ فَلَمَّا مَاتُوا قَالَ أَصْحَابُهُمُ الَّذِينَ كَانُوا يَتَقَدُّونَ بِهِمْ لَوْ صَوَّرْنَا هُمْ كَانُوا أَشْوَقَ لَنَا إِلَى الْعِبَادَةِ إِذَا ذَكَرْنَا هُمْ فَصَوَّرُوهُمْ فَلَمَّا مَاتُوا أَجَاءَ آخَرُونَ دَبَّ إِلَيْهِمْ بَلِيسٌ فَقَالَ إِنَّمَا كَانُوا يَعْبُدُونَهُمْ وَبِهِمْ

يسقون المطر فعبدهم وروى الحافظ بن عساكر في ترجمة شيث عليه السلام من طريق اسحق بن بشر قال واخبرني جوير
ومقاتل عن الضحاك عن ابن عباس انه قال ولد آدم عليه السلام اربعة وولد اعشرون علما وعشرون جارية فكان من عاشر
منهم هابيل وقايل وصالح وعبد الرحمن الذي كان له عبد الخرش ورد وكان يدعى له شيث ويقال له هبة الله وكان اخوه قد
سودوه وولد له سواع ويعقوب ويعقوب بن عسر وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم حدثنا ابو عمرو الدوري حدثني ابو اسماعيل المؤدب عن
عبد الله بن مسلم هو ابن هرم عن ابي حنيفة (٨٦) عن عروة بن الزبير قال اشكى آدم عليه السلام وعنده نبوءة ويعقوب

وكذلك ما ثبت من اخبار لا يذري بما حدث له مما حدث له واخبره علي بن ابي طالب
بجزى الندية ونحو هذا مما يذكر تعداده ولو جمع علماء هذه المصنفات متقلا واذا تقرر هذا
فلا مانع من ان يختص بعض صلحاء هذه الامة بشيء من اخبار الغيب التي اظهرها الله
لرسوله صلى الله عليه وسلم واظهرها رسوله صلى الله عليه وسلم لبعض أمته واظهرها هذا
المعص من الامة من بعدهم فتكون كرامات الصالحين من هذا القبيل والكل من
الفيض الرباني بواسطة الجناح النبوي انه كلامه رجة الله تعالى عليه قال ابن
عباس في الآية اعلم الله الرسول من الغيب الوحي واظهر عليه عما أوحى اليهم من غيبه
وما يحكم الله فانه لا يعلم ذلك غيره أخرجه ابن المذرواني من مردويه ثم ذكر سبحانه انه يحفظ
ذلك الغيب الذي يطاع عليه الرسول فقال (فانه يدرك من بين يديه ومن خلفه رصدا)
والجمله تقرير للاظهار المستفاد من الاستثناء والمعنى انه يجعل سبحانه بين يدي الرسول
ومن خلفه حرسا من الملائكة يحرسونه من تعرض الشياطين لما اظهره عليه من الغيب
او يجعل بين يدي الوحي وخلفه حرسا من الملائكة يحفظونه من ان يستترقه الشياطين
فتلقسه الى الكهنة والمراد من جميع الجواب قال الضحاك ما بعث الله نبيا الا ومعته
ملائكة يحفظونه من الشياطين ان يشبهوا بصورة الملك فاذا جاءه شيطان في صورة الملك
قالوا هذا شيطان فاحذروه وان جاءه الملك قالوا هذا رسول ربك قال ابن زبير رصدا أي
حفظه يحفظون النبي صلى الله عليه وسلم من أمامه وورائه من الجن والشياطين قال
قتادة وسعيد بن المسيب هم أربعة من الملائكة تحفظه وقال القرطبي المراد جبريل قال في
الصالح الرصد والقوم يرصدون كالحرس يسترون فيه الواحد والجمع والمؤنث والمذكر
والرصد للشئ الرقيب يقال رصده يرصد رصدا ورصدا والرصد الترقب والرصد
موضع الرصد قال ابن عباس في قوله رصدا هي معقبات من الملائكة يحفظون رسول
الله من الشياطين حتى يبين الذي أرسل اليهم به وذلك حتى يقول أهل الشرك قد بلغوا
رسالات ربهم وعنه قال ما أنزل الله على نبيه آية من القرآن الا ومعها أربعة من الملائكة
يحفظونها حتى يوتوها الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم قرأ الآية (ليعلم ان قد
أبلغوا رسالات ربهم) اللام متعلقة بيسلك والمراد به العلم المتعلق بالابلاغ الموجود بالفعل
وان شئ الخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن والخبر الجمله والرسالات عبارات عن

ويعقوب وسواع وعسر قال وكان
وذا كبرهم وأبرهم به وقال ابن ابي
حاتم حدثنا أحمد بن منصور حدثنا
الحسن بن موسى حدثنا يعقوب
عن ابي المطهر قال ذكر رواءة ابي
جعفر وهو قائم يصلي يزيد بن المهلب
قال فلما انقضى من صلاته قال
ذكرتم يزيد بن المهلب اما انه قتل في
أول أرض عبد بن معاوية الله قال ثم
ذكر روارجله مسلما وكان محببا في
قومه فلما مات اعتكفوا حول قبره
في أرض بابل وجزعوا عليه فلما
رأى ابلهس جرحهم عليه تشبه في
صوره انسان ثم قال اني أرى جرحكم
على هذا الرجل فهل لكم أن أصور
لكم مثله فيكون في ناديتكم
فتذكرونه قالوا نعم فصوراهم مثله
قال ووضعوه في ناديتهم وجعلوا
يذكرونه فلما رأى ما به منهم ذكره
قال هل لكم أن أجعل في منزل كل
رجل منكم تمثالا مثله فيكون له في
بيته فتذكرونه قالوا نعم قال فمثل
أكل أهل بيت تمثالا مثله فاقبلوا
فجعلوا يذكرونه به قال وأدرك
أبناءؤهم فجعلوا يرون ما يصنعون
به قال وتساءلوا ودرس أمر ذكرهم

اياء حتى اتخذوه الهاء بعد وفاته من دون الله أولادهم فكان أول ما عبد من دون الله والصلوة الذي
بهم وقوله تعالى وقد أضلوا كثيرا يعني الاصنام التي اتخذوها أضلوا بها الخلق كثيرا فانه استمر عبادتها في القرون الى زمانه هذا في
العرب والجم وسائر صنوف بني آدم وقد قال الخليل عليه السلام في دعائه واجنبي وحي أن تعبد الاصنام رب انهن أضلان كثيرا
من الناس وقوله تعالى ولا تزد الظالمين الا ضلالا دعاهم منه على قومه ان يرددهم وكفرهم وعنادهم كادعاهم موسى على فرعون وملئه في
قوله ربنا اطعنا على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم وقد استجاب الله لكل من التبت في قومه

وأغرق أمته بتكذيبهم لما جاءهم به (عما خطبناهم) أغرقوا فأدخلوا ناراً فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً وقال نوح رب لا تذرني على الأرض من الكافرين دياراً إنك انتذرهم بضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمناً وللمؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين إلا تباراً) يقول تعالى عما خطبناهم وقرئ خطأ أنهم أغرقوا أي من كثرة ذنوبهم وعموتهم وأصرارهم على كفرهم ومخالفتهم رسولهم أغرقوا فأدخلوا ناراً أي نقلوا من تيار البحار إلى حارة النار فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً أي لم يكن لهم معين ولا معين ولا محيٍ ولا مجير ينقذهم من عذاب الله (٨٧) كقوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من

رحمهم وقال نوح رب لا تذرني على الأرض من الكافرين دياراً أي لا تترك علي وجه الأرض منهم أحداً ولا دياراً وهذه من صيغ تأكيد النفي قال الضحالك دياراً واحداً وقال السدي الديار الذي يسكن الدار فاستجاب الله له فأهلك جميع من على وجه الأرض من الكافرين حتى ولد نوح أصلبه الذي اعتزل عن أبيه وقال سائى إلى جبل بعصمى من الماء قال لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحمهم وحال بينهم ما الموح فكان من المغفرين وقال ابن أبي حاتم قرأ على يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني شيب بن سعيد عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو رحم الله من قوم نوح أحد الرحم امرأة لما رأيت الماء جلت ولدها ثم صعدت الجبل فلما بلغها الماء صعدت به منكبها فلما بلغ الماء منكبها وضعت ولدها على رأسها فلما بلغ الماء رأسها رفعت ولدها يدها فلورحم الله منهم أحداً لرحم هذه المرأة وهذا حديث غريب ورجاله ثقات ونحو الله

الغيب الذي أريد إظهاره لمن ارتضاه الله من رسول وضميراً بلغوا يعود إلى الرصد وقال قتادة ومقاتل لعلم محمد أن الرسل قبله قد بلغوا الرسالة كما بلغ هو الرسالة وفيه حذف يتعلق به اللام أي أخبرناه بحفظنا الوحي لعلم أن الرسل قبله كانوا على حالته من التبليغ وقيل لعلم محمد أن جبريل ومن معه قد بلغوا إليه رسالات ربه قاله سعيد بن جبيل وقيل لعلم الرسل أن الملائكة قد بلغوا رسالات ربهم وقيل لعلم إبليس أن الرسل قد بلغوا رسالات ربهم من غير تحذيط وقال ابن قتيبة لعلم الجن أن الرسل قد بلغوا ما أنزل إليهم ولم يكونوا هم المبلغين باستراق السمع عليهم وقال مجاهد لعلم من كذب الرسل أن الرسل قد بلغوا رسالات ربهم قرأ الجمهور لعلم بفتح التحتية على البناء للفاعل أي لعلم الناس أن الرسل قد بلغوا وقال الزجاج لعلم الله أن رسوله قد بلغوا رسالاته أي لعلم ذلك عن مشاهدة كما علمه غيباً وقرئ بضم الياء على البناء للمفعول وقرئ بضم الياء وكسر اللام (وأحاط بما لديهم) أي بما عند الرصد من الملائكة أو بما عند الرسل المبلغين لرسالاته والجلالة في محل نصب على الحال من فاعل يسلك بأضمار قد أي والحال أنه تعالى قد أحاط بما لديهم من الأحوال قال سعيد بن جبيل لعلم أن ربهم قد أحاط بما لديهم فبلغوا رسالاته (وأحصى كل شئ عبداً) معطوف على أحاط وعدداً يجوز أن يكون مستصفاً على التمييز نحو لامن المفعول به أي وأحصى عدد كل شئ كما في قوله وجرنا الأرض عبونا ويجوز أن يكون منصوباً على المصدرية أو في موضع الحال أي معدود والمعنى أن علمه سبحانه بالأشياء ليس على وجه الاجمال بل على وجه التخصيص أي أحصى كل فرد من مخلوقاته التي كانت والتي ستكون على حدة فلم يحف عليه منها شئ على حدة

(سورة المزمل هي تسعة عشرة آية وقيل عشرون آية وهي مكية)*

قال الماوردي كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر قال وقال ابن عباس وقتادة الآيتين منها وأصبر على ما يقولون والتي تليها وقال الشعبي الأقولة أن ربك يعلم أنك تقوم إلى آخر السورة فإنه نزل بالمدينة وأخرج الحساس عن ابن عباس أنه قال نزلت بمكة الآيةين أن ربك يعلم الخ وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال نزلت يا أيها المزمل بمكة وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله وعن جابر قال

أصحاب السفينة الذين آمنوا مع نوح عليه السلام وهم الذين أمره الله بحملهم معه وقوله تعالى إنك انتذرهم بضلوا عبادك أي إنك أبقيت منهم أحداً أضلوا عبادك أي الذين تخلفهم بعدهم ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً في الأعمال كافر القلب وذلك لخبرته بهم ومكشاهة بين أظهرهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ثم قال رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمناً قال الضحالك يعني مسجدى ولا مانع من حمل الآية على ظاهرها وهو أنه دعا الكل من دخل منزله وهو مؤمن وقد قال الامام أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا حيوة أبا ناسلم بن غيلان أن الوليد بن قيس الجعفي أخبره أنه سمع أبا سعيد الخدري أو عن أبي الهيثم عن أبي سعيد أنه سمع

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تعصب الا مؤمننا ولا يابا كل طعنا لك الاتقي ر رواه أبو داود والترمذي من حديث عبد الله بن المبارك عن حماد بن شريح به ثم قال الترمذي انما نعرفه من هذا الوجه وقوله تعالى والمؤمنين والمؤمنات دعاء لجميع المؤمنين والمؤمنات وذلك يعلم الاحياء منهم والاموات ولهذا يستحب مثل هذا الدعاء اقتداء بنوح عليه السلام وبما جاء في الآثار والادعية المشروعة وقوله تعالى ولا تزدد الظالمين الا تبارا قال السدي الا دلا كما وقال مجاهد الا خساراً في الدنيا والاخرة آخر تفسير سورة نوح عليه السلام والله الحمد والمنة (٨٨) وبه التوفيق والعصمة * (تفسير سورة الجن وحشي مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 (قل أوحى الى انه اسمع نقر من الجن فقالوا اناسمعا قراً ناعجباً)
 سمع الى الرشد فآمن به ولن نشرك بربنا أحداً والله تعالى جده ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولداً والله كان يقول سمعنا على الله شططا وانما ظننا أن لا نقول الا نس والجن على الله كذباً والله كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادهم سعياً وكانهم ضلوا كما طعنتم أن لن يبعث الله أحداً) يقول تعالى أمر ارسوله صلى الله عليه وسلم أن يخبر قومه أن الجن اسمعوا القرآن فآمنوا به وصددقوه وانقادوا له فقال تعالى قل أوحى الى انه اسمع نقر من الجن فقالوا اناسمعا قراً ناعجباً سمعنا الى الرشد أى الى السداد والنجاح فآمننا به وان نشرك بربنا أحداً وهذا المقام شبيه بقوله تعالى واذا صرفنا اليك نفراس الجن يستمعون القرآن وقد قدمنا الاحاديث الواردة في ذلك بما أغنى عن اعادة ما ههنا وقوله تعالى والله تعالى جدير بنا قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى

اجتمع قريش في دار الندوة فقتلوا هاهذا الرجل اسماء صدون الناس عنه فقالوا كاهن قالوا ليس بكاهن قالوا المجنون قالوا ليس بجنون قالوا ساحر قالوا ليس بساحر فتفرق المشركون عن ذلك فبلغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يقتل في ثيابه وتذثر فيها فأنابه جبريل فقال يا أيها المزمّل يا أيها المذرّ أخرجه البزار والطبراني في الاوسط وثبوته في الدلائل وقال البزار بعد اخرجه من طريق معلى بن عبد الرحمن ان معلى قد حدث عنه جماعة من أهل العلم واحتملوا حديثه لكنه اذا تفرّد بالاحاديث لا يتابع عليها وعن ابن عباس قال بت عند خالتي ميمونة فقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي من الليل فصلى ثلاث عشرة ركعة منها ركعتا الفجر فخرزت قيامه في كل ركعة بقدر يا أيها المزمّل أخرجه أبو داود والبيهقي في السنن

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 (يا أيها المزمّل) أصله المزمّل فأدغمت التاء في الزاى والتزمّل التلغف في الثوب وفي المصباح زلمته ثوبه تزميلاً فتمزّل مثل لففته فتلفف وزملت الشيء جلته ومنه قيل للبعير زاملاً بالباء الميم المغلظة لأنه يحمل متاع المسافر قرأ الجهور بالادغام وقرأ أبي المزمّل على الأصل وقرأ عكرمة بتخفيف الزاى وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد اختلف في معناه فقال جماعة أنه كان يترمل صلى الله عليه وآله وسلم بثيابه في أول ما جاءه جبريل بالوحي فقامنه حتى أنس به وقيل المعنى يا أيها المزمّل بالنسبة والمزمّل الرسالة وبهذا قال عكرمة وكان يقرأ يا أيها المزمّل بتخفيف الزاى وفتح الميم المشددة اسم مفعول وعنه أيضاً يا أيها الذي زمل هذا الامر أى جلّه ثم قرأ وقيل المعنى يا أيها المزمّل بالقرآن وقال الضحاك ترمّل بثيابه لئلا يسمعه ونحوه عن قتادة وقيل بلغه من المشركين سوء قول قترمل في ثيابه وتذثر فترملت يا أيها المزمّل ويا أيها المذرّ وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما سمع صوت الملائكة ونظر اليه أخذته الرعدة فألقى أهله وقال زلوني ذروني وكان خطابه صلى الله عليه وآله وسلم بهذا الخطاب في أول نزول الوحي ثم بعد ذلك خوطب بالنبوة والرسالة وقال ابن عباس زملت هذا الامر فقم به وعنه قال يترمل بالثياب قال السهيلي ليس المزمّل من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم كما ذهب اليه بعض الناس وعدوه في أسمائه صلى الله عليه وسلم وإنما

جدير بنا أى فعله وأمره وقدرته وقال الضحاك عن ابن عباس جدا الله لا يؤود قدرته ولعمته على خلقه وروى عن مجاهد وعكرمة جلال ربنا وقول قتادة جلاله وعظمته وأمره وقال السدي تعالى أمر ربنا وعن أبي البرداء وشيخنا أحمد أيضاً وابن جرير تعالى ذكره وقال سعيد بن جبيرة تعالى جدير بنا أى تعالى ربنا فأما ما رواه ابن أبي حاتم حديثنا محمد بن عبد الله بن يزيد البكوفي حديثنا سفيان عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال اجذب أب ولو علمت الجن أن في الانس جداً ما قالوا تعالى جدير بنا فهذا اسناد جيد ولكن لست أفهم ما معناه هذا الكلام ولعله قد سقط شيء والله أعلم وقوله تعالى ما اتخذ صاحبة ولا ولداً أى تعالى

عن اتخاذ الصاحبة والاولاد أي قالت الجن تنزه الرب جل جلاله حين أسلموا وآمنوا بالقرآن عن اتخاذ الصاحبة والولد ثم قالوا
وانه كان يقول سفيها على الله شططا قال مجاهد وعكرمة وقتادة والسدى سفيها يعنون ابليس شططا قال السدى عن أبي مالك
شططا أي جورا وقال ابن زيد أي ظلما كثيرا ويحتمل أن يكون المراد بقولهم سفيها اسم جنس لكل من زعم ان الله صاحبة
أولاد ولهذا قالوا انه كان يقول سفيها أي قبل اسلامه على الله شططا أي باطلا وزورا ولهذا قالوا وانما ظننا أن ان تقول الانس
والجن على الله كذبا أي ما حسبنا أن الانس والجن يتمثلون على الكذب على الله (٨٩) تعالى في نسبة الصاحبة والولد اليه فلما سمعنا

هذا القرآن وأسمنا علمنا أنهم كانوا
يكذبون على الله في ذلك وقوله تعالى
وانه كان رجال من الانس يعوذون
رجال من الجن فزادوهم رهقا أي
كأنرى أن لنا فضلا على الانس
لأنهم كانوا يعوذون بنا أي اذا نزلوا
واذا أومكنا موحشا من البراري
وغيرها كما كانت عادة العرب في
جاهليتها يعوذون بعظيم ذلك
المكان من الجن أن يصيبهم بشيء
يسوءهم كما كان أحدهم يدخل بلاد
أعدائه في جوار رجل كبير وذمامه
وخفائه فلما رأته الجن أن الانس
يعوذون بهم من خوفهم منهم
زادوهم رهقا أي خوفا وارهابا وذكروا
حتى بقوا أشد منهم مخافة وأكثر
تعوذا بهم كما قال قتادة فزادوهم
رهقا أي انما زادت الجن عليهم
بذلك جراءة وقال السورى عن
منصور عن ابراهيم فزادوهم رهقا أي
ازدادت الجن عليهم جرأة وقال
السدى كان الرجل يخرج بأهله
فيأبى الارض فيمنزله اقية قول أعوذ
بسم الله هذا الوادى من الجن أن
أضرأنا فيه أو مالى أو ولدى أو
ماشيتي قال قتادة فاذا عاذ بهم من
دون الله رهقهم الجن الأذى عند
ذلك وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو

المزمل اسم مشتق من حاله التي كان عليها حين الخطاب وكذلك المذرو في خطابه صلى الله
عليه وسلم بهذا الاسم فائدتان احدهما الملاطفة فان العرب اذا قصدت ملاطفة المخاطب
وترك المعاتبة سموه باسم مشتق من حاله التي هو عليها كقول النبي صلى الله عليه وسلم
لعلي حين غاضب فاطمة رضى الله عنها فأتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه التراب فقال له قم أبا
تراب اشعار الله بأنه غير عاتب عليه وملاطف له وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لحذيفة
قم يا نومان وكان نائما ملاطفة له واشعارا بترك العتب فقول الله تعالى الحمد صلى الله عليه
وسلم يا أيها المزمل فيه تأنيس له وملاطفة ليستشعر أنه غير عاتب عليه والقائدة الثانية
التبسية لكل من زمل راقد ليله أن يتنبه الى قيام الليل وذكر الله تعالى لان الاسم المشتق من
الفعل يشترك فيه مع الخطاب كل من عمل ذلك العمل وانصف بتلك الصفة ذكره
الخطيب (قم الليل) أي قم للصلاة في الليل الذي هو وقت الخلوة والخفية والستر وقيل
ان معنى قم صل عبر به عنه واستعيره واختلف هل كان هذا القيام الذي أمر به فرضا عليه
أو نفلا فقيل الامر للوجوب وكان واجبا عليه وعلى أمته بل وعلى سائر الانبياء قبله وأول
ما فرض عليه صلى الله عليه وسلم بعد الدعاء والاندراق في الليل قال القرطبي والدلائل
تقوى أن قيامه كان فرضا عليه صلى الله عليه وآله وسلم وحده أو عليه وعلى من كان قبله من
الانبياء أو عليه وعلى أمته ثلاثة أقوال الاول قول سعيد بن جبيرة توجه الخطاب له
والثاني قول ابن عباس والثالث قول عائشة وابن عباس أيضا كذا في الخطيب والحاازن
وغيرهم او العامة على كسر الميم لالتقاء الساكنين وأبو السماك يضمها اتباعا لحركة القاف
وقرى بفتحها طلبا للتحفة قال أبو الفتح والغرض الهرب من التقاء الساكنين فبأى حركة
حرك الاول حصل الغرض قلت الآن الاصل المكسر لدليل ذكره النحويون والليل ظرف
للقيام وان استغرقه الحدث الواقع فيه هذا قول البصريين وأما الكوفيون فيجعلون هذا
النوع منفعا لانه أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي والبيهقي وغيرهم عن سعيد بن
هشام قال قلت لعائشة انبئني عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الست تقرأ
هذه السورة يا أيها المزمل قلت بلى قالت فان الله افترض قيام الليل في أول هذه السورة فقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولا حتى انتفخت أقدامهم وأمس الله خاتمها

(١١ - فتح البيان عاشر) سعيد بن يحيى بن سعيد القطان حدثنا وهب بن جريح حدثنا أبي حدثنا الزبير بن حرب
عن عكرمة قال كان الجن يفرقون من الانس كما يفرق الانس منهم أو أشد فكان الانس اذا نزلوا واديا هرب الجن فيقول سيدنا اليوم
نعوذ بسيد أهل هذا الوادى فقال الجن نراهم يفرقون منا كما تنفرق منهم فدنا من الانس فأصابوهم بالخيل والجنون فذلك قول الله
عز وجل وان كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا أي انما وقال أبو العالية والربيع وزيد بن أسلم رهقا
أي خوفا وقال العوفي عن ابن عباس فزادوهم رهقا أي انما وكذا قال قتادة وقال مجاهد زاد الكفار طغيانا وقال ابن أبي حاتم

حدثنا الى حدثنا فروة بن المغيرة الكندي حدثنا القاسم بن مالك يعني المديني عن عبد الرحمن بن اسحق عن ابيه عن كرم بن أبي السائب الأنصاري قال خرجت مع ابني من المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم عكة فأنا والمسيب الى راعي غنم فلما انصف الليل جاء ذئب فأخذ جلامن الغنم فوثب الراعي فقال يا عامر الوادي جارك فنادى مناد لا تراه يقول يا سير بن أرسله فأبى الجمل بشة حتى دخل في الغنم لم تصبه كدمة وأترل الله تعالى على رسوله عكة وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقا ثم قال وروى عن عبيد (٩٠) بن غير ومجاهد وأبي العالية والحسن وسعيد بن جبسير وابراهيم

الخنعي فحواه وقد يكون هذا الذئب الذي أخذ الجمل وهو ولد الشاة كان جنبيا حتى يهرب الانسى ويخاف منه ثم رده عليه لما استجار به ليضله ويهينه ويخرجه عن دينه والله أعلم وقوله تعالى وانهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحدا أي ان يبعث الله بعده هذه المدة رسولا قاله الكافي وابن جرير (وأنا المسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا وأنا كما نتعد منها مقام السمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا وأنا لاندري أشرا ريد من في الارض أم أرادهم ربه أم رشدا) يخبر تعالى عن الجن حين بعث الله رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وأنزل عليه القرآن وكان من حفظه له ان السماء ملئت حرسا شديدا وحفظت من سائر أراجائها وطردت الشياطين عن مقاعدها التي كانت تقعد فيها قبل ذلك لئلا يسترقون شيئا من القرآن فيلقوه على السنة الكهنة فيلبس الامر ويحتلط ولا يدري من الصادق فكان هذا من لطف الله تعالى بحقيقته ورحمته بعباده وحفظه لكتابه العزيز

في السماء اثني عشر شهرا ثم أنزل التخفيف في آخر هذه السورة وصار قيام الليل تطوعا من بعد فرضه وقدر روى هذا الحديث عنها من طرق وعن ابن عباس قال لما نزل أول المنزل كانوا يقومون فحوا من قيامهم في شهر رمضان حتى نزل آخرها وكان بين أولها وآخرها نحو من سنة أخرجه البيهقي والحاكم وصححه والطبراني وغيرهم وعن أبي عبد الرحمن السلمي قال لما نزلت يا أيها المنزل قاموا وحوا حتى ورمت أقدامهم وسوقهم حتى نزلت فافروا ما تيسر منه فاستراح الناس وأخرج أبو داود في ناسخه وابن نصر وابن مردويه والبيهقي في سننهم من طريق عكرمة عن ابن عباس في الآية قال نسخها الآية التي فيها علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فافروا ما تيسر من القرآن وقوله (الاقبلا) استثناء من الليل أي صل الليل كله الا يسيرا منه والقبيل من الشيء هو ما دون النصف وقيل ما دون السدس وقيل ما دون العشر وقال مقاتل والكافي المزابي القليل هنا الثلث وقد أعني ناعن هذا الاختلاف قوله (نصفه) قال الزجاج هو بدل من الليل والاستثناء هو من النصف (أو انقص منه قليلا) الضمير في منه وعليه عائدا الى النصف والمعنى قم نصف الليل أو انقص من النصف قليلا الى الثلث (أو زد عليه) قليلا الى الثلثين فكانه قال قم ثلثي الليل أو نصفه أو ثلثه أو للتحخير بين قيام النصف وقيام الثلث الذي هو مفاد قوله أو انقص منه قليلا وقيام الثلثين الذي هو مفاد أو زد عليه وقيل ان نصفه بدل من قوله قليلا فيكون المعنى قم الليل الا نصفه أو أقل من نصفه أو أكثر من نصفه وقال المحلى بدل من قليلا وقلته بالنظر الى الكل انتهى قال الحفصاوى قوله وقلته الخ جواب عما يقال ان النصف مساو للنصف الآخر فكيف يوصف بالقله ومحصل الجواب انه يوصف بما بالنظر الى كل الليل لا بالنظر للنصف الآخر منه قال الاخفش نصفه أى أو نصفه كما يقال أعطه درهما درهماين ثلاثة يريد أو درهماين أو ثلاثة قال الواحدي قال المفسرون أو انقص من النصف قليلا الى الثلث أو زد على النصف الى الثلثين جعل له سعة في مدة قيامه في الليل وخيره في هذه الساعات للقيام فكان النبي صلى الله عليه وسلم وطائفة معه يقومون على هذه المقادير وشق ذلك عليهم فكان الرجل لا يدري كم صلى أو كم بقي من الليل فكان يقوم الليل كله حتى خفف الله عنهم ورجهم ونسخ وجوب قيام الليل في حقه وحقتنا وقيل الضمير ان في منه وعليه راجعان للاقل من النصف كانه قال قم أقل

ولهذا قال الجن وانما لنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا وأنا كما نتعد منها مقام السمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا أي من يروم أن يسترق السمع اليوم يجد له شهابا رصدا لا لا يتخطاه ولا يتعداه بل يتعقبه ويهلكه وأنا لاندري أشرا ريد من في الارض أم أرادهم ربه أم رشدا أي ما ندري هذا الامر الذي قد حدث في السماء لاندري أشرا ريد من في الارض أم أرادهم ربه أم رشدا وهذا من أدبهم في العبادة حيث أسندوا الشر الى غير فاعل والخير أضافوه الى الله عز وجل وقد ورد في الصحيح والسير ليس اليك وقد كانت الكواكب يرى بها قبل ذلك ولكن ليس بكثير بل في الايمان بعد الاحيان كما في حديث

العباس ينفخن جالوس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ربي بنحيم فاستنار فقال ما كنتم تقولون في هذا فقلنا كما نقول يولد
عظيم يموت عظيم فقال ليس كذلك ولكن الله اذا قضى الامر في السماء وذر كرمات الحديث وقد اوردناه في سورة سبأ بقائه
وهذا هو السبب الذي جعلهم على تطلب السبب في ذلك فاخذوا يضربون مشارق الارض ومغاربها فوجدوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقرأ بأصحاب في الصلاة فعرفوا ان هذا هو الذي حفظت من أجله السماء فآمن من آمن منهم وعمر في طغيانه من بقي كما
تقدم حديث ابن عباس في ذلك عند قوله في سورة الاحقاف واذ صرفنا (٩١) اليك نفر من الجن يستمعون القرآن الآية
ولاشك انه لما حدث هذا الامر

من نصنه أو قم أنقص من ذلك الاقل أو أزيد منه قليلا وهو بعيد جدا والظاهر أن نصفه
بدل من قليلا والضمير ان راجعان الى النصف المبدل من قليلا واختلف في الساخ له هذا
الامر فقيس هو قوله ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصنه وثله الى آخر
السورة كما تقدم وقيل هو قوله علم ان ان تحصوه الخ وقيل هو قوله علم أن سيكون منكم
مريض الخ وقيل هو منسوخ بالصلوات الخمس وبهذا قال مقاتل والشافعي وابن كيسان
وقيل هو قوله فاقروا ما ينسر منه وليس في القرآن سورة نسخ آخرها أولها الا هذه السورة
وكان بين نزول أولها المذموم وآخرها الناسخ سنة وقيل ستة عشر شهرا وهذا على القول
بأن السورة كلها مكية وأما على القول بأن قوله ان ربك يعلم مدني فبين الناسخ والمنسوخ
عشر سنين لما علمت ان نزول المنسوخ كان في أول الوحي بمكة ونزول الناسخ كان بالمدينة
وأقل ما يتحقق بينهما عشر سنين وقد قال به سعيد بن جبير وقيل نسخ التقدير بمكة وبقي
التهجد حتى نسخ بالمدينة وقيل نسخ أولها بآخرها ثم نسخ آخرها بإيجاب الصلوات الخمس
وذهب الحسن وابن سيرين الى أن صلاة الليل فريضة على كل مسلم ولو قدر حلب شاة
(ورتل القرآن ترتيلا) أي اقرأه على مهل مع تدبر وقيل بين وفصل من الثغر المرتل أي
المفجج الاسنان وكلام رتل بالتحريك أي مرتل وتغر رتل أيضا اذا كان مستوى البنان
أو أقرأ على تؤدة تبين الحروف وحفظ الوقوف واشباع الحركات بحيث يتمكن
السامع من عدّها وقال الضحاك اقرأه حرفا حرفا وقال الزجاج هو ان يبين جميع الحروف
ويوفي حقها من الاشباع وأصل الترتيل التنزيذ والتنسيق وحسن النظام وقال ابن
عباس يبينه تبينا وتأكيذا الفعل بالمصدر يدل على المبالغة وإيجاب الامر على وجه
لا يلتبس فيه ببعض الحروف ببعض ولا ينقص من النطق بالحرف من مخرجه المعلوم مع
استيفاء حركته المعبرة وأنه لا بد منه للقارى عن قتادة قال سئل أنس كيف كانت قراءة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت مدا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم يدبسم الله
ويد الرحمن ويد الرحيم أخرجه البخاري وعن أم سلمة وقد سألتها يعلى بن مالك عن قراءة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته فقالت ما لكم وصلاته ثم نعتت قراءته فاذا هي
تعت قراءة مفسرة حرفا حرفا أخرجه النسائي وللمتذمى قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف الرحمن الرحيم ثم يتف و كان

ولا شك انه لما حدث هذا الامر
وهو كثرة الشهب في السماء والرى
بها هال ذلك الانس والجن وانزعجوا
له وارتاعوا لذلك وظنوا ان ذلك
لخراب العالم كما قال السدى لم تكن
السماء تحرس الا ان يكون في
الارض نبي أو دين لله ظاهر فكانت
الشياطين قبل محمد صلى الله عليه
وسلم قد اتخذت المقاعد في السماء
الدينا يستمعون ما يحدث في السماء
من أمر فلما بعث الله محمدا صلى الله
عليه وسلم نبيا رسولا رجعوا اليه من
الليالي ففرغ لذلك أهل الطائف
فقالوا هلك أهل السماء لما رأوا من
شدة النار في السماء واختلاف
الشهب فجعلوا يفتقون أرقاعهم
ويسميون مواشيهم فقال لهم عبد
بال بن عمرو بن عبيد ويحكم بامير
أهل الطائف امسكوا عن اموالكم
وانظروا الى معالم النجوم فان
رأيتموها مستقرة في امكنتها فلم
يملك أهل السماء انما هذا من اجل
ابن ابي كبشة يعني محمدا صلى الله
عليه وسلم وان نظرتهم فلم تروها فقد
هلك أهل السماء فنظروا فقرأوها
فكفوا عن اموالهم ففرغت الشياطين

في تلك الليلة فأتوا ابليس فخذوه بالذي كان من امرهم فقال اتوني من كل ارض بقبضة من تراب أشعها فتأوه فشم فقال صاحبكم
بمكة فبعث سبعة نفر من جن نصيبين فقدموا مكة فوجدوا نبي الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلي في المسجد الحرام يقرأ القرآن
فدنوا منه حرصا على القرآن حتى كادت كلا كلهم تصيبه ثم اسلموا فانزل الله تعالى امرهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا
هذا الفصل مستقصى في اول البعث من كتاب السير المطول والله أعلم ولله الحمد والمنة (وأنا ما الصالحون ومنادون ذلك كأطرائق
قد داوا ناظنا ان ان نبج الله في الارض ولن نعجزه ربا وانما الماسعنا الهدى آمننا به فنؤمن بربه فلا يخاف من حسا ولا رهقا وانما

المساون ومن القاسطون في أسلم فأولئك تحروا رشد أو أوال القاسطون فكأنوا الجهنم خطاوان لو استقاموا على الطريقة
 لا سقيناهم ماء غد قالنفتنهم فيه ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عدا باعداء يقول تعالى مخبر عن الجن انهم قالوا مخبرين عن
 انفسهم وانما الصالحون ومن ادون ذلك اى غير ذلك كطرائق قدداى طرائق متعددة مختلفة واراى متفرقة قال ابن عباس
 ومجاهد وغير واحد كطرائق قدداى من المؤمنين ومن الكافر وقال احمد بن سلمان البخاري في أماليه حدثنا اسلم بن سهل بن جهم
 حدثنا علي بن الحذاء بن سليمان وهو ابو الشعثاء (٩٢) الحضرمي شيخ مسلم حدثنا ابو معاوية قال سمعت الاعشى يقول تروح

الينا جنى فقلت له ما أحب الطعام
 اليكم فقال الارز قال فأنتيناهم به
 فجعلت ارى اللقم ترفع ولا ارى
 احد افقلت فيكم من هذه الالهواء
 التي فينا قال نعم فقلت فما الرافضة
 فيكم قال شرنا عرضت هذا الاسناد
 على شيخنا الحافظ ابى الجراح المزني
 فقال هذا اسناد صحيح الى الاعشى
 وذكر الحافظ ابن عساكر في ترجمة
 العباس بن احمد الدمشقي قال
 سمعت بعض الجن واناني منزل لي
 بالليل ينشد

قلوب براها الحب حتى تعلقت
 مذاهبها في كل غرب وشارق
 تهيم بحب الله والله ربها

معلقة بالله دون الخلائق
 وقوله تعالى وانما نحن ان لن نعجز الله
 في الارض وان نعجزه رب اى نعم
 ان قدرة الله حاكمة علينا وان لا نعجزه
 في الارض ولو اعان في الهرب فانه
 علينا قادر لا يعجزه احد منا وانما
 سمعنا الهدى انما به يتفخرون بذلك
 وهو مفخر لهم وشرف رفيع وصفة
 حسنة وقولهم فمن يؤمن بربه فلا
 يخاف بخسا ولا رهقا قال ابن عباس
 وقتادة وغيرهم ما فلا يخاف ان

يقول مالك يوم الدين ثم يتف وفي رواية ابى داود قالت قراءة رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين
 يقطع قراءة آية آية وعن عبد الله بن مغفل قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يوم فتح مكة على ناقته يقرأ سورة الفتح فرجع في قراءته أخرجه الشيخان وعن جابر قال
 خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن نقرأ القرآن وفيما العري والعجمي
 فقال اقرأ واوكل حسن وسيجيء أقوام يقيمونه كما يقيم القدرح يتجولونه ولا يتأجلونه أخرجه
 أبو داود ورواد غير في رواية لا يجاوز تراقيمهم وعن ابن مسعود قال لا تنزهوه نثر الدقل
 ولا تهذوه هذا الشعر فقرأوا عند مجيئه وحركوا به القلوب ولا يكن هم أحدكم آخر السورة
 وفي الباب أحاديث والمقصود من الترتيل انما هو حضور القلب عند القراءة لا مجرد
 اخراج الحروف من الحلقوم بتعويج الوجه والضم والحن الغناء كما يعتاده قراءه هذا
 الزمان من أهل مصر وغيره في مكة المكرمة وغيرها بل هو بدعة أحدثها البطالون
 الاكلون والحقاء الجاهلون بالشرائع وأدلتها الصادقة وليس هذا بأول قارورة كسرت
 في الاسلام وقوله (اناسنقى عليك قولا ثقيلا) اعتراض بين الامر بقيام الليل وبين تعليقه
 بقوله الا انى ان ناشئة الليل والتصدىم هذا الاعتراض تسهيل ما كانه من القيام كانه
 يقول ان قيام الليل وان كان عليك فيه مشقة لكنه أسهل من غير من التكليف فانا
 سنلقى الخ وقال السمين هذه الجملة مستأنفة وقال الزمخشري هذه الآية اعتراض ويعنى
 بالاعتراض من حيث المعنى لا من حيث الصنعة والمعنى سنوحى وسننزل اليك القرآن
 وهو قول ثقيل وكلام عظيم ذو خطر وعظمة لانه كلام رب العالمين وكل شئ له خطر ومقدار
 فهو ثقيل قال قتادة ثقل والله فرائضه وحدوده وقال مجاهد حلالا وحرامه وقال
 الحسن العمل بدو قال أبو العالية ثقيلا بالوعد والوعيد والحلال والحرام وقال محمد بن
 كعب ثقل على المنافقين والكفار بما فيه من الاحتجاج عليهم والبيان لضلالتهم وهتك
 اسرارهم وبطالان أديانهم وسب آلهتهم وقال السدي ثقل بمعنى كرم من قولهم
 فلان ثقل على أى كرم على قال القراء ثقيلا أى رزينا ليس بالثقيل السفساف لانه كلام
 ربنا وقال الحسين بن الفضل ثقيلا لانه لا يحمله الا قلب مؤيد بالتوفيق ونفس مزينة
 بالتوحيد وقيل هو خفيف على اللسان بالثلاوة ثقيل في الميزان بالنواب يوم القيامة وقيل

ينقص من حسنة أو يحمل عليه غير سياتيه كما قال تعالى فلا يخاف ظلما ولا هضما وانما الجملون ومننا
 القاسطون اى من المسلم ومننا القاسط وهو الجائر عن الحق الناكب عنه بخلاف المقسط فانه العادل في أسلم فأولئك تحروا رشد
 أى طلبوا لانفسهم النجاة واما القاسطون فكأنوا الجهنم خطباى وقودا تبعرهم وقوله تعالى وان لو استقاموا على الطريقة
 لا سقيناهم ماء غد قالنفتنهم فيه اختل المفسرون في معنى هذا على قولين أحدهما وان لو استقام القاسطون على طريقة الاسلام
 وعدلوا اليها واستروا عليها لا سقيناهم ماء غد فأى كذبا والمراد بذلك سعة الرزق كقوله تعالى ولوا نهم أقاموا التوراة والانجيل

وما أنزل اليهم من ربه لا كما ومن فوقهم ومن تحت أرجلهم وكقوله تعالى ولأن أهل القرى آمنوا واتقوا ففتحنا عليهم بركات من السماء والأرض وعلى هذا يكون معنى قوله لفتنهم فيه أي لختبرهم كما قال مالك عن زيد بن أسلم لفتنهم لبعثهم اليهم من يستمر على الهداية ممن يرتد الى الغواية ذكر من قال بهذا القول قال العوفي عن ابن عباس وان لو استقاموا على الطريقة يعني بالاستقامة الطاعة وقال مجاهد وان لو استقاموا على الطريقة وقال قتادة وان لو استقاموا على الطريقة (٩٢) يقول لو آمنوا كلهم لا وسعنا عليهم من الدنيا ومحمد بن كعب القرظي

وقال مجاهد وان لو استقاموا على الطريقة أي طريقة الحق وكذا قال الضحاك واستشهد على ذلك بالآيتين اللتين ذكرناهما وكل هؤلاء أو أكثرهم قالوا في قوله لفتنهم فيه أي لنبتلهم به وقال مقاتل نزلت في كذا قرش حين دعوا المطر سبع سنين والقول الثاني وان لو استقاموا على الطريقة الضلالة لا سقيناهم ماء عذبا أي لا وسعنا عليهم الرزق استدرأجا كما قال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به ففتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أنزلنا هم ينفسون ففتحنا مبسوطين وكقوله أيحسبون انما نخدهم بعمى من مال وبين ناسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وهذا قول أبي مجاهد لاحق بن جبريد فإنه قال في قوله تعالى وان لو استقاموا على الطريقة أي طريقة الضلالة رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وحكاها البغوي عن الربيع بن أنس وزيد بن أسلم والكوفي وابن كيسان وله اجتهدوا بتأييده قوله لفتنهم فيه وقوله ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعبا أي عذابا

ثقیل أي ثابت كثبت الثقیل في محله ومعناه أنه ثابت لا يجازل يزول بمجازة أبدا وقيل وصفه بكونه ثقیلا حقيقة لما ثبت ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا أوحى اليه وهو على ناقته وضعت جرائنها على الأرض فماتت طبع أن يتحرك حتى يسرى عنه أخرجه أحمد وعبد بن جبر والحاكم وصححه عن عائشة وقيل ثقیلا بمعنى ان العقل الواحد لا يفي بأدراك فوائده ومعانيه بالكلية فالمتكلمون غاصوا في بحار معقولاته والنفهاء بحثوا عن أحكامه وكذا أهل اللغة والنحو والمعاني والبيان ثم لا يزال كل متأخر يفوز منه بفوائد ما وصل اليه المتقدمون فعلمنا ان الانسان الواحد لا يقوى على الاستقلال بحمل فصار كالجبل الثقيل الذي يعجز الخلق عن حمله والاولى ان جميع هذه المعاني فيه وقال القشيري القول الثقيل هو قول لا اله الا الله لأنه ورد في الخبر لا اله الا الله خضفة على اللسان ثقیلا في الميزان اهـ (ان ناشئة الليل) أي ساعاته وأوقاته لانها تنشأ أولا فأولا يقال نشأ الشيء نشأ اذا ابتدئ وأقبل شيئا بعد شيء فهو ناشئ وأنشأه الله فنشأ ومنه نشأت السحاب اذا بدأت فمناشئة فاعلم ان نشأت تنشي فهي ناشئة قال الزجاج ناشئة الليل كل ما نشأ منه أي حدث فهو ناشئة قال الواحدي قال يفسرون الليل كله ناشئة والمراد ان ساعات الليل الناشئة فاكفي بالوصف عن الاسم الموصوف وقيل ان ناشئة الليل هي النفس التي تنشأ من متجهم للعبادة أي تنهض من نشأ من مكانه اذا نهض وقيل انما يقال لقيام الليل ناشئة اذا كان بعد نوم فلو لم يتقدمه نوم لم يكن ناشئة وقيل ما ينشأ فيه من الطاعات قال ابن الاعرابي اذا نمت من أول الليل ثم فتلك المنشأة والنشأة ومنه ناشئة الليل قبل وناشئة الليل هي ما بين المغرب والعشاء لان معنى نشأ ابتدأ وكان زين العابدين علي بن الحسين رضي الله تعالى عنهم ما يصلي بين المغرب والعشاء ويقول هذه ناشئة الليل وقال عكرمة وعطاء هي بدو الليل وقال مجاهد وغيره هي في الليل كله لانه ينشأ بعد النهار واختار هذا مالك وقال ابن كيسان هي القيام من آخر الليل قال في الصحاح ناشئة الليل أول ساعاته وقال الحسن هي ما بعد العشاء الآخرة الى الصبح وقال ابن عباس هي قيام الليل بالان الحبشة اذا قام الرجل قالوا نشأ قال الشيخ فعلى هذا هي جمع ناشئ أي قائم قلت يعني انها صفة لشيء ينهض اليه الجمع أي طائفة أو فرقة ناشئة ولا فاعل لا يجمع على فاعله وأخرج البيهقي عن ابن عباس قال

سقا شديدا وجعما مؤلما قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة وابن زيد عذابا صعبا أي مشقة لا راحة معها وعن ابن عباس جبل في جهنم وعن سعيد بن جبر بتر فيها (وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قل انما أدعوي ربى ولا أشرك به أحد قل اني لأأمركم بشئ أولئذ لا تذكرون اني اني يحيرني من الله أحدولن أجدر من دونه ملتحدا الا بلا غمان الله ورسالاته ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم ثم خالد بن قيس أبا حنيفة إذا رأوا ما يوعدون تسميهم علمون من أنشعف ناصر أو قل عدا) يقول تعالى أمر عباده أن يرحموا في محال عبادته ولا يدعي معه أحد ولا يشرك به كما قال قتادة في قوله

تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا قال كانت اليهود والنصارى اذا دخلوا كنائسهم وسبواهم أشركوا بالله فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يوحده ووحده وقال ابن أبي حاتم ذكر علي بن الحسين حدثنا اسمعيل بن بنت السدي أخبرنا رجل سمع عن السدي عن أبي مالك أو أبي صالح عن ابن عباس في قوله وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا قال لم يكن يوم نزلت هذه الآية في الارض مسجد الا المسجد الحرام ومسجد ايليا بيت المقدس وقال الاعمش قالت الجن يا رسول الله أئذن لنا فنشهد معك في الصلوات في مسجدك فانزل الله تعالى (٩٤) وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا يقول صلوا لا تخالطوا الناس وقال ابن

جرير حدثنا ابن جريد حدثنا هيران حدثنا سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن محمود بن سعيد بن جبير وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا قال قالت الجن انبي الله صلى الله عليه وسلم كيف لنا أن تأتي المسجد ونحن نأون أي باعدون عنك أو كيف نشهد الصلاة ونحن نأون عنك فزات وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا وقال سفيان عن خفيف عن عكرمة نزلت في المساجد كلها وقال سعيد بن جبير نزلت في أعضاء السجود أي هي لله فلا تسجدوا بها لغيره وذكروا عند هذا القول الحديث الصحيح من رواية عبد الله بن طائوس عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أمرت أن أسجد على سبعة أعظم على الجهة وأشار بيده إلى أنفه واليدين والر كبتين وأطراف القدمين وقوله تعالى وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قال العوفي عن ابن عباس يقول لما سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يتلو

هي أوله وعنه قال الليل كله ناشئة وعن ابن مسعود قال ناشئة الليل بالخبيثة قيام الليل وعن أنس بن مالك قال هي ما بين المغرب والعشاء (هي أشد وطأ) قرأ الجمهور بفتح الواو ويكون الطاء مقصورة واختارها أبو حاتم وقرئ بكسر الواو وفتح الطاء معمدودة واختار هذه القراءة وأبو عبيدة فالمعنى على الأولى ان الصلاة في ناشئة الليل أثقل على المصلي من صلاة النهار لان الليل للنوم قال ابن قتيبة المعنى انه أثقل على المصلي من ساعات النهار من قول العرب اشتدت على القوم وطأة السلطان اذا ثقل عليهم ما يلزمهم منه ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم اشد وطأك على مضر والمعنى على القراءة الثانية انها أشد وطأة أي موافقة السمع للقلب على تنبيه القرآن من قولهم واطأت فلانا على كذا موافقة ووطأ اذا وافقته عليه قال مجاهد وابن أبي مليكة أي أشد موافقة بين القلب والسمع والبصر واللسان لانه قطع الاصوات والحركات فياومنه له واطأ واعدة ما سمر الله أي ليوافقته وقال الاخفش أشد قياما وقيل القراء أي أثبت للعسل وأدوم لمن أراد الاستكثار من العبادة والليل وقت الفراغ عن الاشتغال بالمعاش فعبادته تدوم ولا تنقطع وقال الكلبى أشد نشاطا (وأقوم قبلا) أي أين قولوا وأشد مقالا وأثبت قراءة وأصح قولاً من النهار لحضور القلب فيها وحسب الاصوات وسكونها وأشد استقامة واستمرارا على الصواب لان الاصوات فيها عادئة والدياسة كنة فلا يضطرب على المصلي ما يقرأه قال قتادة ومجاهد أي أصوب للقراءة وأثبت للقول لانه زمان اتفقهم قال أبو علي النابسي أقوم قبلا أي أشد استقامة بفرغ البال بالليل قال الكلبى أي أين قولاً بالقرآن وقال عكرمة أي أتم نشاطا واخلاصا وأكثر بركة وقال ابن زيد اجدر ان يتفق في القرآن وقيل أجهل اجابة للدعاء (انك في النهار سحبا طويلا) قرأ الجمهور بالحاء المهملة أي تصرف في حوائجك وأشغالك واقبالا وادبارا وذهابا وجيئا والسبح الجري والدوران ومنه السباحة في الماء لتقلبه بيده ورجليه وفرس سابع أي شديد الجري وقد استعير من السباحة في الماء للتصرف في الحوائج وقيل السبح الفراغ أي ان لك فراغا بالنهار للعاجات فصل بالليل وقال ابن عباس السبح الفراغ للعاجات والنوم قال ابن قتيبة أي تصرف واقبالا وادبارا في حوائجك وأشغالك وقيل فراغا وسعة لنومك وراحة وقال الخليل سحبا أي نوما والسبح التمدد وقال الزجاج المعنى ان فائت في الليل شيء فالت في النهار فراغ

القرآن كادوا يكبونه من الخرص لما عهدوا بالقراءة ونوا منه فلم يعلم بهم حتى أتاه الرسول فجعل يقرئه قل أوحي الى أنه استمع نفر من الجن يستمعون القرآن هذا قول وهو مروي عن الزبير بن العوام رضي الله عنه وقال ابن جرير حدثني محمد بن معمر حدثنا ابن هشام عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال الجن لقومهم لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قال لما رأوا يدعي وأصحابه يركعونه ويسجدون بسجوده قال عجبوا من طواعية أصحابه له قال فقالوا القومهم لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا وهذا قول ثمان وهو مروي عن سعيد بن جبير أيضا وقال

الحسن لما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا اله الا الله ويدعو الناس الى ربهم كادت العرب تلبد عليه جميعا وقال قتادة في قوله والله لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قال تلبدت الانس والجن على هذا الامر ليطفؤه فابى الله الا ان ينصره ويخضعه ويظهره على من ناواه وهذا قول ثالث وهو مروى عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة وقول ابن زيد وهو اختار ابن جرير وهو الاظهر لقوله بعد ذلك انما ادعوربي ولا أشرك به أحد أي قال لهم الرسول لما آذوه وظالموه وكذبوه وتظاهروا عليه ليطولوا ما جاء به من الحق واجتمعوا على عداوته انما ادعوربي أي (٩٥) انما أعبد ربى وحده لا شريك له وأستجير به

فراغ للاستدراك وقرئ سبحانه بالياء المعجمة قبل ومعنى هذه القراءة الحقة والسعة والاستراحة قال الاصمعي يقال سبج الله عنك الحصى أى خففها وسبج الحرف فتر وخفف ومنه قول الشاعر

فسبج عليك الهم واعلم بأنه * اذا قدر الرحمن شيأ فكاثن
أى خفف عنه الهم والتسريح من القطن ما ينسج بعد الغدق وقال ثعلب السبج بالياء المعجمة التردد والاضطراب والسبج السكون وقال أبو عمرو والسبج النوم والفراغ (واذكر اسم ربك) أى ادع به بأسمائه الحسنى وقيل اقر بأسم ربك فى ابتداء صلاتك وقيل اذكر اسم ربك فى وعده ووعيدته لتوفر على طاعته وتبعده عن معصيته وقيل المعنى دم على ذكر ربك وتلاوة القرآن ودراسة العلم ليلًا ونهارًا واستكثرت من ذلك على أى وجه كان من تسبيح وتمليل وتحميم وصلاح وقراءة قرآن قاله القاضى كالكشاف وقال الكلى المعنى صل لربك وقال الحلى أى قل بسم الله الرحمن الرحيم فى ابتداء قراءتك انتهى تتبع فيه سهلا وزاد عليه سهلا توصلت ببركة قراءتهم الى ربك وتقطعك عما سواه ذكره الكرخي ومعنى فى ابتداء قراءتك سواء قرأت فى الصلاة أو فى خارجها وهذا اذا قرأ من أول سورة واما اذا قرأ من اثنائها سورة فانه ان كان فى غير الصلاة سن له أن يسهل وان كان فيها لم تسن له البسهل لان قراءة السورة بعد الفاتحة تعد قراءة واحدة فنامل (وتبذل اليه تبذلا) أى انقطع اليه انقطاعا بالاشتغال لعبادته والتبذل الانقطاع يقال تبذلت الشئ أى قطعته وميزته عن غيره وصدقة تبذله أى منقطعة من مال صاحبها يقال للراهب تبذل لانقطاعه عن الناس ووضع تبذلا مكان تبذلا لرعاية الفواصل قال الواحدى والتبذل رفض الدنيا وما فيها والتمس ما عند الله وقيل المعنى أخلص اليه اخلاصا وقيل توكل عليه نو كلا (رب المشرق والمغرب) قرأ حذو والكسائى وأبو بكر وابن عامر يجرب على النعت لربك أو البذل منه أو البيان له وقرأ الباقر برفعه على انه مبتدأ وخبره (لا اله الا هو) أو على انه خبر مبتدأ محذوف أى هو رب المشرق والمغرب الذى بنصبه على المدح وقرأ الجمهور المشرق والمغرب مفردين وقرأ ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهما المشرق والمغرب على الجمع وقد قدمنا تفسير المشرق والمغرب والمشرقين والمغربين والمشارك والمغارب (فاتخذوه كيلا) أى اذا عرفت انه المختص بالربوبية فاتخذوه قايما بأمره

وأنتوكل عليه ولا أشرك به أحد وقوله تعالى قل انى لأملك لكم ضرا ولا رشدا أى انما أنا نبشر مثلكم بوحى الى وعبد من عباد الله ليس الى من الامر شئ فى هدايتكم ولا غوايتكم بل المرحع فى ذلك كله الى الله عز وجل ثم أخبر عن نفسه أيضا أنه لا يجبره من الله أحد أى لو عصيته فانه لا يقدر أحد على انقاذه من عذابه وان أجسد من دونه ملتحدا قال مجاهد وقتادة والسدى لا ملجأ وقال قتادة أيضا قل انى لن يجبرنى من الله أحد وان أجسد من دونه ملتحدا أى لا نصير ولا ملجأ وفى رواية لاولى ولا مؤئل وقوله تعالى الابلاغ من الله ورسالته قال بعضهم هو مستثنى من قوله قل انى لأملك لكم ضرا ولا رشدا الابلاغ وبمجة أن يكون استثناء من قوله لن يجبرنى من الله أحد أى لا يجبرنى منه ويخلصنى الابلاغ الرسالة التى أوجب ادائها على كما قال تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس وقوله تعالى

ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم خالدين فيها أبدا أى أنا أبلغكم رسالة الله فى بعض بعد ذلك فله جزاء على ذلك نارجهم خالدين فيها أبدا أى لا يحيد لهم عنها ولا خروج لهم منها وقوله تعالى حتى اذا راوا ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصرا وأقل عددا أى حتى اذا رأى هؤلاء المشركون من الجن والانس ما يوعدون يوم القيامة فسيعلمون يومئذ من أضعف ناصرا وأقل عددا هم أم المؤمنون الموحدون لله تعالى أى بل المشركون لا ناصر لهم بالكلمة وهم أقل عددا من جنود الله عز وجل (قل ان أدرى أقرب ما توعدون أم يجعل له ربي أمدا عا لم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه

رصد العلم ان قد بلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عدداً) يقول تعالى أمر الله صلى الله عليه وسلم أن يقول للناس انه لا علم له بوقت الساعة ولا يدري أقرب وقتها أم بعيد قل ان أدري أقرب ما توعدون أم يجعل له ربي أمداً أي مدة طويلة وفي هذا الآية الكريمة دليل على أن الحديث الذي بدأه كثيرون من الجهلة من أنه عليه الصلاة والسلام لا يؤلف تحت الأرض كذب لأصل له ولم ترد في شيء من الكتب وقد كان صلى الله عليه وسلم يستل عن وقت الساعة فلا يجيب عنها ولا تبدي له خبر بل في صورة أعراي كان فيمأسأله ان قال يا محمد (٩٦) فاجبرني عن الساعة فقال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ولما ناداه ذلك الأعراي

بصوت جهوري فقال يا محمد متى الساعة قال ويحك انها كائنة فما أعددت لها قال اما لي لم أعد لها كثير صلاة ولا صيام ولا كني أحب الله ورسوله قال فانت مع من أحببت قال أنس فما فرح المسلمون بشي ففرحهم بهذا الحديث وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن مضاء حدثنا محمد بن جبير حدثني أبو بكر بن أبي هريرة عن عطاء بن أبي رباح عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني آدم ان كنتم تعلمون فسدوا أنفسكم من الموتى والذي نفسي بيده انما توعدون لا ت وقد قال أبو داود وفي آخر كتاب الملاحم حدثنا موسى بن سهل حدثنا حجاج ابن ابراهيم حدثنا ابن وهب حدثني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير عن أبيه عن أبي ثعلبة الخشني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن تعجز الله هذه الامة من نصف يوم انفر دبه أبو داود ثم قال أبو داود حدثنا عمر بن عثمان حدثنا أبو المغيرة حدثني صفوان عن شريح بن عبيد عن سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اني لارجو أن لا تعجز أمتي عند ربها أن يؤخرهم نصف يوم قيل اسعدوكم نصف يوم قال نعم ان الله عام انفر دبه أبو داود وقوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول هذه كقولته تعالى ولا يخيطون بشي من علمه الا بما شاء وهكذا قال ههنا انه يعلم الغيب والشهادة وأنه لا يطاع أحد من خلقه على شيء من علمه الا بما أطلعته تعالى عليه ولهذا قال عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول وهذا يعي الرسول المليك والبشري ثم قال تعالى فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً أي يحصيه بزيد معقبات من الملائكة يحفظونه من أمر الله ويساقون

وعول عليه في جميعها وقيل كفيلاً بما وعدك من الجزاء والنصر وفائدة الفاء ان لا تلبث بعد ان عرفت في تفويض الامور الى الواحد انشهار اذا لا عدرك في الانتظار بعد الاقرار قال البقاعي وليس ذلك بأن يترك الانسان كل عمل فان ذلك طمع فارغ بل بالاجال في طلب كل ما ندب الانسان الى طلبه ليكون متوكلاً في السبب منتظراً للسبب فلا يهمل الاسباب ويتركها طامعاً في المسببات لانه حينئذ يكون كن يطلب الولد من غير زوجة وهو مخالف لحكمة هذه الدار المبنية على الاسباب (واصر على ما يقولون) في من صاحبة والولد وفيك من الساحر والشاعر والاذى والسب والاسهزاء ولا تجزع من ذلك (واشجرهم شجراً جبالاً) أي لا تعرض لهم ولا تشتغل بمكافاتهم وتجاهلهم وتدارهم وكل أمرهم الى الله فالله يكفيهم وقيل الشجر الجليل الذي لا جرع فيه وهذا كان قبل الامر بالقتال (وذري والمكذبين) أي دعني واباهم ولا تهتم بهم فاني أكفيك أمرهم وأتقم لك منهم قيل نزلت في المطعميين يوم بدر وهم عشرة وقد تقدم ذكرهم وقال يحيى ابن سلام هم بنو المغيرة وقال سعيد بن جبير أخبرتهم انما عشر (أولى النعمة) أي أرباب الغنى والسعة والترفه والذخ في الدنيا والنعمة بالفتح التمتع والكسب الانعام وبالضم المسرة (ومهلهم قليلاً) أي تمهلوا قليلاً على انه نعت لمصدر محذوف أو زماناً قليلاً على انه صفة لزمان محذوف والمعنى أمهلهم الى انقضاء آجالهم وقيل الى نزول عقوبة الديارهم كيوم بدر فانت عاتشة لما نزلت هذه الآية لم يكن الا يستريح حتى كانت وقعة بدر وقيل الى يوم القيامة والاول أولى لقوله (ان لدينا أنكالا) وما بعده فانه وعيد لهم بعذاب الآخرة والآنكال جمع نكل وهو القيد كما قال الحسن ومجاهد وغيرهما قال ابن مسعود أنكالا قيوداً وقال الكلبي الانكال الاغلال من حديد والاول أعرف في اللغة وقال مقاتل هي أنواع العذاب الشديد وقال أبو عران الجوني هي قيود لا تحل (وجحيماً) أي ناراً موجهة محرقة (وطعاماً ذاغصة) أي لا يسوغ في الخلق بل ينشب فيه فلا ينزل ولا يخرج قال ابن عباس هو شجرة الزقوم وبه قال مجاهد وقال الزجاج هو الضريع كما قال تعالى ليس لهم طعام الا من ضرير وقال عوشة العوسج قال عكرمة هو شوك يأخذ بالخلق لا يدخل ولا يخرج والغصة الشجي في الخلق وهو ما ينشب فيه من عظم أو غيره وجعلها غصص (وعذاباً أليماً) أي ونوعاً آخر من

العذاب

وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اني لارجو أن لا تعجز أمتي عند ربها أن يؤخرهم نصف يوم قيل اسعدوكم نصف يوم قال نعم ان الله عام انفر دبه أبو داود وقوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول هذه كقولته تعالى ولا يخيطون بشي من علمه الا بما شاء وهكذا قال ههنا انه يعلم الغيب والشهادة وأنه لا يطاع أحد من خلقه على شيء من علمه الا بما أطلعته تعالى عليه ولهذا قال عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول وهذا يعي الرسول المليك والبشري ثم قال تعالى فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً أي يحصيه بزيد معقبات من الملائكة يحفظونه من أمر الله ويساقون

على مائة من وحي الله ولهذا قال لي علم أن قد بلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا وقد اختلف المفسرون في الضمير الذي في قوله لي علم إلى من يعود فقيل أنه عائذ على النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن جرير حدثنا ابن جريد حدثنا يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد بن جبيرة في قوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد إلا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا قال أربعة حنظلة من الملائكة مع جبريل ليعلم محمد صلى الله عليه وسلم أن قد بلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا ورواه ابن أبي حاتم من حديث يعقوب القمي به (٩٧) وهكذا رواه الضحاك والسدي ويزيد بن

أبي حبيب وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة لي علم أن قد بلغوا رسالات ربهم قال لي علم نبي الله أن الرسل قد بلغت عن الله وأن الملائكة حفظتها ورفعته عن الله وكذا رواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة واختاره ابن جرير وقيل غير ذلك كما رواه العوفي عن ابن عباس في قوله الامن ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا قال هي معقبات من الملائكة يحفظون النبي صلى الله عليه وسلم من الشيطان حتى يبين الذين أرسل اليهم وذلك حين يقول لي علم أهل الشرك أن قد بلغوا رسالات ربهم وكذا قال ابن أبي نجيح عن مجاهد لي علم أن قد بلغوا رسالات ربهم قال لي علم من كذب الرسل أن قد بلغوا رسالات ربهم وفي هذا نظر وقال البغوي قرأ يعقوب لي علم بالضم أي لي علم الناس أن الرسل قد بلغوا ويحتمل أن يكون الضمير عائذا إلى الله عز وجل وهو قول حكاه ابن الجوزي في زاد المسير ويكون المعنى في ذلك أنه يحفظ رساله بملائكته ليتمكنوا من اداء رسالانه ويحفظ

العذاب غير ما ذكر وجب ما يخص وجعه إلى القلب (يوم ترجف الارض والجبال) اتصاب الطرف أما بذري أو بالاسهتقرار المتعلق بهادينا وهو وصفة لعذاب فيسحق بمخدوف أي عذابا واقعيا يوم ترجف بأديم قرأ الجهور ترجب بفتح التاء وضم الجيم مبنيا للفاعل وقرئ مبنيا للفعول مأخوذ من أرجفها والمعنى تتحرك وتزلزل وتضطرب بن عليها وهو يوم القيامة والرجفة الزلزلة والعدة الشديدة (وكانت الجبال) أي وتكون الجبال التي هي مراسي الارض وأوتادها (كتيما مهيلا) وانما عبر عنه بالماضى لتحقيق وقوعه والكثير الرمل المجتمع من كسب الشيء إذا جمعه كأنه فاعيل بمعنى مفعول والمهيل الذي يمر تحت الارجل قال الواحدي أي رملا سائلا يقال لكل شيء أرسلته رسالا من تراب أو طعام أهله مهيلا قال الضحاك والكلي المهيل الذي إذا رطبت بالقدم زل من تحتها وإذا أخذت أسفله انهال وقال ابن عباس المهيل الذي إذا أخذت منه شيئا تبعك آخره وعنه قال المهيل الرمل السائل (انا أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم) الخطاب لاهل مكة أو لكفار قريش أو لجميع الكفار ففهمه الثقات من الغيبة في قوله واصصر على ما يقولون وقوله والمكذبن والرسول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى يشهد عليكم يوم القيامة بأعمالكم (كما أرسلنا إلى فرعون رسولا) يعني موسى (فعصى فرعون الرسول) الذي أرسلناه اليه وكذبه ولم يؤمن بما جاء به والنكرة إذا أعيدت معرفة كان الثاني عين الاوّل وانما خص موسى وفرعون بالذكر لان خبرهما كان منتشر بين أهل مكة لأنهم كانوا جيران اليهود والمعنى انا أرسلنا اليكم رسولا فعصيته كما أرسلنا إلى فرعون رسولا فعصاه (فاخذناه أخذنا ويلا) أي شديدا انتميلا غايظا ومنه قيل للمطر وابل وقال الاخفش شديدا وبه قال ابن عباس والمعنى متقارب ومنه طعام وبل إذا كان لا يسترا (فكيف تتقون) أي فكيف تقفون أنفسكم وتوجدون الوقاية التي تقي أنفسكم والمعنى لا سبيل لكم إلى التقوى إذا رأيتم القيامة وقيل معناه فكيف تتقون العذاب يوم القيامة (أن كفرتم) أي إذا بقيتم على كفركم في الدنيا (يوما) أي عذاب يوم (يجعل الولدان شيبا) لشدة هول أي يصير الولدان شيوخا شعثا وشيبا جمع أشيب وهذا يجوز أن يكون حقيقة وانهم يصيرون كذلك أو تشبيها لان من شاهد الهول العظيم تقاصرت قواه وضعفت أعضاؤه وصار كالشيخ في الضعف وسقوط القوة

(١٢ - فتح البيان عاشر) ما ينزله اليهم من الوحي لي علم أن قد بلغوا رسالات ربهم ويكون ذلك كقوله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه كقوله تعالى وليعلم الله الذين آمنوا وليعلم الله المنافقين إلى أمثال ذلك من العلم بأنه تعالى يعلم الأشياء قبل كونها قاطعا لمحالة ولهذا قال بعد هذا وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا آخر تفسير سورة الجن ولله الحمد والمنة (تفسير سورة المزمل عليه السلام وعنى مكية) قال الحافظ أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار حدثنا محمد بن موسى القطان الواسطي حدثنا علي بن عبد الرحمن حدثنا شريك عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال اجتمعت قريش

في دار الندوة فقالوا له هذا الرجل اسماء صدر الناس عنه فقالوا كاهن قالوا ليس بكاهن قالوا المجنون قالوا ليس بمجنون قالوا ساحر قالوا ليس بساحر فتفرق المشركون على ذلك فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فتزمل في ثيابه وتذرف فيه سافاً ناد جبريل عليه السلام فقال يا أيها المزمِّل يا أيها المذمِّر ثم قال البرازم على بن عبد الرحمن قد حدث عنه جماعة من أهل العلم واحتملوا حديثه لكنه تفرَّد بأحاديث لا يتابع عليها * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (يا أيها المزمِّل قم الليل الا قليلا نصفه وانقص منه قليلا) وورد عليه ورتل القرآن ترتيلا اناسلقت عليك قولاً ثقيلاً (٩٨) ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قيلاً ان لك في النهار سباً طويلاً واذكر

قال الشاعر

والهم يحترم الجسم فخافة * ويشيب ناصية الصبي ويهرم
قال في المصباح والشيب ابيضاض الشعر المسود وشيب الحزن رأسه وبرأسه بالتشديد
وأشابه بالانف وأشابه فشابه في المطاوع انتهى وفي القاموس الشيب الشعر وياضه
كل شيب وهو أشيب ولا فعلة أي لا يقال امرأة شيباء كما في المصباح وقوم شيب
وشيب بضمين وقيل يحتمل أن يكون المراد وصف ذلك اليوم بالطول وان الاطفال يبلغون
منه الشيخوخة والشيب والازل أولى وفي هذا توخي لهم شديد وتقرع عظيم قال الحسن
أي كيف تتقون يوم ما يجعل الولدان شيبان كفرتم وكذا قرأ ابن مسعود وعطية يوماً
مفعول به لتتقون قال ابن الانباري ومنهم من نصب اليوم بكفرتم وهذا قبيح والولدان
الصبيان وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ يجعل الولدان شيباً قال ذلك
يوم القيامة وذلك يوم يقول الله لا دم قم فابعث من ذرية لك بعنا الى النار قال من كم يارب
قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين وينجو واحد فاشهد ذلك على المسلمين فقتل
حين أبصر ذلك في وجوههم ان بنى آدم كسبروان يا جوج وما جوج من ولد آدم انه
لا يموت رجل منهم حتى يرثه لصلبه ألف رجل فقيهم وفي أشباههم جنة لكم آخرجه
الطبراني وابن مردويه وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود نحوه باخصر منه ثم زاد سبحانه
في وصف ذلك اليوم بالشدة فقال (السما منقطر به) أي منشفة به لثدنه وعظيم
هوله فطامنك بغيرها من الخلائق والجله صفة أخرى ليوم والباسية وجوز الزمخشري
أن تكون للاستعانة فانه قال والباس في به مثلها في قولك فطرت العود بالقدوم فانقطر به
وقال القرطبي انها بمعنى في أي منقطر فيه وهو ظاهر وقيل بمعنى اللام أي منقطر له وانما
قال منقطر ولم يقل منقطرة لتزيل السماء منزلة شيء لكونها قد تغيبت ولم يبق منها الا ما
يعبر عنه بالشيء وقال أبو عمرو بن العلاء لم يقل منقطرة لان مجازها السقف فيكون هذا كما
في قوله وجعلنا السماء اسقفاً محفوظاً وقال الفراء السماء تذكروا توث وقال أبو علي
الفارسي هو من باب الجراد الملتصق والشجر الاخضر وأعجاز منقطر منقطر وقال أيضاً
أي السماء ذات انقطار كقولهم امرأة مرضع أي ذات ارضاع على طريق النسب
وانقطارها اسنول الملائكة كما قال اذا السماء انقطرت وقوله والسموات تنقطرن من

اسم ربك وتبذل اليه تبسلاً رب
المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذ
وكيلاً) يأمر تعالى رسوله صلى الله
عليه وسلم ان يترك التزمل وهو
التغطي في الليل وينهض الى
القيام لربه عز وجل كما قال تعالى
تجاني جنوبيهم عن المضاجع
يدعون ربهم خوفاً وطمعا ومما
رزقناهم من نفقون ولذلك كان
صلى الله عليه وسلم يمثل ما أمره
الله تعالى به من قيام الليل وقد كان
واجبا عليه وحده كما قال تعالى
ومن الليل فتسجد به نافلة لك عسى
أن يبعثك ربك مقام محمودا وهما
بين له مقعدا ما يقوم فقال تعالى
يا أيها المزمِّل قم الليل الا قليلا قال
ابن عباس والضحاك والسدي
يا أيها المزمِّل يعني يا أيها النائم وقال
قتادة المزمِّل في ثيابه وقال ابراهيم
الخنعي نزل وهو متزمل بقطيفة
وقال شبيب بن بشر عن عكرمة
عن ابن عباس يا أيها المزمِّل قال
يا حمم ادزملت القرآن وقوله تعالى
نصفه بدل من الليل أو انقص منه
قليلاً وورد عليه أي أمرنا أن
تقوم نصف الليل بزيادة قليلا
أو نقصان قليلا لاجرا عليك في

ذلك وقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلاً أي اقرأه على عمه لانه يكون عوناً على فهم القرآن وتدبره
وكذلك كان يقرأ صلوات الله وسلامه عليه قالت عائشة رضي الله عنها كان يقرأ السورة فيرتلها حتى تكون أطول من أطول منها
وفي صحيح البخاري عن أنس أنه سئل عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت مداً ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم يدبسم الله
ويعد الرحمن ويعد الرحيم وقال ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن أم سلمة رضي الله عنها أنها سألت عن قراءة رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقالت كان يقطع قراءته آية بآية بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين رواه أحمد وأبو داود

فوقه

والترمذي وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن عن سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال
يقال لصاحب القرآن اقرأ ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلتك عند آخر آية تقرؤها ورواه أبو داود والترمذي والنسائي
من حديث سفيان الثوري به وقال الترمذي حسن صحيح وقد قدمنا في أول التفسير الاحاديث الدالة على استحباب الترتيل وتحسين
الصوت بالقراءة كما جاء في الحديث زينوا القرآن بأصواتكم وليس منامن لم يتغن بالقرآن ولقد أتوني هذا من مرام من أمير آل
داود يعني أبياموسى فقال أبو موسى لو كنت أعلم أنك كنت تسمع قراءتي لحبته لك (٩٩) تحبوا وعن ابن مسعود أنه قال لا تنثروا نثر

الرمل ولا تهذوه هذا الشعر قفوا
عند عجائبه وحر كوابه القلوب
ولا يكن هم أحدكم آخر السورة
رواه البخاري وقال البخاري
حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا
عمرو بن مرة سمعت أبا وائل قال
جاء رجل الى ابن مسعود فقال قرأت
المفصل الليلة في ركعة فقال هذا
كهذا الشعر لقد عرفت النظائر التي
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول بينهن فذكر عشرين سورة
من المفصل سورتين في ركعة وقوله
نعالي أنا سألني عليك قولاً ثقيلاً
قال الحسن وقتادة أي العمل به
وقيل ثقیل وقت نزوله من عظمته
كما قال زيد بن ثابت رضي الله عنه
أنزل على رسول الله صلى الله عليه
وسلم ونخذه على نخذي فكادت
ترض نخذي وقال الامام أحمد
حدثنا قتيبة حدثنا ابن لهيعة عن
يزيد بن أبي حبيب عن عمرو بن
الوليد عن عبد الله بن عمرو قال
سألت النبي صلى الله عليه وسلم
فقلت يا رسول الله هل تحس بالوحي
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أسمع صلاصلاً ثم أسكت عند ذلك

فوقهن وقيل منقطر به أي بالله والمراد بأمره الأول وأولى وقال ابن عباس منقطر به ممتلئة
بلسان الحبشة وعنه قال منقطر موقرة وعنه قال يعني تشقق السماء (كان وعده منفعولاً)
أي كان وعد الله بما وعد به من البعث والحساب وغير ذلك كأننا لا نحالة والمصدر مضاف
الى فاعله أو وكان وعد اليوم منفعولاً فالمصدر مضاف الى منفعوله ومعنى منفعولاً أنه مقضى
نافذ لا يرد على أحد من قبل ان يأتي يوم لا مرد له من الله قال مقاتل كان وعدان يظهر
دينه على الدين كله (ان هذه) أي ما تقدم من الآيات (تذكره) أي موعظة وقيل الإشارة
الى جميع آيات القرآن لا الى ما في هذه السورة فقط (فن شاء) النجاة (اتخذ) بالطاعة
التي أهم أنواعها التوحيد (الى ربه سبيلاً) أي طريقاً توصله الى الجنة وقال القرطبي
أي من أراد أن يؤمن ويتخذ بذلك الى ربه سبيلاً أي طريقاً الى رضاه ورجته فليعرب فقد
أمكن له لانه أظهر له الحجج والدلائل (ان ربك يعلم أنك تقوم ادني) أي أقل استعبر له
الادنى لان المسافة بين الشيتين اذا دنت قل ما بينهما ما من الاحياز واذا بعدت كثر ذلك
(من ثلثي الليل ونصفه) معطوف على أدنى وقوله (وثلثه) معطوف على نصفه
والعنى ان الله يعلم ان رسوله صلى الله عليه وسلم يقوم أقل من ثلثي الليل ويقوم نصفه
ويقوم ثلثه وبالنصب قرأ ابن كثير والكوفيون وقرأ الجمهور ونصفه وثلثه بالجر عطفاً
على ثلثي الليل والمعنى ان الله يعلم ان رسوله يقوم أقل من ثلثي الليل وأقل من نصفه وأقل
من ثلثه واختار قراءة الجمهور أبو عبيد وأبو حاتم لقوله الآتى علم ان ان تحصوه فكيف
يقومون نصفه وثلثه وهم لا يحصونه وقال القراء النصيب أشبه بالصواب لانه قال أقل من
ثلثي الليل ثم يفسر نفس القلة (وطائفة من الذين معك) معطوف على الضمير في يقوم وجاز
من غير تأكيد للفصل أي وتقوم ذلك القدر معك طائفة من اصحابك (والله يقدر الليل
والنهار) أي يعلم مقاديرهم ما على حقائقها ويختص بذلك دون غيره وأنهم لا تعلمون ذلك
على الحقيقة قال عطاء بن ريد لا يفوته علم ما يفعلون أي أنه يعلم مقادير الليل والنهار فيعلم
قدر الذي يقومونه من الليل والذي ينامون منه (علم ان ان تحصوه) أي ان تطبقوا علم
مقاديرهم ما على الحقيقة وفي ان ضمير شأن محذوف أي انه وقيل المعنى ان تطبقوا قيام الليل
قال القرطبي والأول أصح فان قيام الليل ما فرض كاه قطع قال مقاتل وغيره لما نزل قم الليل

فما من مرة يوحى الى الاظننت ان نفسى تقبض تقر به أحمد وفي أول صحيح البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن هشام عن
أبيه عن عائشة رضي الله عنها ان الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي فقال أحياناً يأتيني في مثل
صلصة الجرس وهو أشده على ففصم عني وقد وعيت عنه ما قال وأحياناً يتمثل لي الملائكة رجالاً فكلمني فأبى ما يقول قالت عائشة
واقدر أيتها ينزل عليه الوحي صلى الله عليه وسلم في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليبتعد عرقاً هذا الفظه وقال الامام
أحمد حدثنا سليمان بن داود اخبرنا عبد الرحمن عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت ان كان ليوحى الى

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على راحته فتضرب بجرانها وقال ابن جبير خدشنا ابن عبد الأعلى خدشنا ابن ثور عن معمر
عن هشام بن عروة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أوحى إليه وهو على ناقته وضعت جرانها لما تستطيع أن تحرك
حتى يسرى عنه وهذا هو سبل الجران هو باطن العنق واختار ابن جرير أنه ثقيل من الوجهين معا كما قال عبد الرحمن بن زيد
ابن أسلم كما ثقل في الدنيا ثقل يوم القيامة في الموازين وقوله تعالى إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قيلا قال أبو إسحاق عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس نشأ قام بالخشية (١٠٠) وقال عمرو بن عباس وابن الزبير الليل كله ناشئة وكذا قال مجاهد وغير واحد

يقال نشأ إذا قام من الليل وفي رواية
عن مجاهد بعد العشاء وكذا قال
أبو مجاهد لزوق تادة وسالم وأبو حازم
ومحمد بن المنكدر والغرض أن
ناشئة الليل هي ساعاته وأوقاته
وكل ساعة منه تسمى ناشئة وهي
الآنات والمقصود أن قيام الليل
هي أشد مواطاة بين القلب
واللسان وأجمع على التلاوة ولهذا
قال تعالى هي أشد وطأ وأقوم قبلا
أي أجمع للخاطر في أداء القراءة
وتفهدها من قيام النهار لانه وقت
انتشار الناس ولغط الاصوات
وأوقات المعاش وقال الحافظ
أبو يعلى الموصلي حدثنا إبراهيم بن
سعيد الجوهري حدثنا أبو أسامة
حدثنا الأعمش أن أنس بن مالك قرأ
هذه الآية أن ناشئة الليل هي أشد
وطأ وأصوب قبلا فقال له رجل إنما
تقرؤها وأقوم قبلا فقال له إن أصوب
وأقوم وأهيا وأشبه هذا واحد
ولهذا قال تعالى إن لك في النهار
سجاطولا قال ابن عباس وعكرمة
وعطاء بن أبي مسلم الفراغ والنوم
وقال أبو العالية ومجاهد وأبو مالك
والضحاك والحسن وقتادة والربيع

الاقليلا نصفيه أو انقص منه قليلا أو زد عليه شق ذلك عليهم وكان الرجل لا يدري متى
نصف الليل من ثلثه فيقوم حتى يصبح مخافة ان يخطئ فانتفعت أقدامهم واثبتت
أروانهم فرجهم الله وخفف عنهم فقال علم أن لن تحصوه لانكم ان زدتكم ثقل عليكم
واحتجتم الى تكاف ما ليس فرضا وان نقصتم شق ذلك عليكم (فتاب عليكم) أي فعاد
عليكم بالعفو وورخص لكم في ترك القيام وقيل أسقط عنكم فرض القيام اذ عجزتم وأصل
التوبة الرجوع كما تقدم فالمعنى رجع بكم من التثقل الى التخفيف ومن العسر الى اليسر
قال المحلى رجع بكم الى التخفيف قال الحنفاوى فالمراد التوبة اللغوية لا التوبة من الذنب
والمراد بالتخفيف الذى رجع بهم اليه ما كان قبل وجوب القيام لكن الرجوع فى الجملة لانه
قبل وجوب قيام الليل لم يكن عليهم قيام شئ منه وفى هذا الرجوع والتخفيف وجوب
جزء مطلق يصدق بركتين (فاقرؤا ما ينسر من القرآن) بيان للبذل الذى وقع النسخ اليه
أى فنسخ التقدير بالاجزاء الثلاثة الى جزء طلق من الليل وسأئى ان هذا الجزء نسخ أيضا
بوجوب الصلوات الخمس والمعنى فاقرؤا فى الصلاة بالليل ما خفف عليكم وينسر لكم منه
من غير ان ترقبوا وقتا قاله القرطبي ورجحه قال الحسن هو ما يقرأ فى صلاة المغرب والعشاء
وقال السدى ما ينسر منه هو مائة آية وقال الحسن أيضا من قرأ مائة آية فى ليلة لم يحتاجه
القرآن وقال كعب من قرأ فى ليلة مائة آية كتب من القانتين وقال سعيد بن جندب
وعن ابن عباس مرفوعا قال مائة آية أخرجه الطبرانى وابن أبى حاتم وابن مردويه وعن
قيس بن أبى حازم قال صليت خلف ابن عباس فقرأ فى أول ركعة بالمجد لله رب العالمين وأول
آية من البقرة ثم ركع فلما انصرفنا أقبل علينا فقال ان الله يقول فاقرؤا ما ينسر من
أخرجه الدارقطنى والبيهقى فى سننه وحسنه قال ابن كثير هذا حديث غريب جدا لم أراه
الا فى مجمع الطبرانى وعن أبى سعيد عند أحمد والبيهقى فى سننه قال أمرنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان نقرأ بفاتحة الكتاب وما ينسر وقد قدمنا فى أول هذه الرواية ما روى ان
هذه الآيات المذكورة هنا هى الناسخة لوجوب قيام الليل وقيل المعنى فصلوا ما ينسر
لكم من صلاة الليل والصلاة تسمى قرأنا كقولهم قرآن الفجر قيل ان هذه الآية نسخ
قيام الليل ونصفه والنقصان من النصف والزيادة عليه فيحصل أن يكون ما نصبت هذه
الآية فرضا تابنا ويحتمل أن يكون منسوخا لقوله ومن الليل فتهجد به نافلة لك عدى

ابن أنس وسفيان الثوري فراغا طويلا وقال قتادة فراغا وبغية ومتقبلا وقال السدي سجاطو يلا أن
 تطوعا كثيرا وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله تعالى ان لك في النهار سجاطو يلا قال لحوائح فافرغ ليلتك الليل قال
 وهذا حين كانت صلاة الليل فريضة ثم ان الله تبارك وتعالى من على عباده فحفظها ووضعها وقرأتم الليل الا قليلا الى آخر الآية ثم
 قرآن ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه حتى بلغ فاقرا واغما تيسر منه وقال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن
 يبعثك ربك مقاما محمودا وهذا الذي قاله كما قاله والدليل عليه ما رواه الامام أحمد في مسنده حيث قال حدثنا يحيى حدثنا عبد بن

أنى عروبة عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعيد بن هشام أنه طلق امرأته ثم ارتحل إلى المدينة ليبيع عقار الله بها ويجعله في الكراع
والإصلاح ثم يجاهد الروم حتى يموت فلقى رهما من قومه فحدثوه أن رهما من قومه ستة أرادوا ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال أليس لكم في أسيرة حسنة فنهاهم عن ذلك فأشبهدهم على رجعتهم ثم رجع اليها فأخبرنا أنه أتى ابن عباس فسأله عن الوتر
فقال ألا نبينك بأعلم أهل الأرض بوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال أنت عائشة فسلمها ثم رجع إلى فأخبرني بردها عليه
قال فأثبت على حكمهم بن أفلح فاستلحقته اليها فقال ما أنا بأقاربهم التي نهيتهم (١٠١) أن تقول في هاتين الشيعتين شيئا فأثبت

فيهما الأمضا فأقسمت عليه فغاء
معي فدخلنا عليها فقالت حكمهم
وعرفته قال نعم قالت من هذا معك
قال سعيد بن هشام قالت من هشام
قال ابن عامر قال فترجت عليه
وقالت نعم المرء كان عامرا قلت يا أم
المؤمنين أنبئني عن خلق رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت أأست
تقرأ القرآن قلت بلى قالت فإن
خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان القرآن فهممت أن أقوم ثم
بدلت قيام رسول الله صلى الله عليه
وسلم قلت يا أم المؤمنين أنبئني عن
قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم
قالت أأست تقرأ هذه السورة
بأيها المنزل قلت بلى قالت فإن الله
أفترض قيام الليل في أول هذه
السورة فقام رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأصحابه حولاً حتى
انتهت أفدامهم وأمسك الله
خاتماً في السماء اثني عشر شهراً ثم
أنزل الله التحفيف في آخر هذه
السورة فصار قيام الليل تطوعاً بعد
فرضه فهممت أن أقوم ثم بدلت إلى وتر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
يا أم المؤمنين أنبئني عن وتر رسول

أن يعينك ربك فقاما محمودا قال الشافعي الواجب طاب الاستدلال بالسنة على أحد
المعنيين فوجدنا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تدل على أن لا واجب من الصلاة
إلا الخمس وقد ذهب قوم إلى أن قيام الليل نسخ في حقه صلى الله عليه وسلم وفي حق أمته
وقبل نسخ التقدير بمقدار وبقى أصل الوجوب وقبل أنه نسخ في حق الأمة وبقى فرضاً
في حقه صلى الله عليه وسلم والأولى القول بنسخ قيام الليل على العموم في حقه صلى الله
عليه وسلم وفي حق أمته وليس في قوله فافقروا ما يتسر منه ما يدل على بقاء شيء من الوجوب
لأنه إن كان المراد به القراءة من القرآن فقد وجدت في المغرب والعشاء وما يتبعهما من
النوافل المؤكدة وإن كان المراد به الصلاة من الليل فقد وجدت صلاة الليل بصلاة
المغرب والعشاء وما يتبعهما من التطوع وأيضا الأحاديث الصحيحة المصرحة بقول
السائل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل علي غير ما يعني الصلوات الخمس فقال لا إلا أن
تطوع تدل على عدم وجوب غيرهما فارتفع بهذا وجوب قيام الليل وصلاته على الأمة كما
ارتفع وجوب ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ومن الليل فتهجد به نافلة لك قال
الواحدى قال المفسرون في قوله فافقروا ما يتسر منه كان هذا في صدر الإسلام ثم نسخ
بالصلوات الخمس عن المؤمنين وثبت على النبي صلى الله عليه وسلم خاصة وذلك قوله وأقيموا
الصلاة قلت فيه نظر لأن وجوب الصلوات الخمس لا ينافي وجوب قيام الليل بشرط المسخ
أن يكون حكمه منافيا ومعارضاً لحكم المنسوخ كوجوب العدة بجول مع وجوبها
بأربعة أشهر فليتأمل فالصواب أن يكون النسخ بغير ذلك كالحديث الذي قدمنا ذكر
سبحانه عذرهم فقال (علم أن سيكون منكم مرضى) فلا يطبقون قيام الليل ويشق
عليهم ذلك وقال الحنفياوى هذا متنافى معين الحكمة أخرى فالحكمة الأولى هي قوله
علم أن من يتحصوه والثانية هي قوله علم أن سيكون الخ (وآخرون يضربون في الأرض
يتبعون من فضل الله) أي يسافرون فيها للتجارة والارباح يطالبون من رزق الله
ما يحتاجون إليه في معاشهم فلا يطبقون قيام الليل (وآخرون يقاتلون في سبيل الله)
يعني الغزاة والمجاهدين فلا يطبقون قيام الليل قال النسفي سوى سبحانه وتعالى في
هذه الآية بين درجة المجاهد والمكاتب لأن كسب الحلال جهاد قال ابن مسعود أيما
رجل جلب شيئا إلى مدينة من مدائن المسلمين صابراً محتسباً فباعه بسعر يومه كان عند الله

الله صلى الله عليه وسلم قالت كأن عدله سواك وهو ردي فيبعثه الله لما شاء أن يعثبه من الليل فيتسوك ثم يتوضأ ثم يصلي ثمان
ركعات لا يجلس فيهن إلا عند الثامنة فيجلس ويذكر ربه تعالى ويدعو ثم يسلم تسليماً يسمع ثم يصلي ركعتين وهو جالس بعدما
يسلم فقلت إحدى عشرة ركعة يا بني فلما أسن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ العزم أوتر بسبع ثم صلى ركعتين وهو جالس بعد
ما يسلم فقلت تسع يا بني وكان صلى الله عليه وسلم إذا صلى صلاة أحب أن يداوم عليها وكان إذا شغله عن قيام الليل نوم أو وجع
أو مرض صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة ولا أعلم نبي الله صلى الله عليه وسلم قرأ القرآن كله في ليلة حتى أصبح ولا صام شهراً كاملاً

عمر رمضان فأبى ابن عباس فحدثه بخديته فقال صدقت أمارو كنت أدخل عليها إلا تبتاحي تشافهني مشافهة هكذا رواه
الامام أحمد بن حنبل رحمه الله وقد أخرجه مسلم في صحيحه من حديث قتادة بن خضاعة طريق أخرى عن عائشة رضي الله عنها في هذا المعنى قال
ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا يزيد بن الحباب وحدثنا ابن حميد وحدثنا مهرا بن فالاجية واصل الملقط لابن وكيع عن موسى بن عبيدة
حدثني محمد بن طحلاء عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت أبعث لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصيرا يصلي عليه من
الليل فتسمع الناس به فاجتمعوا فخرج (١٠٢) كالمغضب وكان بهم رحما فحشي أن يكتب عليهم قيام الليل

من الشهداء ثم قرأ هذه الآية وقال ابن عمر ما خلق الله مونة أموتها بعد القتل في سبيل الله أحب إلى من أن أموت بين شعبي رحل أضرب في الأرض أبتغي من فضل الله وقال طاووس السامعي على الأرملة والمساكين كالجاهد في سبيل الله ثم لما ذكر سبحانه ههنا ثلاثة أسباب مقتضية للترخيص ورفع وجوب القيام فرعه عن جميع الأمة لأجل هذه الأعذار التي تنوب بعضهم ذكر ما يفعله بعد هذا الترخيص فقال (فاقرؤا ما تيسر منه) وقد تقدم تفسيره قريبا والتكرير للتأكيد (وأقيموا الصلاة) يعني المفروضة وهي الجنس لوقتها (وأؤوا الزكاة) يعني الواجبة في الأموال وقال الحرث العكلي صدقة الفطر لان زكاة الأموال وجبت بعد ذلك وقيل صدقة التطوع وقيل كل أفعال الخير (وأقرضوا الله قرضا حسنا) أي انفقوا ما سوى المقرض في سبيل الخير من أموالكم انصافا حسنا عن طيب قلب وانما أضافه إلى نفسه لئلا ينع على الفقير فيما يصدق به عليه وهذا لان الفقير يعاون له في تلك القرية فلا تكون له عليه منة بل المنية للفقير عليه وقد مضى تفسيره في سورة الحديد قال زيد بن أسلم القرض الحسن الاتفاق على الأهل وقيل الاتفاق من الخلال بالاخلاص والصرف إلى المستحق وقيل النفقة في الجهاد وقيل هو إخراج الزكاة المفترضة على وجه حسن فيكون تفسير القول أو آؤوا الزكاة أو أؤوا أولى لقوله (وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله) فان ظاهره العموم أي أي خير كان مما ذكر ومما يذكروا (هو خير أو أعظم أجرا) أي أجزل ثوابا مما تؤخرونه إلى عند الموت أو تؤصرون به ليخرج بعده وتكم واتصاب خيرا على أنه ثانی مفعول تجدوه وهو ضمير الفصل وبالنصب قرأ الجمهور وقرئ بالرفع على أنه خبره وبالجملة في محال نصب على أنها ثانی مفعول تجدوه قال أبو زيد وهي لغة عميم يرفعون ما بعد ضمير الفصل وقرأ الجمهور أيضا أعظمهم بالنصب عطفا على خيرا وقرئ بالرفع مثل خير واتصاب أجرا على التفسير (واستغفروا لله) أي اطلبوا منه المغفرة لذنوبكم في مجامع أحوالكم فانكم لا تخلون من ذنوب تقترفونها (ان الله غفور رحيم) أي كثير المغفرة لمن استغفره كثير الرحمة من استترجه ويستتر على أهل الذنب والتقصير ويخفف عن أهل الجهد والتوفيق وهو على ما يشاء قدس

* (سورة المدثر هي خمس أو ست وخسون آية وهي مكية) *

فقال أيها الناس اكفوا من
الاعمال ما تطيقون فإن الله لا يمل
من الثواب حتى تملوا من العمل
وخبر الأعمال ما ديم عليه ونزل
القرآن يأياها المزمع لم يمل الليل الا
قليل انصفه أو انقص منه قليلا
أو زد عليه حتى كان الرجل يربط
الحبل ويتعلق فكأنوا بذلك ثمانية
أشهر فرأى الله ما يبتغون من
رضوانه فرجهم فردهم الى التريضة
وترك قيام الليل ورواه ابن أبي
حاتم من طريق موسى بن عبيدة
الزيدي وهو ضعيف والحدِيث
في الصحيح بدون زيادة نزول هذه
السورة وهذا السياق قد يؤولهم أن
نزول هذه السورة بالمدينة وليس
كذلك وانما هي مكية وقوله في هذا
السياق ان بين نزول أولها وآخرها
ثمانية أشهر غريب فقد تقدم في
رواية أحمد انه كان بينهم مائة سنة
وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد
الاشجعي حدثنا أبو أسامة عن مسعر
عن سماعة الحنفي سمعت ابن عباس
يقول أول منازل أول المزمع كانوا
يقومون نحو من قيامهم في شهر
رمضان وكان بين أولها وآخرها

قريب من سنة وهكذا رواه ابن جرير عن أبي كريب عن أبي أسامة به. وقال الثوري ومحمد بن بشر * (في)
العبدى كلاهما عن مسعر عن سماعة عن ابن عباس كان بينهما سنة وروى ابن جرير عن أبي كريب عن وكيع عن إسرائيل عن
سماعة عن عكرمة عن ابن عباس مثله وقال ابن جرير حدثنا ابن جريح حدثنا مهران عن سفيان عن قيس بن زوهد عن أبي عبد
الرحمن قال لما نزلت يا أيها المزمحل قاموا وحولوا حتى ورمت أقدامهم وسوقهم حتى نزلت فافروا ما تيسر منه قال فاستراح الناس
وكذا قال الحسن البصري والسدي وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا معاذ بن هشام

حدثنا أبي عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعيد بن هشام قال فقلت يعني لعائشة أخبري عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أأستقرأيأيم المزمّل قلت بلى قالت فانها كانت قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حتى انتفخت أقدامهم وحبس آخرها في السماء ستة عشر شهرا ثم نزل وقال معهم عن قتادة قم الليل الا قليلا قاموا حولا أو حواين حتى انتفخت سوقهم وأقدامهم فأنزل الله مخففة بها بعد في آخر السورة وقال ابن جرير حدثنا ابن جبير حدثنا يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد بن جبير قال لما أنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم يا أيها المزمّل (١٠٢) قال مكث النبي صلى الله عليه وسلم على

هذه الحال عشرين سنين يقوم الليل كما أمره وكانت طائفة من أصحابه

يقومون معه فأنزل الله تعالى عليه بعد عشرين سنين ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك الى قوله تعالى وأقيموا الصلاة خفف

الله تعالى عنهم بعد عشرين سنين ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن عمرو بن رافع عن يعقوب القمي به

وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى قم الليل الا

قليل الا نصته أو انقص منه قليلا فشق ذلك على المؤمنين ثم خفف

الله تعالى عنهم ورجعهم فأنزل بعد هذا علم أن سيكون منكم مرضى

وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله الى قوله تعالى فاقروا

ما تيسر منه فوسع الله تعالى وله الحمد ولم يضيق وقوله تعالى واذ كرا سم

ربك وتقبل اليه تبسلا أي أكثر من ذكره وانقطع اليه وتفرغ لعبادته اذا فرغت من أشغالك

وما تحتاج اليه من أمور دنياك كما قال تعالى فاذا فرغت فأنصب أي

اذا فرغت من مهماتك فأنصب في طاعته وعبادته لتكون فارغ البال

والسدى وتقبل اليه تبسلا أي أخلص له العبادة وقال الحسن اجتهدوا بقل اليه بنفسك وقال ابن جرير يقال للعبادة متقبل ومنه الحديث المروى نهى عن التبسل يعني الانقطاع الى العبادة وترك التزوج وقوله تعالى رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذ

هذه وكلا أي هو المال المتصرف في المشرق والمغرب الذي لا اله الا هو وكما أفردته بالعبادة وأفردته بالتوكل فاتخذ هذه وكلا كما قال تعالى في الآية الاخرى فاعبدوه وتوكل عليه وكقوله اياك نعبد واياك نستعين في آيات كثيرة في هذا المعنى فيها الامر بافراد العبادة

* (في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قال الواحدى قال المفسرون لم يبدئ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالوحى أنه جبريل فراه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على سرير بين السماء والأرض كالنور المتسلا حتى ففرع ووقع مغشيا عليه فلما أفاق دخل على خديجة ودعا بماء فصبه عليه وقال دثروني دثروني فدثروه بقطيفة فقال (يا أيها المدثر) أي يا أيها الذي قد تدثر بلبابه أي تغشى به من الرعب الذي حصل له من رؤية الملك عند نزول الوحى وأصله المتدثر فأدغمت التاء في الدال لتجانسهما وقد قرأ الجمهور بالادغام وقرأ أبي على الاصل والدثار هو ما يلبس فوق الشعار والشعار هو الذى يلي الجسد وفي الحديث الانصار شعار والناس دثار ووسيف دثار بعيد العهد بالصقال ومنه قيل للمنزل الدارس دثار لذهاب أعلامه وقال عكرمة المعنى يا أيها المدثر بالنبوة واثقلها قال ابن العربي وهذا مجاز بعيد لانه لم يكن نبيا اذ ذاك أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن جابر بن عبد الله ان أباسلمة بن عبد الرحمن قال ان أول ما نزل من القرآن يا أيها المدثر فقال له يحيى بن أبى كثير يقولون ان أول ما نزل من القرآن اقرأ باسم ربك الذى خلق فقال أبوسلمة سألت جابر بن عبد الله عن ذلك وقلت له مثل ما قلت فقال جابر لأحدثك الاما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال جاورت بجرا فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا ونظرت خلفي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فاذا الملك الذى جاءنى بجرا جالس على كرسى بين السماء والأرض فجئت منه رعبا فرجعت فقلت دثروني دثروني فنزلت يا أيها المدثر الى قوله والرجز فاهجر وعن ابن عباس قال دثر هذا الامر فقم به وعنه قال المدثر المائم وسيأتى في سورة اقرأ ما يدل على انها أول سورة أنزلت والجمع ممكن قال الخطيب اختلف في أول ما نزل من القرآن اختلافا طويلا وتحقيق المعة منه وطريق الجمع بين الاحاديث المتناقضة فيه ان أول ما نزل على الاطلاق اقرأ باسم ربك الى ما لم يعلم وأول ما نزل بعد فترة الوحى يا أيها المدثر الى فاهجر وفي صدر حاشية سليمان الجمل استيفاء الكلام على ترتيب القرآن نزولا وانقلا عن الخازن فراجع ان شئت (قم فأنذر) أي انهم ضخوف أهل مكة

في طاعته وعبادته لتكون فارغ البال قاله ابن زيد بعناه أو قريب منه وقال ابن عباس ومجاهد وأبو صالح وعطية والضحاك والسدى وتقبل اليه تبسلا أي أخلص له العبادة وقال الحسن اجتهدوا بقل اليه بنفسك وقال ابن جرير يقال للعبادة متقبل ومنه الحديث المروى نهى عن التبسل يعني الانقطاع الى العبادة وترك التزوج وقوله تعالى رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذ

هذه وكلا أي هو المال المتصرف في المشرق والمغرب الذى لا اله الا هو وكما أفردته بالعبادة وأفردته بالتوكل فاتخذ هذه وكلا كما قال تعالى في الآية الاخرى فاعبدوه وتوكل عليه وكقوله اياك نعبد واياك نستعين في آيات كثيرة في هذا المعنى فيها الامر بافراد العبادة

عن قراءة ابن مسعود فكيف يخافون أيها الناس يوما يجعل الولدان شيبا ان كفرتم بالله ولم تصدقوا به ويحتمل أن يكون لكفرتم
فعلى الاول كيف يحصل لكم أمان من يوم هذا الفزع العظيم ان كفرتم وعلى الثاني كيف يحصل لكم تقوى ان كفرتم يوم القيامة
ويحدثوه كلاهما معنى حسن ولكن الاول أولى والله أعلم ومعنى قوله يوما يجعل الولدان شيبا أى من شدته أهواله وزلازله وبلاياه
وذلك حين يقول الله تعالى لا دم ابعت بعث النار فيقول من كم فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون الى النار وواحد
الى الجنة قال الطبراني حديثا يحيى بن أيوب العلاف حديثا سعيد (١٠٥) بن أبي مرجم حدثنا نافع بن زيد حدثنا عثمان

المقصود من الآية الاعلام بأن الصلاة لا تجوز الا في ثياب طاهرة من الانجاس وثانها
قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم لم كان المشركون لا يصوفون ثيابهم عن النجاسات فأمره
الله أن يصون ثيابه عنها وثالثها روى انهم ألقوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قدرا فقبل له وثيابه فطهر عن تلك النجاسات والقاذورات (والرجز فاهجر) الرجز
معناه في اللغة العذاب وفيه لغتان كسر الراء وضمة الراء وهما قراءتان سبعيتان والراء
منقلبة عن السين والعرب تسمي القاب بين السين والراء ومعناها واحد وانما سمى الشر
وعبادة الاوثان رجزا لانها سبب الرجز وقال مجاهد وعكرمة الرجز الاوثان كما في قوله
فاجنبوا الرجس من الاوثان وبه قال ابن زيد وقال ابراهيم النخعي الرجز المأثم والهجر
الترك وقال قتادة الرجز اساف ونائلة وهما صفتان كانا عند البيت وقال أبو العباس
والريبع والكسائي الرجز بالضم الوثني وبالكسر العذاب وقال السدي الرجز بضم
الراء والوعيد والاول أولى وقال ابن عباس الرجز الاصنام (ولان تن تستكثر) قرئ لانتن
بالادغام وقرأ الجمهور بفتح الادغام وتستكثر بالرفع على انه حال أى ولا تنتن حال كونك
مستكثرا وقيل على حذفى ان والاصل ولا تنتن أن تستكثر فلما حذفت رفع قال
الكسائي فاذا حذف ان رفع الفعل وقرئ تستكثر بالنصب على تقدير ان وبقاء عملها
ويؤيدها قراءة ابن مسعود ان تستكثر بزيادة أن وقرئ بالجزم على انه بدل من تنتن كما في
قوله يلق أنما ايضا علفه العذاب أو الجزم لا جراء الوصل مجرى الوقف وقد اعترض على
قراءة الجزم لان قوله تستكثر لا يصح أن يكون بدلا من تنتن لان المن غير الاستكثار
ولا يصح أن يكون جوابا للنهي والمن الانعام وبابره واختلف السلف في معنى الآية
فقبل المعنى لا تنعم بشئ مستكثر أى طالب الكثرة كراهان ينقص المال بسبب العطاء
فيكون الاستكثار هنا عبارة عن طلب العوض كيف كان وقيل المعنى لا تنتن على ربك
بما تحب له من أعباء الرسالة والنبوة كالذي يستكثر ما يتعمد بسبب الغير وقيل لا تعط
عطية تلمس فيها أكثر منها قاله عكرمة وقتادة وقال ابن عباس لا تعط تلمس بها أفضل
منها وعنه قال لا تعط الرجل عطاء رجاء أن يعطيك أكثر منه قال الضحاك هذا حرمه الله
على رسوله لانه مأثور بأشرف الآداب وأجل الاخلاق وأباحه لامته وقال مجاهد
لا تصعب أن تستكثر من الخير من قولك حبل منين اذا كان ضعيفا وقال الريح بن أنس

ابن عطاء الخراساني عن أبيه عن
عكرمة عن ابن عباس رضي الله
عنهما ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قرأ يوما يجعل الولدان شيبا
قال ذلك يوم القيامة وذلك يوم
يقول الله لا دم قم فابعت من ذريتك
بعنا الى النار قال من كم يا رب قال
من كل ألف تسعمائة وتسعة
وتسعون وينجو واحد فاستد ذلك
على المسلمين وعرف ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم قال حين أبصر
ذلك في وجوههم ان بنى آدم كثير
وان بأجوح ومأجوح من ولد آدم
وانه لا يموت منهم رجل حتى يتشر
لصلبه ألف رجس ففهم وفي
اشباههم حنة لكم هذا حديث
غريب وقد تقدم في أول سورة
الحج ذكر هذه الاحاديث وقوله
تعالى السماء منفطر به قال الحسن
وقتادة أى مشبه من شدته وهوله
ومنهم من يعبد الضمير على الله
تعالى وروى عن ابن عباس
ومجاهد وليس بقوى لانه لم يجزله
ذكرهنا وقوله تعالى كان وعده
مفعولا أى كان وعده هذا اليوم
مفعولا أى واقعا لا محالة وكاننا
لا نجد عنه (ان هذه تذكرة فمن شاء

(١٤ - فتح البيان عاشر) الحمد الى ربك سبيلا ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك
والله يقدر الليل والنهار علم أن ان تحضوه فتاب عليكم فافروا ما ينسر من القرآن علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون
في الارض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فافروا ما ينسر منه وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا
وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خير وأعظم أجرا واستغفر والله ان الله غفور رحيم يقول تعالى ان هذه أى
السورة تذكرة أى يتذكروا أولوا الالباب ولهذا قال تعالى فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا أى من شاء الله تعالى هدايته كما قيد في
السورة الاخرى وما تشاؤون الا أن يشاء الله ان الله كان عليا حكما ثم قال تعالى ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه

وثلاثة وظائف من الذين معن أي تارة شكذا وتارة ~~كذا~~ واذنك كله من غير قصد منكم ولكن لا تقدر ون على المواظبة على ما أمركم به من قيام الليل فنه يشق عليكم ولهذا قال والله يقدر الليل والنهار أي تارة يعتدلان وتارة يأخذ هذا من هذا وهذا من هذا علم ان لن تحصى أي القرص الذي أوجه عليكم فاقروا ما تيسر من القرآن أي من غير تحديد بوقت أي ولكن قوموا بالليل ما تيسر وعبر عن الصلاة القراءة كما قال في سورة سبحان ولا تجهر بصلاتك أي بقرائتك ولا تخافت بها رقا استدلى أصحاب الإمام أبي حنيفة رحمه الله بهذه الآية وهي قوله (١٠٦) فاقروا ما تيسر من القرآن على أنه لا تمنع قراءة لفاتحة في الصلاة

بل لو قرأها أو غيرها من القرآن ولو بآية أجزأه واعتضدوا بحديث المسي صلاته الذي في الصحيحين ثم اقرأ ما تيسر معن من القرآن وقد أجابهم الجمهور بحديث عبادة بن الصامت وهو في الصحيحين أيضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة الا أن تقرأ بفاتحة الكتاب وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل صلاة لا يقرأ بها بأم القرآن فهي خداج فهي خداج فهي خداج غير تمام وفي صحيح ابن خزيمة عن أبي هريرة مرفوعا لا يجوز صلاة من لم يقرأ بأم القرآن وقوله تعالى علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله أي علم أن سيكون من هذه الأمة ذرؤا أعذرتي ترك قيام الليل من مرضى لا يستطيعون ذلك ومساكين في الأرض يبتغون من فضل الله في المكاسب والمتاجر وآخرين مشغولين بما هو الأهم في حقهم من الغزوة سبيل الله وهذه الآية بل السورة كاتبة امسكة ولم يكن القتال شرع به من نهي من أكبر دلائل النبوة لا من باب الاخبار بالغيبيات المستقبلية ولهذا قال تعالى فاقروا ما تيسر منه أي قوموا ما تيسر عليكم منه قال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا ابن علية عن أبي رجاء محمد قال قلت للحسن أبا سعيد ما تقول في رجل قد استظير القرآن كله عن ظهر قلبه ولا يقوم به انما صلى المكتوبة قال يترسد القرآن لعن الله ذاك قال الله تعالى للعبد الصالح وانما ندعو لماعلمنا ودعولمنا انتم ولا نأولكم قلت يا أبا سعيد قال الله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن قال نعم ولو جس آيات وهذا ظاهر من مذهب الحسن البصري أنه يرى أنه كان حقا واجبا على جمل القرآن ان يقوموا ولو بشئ منه في الليل ولهذا جاء في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل نام حتى أصبح فقال ذاك الرجل بال الشيطان في أذنه فقل معناه نام عن المكتوبة وقيل عن قيام الليل وفي السنن وأبو داود

لا يعظم عملك في عبدك أن تسبكه من الخير وقال ابن كيسان لا تسبكه كثيرا عملا فقرأه من نفسك انما عملك سنة من الله عليك اذ جعل للسيد الى عبادته وقيل لا تمنع بالنبوة والقرآن على الناس فتأخذ منهم أجر استكبره وقال محمد بن كعب لا تعظم مالك مصافعة وقال زيد بن أسلم اذا أعطيت عطية فاعطها لربك (ولربك فاصبر) على طاعته وفرائضه والمعنى لاجل ربك ونوابه وقال مقاتل ومجاهد اصبر على الاذى والتكذيب وقال ابن زيد حلت أمر اعطيا خاربك العرب والعجم فاصبر عليه الله وقيل اصبر تحت موارد القضاء الله وقيل فاصبر على البلوى وقيل على الاوامر والنواهي (فاذا تفرقت الناقور) فاعول من النقر كأنه من شأنه أن ينقر فيه التصويت والنقر في كلام العرب الصوت ويقولون نقر باسم الرجل اذا دعاه والمراد هنا النقر في الصور والمراد النقرة الثانية وقيل الاولى وقد تقدم الكلام على هذا في سورة الانعام وسورة النحل والفاء للسببية كأنه قيل اصبر على اذا هم في أيديهم يوم هائل يلقون فيه عاقبة أمرهم قال ابن عباس الناقور الصورة أي القرن الذي هو مستطيل وفيه ثقب بعدد الارواح كذا ويجمع الارواح في تلك الثقب فيخرج من كل ثقب روح الى الجسد الذي نزعته منه فيعود الجسد حيا باذن الله تعالى كما مر غير مرة والعامل في اذا ما دل عليه قوله الا في ذلك يومئذ الخ فان معناه عسر الامر عليهم وقيل العامل فيهما ما دل عليه قوله (فذلك) لأنه إشارة الى النقر أي وقت النقر وهو النفخة يوم القيامة (يومئذ) بدل مما قبله وهو اسم الإشارة وفي يوم لا ضافة الى غير متكررة وهاذا وتوحيها اعرض عن الجهة أي يوم النفخة في الصور وخبر ذلك (يوم عسير) أي شديد (على الكافرين غير يسير) تأكيدها لعسر عليهم لان كونه غير يسير قد فهم من قوله يوم عسير وفيه ايدان بأنه يسير على المؤمنين وقال الرازي يحتل انه عسير على المؤمنين والكافرين الا انه على الكافرين اشد انتهى وما قاله الرازي بفيهمة التقييد باخبار المجروان جعل متعلقا بيسير وان كان مضافا اليه لا قد أجاز به بعضهم كذا كره السمين (ذري ومن خلقت وحيدا) أي دعني واتركني وحدي كناية تهديد ووعيد والمعنى دعني والذي خلقتك حال كونه وحيدا في بطن أمه لا مال ولا ولد هذا على ان وحيدا مستصعب على احوال من الموصول أو من الضمير العائد المحذوف ويجوز أن يكون حاله ان الباء في ذري أي دعني وحدي معه فاني أكفك في الاتقام منه

باب الاخبار بالغيبيات المستقبلية ولهذا قال تعالى فاقروا ما تيسر منه أي قوموا ما تيسر عليكم منه قال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا ابن علية عن أبي رجاء محمد قال قلت للحسن أبا سعيد ما تقول في رجل قد استظير القرآن كله عن ظهر قلبه ولا يقوم به انما صلى المكتوبة قال يترسد القرآن لعن الله ذاك قال الله تعالى للعبد الصالح وانما ندعو لماعلمنا ودعولمنا انتم ولا نأولكم قلت يا أبا سعيد قال الله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن قال نعم ولو جس آيات وهذا ظاهر من مذهب الحسن البصري أنه يرى أنه كان حقا واجبا على جمل القرآن ان يقوموا ولو بشئ منه في الليل ولهذا جاء في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل نام حتى أصبح فقال ذاك الرجل بال الشيطان في أذنه فقل معناه نام عن المكتوبة وقيل عن قيام الليل وفي السنن وأبو داود

القرآن وفي الحديث الآخر من لم يوتر فليس منا وأغرب من هذا ما حكى عن أبي بكر بن عبد العزيز من الحساب له من إيجاب قيام شهر رمضان فأنه أعلم وقال الطبراني حدثنا أحمد بن سعيد بن فرقد الجدي حدثنا أبو أحمد محمد بن يوسف الزبيدي حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن طاوس من ولد طاوس عن أبيه عن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فاقروا ما تيسر منه قال مائة آية وهذا حديث غريب جسد المأرأة في معجم الطبراني رحمه الله تعالى وقوله تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة أي أقيموا صلاتكم الواجبة عليكم وآتوا الزكاة المفروضة وهذا يدل على أن فرض (١٠٧) الزكاة نزل بحكمة لكن مقادير النصب والمخرج لم يبين إلا بالمدنية والله أعلم وقد قال

ابن عباس وعكرمة ومجاهد والحسن وقادة وغير واحد من السلف أن هذه الآية نسخت الذي كان الله قد أوجبه على المسلمين أولاً من قيام الليل واختلاف في المدة التي بينهما على أقوال كما تقدم وقد ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لذلك الرجل خمس صلوات في اليوم والليلة قال هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع وقوله تعالى وأقرضوا الله قرضاً حسناً يعني من الصدقات فإن الله يجازي على ذلك أحسن الجزاء وأوفره كما قال تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له اضعافاً كثيرة وقوله تعالى وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خير وأكبر أجراً أي جميع ما تقدموه بين أيديكم فهو لكم حاصل وهو خير مما بقيتوه لأنفسكم في الدنيا وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا أبو خزيمة حدثنا جرير عن الأعمش عن إبراهيم عن الحرث بن سويد قال قال عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكم ماله أحب إليه من مال وارثه قالوا يا رسول الله ما من أحد إلا ماله

والأول أولى قال المفسرون وهو الوليد بن المغيرة قال ابن عباس قال مقاتل خل بيني وبينه فأبأ أن يرد ماله لي وأما خص بالذكر لم يذكره وعظيم جوده لنعم الله عليه وقيل أراد الوليد الذي لا يعرف أبوه وكان يقال في الوليد أنه دعي وعن ابن عباس قال إن الوليد بن المغيرة جاء إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ عليه القرآن فكانت رقبته تملأ من ذلك أباحه فقال يا عم إن قومك يريدون أن يحجموا لك ما لا يعطوكه فانك أتيت محمد بن النضر لما قبله قال قد علمت قريش أني من أكثرهما لا قال فقل فيه قولاً يبلغ قومك أنك منكروه وإنك كارهه قال وماذا أقول فوالله ما فيكم رجل أعلم بالشعر مني لأبرجهم ولا بقصيده ولا بأشعار الجن والله ما يشبه هذا الذي يقول شيان هذا والله إن لقوله الذي يقول خللا وإن عليه لطلاوة وإنه لمثراً عللاً مدعق أسفله وإنه ليعلو وما بعلى وإنه ليعظم ما حمته قال والله لا يرضى قومك حتى تقول فيه قال فدعني حتى أفكر فلما فكر قال هذا سحر يؤثر يا ثمر عن غيره فبرأت ذرني ومن خلقت وحيداً أخرجه الخاتم وصححه والبيهقي في الدلائل وقد أخرجه عبد الرزاق عن عكرمة مرسلاً وكذا غير واحد (وجعلت له مالا محموداً) أي كثيراً أو عديداً بزيادة النعماء شيئاً بعد شيء قال الزجاج مال غير منقطع عنه وقد كان الوليد بن المغيرة مشهوراً بكثرة المال على اختلاف أنواعه كالزراع والضرع والتجارة قيل كان يحصل له من غله ألف ألف دينار وقيل أربعة آلاف دينار وقيل ألف دينار قاله ابن عباس وعن عمر بن الخطاب أنه سئل عن هذه الآية فقال غله شهر بشهر قيل كان له بيتان بالطائف لا ينقطع غماره شتاء ولا صيفاً وكان له عبيد وجوار كثيرة (وبشرين شهوداً) أي وجعلت له شهوداً حضوراً بحكمة معه لا يسافرون ولا يحتاجون إلى التفرق في طلب الرزق لكثرة مال أيهم قال الضحاك كانوا سبعة ولدوا بحكمة وخمسة ولدوا بالطائف وقال سعيد بن جبير كانوا ثلاثة عشر ولداً وقال مقاتل كانوا سبعة كلهم رجال أسلم منهم ثلاثة خالد وهشام والوليد بن الوليد وقيل عمارة وفيه نظر لأن ابن حجر قال في الإصابة إن عمارة مات كافراً وقيل معنى شهوداً إذا ذكر واميته وقيل كانوا يشهدون ما كان يشهده من المخالف والجامع ويقومون بما كان يباشره (ومهدت له عبيداً) أي بسطت له في العيش الرغيد وطول العمر والجاه العريض والرياسة في قريش حتى كان يدعى ربحانة قريش وهو الكمال عند أهل الدنيا والتهديد

أحب إليه من مال وارثه قال علماؤنا يقولون قالوا ما نعلم إلا ذلك يا رسول الله قال إنما مال أحدكم ما قدم وما وارثه ما أخر ورواه البخاري من حديث حفص بن غياث والنسائي من طريق أبي معاوية كلاهما عن الأعمش به ثم قال تعالى واستغفروا الله إن الله غفور رحيم أي أكثر وأمن ذكره واستغفاره في أموركم كلها فإنه غفور رحيم لمن استغفره آخر تفسير سورة المزمل ولله الحمد والمنة (تفسير سورة المدثر وهي مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) يا أيها المدثر قم فأنذر ربك فذكر وثبتك فظهر والجر فاجعل ولا تمنن تستكثر ولربك فاضرب فاذنق في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير ثبت في صحيح البخاري من حديث ابن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر أنه كان يقول أول شيء نزل من القرآن يا أيها المدثر وخالفه الجمهور فذهبوا

الى ان أول القرآن نزولاً لقوله تعالى اقرا باسم ربك الذي خلق كاسياً في بيان ذلك هنالك ان شاء الله تعالى قال البخاري حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير قال سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن فقال يا أيها المحدث قلت يقولون اقرا باسم ربك الذي خلق فقال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله عن ذلك وقلت لا مثل ما قلت لي فقال جابر لا أحدثك الا ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء فلما قضيت جوارى هبطت فتوديت فظننت عن يميني فلم أرسها ونظرت عن شمالي فلم أرسها ونظرت أمامي فلم أر (١٠٨) شيئا ونظرت خلفي فلم أرسها فرفعت رأسي فرأيت شيئاً أتيت خديجاً فقلت

دثروني وصبروا على ما باردا قال فدثروني وصبروا على ما باردا فبزلت يا أيها المحدث رقم فأندرو ربك فكبره كذا ساقه من هذا الوجه وقد رواه مسلم من طريق عقيل عن ابن شهاب عن أبي سبرة قال أخبرني جابر ابن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه فيمن أنأ أمشي إذ سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري قبل السماء فإذا الملائكة التي جاءني بحراء فاعد علي كرسى بين السماء والارض فجئت منه حتى هويت الى الارض فجئت الى أهلي فقلت زمملوني زمملوني فدثروني فأنزل يا أيها المحدث رقم فأندروني فأهجر قال أبو سلمة والرجل الاوثان ثم حكي الوحي وتابح هذا اللفظ البخاري وهذا السياق هو المحفوظ وهو يقتضي أنه قد نزل الوحي قبل هذا القول فإذا الملائكة التي جاءني بحراء وهو جبريل حين أنابه بقوله اقرا باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرا وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم ثم انه حصل بعده هذه الفترة ثم نزل الملائكة

عند العرب التوطئة ومنهم هذا الصبي وأصله التسوية والتسوية وتجويزه عن بسط المال والجاه وهو المراد هنا وقال مجاهد انه المال بعضه فوق بعض كما يهد الفرائش (ثم يطمع أن أزيد) أي يطمع بعد هذا كما في الزيادة لكثرة حرصه وشدة طمعه مع كفره بالله ثم يطمع ان أدخل الجنة وكان يقول ان كان محمد صادقاً فخلق الجنة الا الى فردعه الله سبحانه وزجره فقال كلا أي لست أزيده بل أنقصه فقيد ورد أنه بعد نزول هذه الآية مازال في نقصان ماله وولده حتى هلك فقيراً ثم علل ذلك على وجه الاستئناس في التحقيق بقوله (انه كان لا ياتنا عني) أي معانداً لها كافر بها أنزلناه منها على رسولنا فان معانداً آيات المنع مع وضوحها وكفرهم مع شيعتهم أي يوجب الحرمان بالكلمة وانما أوتى ما أوتى استندراجاً يقال عند يئس بالكسر اذا خالف الحق ورده وهو يعرفه فهو عنيد وعاند والعائد الذي يجوز عن الطريق ويعدل عن التصديق قال أبو صالح عن عبد الله بن مسعود قال قتادة جاحداً وقال مقاتل معرضاً وقال ابن عباس بخوداً (سأرقعه صعوداً) أي سأكلفه مشقة من العذاب لاراحة قلبها وهو مثل لما يلقاه من العذاب الصعب الذي لا يطاق وقيل المعنى انه يكاف أن يصعد جبل من نار والارض خاف في كلام العرب أن يحمل الانسان الشيء الثقيل قال أبو سعيد الخدري في قوله صعوداً وهو جبل في النار يكلفون ان يصعدوا فيه فكما وضعوا ايديهم عليه ذابت فاذا رفعوها عادت كما كانت وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصعود جبل في النار يصعد فيه الكافر سبعين خريفاً ثم يوصى وهو كذلك فيه أبداً أخرجه أحمد والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي قال الترمذي غريب لا نعرفه الا من حديث ابن لهيعة عن دراج قال ابن كثير وفيه غرابه ونكارة انتهى وقد أخرجه جماعة من قول أبي سعيد وقال ابن عباس صعوداً صخرة في جهنم يسحب عليها الكافر على وجهه وعنه قال جبل في النار وجلة (انه فكر) تعليل لما تقدم من الوعيد أي انه فكر في شأن النبي صلى الله عليه وسلم وما أنزل عليه من القرآن (وقدر) أي هيا الكلام في نفسه والعرب تقول هيات الشيء اذا قدرته وقدرت الشيء اذا هيا به وذلك انه لما سمع القرآن لم يزل يتفكر ماذا يقول فيه وقدر في نفسه ما يقول فذمه الله وقال (فقتل) أي لعن وعذب (كيف قدر) أي على أي حال قدر ما قدر من الكلام

بعد هذا وجه الجمع ان أول شيء نزل بعد فترة الوحي هذه السورة كما قال الامام أحمد حدثنا حجاج حدثنا ثابث حدثنا عقيل عن ابن شهاب قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول أخبرني جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم فترة الوحي عن فترة فيمن أنأ أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري قبل السماء فإذا الملائكة التي جاءني فاعد علي كرسى بين السماء والارض فجئت منه فرأيت حتى هويت الى الارض فجئت الى أهلي فقلت لهم زمملوني زمملوني فدثروني فأنزل الله تعالى يا أيها المحدث رقم فأندرو ربك فكبره وثمنا بك فظهر والرجل فاهجر ثم حكي الوحي وتابح آخر جاء من حديث الزهري به وقال الطبراني حدثنا محمد بن علي بن شعيب السمسار حدثنا الحسن بن بشر الجلي حدثنا المعافى بن عمران عن ابراهيم بن

يزيد سمعت ابن أبي مليكة يقول سمعت ابن عباس يقول ان الوليد بن المغيرة صنع لقريش طعاما فمالأ كلوا منه قال ما تقولون في هذا الرجل فقال بعضهم ساحر وقال بعضهم ليس بساحر وقال بعضهم كاهن وقال بعضهم ليس بكاهن وقال بعضهم شاعر وقال بعضهم ليس بشاعر وقال بعضهم سحر يوثر فأجمع رأيهم على أنه سحر يوثر فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخرن وقنع رأسه وتدفأ نزل الله تعالى يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر ولا تنن تستكبرون بك فاصبر وقوله تعالى قم فأنذر أي شمر عن ساق العزم وأنذر الناس وهذا حصل الارسال كما حصل (١٠٩) بالاول النبوة وربك فكبر أي عظم وقوله تعالى

وثيابك فطهر قال الاجلج السكندى عن عكرمة عن ابن عباس انه أتاه رجل فسأله عن هذه الآية وثيابك فطهر قال لا تلبسها على معصية ولا على غدره ثم قال اما سمعت قول غيلان بن مسلمة الثقفي اني بحمد الله لا نوب فاجر

لبست ولا من غدره اتقنع وقال ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وثيابك فطهر قال في كلام العرب نقي الثياب وفي رواية بهذا الاسناد فطهر من الذنوب وكذا قال ابراهيم والشعبي وعطاء وقال الثوري عن رجل عن عطاء عن ابن عباس في هذه الآية وثيابك فطهر قال من الاثم وكذا قال ابراهيم الخفي وقال مجاهد وثيابك فطهر قال نفسك ليس ثيابه وفي رواية عنه وثيابك فطهر رعلك فأصلح وكذا قال أبو رزين وقال في رواية أخرى وثيابك فطهر رأي لست بكاهن ولا ساحر فأعرض عما قالوا وقال قتادة وثيابك فطهر رأي طهرها من المعاصي وكانت العرب تسمى الرجل اذا نكث ولم يف بعهد الله انه لم ينس الثياب واذا

الكلام كما يقال في الكلام لا ضربته كيف صنع أي على أي حال كانت منه وقيل المعنى قهر وغلب كيف قدر وقال الزهري عذب وهو من باب الدعاء عليه والتكرير في قوله (ثم قتل كيف قدر) للمبالغة والتأكيذ وقيل قتل في الدنيا ثم قتل فيما بعد الموت في البرزخ والقيامة وثم يشعر بان الدعاء الثاني أبلغ من الاول فهي للتفاوت في الرتبة وقيل بل للترخي في الزمان أيضا (ثم نظروا) بأي شيء يدفع القرآن ويقدره فالتأمل وعلى هذا فتذكر هذه الجمل مع قوله انه فكر وقدر وأفكر في القرآن وتدبر ماهو (ثم عبس) أي قطب وجهه لما لم يجد مطعنا يطعن به في القرآن والعبس مصدر عبس مخففا بعبس عبسا وعبوسا اذا قطب وقيل عبس في وجوه المؤمنين وقيل عبس في وجه النبي صلى الله عليه وسلم (وبسر) أي كبح وجهه وتغير وقيل ان ظهور العبس في الوجه يكون بعد المحاورة وظهور البسور في الوجه قبلها والعرب تقول وجهه باسر اذا تغير واسود وقال الراغب البسر استعمال الشر قبل أو انه نحو بسر الرجل حاجته أي طلبها في غير أو انها قال ومنه قوله عبس وبسر أي أظهر العبوس قبل أو انه وقبل وقته وأهل اليمن يقولون بسر المركب وأبسر رأي وقت لا يتقدم ولا يتأخر وقد أبسرنا أي صرنا الى البسور (ثم أدبر واستكبر) أي أعرض عن الحق وذهب الى أهله وتعنظ عن أن يؤمن (فقال) عقب ما جره اليه طبعه الخبيث من الكفر القائم به (ان هذا الاسحر يوثر) أي يأتريه عن غيره ويرويه عن السحرة كسيلة وأهل بابل والسحراظهار الباطل في صورة الحق أو الخديعة على ما تقدم بيانه في سورة البقرة يقال أثرت الحديث تأثره اذا ذكرته عن غيرك أي أمور تخيلية لاحقا في لها وهي لدقمت بحيث تخفي أسبابها شئون عويمة (ان هذا الاقول البشر) يعني انه كلام الانس وليس بكلام الله وهو تأكيذ لما قبله وقد تقدم أن الوليد بن المغيرة انما قال هذا القول ارضاء لقومه بعد اعترافه ان له خلاوة وان عليه لطلاوة الى آخر كلامه ولما قال هذا القول الذي حكاه الله عنه قال الله عز وجل (سأصليه سقر) أي سأدخله النار وسقر من أسماء النار ومن دركات جهنم ولم تنصرف للتعريف والتأنيث قال السمين هذا بدل من قوله سأرضه صعدا قاله الرمحشري فان كان المراد بالعود المشقة فالبدل واضح وان كان المراد صخرة في جهنم كما جاز في بعض التفسير فيعسر البدل ويكون فيه شبهة من بدل الاشتمال لان جهنم مشتملة على تلك الصخرة ثم بالغ في وصف النار وشدة أمرها فقال

وفي وأصلح انه ليطهر الثياب وقال عكرمة والضحاك لا تلبسها على معصية وقال الشاعر

اذا المرء يدنس من اللؤم عرضه * فكل رداء يرتديه جميل وقال العوفي عن ابن عباس وثيابك فطهر يعني لا تكن ثيابك التي تلبس من ملابس غير طائل ويقال لا تلبس ثيابك على معصية وقال محمد بن سيرين وثيابك فطهر أي اغسلها بالماء وقال ابن زيد كان المشركون لا يتطهرون فأمره الله أن يتطهر وأن يطهر ثيابه وهذا القول اختاره ابن جبر وقد تشمل الآية جميع ذلك مع طهارة القلب فان العرب تطلق الثياب عليه كما قال امرؤ القيس

أفأطم مهلا بعض هذا التذلل * وإن كنت قد أنزعت هجرى فأجلى
 * فتبلى ثيابى من ثيابك تنبلى وقال سعيد بن جبيرة فطهر وقلبك ونبلك فطهر وقال محمد بن كعب القرظي والحسن
 البصري وخلقك تحسن وقوله تعالى والرجز فاهجر قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والرجز هو الاصنام فاهجر وكذا قال
 مجاهد وعكرمة وقتادة والزهرى وابن زيد أنها الاوثان. وقال ابراهيم والضحاك والرجز فاهجر أى اترك المعصية وعلى كل
 تقدير فلا يلزم تلبسه بشئ من ذلك كقوله (١١٠) تعالى يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين وقال موسى

(وما أدراك ما سقر) أى وما أعلمك أى شئ هنى والعرب تقول وما أدراك ما كذا إذا
 أرادوا المبالغة فى أمره وتعظيم شأنه وتهويل خطبه. وما الاولى مبتداً وجلة ما سقر خبر
 المبتدأ ثم فسر حالها فقال (لا تنبى ولا تذر) والجملة مستأنفة لبيان حال سقر والكشف
 عن وصفها وقيل هنى فى محل نصب على الحال والعامل فيها معنى التعظيم لأن قوله
 وما أدراك ما سقر يدل على التعظيم فكأنه قال استعظموا سقرى هذه الحال والاول اولى
 ومفعول النعيلين محذوف قال السدى لا تنبى لهم لحاولا تذر لهم عظموا وقال عطاء لا تنبى
 من فيها خيالاً ولا تذرهم ميتاً وقيل هما اللفظان بمعنى واحد كرر للتأكيد كقولك صدعنى
 وأعرض عنى وقال ابن عباس لا تنبى منهم شيئاً وإذا بدلو اخلقا آخر لم تذر أن تعاودهم بتبيل
 العذاب الاول (لواحة للبشر) قرأ الجمهور بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وقيل على أنه
 نعت لسقر والاول اولى وقرئ بالنصب على الحال والاختصاص للتبويل يقال لاح
 يلوح أى ظهر والمعنى أنها تظهر للبشر قال الحسن تلوح لهم جهنم حتى يرى منها عياناً
 كقوله وبرزت الجحيم لمن يرى وقيل معنى لواحة للبشر مغيرة لهم ومسودة قال مجاهد والعرب
 تقول لاحه الحر والبرد والحزن والسقم اذا غيره وهذا أرجح من الاول واليه ذهب جمهور
 المفسرين وقال الاخفش المعنى أنها معطشة للبشر قال ابن عباس تلوح الجلود فقرفة
 وتغير لونه فصير اسود من الليل وعنه قال لواحة محرقة والمراد بالبشر ما جلدته الانسان
 الظاهرة كما قاله الاكثر والمراد به اهل النار من الانس كما قال الاخفش (عليها تسعة
 عشر) قال المفسرون يقول سبحانه على النار تسعة عشر من الملائكة هم خزنتها. وقيل
 تسعة عشر صفان أصناف الملائكة وقيل تسعة عشر صف من صفوفهم وقيل تسعة
 عشر نقيباً مع كل نقيب جماعة من الملائكة والاول اولى قال النعلى ولا يشكر هذا فإذا
 كان لك واحد يقبض أرواح الخلائق كان أخرى أن يكونوا تسعة عشر على عذاب
 بعض الخلق قرأ الجمهور عشر بفتح الشين وقرئ باسكانها عن البراء بن رهمان اليهود
 سألو بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن خزنت جهنم فقال الله ورسوله أعلم فجاء
 جبريل فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فنزل عليه ساعة تدعى تسعة عشر واه البيهقي فى
 البعث وابن ابى حاتم وابن مردويه قال الكرخي وخص هذا العدد بالذكر لكونه موافقاً
 لعدد أسباب فساد النفس الانسانية وهى القوى الانسانية والطبيعية اذ القوى

لاخيه هرون اخلقنى فى قومي وأصلح
 ولا تتبع سبيل المفسدين وقوله
 تعالى ولا تمنن تستكثر قال ابن
 عباس لا تعط العطية تلتس أكثر
 منها وكذا قال عكرمة ومجاهد وعطاء
 وطاوس وأبو الاحوص وابراهيم
 النخعي والضحاك وقتادة والسدى
 وغيرهم وروى عن ابن مسعود
 انه قرأ ولا تمنن أن تستكثر وقال
 الحسن البصري لا تمنن بعملك على
 ربك تستكثره وكذا قال الربيع
 ابن أنس واختاره ابن جرير وقال
 خصف عن مجاهد فى قوله تعالى
 ولا تمنن تستكثر قال لا تضعف أن
 تستكثر من الخير قال تمنن فى كلام
 العرب تضعف وقال ابن زيد
 لا تمنن بالنبوة على الناس تستكثرهم
 بها تأخذ عليه عوضاً من الدنيا فهذه
 أربعة أقوال والظاهر القول الاول
 والله أعلم وقوله تعالى ولربك فاصبر
 أى اجعل صبرك على أذاهم لوجه
 ربك عز وجل قاله مجاهد وقال
 ابراهيم النخعي اصبر عطيتك لله عز
 وجل وقوله تعالى فاذا نقر فى الناقور
 فذلك يومئذ يوم عسير على
 الكافرين غير يسير قال ابن

عباس ومجاهد والشعبي وزيد بن أسلم والحسن وقتادة والضحاك والربيع بن أنس والسدى وابن زيد الناقور
 الصور قال مجاهد وهو كهية القرن وقال ابن ابي حاتم حدثنا أبو سعيد الانجلى حدثنا أسباط بن محمد عن مطرف عن عطية العوفى
 عن ابن عباس فاذا نقر فى الناقور فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحتى جهنم
 ينتظر متى يؤمر فينفع فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فما تأمرنا يا رسول الله قال قولوا احسبنا الله ونعم الوكيل على الله
 توكلنا وهكذا رواه الامام أحمد عن أسباط به ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن ابن فضال وأسباط كلاهما عن مطرف به

ورواه من طريق أخرى عن العوفي عن ابن عباس به وقوله تعالى فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير أي غير سهل عليهم كما قال تعالى يقول الكافرون هذي يوم عسير وقدر ويضاعن زراة من أوفى قاضي البصرة أنه صلى بهم الصبح فقرا هذه السورة فلما وصل إلى قوله تعالى فإذا انترفى الناقور فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير شق شققة ثم ختمت بوجه الله تعالى (ذري ومن خلقت وحيدا وحملت له مالا ممدودا وبين شهودا ومهدت له تمهيدا ثم يطمع أن أزيد كلاله كان لا ياتنا عنيدا سأرهقه صعودا انه فكر وقد فرق قتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر (١١١) ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر فقال

ان هذا الاصح يورث ان هذا

الاقول البشر ساء عليه سقر

وما أدراك ما سقر لا تبقى ولا تذر

لواحة للبشر عليهم تسعة عشر

يقول تعالى متوعد لهذا الحديث

الذي أنعم الله عليه بنعم الدنيا فكفر

بأنعم الله وبدلها كفرا وقابلها

بالجود بآيات الله والافتراء عليها

وجعلها من قول البشر وقد عدد

الله عليه نعمه حيث قال تعالى ذرني

ومن خلقت وحيدا أي خرج من

بطن أمه وحيدا لا مال له ولا ولد ثم

رزقه الله تعالى مالا ممدودا أي

واسعا كثيرا قيل ألف دينار وقيل

مائة ألف دينار وقيل أرضا يستغلها

وقيل غير ذلك وجعل له بين شهودا

قال مجاهد لا يغيبون أي حضورا

عنده لا يسافرون بالتجارات بل

مواليهم وأجر أوهم يتولون ذلك عنهم

وهم قعود عنه أي بهم تمتع بهم

ويتلى بهم وكانوا فيما ذكره السدي

وأبو مالك وعاصم بن عمر بن قتادة

ثلاثة عشر وقال ابن عباس ومجاهد

كانوا عشرة وهذا بلغ في النعمة

وهو أقامهم عنده ومهدت له تمهيدا

أي مهكته من صنوف المال

الانسانية ثمانية عشر الخمسة الظاهرة والخمسة الباطنة والشهوة والغضب والقوى الطبيعية سبعة الخاذية والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة والمجموع تسعة عشر انتهى قلت وهذا ليس بتفسير لآية بل الحكمة المودعة في هذا العدد مقبوضة إلى علم الله تعالى قال الرازي وتخصيص هذا العدد لحكمة اختص الله بها أوليائنا هذا قال أبو جهل أما محمد بن الاعوان الا تسعة عشر يخوفكم محمد بتسعة عشر وأنتم الدهم أفيحجز كل مائة رجل منكم أن يبطشوا بواحد منهم ثم يخرجون من النار فقال أبو الأشد وهو رجل من بني جح يامعشر قريش اذا كان يوم القيامة فأنامشي بين أيديكم فادفع عشرة منكمي اليمين وتسعة منكمي اليسر ونحني ندخل الجنة فانزل الله سبحانه (وما جعلنا أصحاب النار) يعني ما جعلنا المدبرين لآمر النار القاعين بعذاب من فيها (الاملاكة) فنطبق الملائكة ومن يغلبهم فكيف تتعاطون أيها الكافرون مغالبتهم قال ابن عباس لما سمع أبو جهل عليها تسعة عشر قال لقريش شككتكم أمهاتكم اسمع ابن أبي كبشة يخبركم ان خزنة جهنم تسعة عشر وأنتم الدهم أفيحجز كل عشرة منكم أن يبطش برجل من خزنة جهنم أخرجه ابن جرير وابن مردويه قيل جعلهم ملائكة لانهم خلاف جنس المخلوقين من الجن والانس فلا يأخذهم ما يأخذ المجانين من الرقة والرقة وقيل لانهم أقوم خلق الله بحقه والغضب له وأشد هم بأسا وأقواهم بطشا (وما جعلنا عدتهم الا قسمة) أي سبب ضلالة (للذين كفروا) أي للذين استمقلوا عددهم والمعنى ما جعلنا عددهم هذا العدد المذكور في القرآن الا ضلالة ومحنة لهم حتى قالوا ما قالوا ليتضاعف عذابهم ويكثر غضب الله عليهم وقيل المعنى الا عذابا كما في قوله يوم هم على النار يفتنون أي يعدون قال ابن عباس في الآية قال أبو الأشد دخلوا بيني وبين خزنة جهنم أنا أفيكم مؤنتهم قال وحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم وصف خزان جهنم فقال كأن أعينهم البرق وكان أقواهم الصياصي يجرون أشعارهم لهم مثل قوة الثقلين يقبل أحدهم بالامة من الناس يسوقهم على رقبته جبل حتى يرمى بهم في النار فيرمي بالجبل عليهم أخرجه ابن مردويه (ليستيقن الذين أولوا الكتاب) المراد بهم اليهود والنصارى لموافقة ما نزل من القرآن بأن عدة خزنة جهنم تسعة عشر لما عندهم قال الضحاك وقتاده ومجاهد وغيرهم والمعنى ان الله سبحانه جعل عدة خزنة جهنم هذه العدة ليحصل اليقين

والاثاث وغير ذلك ثم يطمع أن أزيد كلاله كان لا ياتنا عنيدا أي معاندا وهو الكفر على نعمه بعد العلم قال الله تعالى سأرهقه

صعودا قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ويل واد في جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفا قبل أن يبلغ قعره والصعود جبل من نار يتصعد فيه الكافر سبعين خريفا ثم

يهوى به كذلك فيه أبدا وقدر واه الترمذي عن عبد بن حميد عن الحسن بن موسى الاشيب به ثم قال غريب لانعرفه الا من حديث

ابن لهيعة عن دراج كذا قال وقدر واه ابن جرير عن يونس عن عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج وفيه غرابة ونكارة

ورأى ابن أبي سفيان حدثنا أبو زرعة وعلي بن عبد الرحمن المعروف به لأن البصري قال حدثنا من أحب أخبرنا بشر بن عبد الله عن عمار الله عن عن غبطة العوفي عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم سأرهقه صعودا قال هو جبل في النار من نار يكف أن يعلوه وإذا وضع يده ذابت وإذا رفعها عادت فإذا وضع رجله ذابت وإذا رفعها عادت ورواه البرازي وابن جرير من حديث بشر بن عبد الله وقال قتادة عن ابن عباس صعودا صخرة في جهنم بسج عليها الكافر على وجهه وقال السدي صعودا صخرة ملساء في جهنم يكف أن يسجد عليها وقال مجاهد سأرهقه صعودا (١١٢) أي مشقة من العذاب وقال قتادة عذابا لراحة فيه واختاره ابن

الميهود والنصارى بنبرة محمد صلى الله عليه وسلم لموافقة ما في القرآن لما في كتبهم (وزاد الذين آمنوا) من أهل الكتاب كعب الله بن سلام وقيل أراد المؤمنين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (أيما) أي ليزدادوا يقينا إلى يقينهم لما رأوا من موافقة أهل الكتاب لهم وجعله (ولا رتاب الذين آمنوا الكلاب والمؤمنون) مقرر لما تقدم من الاستيقان وازدياد الأيمان والمعنى نفي الارتياب عنهم في الدين أو في أن عدة خزنة جهنم تسعة عشر ولا رتياب في الحقيقة من المؤمنين ولكنه من باب التعريض لغيرهم ممن في قلبه شك من المنافقين (وليقل الذين في قلوبهم مرض) المراد بأهل المرض المنافقون والسورة وإن كانت مكية ولم يكن اذالك نفاق فهو اخبار بما سيكون في المدينة فهو معجزة صلى الله عليه وسلم حيث أخبر وهو بمكة عما سيكون بالمدينة بعد الهجرة أو المراد بالمرض مجرد حصول الشك والريب وهو كاش في الكفار قال الحسين بن الفضل السورة مكية ولم يكن بمكة نفاق فالمرض في هذه الآية الخلاف والمراد بقوله (والكافرون) كفار مكة من العرب وغيرهم (ماذا) مجموع الكلمتين اسم استعظام فذا ما لغة أي شيء (أراد الله بهذا) العدد المستغرب استغراب المثل (مثلا) تسيره الركان سيرها بالامثال قال البيهقي المثل الحديث ومنه قوله مثل الجنة التي وعد المتقون أي حديثها والخبر عنها (كذلك) أي مثل ذلك الاضلال المتقدم ذكره وهو قوله وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا (يضل الله من يشاء) من عباده (ويهدي من يشاء) منهم والمعنى مثل ذلك الاضلال للكافرين والهداية للمؤمنين يضل الله من يشاء الاضلال ويهدي من يشاء هدايته وهو الذي علم به اختيار الاهتداء وفيه دليل على خلق الافعال وقيل المعنى كذلك يضل الله عن الجنة من يشاء ويهدي اليها من يشاء (وما يعلم جنود ربك) أي ما يعلم عدد خلقه ومقدار جوعه من الملائكة وغيرهم (الا هو) وحده لا يقدر على علم ذلك أحد قال عطاء بن رعي عن الملائكة الذين خلقهم لتعذيب أهل النار لا يعلم عدتهم الا الله وحده والمعنى إن خزنة النار وإن كانوا تسعة عشر فله من الاعوان والجنود من الملائكة ما لا يعلمه الا الله سبحانه عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أُسري به قال فصعدت أنا وجبريل إلى السماء الدنيا فإذا أنا بملك يقال له اسمعيل وهو صاحب السما الدنيا وبين يديه سبعون ألف ملك مع كل ملك جنود مائة ألف وتلا هذه الآية أخرجه

جرير وقوله تعالى انه فكم وقدر أي انما أرفقناه صعودا أي قربناه من العذاب الشاق ابعدناه عن الايمان لانه فكم وقدر أي تروى ما ذاب يقول في القرآن حين سئل عن القرآن فكم وماذا يخلق من المقال وقدر أي تروى فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر دعاء عليه ثم نظر أي أعاد النظرة والتروى ثم عبس أي قبض بين عينيه وقطب وبسر أي كبح وكره ومنه قول نوبة بن جبر الساعر وقدر أي منها صد ودرايته واعراضها عن حاجتي وبسورها وقوله ثم أدبر واستكبر أي صرف عن الحق ورجع الفقهري مستكبرا عن الانقياد للقرآن فقال ان هذا الاسحر يؤثر أي هذاه حير يتقله محمد عن غيره عن قلبه ويحكمه عنهم واهذا قال ان هذا الاقول البشر أي ليس بكلام الله وهذا المذكور في هذا السياق هو الوليد بن المغيرة المخزومي أخذر رؤساء قريش لعنه الله وكان من خبره في هذا ما رواه العوفي عن ابن عباس قال دخل الوليد بن المغيرة على أبي بكر بن أبي خافة فسأله عن القرآن فلما أخبره خرج على

قريش فقال يا عجمي يقول ابن أبي كبشة فوالله ما عثر بشعر ولا بسحر ولا بهدي من الجنون وان قوله ان كلام الله فلما مع بذلك نفر من قريش اثنتا عشرة قالوا والله لن صبا الوليد تصبوا قريش فلما سمع بذلك أبو جهل بن هشام قال أنا والله أكفكم شأنه فانطلق حتى دخل عليه بيته فقال للوليد ألم تر الى قومك قد جمعوا لك الصدقة فقال ألتستأكثرهم مالا ولماذا فقال له أبو جهل يتحدثون أنك انما تدخل على ابن أبي خافة لتصيب من طعامه فقال الوليد قد تحدثت به عشيرة في فلا والله لا أقرب ابن أبي خافة ولا عمر ولا ابن أبي كبشة وما قوله الاسحر يؤثر الاسحر يؤثر فأنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم ذرني ومن خلقت وحيداً الى

قوله لا تبق ولا تذروا وقال قتادة زعموا انه قال والله لقد نظرت فيما قال الرجل فاذا هو ليس بشعر وان له الخلاوة وان عليه لطلاوة وانه ليعلمو وما يعلى عليه وما أشك انه سحر فأمر الله فقتل كيف قدرا الآية ثم عبس وبسر قبض ما بين عينيه وكلم وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن عباد بن منصور عن عكرمة أن الوليد بن المغيرة جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقرا عليه القرآن فكانت رقة لم يبلغ ذلك أباجه بل بن هشام فأتاه فقال أي عم ان قومك يريدون أن يجمعوا لك ما لا قال لم قال يعطونك فانك أتيت محمدات تعرض لما قبله قال قد علمت قريش اني أكثرها مالا (١١٣) قال فقل فيه قولنا يعلم قومك انك منكر لما قال

وانك كارد له قال فاذا أقول فيه فوالله ما منكم رجل أعلم بالأشعار مني ولا أعلم برجزه ولا بقصيده ولا بأشعار الجن والله ما يشبه الذي يقول شيأ من هذا والله ان لقوله الذي يقوله لطلاوة وانه ليطم ما تحته وأنه ليعلمو وما يعلى قال والله لا يرضى قومك حتى تقول فيه قال قد عني حتى أفكر فيه فلما فكر قال ان هذا الاسحر يؤثره عن غيره فترأت ذرتي ومن خلقت وحيدا حتى بلغ تسعة عشر وقد ذكر محمد بن اسحق وغير واحد نحو ان هذا وقد زعم السدي أنهم لما اجتمعوا في دار الندوة ليجمعوا رأيهم على قول يقولونه فيه قبل أن يقدم عليهم وفود العرب الحج ليصدوهم عنه فقال قائلون شاعروا وقال آخرون ساعر وقال آخرون كاهن وقال آخرون مجنون كما قال تعالى انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلا ولا يستطيعون سبيلا كل هذا والوليد يفكر فيما يقوله فيه ففكر وقدر ونظر وعبس وبسر فقال ان هذا الاسحر يؤثر ان هذا الاقول البشر قال

الطبراني في الاوسط وأبو الشيخ وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أظت السماء وحق لها ان تظ ما فيها موضع أصبع الا عليه ملك ساجد أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه قال الترمذي حسن غريب وروى عن أبي ذر موقوفا ثم رجع سبحانه الى ذكر سقر فقال (وما هي الا ذكوى للبشر) أي وما سقر وما ذكوى من عدد خزنها الا تذكرة وموعظة للعالمية تذكرة وبها يعلمون كمال قدرته تعالى وانه لا يحتاج الى أعوان وانصار وقيل ما هي أي الدلائل والنجح والقرآن الا تذكرة للبشر وقال الزجاج نار الدنيا تذكرة لنار الآخرة وهو بعيد وقيل الضمير في وما هي يرجع الى الجنود ثم ردع سبحانه المكذبين وزجرهم فقال (كلوا والقمر) قال القراء كلا صلا للقسمة والتقدير أي والقمر وقيل المعنى حقا والقمر قال الكرخي كلا استفتاح بمعنى ألا بفتح الهزة وتخفيف اللام المفيدة للتبسيه على تحقيق ما بعده او قال النضر بن شميل حرف جواب بمعنى اي ونعم وهو مذهب البصريين وجعلها الرخشي في الآية لانكار أو الردع قال الكافجي ولا منافاة بينه وبين كلام البصريين فان مدار كلامهم على ما يتبادر من ظاهر القول ومدار كلامه على أساس البلاغة والاعجاز وهو أحسن وقال ابن جرير الطبري المعنى رد زعم من زعم أنه يقاوم خزنة جهنم أي ليس الامر كما يقول ثم أقسم على ذلك بالقمر وما بعده وهذا هو الظاهر من معنى الآية (والليل اذا دبر) أي ولي قرأ الجمهور اذ ان زيادة الالف ودبر بزنة ضرب على انه ظرف لما يسبقه من الزمان وقرئ اذ ادبر بزنة أكرم ظرف لما مضى من الزمان ودبر وأدبر لغتان كما يقال أقبل الزمان وقبل الزمان ويقال دبر الليل وأدبر الليل اذا تولى ذاهبا عن مجاهد قال سألت ابن عباس عن قوله اذ ادبر فسكت عني حتى اذا كان من آخر الليل وسمع الاذان ناداني يا مجاهد هذا حين دبر الليل وعن ابن عباس قال دبر وظلامه (والصبح اذا سفر) أي اضاء وتبين وظهر (انها الاحدى الكبرى) قرأ الجمهور لاحدى بالهمزة وقرئ لاحدى بدونها وهذا جواب القسم والضمير راجع الى سقر أي ان سقر لاحدى الدواهي أو البلايا الكبرى والكبر جمع كبرى وقال مقاتل ان الكبرى اسم من اسماء النار وقيل انها أي تكذيبهم لمحمد صلى الله عليه وسلم لاحدى الكبرى وقيل ان قيام الساعة لاحدى الكبرى والاول أولى وقال الكلبي اراد بالاكبر دركات جهنم وابوابها (نذير للبشر) حال من ضمير في انها قاله الزجاج وروى عنه وعن الكسائي وابي على

(١٥ - فتح البيان عاشر) الله تعالى سأصليه سقر أي سأعمره فيها من جميع جهاته ثم قال تعالى وما أدراك ما سقر وهذا تهويل لامر هار تفخيم ثم فسر ذلك بقوله تعالى لا تبق ولا تذروا أي تأكل لحومهم وعروقهم وعصبهم وجلودهم ثم تبدل غير ذلك وهم في ذلك لا يعوتون ولا يحيون قاله ابن بريدة وأبو سنان وغيرهما وقوله تعالى لواحدة للبشر قال مجاهد الجلد وقال ابن رزين تلفج الجلد لفجة فتدعه اسود من الليل وقال زيد بن أسلم تلوح أجسادهم عليها وقال قتادة لواحدة للبشر سحر افة للجلد وقال ابن عباس تحرق بشرة الانسان وقوله تعالى عليها تسعة عشر أي من مقدى الزبانية العظيم خلقتهم غليظ خلقتهم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة

حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا ابن ابي زائدة اخبرني مرثبان بن عامر عن البراء في قوله تعالى عليه تسعة عشر قال ان رجلا من اليهود سألوا رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خزنة جهنم فقال الله ورسوله أعلم بخاء رجل فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل الله تعالى عليه ساعته تسعة عشر فأخبر أصحابه وقال ادعهم أما اني سألتهم عن تربة الجنة ان أتوني أما انها كانتها دور مكة بيضاء بخاؤه فسألوه عن خزنة جهنم فأهوى بأصابع كفيه مرتين وأمسك الابهام في الثانية ثم قال اخبروني عن تربة الجنة فقالوا اخبرهم يا ابن سلام فقال كانتها خبزة (١١٤) بيضاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ان الخبز انما يكون من الدرمك

هكذا وقع عند ابن أبي حاتم عن البراء والمسلم وعن جابر بن عبد الله كما قال الحافظ أبو بكر البراق في مسنده حدثنا منده حدثنا أحمد بن عبيدة اخبرنا سفيان ويحيى بن حكيم حدثنا سفيان عن مجاهد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد غلب أصحابك اليوم فقال بأى شيء قال سألتهم يهود هل أعلمكم نبيكم عدة خزنة أهل النار قالوا لا نعم حتى نسأل نبينا صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أغلب قوم يسئلون عما لا يعلمون فقالوا لا نعم حتى نسأل نبينا صلى الله عليه وسلم على باعداء الله لكنهم قد سألوا نبيهم أن يرهم الله جهرة فأرسل اليهم فلما هم قالوا يا أبا القاسم كم عدة خزنة أهل النار قال هكذا وطبق كفيه ثم طبق كفيه مرتين وعقد واحدة وقال لأصحابه ان سئلتهم عن تربة الجنة فهي الدرمك فلما سألوه فأخبرهم بعدة خزنة أدخل النار قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تربة الجنة فنظر بعضهم الى بعض فقالوا خبزة يا أبا القاسم فقال الخبر من الدرمك وهكذا رواه الترمذي عنده هذه

الفارسي انه حال من قوله فم فأنذر أي قم يا محمد فأنذر حال كونك نذيرا للبشر وقال الفراء هو مصدر بمعنى الانذار منصوب بفعل مقدور وقيل انه مستصحب على القمير لاحدى لتضمنها معنى التعظيم كأنه قيل أعظم الكبر انذارا وقيل التقدير لاجل انذار البشر وقيل غير ذلك قرأ الجهور بالنصب وقرئ بالرفع أي هي نذير أو هونذير وقد اختلف في النذير فقال الحسن هي النار وقيل محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال أبو رزين المعنى أنا نذير لكم منها وقيل القرآن نذير للبشر لما تضمنه من الوعد والوعيد (لمن شاء منكم) بدل من قوله للبشر (أن يتقدم) يسبق الى الطاعة (أو يتأخر) يتخلف عنها والمعنى ان الانذار قد حصل لكل من آمن وكفر وقيل فاعل المهيئة هو الله سبحانه أي لمن شاء الله أن يتقدم منكم بالايان أو يتأخر بالكفر والاول أولى وقال السدي لمن شاء أن يتقدم الى النار المتقدم ذكرها أو يتأخر الى الجنة وقال ابن عباس من شاء اتبع طاعة الله ومن شاء تأخر عنها قال الحسن هذا وعد وتهديد وان خرج مخرج الخبر كقوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (كل نفس بما كسبت رهينة) أي مأخوذة بعملها مرتبطة به اما خالصها واما أوبقها والرهينة اسم بمعنى الرهن كالشئمة بمعنى الشتم وليست صفة ولو كانت صفة لتقبل رهين لان فعل لا يستوي فيه المذكر والمؤنث والمعنى كل نفس رهينة بكسبها غير مفكوك ككافرة كانت أو مؤمنة عاصية أو غير عاصية (الأصحاب اليمين) فانهم لا يرتهمنون بنوبهم بل يفكون بما أحسنوا من أعمالهم والاستثناء متصل لان المستثنى هو المؤمنون الخالصون من الذنوب وقوله رهينة أي على الدوام بالنسبة للكفار وعلى وجه الانقطاع بالنسبة لعصاة المؤمنين واختلف في تعيينهم فقيل هم الملائكة وقيل المؤمنون وقيل أولاد المسلمين وأطفالهم وقيل الذين كانوا عبين آدم وقيل أصحاب الحق وقيل هم المعتمدون على الفضل دون العمل وقيل هم الذين اختارهم الله لخدمته وقال ابن عباس هم المسلمون وقال علي هم أطفال المسلمين قيل هو أشبه بالصواب لان الاطفال لم يكتسبوا انما يرتهمنون به (في جنات) هو في محل رفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هم في جنات لا يكتسب وصفها والجملة استئناف جوابا عن سؤال نشأ مما قبله أو حال من أصحاب اليمين أو من فاعل قوله (يتساءلون) ويجوز أن يكون ظرفا له ويتساءلون يجوز أن يكون على بابه أي يسأل بعضهم بعضا ويجوز أن يكون بمعنى يسألون أي يسألون غيرهم نحو دعيت

الآية عن ابن أبي عمر عن سفيان به وقال هو والبرار لان عرفه الامن حديث مجاهد وقد رواه الامام أحمد عن علي بن المديني عن سفيان بنقص الدرمك فقط (وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا وليستين الذين آمنوا ايمانوا ولا يرتاب الذين آمنوا والكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك الا هو وما هي الا ذكري للبشير كلا والقسم والليل اذا دبروا الصبح اذا أسفرنا ان احدى الكبريت نذير للبشر لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) يقول تعالى

وما جعلنا أصحاب النار أى خزائنهم الا ملائكة أى زينة غلاظا شداد وذلك رد على مشركى قريش حين ذكروا عدد الخزنة فقال
أبوجهل يا معشر قريش أما يستطيع كل عشرة منكم لواحد منهم فتغلبونهم فقال الله تعالى وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة
أى شديدى الخلق لا يقاومون ولا يغالبون وقد قيل ان أبى الاشدين واسمه كلد بن أسيد بن خلف قال يا معشر قريش اكفوني
منهم اثنين وان أكتفيكم منهم سبعة عشر اعجابهم بنفسه وكان قد بلغ من القوة فيما يزعمون أنه كان يقف على جلد البقرة ويجاذبه
عشرة لينزعوه من تحت قدميه فيتزق الجلد ولا يتزحزح عنه قال السهيلي (١١٥) وهو الذى دعا رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى مصارعته وقال ان صرعتنى
آمنت بك فصرعه النبي صلى الله عليه
وسلم هراقل ثم يؤمن قال وقد نسب
ابن اسحق خبر المصارعة الى ركانة بن
عبد بن زيد بن هاشم بن المطلب قلت
ولا منافاة بين ما ذكره والله أعلم وقوله
تعالى وما جعلنا عدتهم الا فتنة
للذين كفروا أى انما ذكرنا
عدتهم انهم تسعة عشر اختبارا منا
للناس ليستبين الذين آمنوا والكتاب
أى يعلمون ان هذا الرسول حق
فانه نطق بعظمة ما بأيديهم من
الكتب السماوية المنزلة على
الانبياء قبله وقوله تعالى ويزداد الذين
آمنوا ايمانا أى الى ايمانهم بما يشهدون
من صدق اخبار نبيهم محمد صلى
الله عليه وسلم ولا يرتاب الدين أو تو
الكتاب والمؤمنون وليقول الذين
في قلوبهم مرض أى من المنافقين
والكافرين ماذا أراد الله بهذامثلا
أى يقولون ما الحكمة فى ذكر هذا
ههنا قال الله تعالى كذلك يضل الله
من يشاء ويهدى من يشاء أى من
مثل هذا واشباهه يتأكدا لايان
فى قلوب أقوام ويتزلزل عند آخرين
وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة

وتداعيته فعلى الوجه الاول يكون (عن الجرمين) متعلقا بتساءلون أى يسأل بعضهم
بعضا عن أحوالهم وعلى الوجه الثانى تكون عن زائدة أى يسألون الجرمين ثم المراد
بهم الكافرون وهذا التساؤل فيما بينهم قبل ان يروا الجرمين فلما يروهم يسألونهم
ويقولون فى سؤالهم (ماسلككم فى سقر) أى ما أدخلكم فيها تقول سلكت الخيط فى
كذا اذا أدخلته فيه قال الكلبى يسأل الرجل من أهل الجنة الرجل من أهل النار باسمه
فيقول له يا فلان ماسلكك فى النار وقيل ان الملائكة يسألون الملائكة عن أقربائهم
فتسأل الملائكة المشركين يقولون لهم ماسلككم فى سقر قال القراء فى هذا ما يقوى ان
أصحاب الميادين هم الولدان لانهم لا يعرفون الذنوب وهذا سؤال يتوخى تقريره ثم ذكر
سبحانه مأجابه أهل النار فقال (قالوا لك من المصلين) أى من المؤمنين الذين يصلون
لله فى الدنيا ولم تعتقد فرضيتها (ولم لك نظم المسكين) أى لم تصدق على المساكين وقيل
وهذان محمولان على الصلاة الواجبة والصدقة الواجبة لانه لا تعذيب على غير الواجب
وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالشريعة والفروع فقول صاحب الكشف
يحتمل ان يدخل بعضهم النار بمجموع ذلك وهو ترك الصلاة وترك الاطعام والخوض فى
الباطل مع الخائضين والتكذيب بيوم القيامة وبعضهم بمجرد ترك الصلاة وترك الطعام
تخل منه كما قال صاحب الاتصاف ان تارك الصلاة يخلد فى النار (وكأنه خوض مع
الخائضين) أى يخاطب أهل الباطل فى باطلهم قال قتادة كلما غوى غاوغىنا معه وقال
السدى كأنك كذب مع المكذبين وقال ابن زيد نخوض مع الخائضين فى أمر محمد صلى الله
عليه وآله وسلم وهو قولهم كاذب ساحر مجنون شاعر وعبرة الخطيب أى نشرع فى الباطل
مع الخائضين فنقول فى القرآن انه سحر وشعر وكهانة وغير ذلك من الاباطيل لا تورع عن
شئ من ذلك ولا تنف مع صريح عقل ولا ترجع الى صحيح نقل فن هذا يحذر الذين يبادرون
بالجواب فى كل ما يسألون عنه من أنواع العلم من غير تثبت (وكان كاذب بيوم الدين) أى
بيوم الجزاء والحساب آخره لتعظيمه وهذا تخصيص بعد تعميم لان الخوض فى الباطل
عام شامل لتكذيب يوم الدين وغيره أى وكذا بعد ذلك كله مكذبين بيوم القيامة والصحيح
ان الآية فى الكفار أى لم تكن من أهل الصلاة وكذلك البقية ولا تصح منهم هذه
الطاعات وانما يتأسفون على فوات ما ينفع ذكره سايمان الجبل (حتى أتانا اليقين) وهو

وقوله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو أى ما يعلم عددهم وكثرتهم الا هو تعالى لما لا يتوهم متوهم انما هم تسعة عشر فقط كما قد قاله طائفة
من أهل الضلالة والجهالة من الفلاسفة اليونانيين ومن شابههم من الملتين الذين سمعوا هذه الآية فأرادوا تنزىلها على العقول
العشرة والنفس التسعة التى اخترعوا دعواها وعجزوا عن إقامة الدلالة على مقتضاها فافهموا صدر هذه الآية وقد كفروا بانحرافها
وهو قوله وما يعلم جنود ربك الا هو وقد ثبت فى حديث الاسراء المروى فى الصحيحين وغيرهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه قال فى صفة البيت المعمور الذى فى السماء السابعة فاذا هو يدخله فى كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه آخر ما عليهم وقال

الامام أحمد حدثنا أسود حدثنا إسرائيل عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن مورك عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أرى ما لاترون وأسمع ما لاتسمعون أطت السماء وحق لها أن تفتح ما فيها موضع أصبع الا عليه ثم ساجد لوجهك ما أعلم لصحككم قليلا ولبيكم كثيرا ولا تلذذتم بالنساء على الفراشات ونخرجنكم الى الصدقات تجأرون الى الله تعالى فقال أبو ذر والله لو ددت اني شجرة تعضد ورواه الترمذي وابن ماجه من حديث اسرائيل وقال الترمذي حديث حسن غريب ويروى عن أبي ذر موقوفاً وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حديثنا (١١٦) حسين بن عرفة المصري حدثنا عروة بن مروان الرقي حدثنا عبيد الله

ابن عمرو عن عبد الكريم بن مالك عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في السموات السبع موضع قدم ولا شبر ولا كف الا وفيه ملك قائم أو ملك ساجد أو ملك راكع فإذا كان يوم القيامة قالوا اجتمعوا سبحانك ما عبدناك حق عبادتك الا اننا لم نشرك بك شيأ وقال محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة حدثنا عمرو بن زرارة أخبرنا عبد الوهاب عن عطاء عن سعيد عن قتادة عن صفوان بن محرز عن حكيم بن حزام قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أصحابه اذا قال لهم هل تسمعون ما أسمع قالوا ما نسمع من شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسمع أطيط السماء وما نلام أن تثط ما فيها موضع شبر الا وعليه ملك راكع أو ساجد وقال أيضا حدثنا محمد بن عبد الله ابن مهران حدثنا أبو معاذ أن فضل ابن خالد النخعي حدثنا عبيد بن سليمان الباهلي سمعت الضحاك بن مزاحم يحدث عن مسروق بن الأجدع عن عائشة انها قالت قال

الموت بكائي قوله واعبدوا ربك حتى يأتيك اليقين وبه قال ابن عباس وهذا غاية في الامور الاربعة (فانفعهم شفاعاة الشافعيين) أي شفاعاة الملائكة والنبين كما تنفع الصالحين والمعنى لا شفاعاة لهم قال الحفصاوي فالتنفي مسلط على المقيد وقيدته وليس المراد أن ثم شفاعاة غير نافعة كما يودعهم من ظاهر اللفظ من حيث ان الغالب في التنفي اذا دخل على مقيد بقيد أن يتسلط على القيد فقط وفيه دليل على ثبوت الشفاعاة للمؤمنين وفي الحديث ان من أمي من يدخل الجنة بشفاعته أكثر من ربيعة ومضر قال ابن مسعود تشفع الملائكة والنبين والشهداء والصالحون وجميع المؤمنين فلا يبقى في النار الا أربعة ثم تلا قالوا لم نك من المصلين الايات وقال عمران بن حصين الشفاعاة نافعة لكل أحد دون هؤلاء الذين تسمعون (فخاليهم عن التذكرة معرضين) التذكرة التذكير بمواعظ القرآن والفاء لترتيب انكار اعراضهم عن التذكرة على ما قبله من وجبات الاقبال عليها وانتصاب معرضين على الحال من الضمير في ستعلق الجار والمجرور أي شيء حصل لهم حال كونهم معرضين عن القرآن الذي هو مشتق على التذكرة الكبرى والموعظة العظمى ثم شبههم في نفورهم عن القرآن بالجر فقالوا (كانهم جرم مستفزة) أي نافرة يقال نفرت واستفرت مثل عجب واستعجب والمراد الجرم الوحشية والجملة حال من الضمير في معرضين على التداخل قرئ في السبع بكسر الفاء بمعنى نافرة وقرئ بفتحها أي منفرة مذعورة واختار هذا أبو حاتم وأبو عبيد قال في الكشف المستفزة الشديدة النفار كما أنهم اطلب النفار من تقومها في جميعها ووجه اعليه (فرت من قسورة) حال بتقدير قد أي قد فرت من رماة رمونها والقصور الرمي وجمع قسورة قاله سعيد بن جببر وعكرمة ومجاهد وقتادة وابن كيسان وقيل هو الاسد قاله عطاء والكلبي قال ابن عرفة هو من القسور وهو القير لانه يقهر السباع وقيل القسورة أصوات الناس وقيل القسورة بلسان الاسد ولسان الخبثية جاعة الرماة ولا واحدة من لفظه وقال ابن الإعرابي القسورة أول الليل أي فرت من ظلمة الليل وبه قال عكرمة والاقول أولى وكل شديد عند العرب فهو قسورة قال أبو موسى الأشعري القسورة الرماة رجال القسي وقال ابن عباس القسورة الرجال الرماة القنص وقيل هي جبال الصيادين وعن أبي حنيفة قال قال ابن عباس القسورة الاسد فقال ما أعلمه بلغة أحد من العرب الا أنهم عصبة الرجال وعن

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في السماء الدنيا موضع قدم الا وعليه ملك ساجد أو قائم وذلك قول الملائكة واما ان الاله مقام معلوم وانا نحن الصافون وانا نحن المسجونون وهذا امر فروع غريب جدا ثم رواد عن محمود بن آدم عن أبي معاوية عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن ابن مسعود انه قال ان من السموات سماء ما فيها موضع شبر الا وعليه جهة ملك أو قدماء قائم ثم قرأوا نحن الصافون وانا نحن المسجونون ثم قال حدثنا أحمد بن بشار حدثنا أبو جعفر محمد بن خالد الدمشقي المعروف بابن أمه حدثنا المغيرة بن عمر بن عطية عن بن عمرو بن عوف حدثني سليمان بن أيوب عن سالم بن عوف حدثني عطاء بن

زيد بن مسعود من بنى الحكم حدثني سليمان بن عمرو بن الربيع من بنى سالم حدثني عبد الرحمن بن العلاء من بنى ساعدة عن أبيه
 العلاء بن سعد وقد شهد الفتح وما بعده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الجلساء هل تسمعون ما أسمع قالوا وما تسمع يا رسول الله
 قال أطت السماء وحق لها أن تئط أنه ليس فيها موضع قدم إلا وعليه ملك قائم أو راكع أو ساجد وقالت الملائكة والناخن الصافون
 والناخن المسجون وهذا السناد غريب جداً ثم قال حدثنا اسحق بن محمد بن اسمعيل العدوي حدثنا عبد الملك بن قدامة عن عبد
 الرحمن عن عبد الله بن دينار عن أبيه عن عبد الله بن عمر أن عمر جاءوا الصلاة (١١٧) قاعة ونفرت ثلاثة جلوس أحدهم أبو جحش الليثي
 فقال قوما وافصلا مع رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقام اثنان وأبي أبو جحش
 أن يقوم وقال لا أقوم حتى يأتي
 رجل هو أقوى مني ذراعين وأشد
 مني بطشاً فصرعني ثم يدس وجهي
 في التراب قال عمر فصرعته وودست
 وجهه في التراب فأني عثمان بن
 عفان فجزني عنه فخرج عمر مغضباً
 حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال ما رأيت يا أبا حفص
 فذكر له ما كان منه فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان رضى عمر رجحه
 والله لوددت أنك جئتني برأس
 الخبيث فقام عمر فوجه نحوه فلما
 أبعد ناداه فقال اجلس حتى أخبرك
 بغناء الرب تبارك وتعالى عن صلاة
 أبي جحش ان الله تعالى في السماء
 الدنيا ملائكة خشوع لا يرفعون
 رؤسهم حتى تقوم الساعة فإذا قامت
 رفعوا رؤسهم ثم قالوا بنا ما عبدناك
 حق عبادتك وان الله في السماء الثانية
 ملائكة سجدوا لا يرفعون رؤسهم حتى
 تقوم الساعة فإذا قامت الساعة
 رفعوا رؤسهم وقالوا سبحانك ربنا
 ما عبدناك حق عبادتك فقال له عمر
 وما يقولون يا رسول الله فقال اما
 أهل السماء الدنيا فيقولون سبحان ذى

ابن عباس قال هو ركز الناس يعنى أصواتهم شبههم في اعراضهم عن القرآن واستماع
 الذكركم جسدت في نفارها (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسورة) عطف
 على مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل لا يكتفون بتلك التذكرة بل يريد الخ فهو اضرب
 استقالى عن محذوف هو جواب الاستفهام السابق كأنه قيل فلا جواب لهم عن هذا
 السؤال أى لا سبب لهم في الاعراض بل يريد الخ قال المفسرون ان كفار قريش قالوا
 لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم لم يصح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور من الله انك
 لرسول الله والصحف الكتب واحدها صحيفة والمنشورة المنشورة المبسوطة المفتوحة أى
 غير مطوية أى طرية لم تطو بل تأتينا وقت كتابتها وهذا من زيادة تعنتهم ومثل هذه الآية
 قوله سبحانه حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه قرأ الجمهور منشورة بالتشديد وقرأ سعيد بن جبير
 بالتحفيف وقرأ الجمهور أيضاً بضم الحاء من صحف وقرأ سعيد باسكانها ثم ردعهم الله سبحانه
 عن هذه المقالة وزجرهم فقال (كلا بل لا يحافون الاخرة) يعنى عذابهم الانهم لو خافوا
 النار لما اقترحوا الآيات وهذا اضرب استقالى لبيان سبب هذا التعنت والاقتراح وقيل
 كلا بمعنى حقائمه كرا الردع والزجر لهم فقال (كلا انه تذكرة) أو بمعنى الاستفتاحية
 أو حقان القرآن تذكرة بليغة كافية والمعنى انه تذكرة به ويتعظ بمواعظه أو انكار لان
 يتذكروا ما قاله القاضى كالكشاف (فن شاء ذكره) أى فن شاء ان يذكره ولا ينسأه فعل
 واتعظ فان نفعت ذلك عائد اليه ثم رد سبحانه المشيئة الى نفسه فقال (وما يذكرن الا أن
 يشاء الله) قرأ الجمهور يذكرون بالياء التحتية وقرأ نافع ويعقوب بالفوقية وهما سبعيتان
 واتفقا على التحفيف والاستثناء مفرغ من أعم الاحوال قال مقاتل الا أن يشاء الله لهم
 الهدى وقال في الكشاف يعنى الا أن يقصرهم على الذكرك قال الامام انه تعالى نفي الذكر
 مطلقاً واستثنى منه حال المشيئة المطلقة فيلزم انه متى حصلت المشيئة يحصل الذكر فيث
 لم يحصل الذكر علمنا انه لم تحصل المشيئة وتخصيص المشيئة بالمشيئة القسرية ترك للظاهر
 وقال وهو تصرف بربان فعل العبد بمشيئة الله تعالى ذكره الكرخي (هو أهل التقوى) أى
 هو الحقيقى بأن يتقيه المتمعنون بترك معاصيه والعمل بطاعاته (وأهل المغفرة) أى هو
 الحقيقى بأن يغفر للمؤمنين ما فرط منهم من الذنوب والحقيقى بأن يقبل توبه التائبين من
 العصاة فيغفرونوبهم عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية فقال

الملك والملائكة وأما أهل السماء الثانية فيقولون سبحان ذى العزة والجبروت وأما أهل السماء الثالثة فيقولون سبحان الحى الذى
 لا يموت فقلها يا عمر في صلاتك فقال عمر يا رسول الله فكيف بالذى كنت علمتني وأمرتني أن أقوله في صلاتي فقال قل هذا مرة وهذا
 مرة وكان الذى أمر به أن يقول أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضائك من سخطك وأعوذ بك منك جل وجهك هذا حديث غريب
 جداً بل منكراً شديداً واسحق المروزي روى عنه البخاري وذكره ابن حبان في الثقات وضعفه أبو داود والنسائي والعقيل
 والدارقطني وقال أبو حاتم الرازي كان صدوقاً الا انه ذهب بصرفه فربما لقي وكتبه صحبة وقال مرة هو مضطرب وشيخه عبد الملك

ابن قدامة أبو قتادة الجمعي تكلم فيه أيضا والعجب من الامام محمد بن نصر كيف رواد ولم يتكلم عليه ولا عرف بجباله ولا تعرض لضعف بعض رجاله غير أنه رواد من وجه آخر عن سعيد بن جبير عن سبل بن جهم عن طريق أخرى عن الحسن البصري عن سبل بن جهم أنه قال سمعت محمد بن نصر حدثنا محمد بن عبد الله بن مهران أخبرنا النضر أخبرنا عباد بن منصور قال سمعت عدى بن أرطاة وهو يخطبنا على منبر المدائن قال سمعت رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى ملائكة تترعد فرائصهم من خيفته ما منهم ملك تقطر منه (١١٨) دمة من عينه الا وقعت على ملائكة صلى وان منهم ملائكة تسجدوا منذ خلق

ربكم انا أهل ان اتقى فلا يجعل معي الهن اتقاني فلم يجعل معي الها فان أهل ان اغفر له أخرجه أحمد والدارمي والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه والبخاري وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عدي وصححه وابن مردويه وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة وابن عمر وابن عباس عن فروعنا نحوه

* (سورة القيامة هي تسع وثلاثون أو أربعون آية وهي مكية بلا خلاف) *

(عن ابن عباس نزات بمكة وعن ابن الزبير مثله)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا أقسم بيوم القيامة) قال أبو عبيدة وجماعة من المفسرين ان لازمة التقدير أقسم قال السمرقندي أجمع المفسرون ان معنى لا أقسم أقسم واختلفو في تفسيره لا فقال بعضهم هي زائدة وزيادتها جارية في كلام العرب كقوله ما منعك أن لا تسجد يعني أن تسجد ولما يعلم أهل الكتاب واعتراضوا هذا بأنها انما تترادف في وسط الكلام لا في أوله وأجيب بأن القرآن في حكم سورة واحدة متصل بعضها ببعض يدل على ذلك انه قد يسمى ذكر الشيء في سورة ويذكر جوابه في سورة أخرى كقوله تعالى يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون وجوابه في سورة أخرى ما أنت بنعمة ربك بمجنون وإذا كان كذلك كان أول هذه السورة جارية مجرى الوسط وردها بأن القرآن في حكم السورة الواحدة في عدم التناقض لا في ان تقرر سورة بما بعدها فذلك غير جائز وقال الرخشي ادخال لا النافية على فعل القسم مستقيم في كلامهم وأشعارهم وفائدتها تو كيد القسم وقال بعضهم هي ردل كلامهم حيث أنكروا البعث كأنه قال ليس الامر كما ذكرتم أقسم بيوم القيامة وهذا قول القراء وكثير من النحويين كقول القائل لا والله فلا ردل الكلام قد تقدمها وقيل هي للنفي لكن للنفي الاقسام بل لنفي ما ينبي عنه من اعظام المقسم به وتفخيمه كأن معنى لا أقسم بكذا الاعظمه باقيا في حق اعظامه فانه حقيق بأكثر من ذلك وقبل انها لنفي الاقسام لوضوح الامر وقد تقدم الكلام على هذا في تفسير قوله فلا أقسم بمواقع النجوم وقرأ الحسن وابن كثير في رواية عنه والزهرى وابن هرمة لا أقسم بدون ألف على ان اللام لام الابتداء والقول الأول هو أريح الاقوال وقد اعترض عليه الرازي بما لا يقدر في قوته ولا يفت في عضد رجائه واقسامه سبحانه بيوم القيامة لتعظيمه وتفخيمه ولله أن يقسم

الله السموات والارض لم يرفعوا رؤسهم ولا يرفعونها الى يوم القيامة وان منهم ملائكة تركوا عالم يرفعوا رؤسهم منذ خلق الله السموات والارض ولا يرفعونها الى يوم القيامة فاذا رفعوا رؤسهم نظروا الى وجه الله عز وجل قالوا سبحانك ما عبدناك حق عبادتك وهذا اسناده لأبأس به وقوله تعالى وما هي الا ذرى للبشر قال مجاهد وغير واحد وما هي أى النار التي وصفت الا ذرى للبشر ثم قال تعالى كلا والقمر والليل اذا دبر أى ولى والصبح اذا أسفر أى أشرق انها الاحدى الكبرى العظام بمعنى النار قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وغير واحد من السلف نذرا للبشر لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر أى لمن شاء أن يقبل النذارة ويهتدى للحق أو يتأخر عنها ويولى ويردها (كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين في جنات يتساءلون عن المجرمين ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكانخوض مع الخائضين وكانكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين فما تنفعهم شفاعة الشافعين فقال لهم عن التدكرة معرضين كأنهم جرم مستنفرة فرت من قسورة بل يريد كل امرئ منهم أن

يؤتى صحفا منشرة كلال لا يحافون الا حرة كلاله تدكرة في شاء كره وما يدكرون الا ان يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة يقول تعالى مخبرا ان كل نفس بما كسبت رهينة أى معتق له بعملها يوم القيامة قاله ابن عباس وغيره الا أصحاب اليمين فانهم في جنات يتساءلون عن المجرمين أى يسألون المجرمين وهم في الغرفات وأولئك في الدرجات فائلين اثمهم ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين أى ما عبدنا ربنا ولا أحسننا الى خلقه من جنسنا وكانخوض مع الخائضين أى تتكلم فيما لا نعلم

وقال قتادة كلما غوى غاو غوى نيامه وكان كذب يوم الدين حتى أنا باليقين يعني الموت كقوله تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هو يعني عثمان بن مظعون فقد جاءه اليقين من ربه قال الله تعالى فاستنفعهم شفاعة الشافعين أى من كان متصفا بمثل هذه الصفات فإنه لا تنفعه يوم القيامة شفاعة شافع فيه لان الشفاعة إنما تجب اذا كان المحل قابلا فاما من وفى الله كافرا يوم القيامة فإنه لا النار لا محالة خالدا فيها ثم قال تعالى فإلههم عن التدكرة معرضين أى فإله هؤلاء الكفرة الذين قبلوا مما تدعوهم اليه وتذكرهم به معرضين كأنهم سم (١١٩) حرم مستنقرة قرت من قسورة أى كأنهم فى

نقارهم عن الحق واعراضهم عنه حرم من جر الوحش اذا فرت ممن يريد صيدها من أسد قال أبو هريرة وابن عباس فى رواية عنه وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن وأورام وهور رواية عن ابن عباس وهو قول الجمهور وقال حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن ماهر عن ابن عباس الأسدي العربية ويقال له بالحبشية قسورة وبالفارسية شير وبالبطيبة أو ياوقوله تعالى بل يريد كل امرء منهم أن يؤتى صحفا منشرة أى بل يريد كل واحد من هؤلاء المشركين أن ينزل عليه كتاب كما أنزل الله على النبي صلى الله عليه وسلم قاله مجاهد وغيره كقوله تعالى واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أؤتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته وفى رواية عن قتادة يريدون أن يؤتوا براعة بغير عمل فقوله تعالى كلا بل لا يخافون الآخرة أى إنما أفسدهم عدم إيمانهم بها وتكذيبهم بوقوعها ثم قال تعالى كلا أنه تذكرة أى حقا ان القرآن تذكرة فمن شاء ذكره وما يذكرون الآن يشاء الله كقوله وما تشاؤون الآن

بما شاء من مخلوقاته قال سعيد بن جبيرة سألت ابن عباس عن قوله لا أقسم يوم القيامة قال يقسم ربك بما شاء من خلقه (ولا أقسم بالنفس اللوامة) ذهب قوم الى انه سبحانه أقسم بالنفس اللوامة كما أقسم يوم القيامة فيكون الكلام فى لاهذه كالقلام فى الاولى وهذا قول الجمهور وقال الحسن أقسم يوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة قال الشعبي والصحيح انه أقسم بهما جميعا وجرى الجلال المحلى على زيادته فى الموضوعين وهو الصواب ومعنى النفس اللوامة النفس التى تلوم صاحبها على تقصيره أو تلوم جميع النفوس على تقصيرها فى الدنيا وفى القيامة قال الحسن هى والله نفس المؤمن لا يرى المؤمن الا يلوم نفسه ما أردت بكذا ما أردت بكذا والفاجر لا يعاتب نفسه وقال مجاهد هى التى تلوم على ما فات وتندم فتلوم نفسها على الشر لم عملها وعلى الخير لم لم يستكثر منه قال ابن عباس التى تلوم على الخير والشر يقول لو فعلت كذا وكذا وعنه تندم على ما فات وتلوم عليه قال الفراء ليس من نفس بررة ولا فاجرة الا وهى تلوم نفسها ان كانت علمت خيرا قالت هـ لا ازددت وان كانت علمت سوءا قالت ليتنى لم أفعل وعلى هذا فالقلام خارج مخرج المدح للنفس فيكون الاقسام بها حسنا سائغا وقيل اللوامة هى الملوامة المذمومة قاله ابن عباس فهى صفة ذم وبهذا الاحتج من نفي أن يكون قسما اذا ليس لنفس العاصي خطر يقسم به وقال مقاتل هى نفس الكافر تلوم نفسه وتحسرى الآخرة على ما فرط فى جنب الله والاولى أولى وقيل هى نفس آدم لم تزل تلوم على فعلها التى خرجت به من الجنة وما بعده وقال ابن عباس اللوامة اللوم قال القاضى ضمها يوم القيامة فى القسم بهما لان المقصود من إقامة القيامة مجازاة النفوس اه فهو من بديع القسم لتناسب الامرين المقسم بهما حيث أقسم يوم البعث وبالنفس الجزية فيه على حقيقة البعث والجزاء (أي حسب الانسان أن لن نجتمع عظامه) المراد بالانسان الجنس وقيل الانسان الكافر والهزيمة لانكاره وأن هى الخففة من الثقل واسمها ضمير شأن محذوف والمعنى أي حسب الانسان ان الشأن أن لن نجتمع عظامه بعد أن صارت رقانا مختلطة بالتراب وبعد ما نسدتها الريح فطيرتها فى أبعاد الارض فتعيد لها خلقا جديدا وذلك الحسبان باطل فإنا نجتمعها وما يدل عليه هذا الكلام هو جواب القسم قال الزجاج أقسم ليجمع العظام للبعث فهذا جواب القسم وقال النحاس جوابه محذوف أى لتبعث والمعنى ان الله سبحانه

يشاء الله وقوله تعالى هو أهل التقوى وأهل المغفرة أى هو أهل أن يخاف منه وهو أهل أن يغفر ذنب من تاب اليه وأب قاله قتادة وقال الامام أحمد حدثنا زيد بن الحباب أخبرني سهيل أخو حزم حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو أهل التقوى وأهل المغفرة وقال قال ربكم أنا أهل ان أتقى فلا يجعل معى الله فى انقى أن يجعل معى الها كان أهلا لأن أغفر له وراه الترمذى وابن ماجه من حديث زيد بن الحباب والنسائي من حديث المعافى بن عمران كلاهما عن سهيل بن عبد الله القطيعي به وقال الترمذى حسن غريب وسهيل ليس بالقوى ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن

وحكى رواه أبو يعلى والبيهقي والبزار والبخاري وغيرهم من حديث سهل التميمي أنه آخر تفسير سورة المائدة
 وشبهه المنة (تفسير سورة القیامة وهي مكية) (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (لا أقسم بيوم القيامة إلا أقسم بالنفس اللوامة) أي حسب الإنسان أن لن يجمع عظامه إلى قادرين على أن تدور به أنه بل يريد
 الإنسان لتفجير أمامة يسأل أيان يوم القيامة فإذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر يقول الإنسان يومئذ أين المفر
 كلا لا وزر إلى ربك يومئذ المستتر نبأ (١٢٠) الإنسان يومئذ بما قدم وأخر بل الإنسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره

يعني جميع أجزاء الإنسان وانما خص العظام لانها قالب الخلق (بل قادرين على أن
 تدور به) بل إيجاب لما بعد التوفي المنسحب اليه الاستفهام والوقف على هذا اللفظ
 وقف حسن ثم يتبدى الكلام بقوله قادرين وانما صابه على الحال أي بل يجمعها قادرين
 فالحال من ضمير الفعل المتصدر وقيل المعنى بل يجمعها فتقدر قادرين قال الفراء أي تقدر
 وتقوى قادرين على أكثر من ذلك وقال أيضا انه يعطى نصبه على التكرير أي بل فليحسبنا
 قادرين وقيل التقدير بني كقادرين وهذا ليس بواضح وقرأ ابن أبي عملة وابن السمين
 بل قادرين على تقدير مبتدأ أي بل نحن قادرين ومعنى نسوية البنان تقدر على أن
 يجمع بعضها إلى بعض فتدعها كما كانت مع أطرافها وصغر داف كيف بكبار الأعضاء فبها
 سبحانه بالبنان وهي الأصابع على بقية الأعضاء وان الاقتدار على بعضها وأرجاءها كما
 كانت أولى في القدرة من أرجاع الأصابع الصغيرة اللطيفة المشتلة على المفصل والاطفار
 والعروق اللطاف والعظام الدقاق فهذا وجه تخصيصها بالذكر وبهذا قال الزجاج وابن
 قتيبة وقال جهم والمفسرين ان معنى الآية أن نجعل أصابع يديه ورجليه شأنا واحدا
 كخف البعير وحافر الحمار صفة واحدة لا شقوق فيها فلا يقدر على أن ينتفع بها في الأعمال
 اللطيفة كالكتابة والخياطة ونحوهما والكافر قنأ أصابعه لينتفع بها وقيل المعنى بل تقدر
 على أن تعيد الإنسان في هيئة البهائم فكيف في صورته التي كان عليها والاولى قال
 ابن عباس لو شاء لمجدد خذا أو حافر أو بنان جمع أو اسم جمع لبنانة قولان وفي المختار البنانة
 واحد البنان وهي أطراف الأصابع ويقال بنان مخضب لان كل جمع ليس ينسبه وبين
 واحده الالهة فانه يؤنث ويذكر (بل يريد الإنسان ليفجر أمامة) عطف على أي حسب
 اما على انه اسم ففهام منه واضرب عن التوبيخ بذلك الى التوبيخ بهم هذا وعلى انه إيجاب
 انقل اليه من الاستفهام والمعنى بل يريد الإنسان أن يقدم بخوره فيما بين يديه من
 الأوقات وما يستقبله من الزمان فيقدم الذنب ويؤخر التوبة قال ابن الأنباري يريد
 أن يفجر ما امتد عمره وليس في نيته أن يرجع من ذنب يرتكبه قال مجاهد والحسن
 وعكرمة والسدي وسعيد بن جبير يقول سوف أتوب ولا يتوب حتى يأتيه الموت وهو على
 أشوأحواله قال الضحالك هو الأمل يقول سوف أعيش وأصيب من الدنيا ولا يذكر
 الموت وقال ابن عباس يعصى قدما وعنه قال هو الكافر الذي يكذب بالحساب وعنه

قد تقدم غير مرة أن المنقسم عليه
 اذا كان مستقيا جاز الايمان بلا قبل
 التسم لنا كيد الفتي والمنقسم عليه
 شهابها هو انبأ المعاد والرد على
 ما يزعمه الجاهل من العباد من عدم
 بعث الاجساد ولهذا قال تعالى
 لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم
 بالنفس اللوامة قال الحسن أقسم
 بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس
 اللوامة وقال قتادة بل أقسم بهما
 جميعا فكذلك كما دأب ابن أبي حاتم
 وقد حكى ابن جرير عن الحسن
 والاعرج انهم سألوا لا أقسم بيوم
 القيامة وهذا الوجه قول الحسن
 لانه أثبت القسم بيوم القيامة ونفى
 القسم بالنفس اللوامة والتحجج أنه
 أقسم بهما جميعا معا كما قال قتادة
 رحمه الله وهو المروي عن ابن عباس
 وسعيد بن جبير واختاره ابن جرير
 فأما يوم القيامة فعرف وأما النفس
 اللوامة فقال قتادة من خال عن الحسن
 البصري في هذه الآية ان المؤمن
 والله ما زاه الا يلزم نفسه ما أردت
 بكلمتي ما أردت بأكلتي ما أردت
 بحديثي نفسي وان الفاجر يعصى
 قدما قدما ما يعاتب نفسه وقال

جزيير بلغنا عن الحسن أنه قال في قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة قال ليس أحد من أهل السموات
 والارضين الا يلزم نفسه يوم القيامة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن صالح بن مسلم عن اسرائيل عن سماعة انه سأل
 عكرمة عن قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة قال يلزم على الخير والشر لو فعلت كذا وكذا ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن وكيع عن
 اسرائيل به وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا مؤمل حدثنا سفيان عن ابن جريج عن الحسن بن مسلم عن سعيد بن جبير في
 قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة قال يلزم على الخير والشر ثم رواه من وجه آخر عن سعيد انه سأل ابن عباس عن ذلك فقال هي

النفس اللوهم وقال علي بن ابي نجيح عن مجاهد تسند على ما قالت وتلوم عليه وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس اللوامة المدسومة وقال قتادة اللوامة الغابرة وقال ابن جرير وكل هذه الاقوال متقاربة المعنى والاشبه بظاهر التنزيل أنها التي تلوم صاحبها على الخير والشر وتندم على ما قالت وقوله تعالى أيحسب الانسان أن لن نجتمع عظامه أي يوم القيامة أيظن اننا لنقدر على إعادة عظامه وجمعها من أما كتبها المتفرقة بلى قادرين على أن نسوي بنانه قال سعيد بن جبيرة والعوفي عن ابن عباس أن تجميعه خفا أو خافرا وكذا قال مجاهد وعكرمة والحسن وقتادة والضحك وابن جرير ووجهه (١٢١) ابن جرير بأنه تعالى لو شاء لجعل ذلك في الدنيا واظهار من الآية ان قوله تعالى

قادرين حال من قوله تعالى نجمع أي أيظن الانسان اننا لنجمع عظامه بلى سنجمعها قادرين على ان نسوي بنانه أي قدرتنا صالحة لجمعها ولو شئنا لعشناه أزيد مما كان فنجعل بنانه وهي أطراف أصابعه مستوية وهذا معنى قول ابن قتبية والزجاج وقوله بلى يريد الانسان ليفجر أماده قال سعيد عن ابن عباس يعني تمضي قدما وقال العوفي عن ابن عباس ليفجر أماده يعني الامل يقول الانسان اعمل ثم أتوب قبل يوم القيامة ويقال هو الكفر بالحق بين يدي القيامة وقال مجاهد بلى ليفجر أماده يعني أماده راكبا رأسه وقال الحسن لا يلقى ابن آدم الا ينزع نفسه الى معصية الله قدما قدما الامن عظمه الله تعالى وروى عن عكرمة وسعيد بن جبيرة والضحك والسدي وغير واحد من السلف هو الذي يجعل الذنوب ويسوف بالتوبة وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس هو الكافر يكذب بيوم الحساب وكذا قال ابن زيد وهذا هو الاظهر من المراد ولهذا قال بعده يسأل أيان يوم

قال يعني الامل يقول اعمل ثم أتوب وعنه قال يقدم الذنب ويؤخر التوبة وعنه قال يقول سوف أتوب والفجور أصله الميل عن الحق فيصدق على كل من مال عن الحق يقول أرفع (يسأل أيان يوم القيامة) مستأنفة وقال أبو البقاء تفسير ليسان بمعنى يفجر فتكون مفسرة مستأنفة أو بدلا من الجمله قبلها لان التفسير يكون بالاستئناف وبالبدل واياها خبر مقدم ويوم القيامة مبتدأ مؤخر والمعنى يسأل متى يقوم يوم القيامة سؤال استبعاد واستمراء قال ابن عباس أي يقول متى يوم القيامة (فاذا برق البصر) أي فزع وتحير من برق الرجل اذا نظر الى البرق فدهش بصره قرأ الجمهور برق بكسر الراء قال أبو عمرو بن العلاء والزجاج وغيرهما المعنى تحير فلم يظرف وقال الخليل والفراء برق بالكسر فزع وهبت وتحير والعرب تقول للانسان المبهوت قد برق فهو برق وقرئ بفتح الراء أي لم يصبر من شدة شغوه للموت قال مجاهد وغيره هذا عند الموت وقيل برق يبرق شق عينيه وفتحهما وقال أبو عبيدة فتح الراء وكسر هالغتان بمعنى قال ابن عباس يعني الموت (وخسف القمر) قرأ الجمهور بفتح الخاء والسين مبني للفاعل وقرئ بضم الخاء وكسر السين مبني للمفعول والمعنى ذهب ضوءه وأظلم ولا يعود كما يعود اذا خسف في الدنيا ويقال خسف اذا ذهب جميع ضوءه وكسف اذا ذهب بعض ضوءه (وجمع الشمس والقمر) أي ذهب ضوءهما جميعا ولم يقل جمعت لان التانيث مجازي قاله المبرد وقال أبو عبيدة هو تغليب المذكر على المؤنث وقال الكسائي حمل على معنى جمع النيران وقال الزجاج والفراء لم يقل جمعت لان المعنى جمع بينهما في ذهاب نورهما وقيل جمع بينهما في طلوعهما من المغرب أسودين مكورين مظلمين قال عطاء يجمع بينهما يوم القيامة ثم يقذفان في البحر فيكونان نار الله الكبرى وقيل يجمع الشمس والقمر فلا يكون هنالك تعاقب ليل ونهار وقرأ ابن مسعود وجمع بين الشمس والقمر (يقول الانسان) جواب اذا (يومئذ) أي يوم اذ برق البصر الخ (أين المفر) أي يقول عند وقوع هذه الامور أين الفرار والمراد بالانسان الكافر أو المؤمن أيضا يقول ذلك من الهول والمفر مصدر بمعنى الفرار قال الفراء يجوز أن يكون موضع الفرار قال الماوردي يحتمل وجهين أحدهما أين المفر من الله سبحانه استحياء منه والثاني أين المفر من جهنم حذر امنها قرأ الجمهور بنسخ الميم والقاء مضدرا كما تقدم وقرئ بضم الميم على انه اسم مكان أي أين مكان الفرار

(١٦ - فتح البيان عاشر) القيامة أي يقول متى يكون يوم القيامة وانما سؤاله سؤال استبعاد لوقوعه وتكذيب لوجوده كما قال تعالى ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لکم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون وقال تعالى ههنا فاذا برق البصر قرأ أبو عمرو بن العلاء برق بكسر الراء أي طار وهذا الذي قاله شبيه بقوله تعالى لا يرتد اليهم طرفهم أي بلى ينظرون من الفرع هكذا وهكذا لا يستقر لهم بصر على شيء من شدة الرعب وقرأ آخرون برق بالفتح وهو قريب في المعنى من الاول والمقصود أن الابصار تنهر يوم القيامة وتخشع وتجار وتذل من شدة الاهوال ومن عظم ما تشاهد يوم القيامة من الامور وقوله تعالى

وتخسف القمر أي ذهب ضوءه وجمع الشمس والقمر قال مجاهد كثر أو قرأ ابن زيد عند تفسير هذه الآية إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت وروى عن ابن مسعود أنه قرأ وجمع بين الشمس والقمر وقوله تعالى يقول الإنسان يومئذ أين المفر أي إذا عاين ابن آدم هذه الأحوال يوم القيامة حينئذ يذأن يفر ويقول أين المفر أي هل من ملجأ أو موئل قال الله تعالى كلا لا وزر إلى ربك يومئذ المستقر قال ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن جبيرة وغير واحد من السلف أي لانجاة وهذه الآية كقوله تعالى ما لكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير أي ليس لكم مكان (١٢٢) تتسكرون فيه وكذا قال ههنا لا وزر أي ليس لكم مكان نعتصمون فيه ولهذا

قال إلى ربك يومئذ المستقر أي المرجع والمصير ثم قال تعالى نبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر أي يخبر بجميع أعماله قديمها وحديثها أولها وآخرها صغيرها وكبيرها كما قال تعالى ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا وهكذا قال ههنا بل الإنسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره أي هو شديد على نفسه عالم بما فعله ولو اعتذر وأنكر كما قال تعالى اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسيباً وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بل الإنسان على نفسه بصيرة يقول سمعته وبصره ويديه ورجليه وجوارحه وقال قتادة شاعده على نفسه وفي رواية قال إذا شئت والله رأيته بصيراً يعيوب الناس وذنوبهم هم غافلون عن ذنوبه وكان يقال إن في الأنجيل مكتوباً يا ابن آدم تبصر القذاة في عين أخيك وتترك الخدع في عينك لا تبصره وقال مجاهد ولو ألقى معاذيره وجادل عنها فهو بصير عليها وقال قتادة ولو ألقى معاذيره لو اعتذر يومئذ بساطل لا يقبل منه وقال السدي ولو ألقى معاذيره حجة وكذا قال ابن زيد والحسن البصري

وقال الكسائي هما العتان مثل مذنب ومذنب ومصح ومصح وقرأ الزهري بكسر الميم وفتح الفاعل على أن المراد به الإنسان الجيد الفرار (كلاً) للردع عن طلب الفرار ولتنبأ ما قبلها أو بمعنى حقاً (لا وزر) أي لا سلاح ولا جبل ولا حصن ولا ملجأ يتحصن به من الله وقال ابن جبيرة لا محيص ولا منعة والوزر في اللغة ما يلجأ إليه الإنسان من حصن أو جبل وغيرهما قال السدي كانوا إذا فزعوا في الدنيا تحصنوا بالجبال فقال لهم الله لا وزر يعصمكم مني يومئذ قال ابن مسعود لا وزر لا حصن وقال ابن عباس لا ملجأ وفي لفظ لا حرز وفي لفظ لا جبل ولا حصن وخبر لا محذوف أي لا وزر له (إلى ربك يومئذ المستقر) أي إليه المرجع والمنتهى والمصير لا إلى غيره وقيل إليه الحكم بين العباد لا إلى غيره وقيل المستقر الاستقرار حيث يقروا الله من الجنة أو نار (نبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر) أي يخبر يوم القيامة بما عمل من خير وشر وقال قتادة بما عمل من طاعة الله وما أخر من طاعته فلم يعمل بها وقال زيد بن أسلم بما قدم من أمواله وما خلف للورثة وقال مجاهد بأول عمله وآخره وقال الضحاك بما قدم من فرض وآخر من فرض قال القشيري هذا الأنباء يكون يوم القيامة عنه دوزن الأعمال ويجوز أن يكون عند الموت قال القرطبي والاول أظهر قال ابن مسعود بما قدم من عمل وآخر من سنة عمل بها من بعده من خير أو شر وعن ابن عباس نحوه وعنه قال بما قدم من معصية وآخر من طاعة فنبأ بذلك (بل الإنسان على نفسه بصيرة) قال الأخفش جعله هو البصيرة كما تقول للرجل أنت حجة على نفسك وقيل المعنى أن جوارحه تشهد عليه بما عمل كما في قوله يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون فيكون المعنى بل جوارح الإنسان عليه شاهدة قال أبو عبيدة والقتبي إن هذه الهاء في البصيرة هي التي يسميها أهل الأعراب هاء المبالغة كما في قولهم علامة وقيل المراد بالبصيرة الكاتبان اللذان يكتبان ما يكون منه من خير وشر والتاء على هذا التانيث وقال الحسن أي بصير يعيوب نفسه وقال ابن عباس شهد على نفسه وحده وعنه قال سمعته وبصره ويديه ورجليه وجوارحه (ولو ألقى معاذيره) أي ولو اعتذر وتجرى من ثيابه وجادل عن نفسه لم ينفعه ذلك يقال معذرة ومعاذير على غير قياس كما لا يخفى وهذا كيرجع لقصة وذكر قال الفراء أي وإن اعتذر فعليه من يكذب عذره وقال الزجاج المعاذير السطور والواحد معذار أي وإن أرنى

وغيرهم واختاره ابن جرير وقال قتادة عن زرارة عن ابن عباس ولو ألقى معاذيره يقول لو ألقى به تائه وقال الضحاك ولو ألقى ستوره وأهل اليمن يسمون الستر العذاروا الصحيح قول مجاهد وأصحابه كقوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وكقوله تعالى يوم يعنهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسمون أنهم على شيء إلا أنهم هم الكاذبون وقال العوفي عن ابن عباس ولو ألقى معاذيره هي الاعتذار ألم تسمع أنه قال لا ينفع الظالمين معذرتهم وقال وألقوا إلى الله يومئذ أسلماً ما كانوا يعمل من سوء وقولهم والله ربنا ما كنا مشركين (لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم إن

عليه بيانه كلابل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ووجوه يومئذ باسرة تظن ان يفعل بها فاقرة) هذا تعليم من الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم في كيفية تلقية الوحي من الملك فانه كان يادرا الى اخذه ويسابق الملك في قراءته فأمره الله عز وجل اذا جاءه الملك بالوحي ان يستمع له وتكفل له ان يجمعه في صدره وان يبسر له لادائه على الوجه الذي القاه اليه وان يبينه له ويفسر ديوضحه فالخالة الاولى جمعه في صدره والثانية تلاوته والثالثة تفسيره وايضا معناه ولهذا قال تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به اي بالقرآن كما قال تعالى ولا تعجل بالقرآن من قبل (١٢٣) ان يقضى اليك وحيه وقل رب زدني علما ثم قال

تعالى ان علينا جمعه اي في صدرك وقرأته اي ان تقرأه فاذا قرأناه اي اذا تلاه عليك الملك عن الله تعالى فاستمع قرآنه اي فاستمع له ثم اقرأه كما أقرأك ثم ان علينا بيانه اي بعد حفظه وتلاوته يبينه لك وتوضحه ونلهمك معناه على ما اردنا وشرعنا وقال

الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن عن ابي عوانة عن موسى بن ابي عائشة عن سعيدي بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة فكان يحرك شفقه قال فقال لي ابن عباس انا احرك شفقتي كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرك شفقه وقال لي سعيدي وانا احرك شفقتي كما رأيت ابن عباس يحرك شفقه فانزل الله عز وجل لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرأناه قال جمعه في صدرك ثم تقرأه فاذا قرأناه فاستمع قرآنه اي فاستمع له وانصت ثم ان علينا بيانه فكان بعد ذلك اذا انطلق جبريل قرأه كما اقرأه وقد رواه البخاري ومسلم من غير وجه عن موسى بن ابي عائشة به وانظروا البخاري فكان اذا تلاه جبريل

الاستور وأغلق الابواب يريد ان يخفي نفسه فنفسه شاهدة عليه وكذا قال الضحاك والسدي والستري بلغة الذين يقال لهم معذرك اذا قال المبرد والاول اولى وبه قال مجاهد وقتادة وسعيد بن جبيرة وابن زيد وأبو العالبيه ومقاتل ومثله قوله يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم وقوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون وقول الشاعر

فاحسن ان يعذر المرء نفسه * وليس له من سائر الناس عاذر

وقال النسفي والمعاذير ليس بجمع معذرة لان جمعها معاذير بل هي اسم جمع لها ونحوه المناكير في المنكر قال الشيخ وليس هذا البناء من ابنية أسماء الجوع وانما هو من ابنية جوع التكسير وهو الصحيح لا تحرك به لسانك لتعجل به اي لا تحرك بالقرآن لسانك عند القاء الوحي لما اخذه على عجل مخافة ان يتقلت منك ومثله هذا قوله ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه الآية (ان علينا جمعه) في صدرك حتى لا يذهب عليك منه شيء (وقرأته) اي اثبات قراءته في لسانك وهو تعليل للنهي قال القراء القراءة والقرآن مصدران (فاذا قرأناه) اي اتممتا قراءته عليك بلسان جبريل عليه السلام وبيناه (فاستمع قرآنه) اي فاستمع قراءته وكررها حتى يرسخ في ذهنك وقال ابن عباس يقول العمل به وقال قتادة فاستمع قرآنه اي شرائعه وأحكامه (ثم ان علينا بيانه) اي تفسير ما فيه من الحلال والحرام وبيان ما أشكل من معانيه قال الزجاج المعنى ان علينا ان نترله عليك قرآننا عري بيانه بيان للناس وقيل المعنى ان علينا ان نبينه بلسانك وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب وهو اعتراض بما يؤكده التوقيف على حب العجلة لان العجلة اذا كانت مذمومة فيمها وأهم الامور وأصل الدين فكيف بهم في غيره والمناسبة بين هذه الآية وما قبلها ان تلك تضمنت الاعراض عن آيات الله وهذه تضمنت المبادرة اليها بحفظها أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة فكان يحرك به لسانه وشفقه مخافة ان يتقلت منه يريد ان يحفظه فانزل الله لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرأناه يقول ان علينا ان نجمعه في صدرك ثم تقرأه فاذا قرأناه يقول اذا أنزلناه عليك فاستمع قرآنه فاستمع له وانصت ثم ان علينا بيانه ان نبينه بلسانك وفي لفظ علينا ان نقرأه فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اذا تلاه جبريل أطرق وفي لفظ استمع فاذا ذهب قرأه كما وعده

أطرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله عز وجل وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا ابو يحيى التيمي حدثنا موسى بن ابي عائشة عن سعيدي بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أنزل عليه الوحي يلقى منه شدة وكان اذا أنزل عليه عرف في تحريكه شفقه يلقى اوله ويحرك به شفقه خشية ان ينسى اوله قبل ان يفرغ من آخره فانزل الله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به وهكذا قال الشعبي والحسن البصري وقتادة ومجاهد والضحك وغير واحد ان هذه الآية نزلت في ذلك وقد روى ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان لا يفسر من القرآن مخافة ان ينساها فقال الله تعالى

لا تجرك به لسانك لتجلب به ان علينا جعة ان نجتمع لك وقرآنه ان تقرئك فلا تنسى وقال ابن عباس وعطية العوفي ثم ان علينا بيانه
تبيين حلاله وحرامه وكذا قال قتادة وقوله تعالى كلابل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة أي انما يحملهم على التكذيب يوم
القيامة ومخالفه ما أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم من الوحي الحق والقرآن العظيم انهم انما همتهم الى الدار الدنيا
العاجلة وهم لا يحون متشاغلون عن الآخرة ثم قال تعالى وجوه يومئذ ناضرة من النضارة أي حسنة بهمة مشرقة مسرورة الى
ربها ناظرة أي تراه عيانا كما رواه البخاري (١٢٤) رحمه الله تعالى في صحيحه انكم سترون ربكم عيانا وقد ثبتت رؤية المؤمنين

الله عز وجل في الدار الآخرة في
الاحاديث الصحاح من طرق متواترة
عند أئمة الحديث لا يمكن دفعها
ولا منعها الحديث أي سعيه وأبي
هريرة وهما في الصحيحين ان ناسا
قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم
القيامة فقال هل تضارون في رؤية
الشمس والقمر ليس دونهما سحاب
قالوا لا قال فانكم ترون ربكم كذلك
وفي الصحيحين عن جرير قال نظر
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
القمر ليلة البدر فقال انكم ترون
ربكم كما ترون هذا القمر فان
استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل
طلوع الشمس ولا قبل غروبها
فافعلوا وفي الصحيحين عن أبي
موسى قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم جنتان من ذهب آيتهما
وما فيهما وجنتان من فضة آيتهما
وما فيهما وما بين القوم وبين أن
يتظروا الى الله عز وجل الارداء
الكبرياء على وجهه في جنة عدن
وفي افراد مسلم عن صهيب عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
دخل أهل الجنة الجنة قال يقول
الله تعالى تريدون شيئا أزيدكم

الله (كلابل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) كلال الردع عن الجحالة والترغيب في
الاناءة وقيل هي ردع لمن لا يؤمن بالقرآن وبكونه بينا من الكفار قال عطاء أي لا يؤمن
أبوجهل بالقرآن وبيانه قرأ أهل المدينة والكوفيون تحبون وتذرون بالفوقية في الفعلين
جميعا وقرأ الباقيون بالتحسية فهم ما وهما سبعيتان فعلى الأولى يكون الخطاب لهم تقريرا
وتوبيخا والمعنى تحبون الدنيا وتختارونها وتكون الآخرة ونعيمها فلا تعملون إلهامها وعلى
الثانية يكون الكلام عائدا الى الانسان لانه بمعنى الناس قال ابن مسعود عجلت لهم الدنيا
خيرها وشراها وغيبت الآخرة أخرجه عبد الله بن أحمد في روائد الزهد (وجوه يومئذ
ناضرة) أي ناعمة غضة حسنة يقال شجر ناضر وروض ناضر أي حسن ناعم ونضارة
العيش حسنة وبهجته قال الواحدى قال المفسرون مضئنة مشرقة مشرقة وقال ابن
عباس ناعمة وقيل مسرورة بالنعيم وقيل يبيض بملوحانور والاول أولى ووجه مبتدأ
وناضرة صفة لوجهه يومئذ نظرف لناضرة وناظرة خبر مبتدأ وسوق الابتداء بالنكرة هنا
العطف عليها وكون الموضع موضع تفصيل ولولم يكن المقام مقام تفصيل لكان وصف
النكرة بقوله ناضرة مسوغا للابتداء بها ولكن مقام التفصيل مجرد مسوغ للابتداء
بالنكرة (الى ربها ناظرة) أي تنظر اليه عيانا بلا حجاب هكذا قال جهور أهل العلم والمراد
به ما تواترت به الاحاديث الصحيحة من أن العباد ينظرون الى ربهم يوم القيامة كما ينظرون
الى القمر ليلة البدر قال ابن كثير وهذا بحمد الله مجمع عليه بين الصحابة والتابعين وسلف
هذه الامة كما هو متفق عليه بين أئمة الاسلام وهذه الانام وقال مجاهد ان النظر هنا
انتظار ما لهم عند الله من الثواب وروى نحوه عن عكرمة وقيل لا يصح هذا الا عن
مجاهد وحده قال الازهرى وقول مجاهد خطأ لانه لا يقال نظر الى كذا بمعنى الانتظار وان
قول القائل نظرت الى فلان ليس الرؤى به عين فاذا أرادوا الانتظار قالوا نظرت فاذا أرادوا
نظر العين قالوا انظرت اليه واشعار العرب وكلماتهم في هذا كثيرة جدا ويشهد لصحة هذا أن
النظر الوارد في التنزيل بمعنى الانتظار كثير ولم يوصل في موضع الى كقوله انظروا نافع بن
من نوركم وقوله هل ينظرون الا تأويله وقوله هل ينظرون الا بأنهم الله والوجه اذا
وصف بالنظر وعدى بالى لم يحتمل غير الرؤى به والاحاديث الصحيحة قصد قول من فسر
النظر في هذه الآية بالرؤية وسألتى بعضهم قال ابن عباس في الآية تنظر الى الخالق وعنه

قال
فبنقولون ألم تبص وجوهنا ألم تدخننا الجنة وتجنينا من النار قال فيكشف الحجاب فأعطوا شيئا
أحب اليهم من النظر الى ربهم وهى الزيادة ثم تلا هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وفي افراد مسلم عن جابر في حديثه ان
الله يجلب للمؤمنين يضحك يعنى في عرصات القيامة وفي هذه الاحاديث أن المؤمنين ينظرون الى ربهم عز وجل في العرصات وفي
روضات الجنات وقال الامام أحمد حدثنا ابو نعيم بن حاتم عن ابي بصير عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابن عمر قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة لينظر في ملكه أنى سبعة يرى اقصاده كما يرى أدناه ينظر الى أزواجه وخدمته وان

افضلهم منزلة لينظر في وجهه الله كل يوم مرتين ورواه الترمذي عن عبد بن حميد عن شعبة عن اسرائيل عن نوري قال سمعت بن عمر فذكره قال ورواه عبد الملك بن اعرج عن نوري عن مجاهد عن ابن عمر قوله وكذلك رواه الثوري عن نوري عن مجاهد عن ابن عمر لم يرعه ولو لا خشية الاطالة لا وردنا الا حديث بطريقها وألفاظها من الصحاح والحسان والمسانيد والسلف ولكن ذكرنا ذلك مفرقاً في مواضع من هذا التفسير وبالله التوفيق وهذا بحمد الله مجمع عليه بين الصحابة والتابعين وسلف هذه الامة كما هو متفق عليه بين أئمة الاسلام وهذا اذا لانام ومن تأول ذلك بأن المراد بالي (١٢٥) مفرد الا وهو النعم كما قال الثوري عن منصور عن مجاهد الى ربه ناظرة

قال تنظر الى وجهه ربه وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآية ينظرون الى ربه بلا كيفية ولا حد محدود ولا صفة معلومة أخرجه ابن مردويه وعن أبي هريرة قال قال الناس يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فانكم ترونه يوم القيامة كذلك أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وأخرج الشيخان وغيرهما من حديث أبي هريرة نحوه وقد أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن المنذر والدارقطني والحاكم وابن مردويه والبيهقي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر الى جنانته وأزواجه ونعيمه وخدمته وسريره مسيرة ألف سنة وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناظرة الى ربه ناظرة وأخرجه أحمد في المسند من حديثه بلفظ وان أفضلهم منزلة لينظر في وجهه الله كل يوم مرتين وأخرج النسائي والدارقطني وصححه وأبو نعيم عن أبي هريرة قال قلنا يا رسول الله هل نرى ربنا قال هل ترون الشمس في يوم لا غيم فيه وترون القمر في ليلة لا غيم فيها قلنا نعم قال فانكم سترون ربكم عز وجل حتى ان أحدكم ليحضر ربه محاضرة فيقول عبدي هل تعرف ذنب كذا وكذا فيقول ألم تغفر لي فيقول يغفر لي صرت الى هذا وقد تظافرت أدلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة ومن بعدهم من سلف الامة على اثبات رؤية الله تعالى وقدرها وانحو من عشرين صحابياً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآيات القرآن فيها مشهورة ولا اعتراضات المبتدعة من المعتزلة والخوارج وبعض المرجئة عليها أجوبة معروفة في كتب الكلام من أهل السنة وكذلك باقي شبههم وأجوبتها مستفاضة في كتب أهل الحق وليس هذا موضع ذكرها وقد قدمنا ان أحاديث الرؤية متواترة فلا نطيل بذكرها وهي تأتي في مصنف مستقل ولم نتمكن من نفاها واستبعادها بشيء يصلح للتسليم لامن كتاب الله ولا من سنة رسوله وقد أطال الحافظ الواحد المتكلم محمد بن أبي بكر القسيم الحوزي رحمه الله تعالى في اثبات رؤيته تعالى يوم القيامة في كتابه حادي الارواح الى بلاد الافراح ومن احب النظر في ادلة الفريقين فعليه برسالة الشوكاني المسماة بالبغي في مسئلة الرؤية جمع فيها جميع ما استدلل به النافون

وقال السدي تستيقن انها هالكة وقال ابن زيد تظن ان ستدخل النار وهذا المقام كقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وكقوله تعالى وجوه يومئذ مستقرة وهاككة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها اقتره أولئك هم الكفرة الفجرة وكقوله تعالى وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناضبة تصلي ناراً جامنة الى قوله وجوه يومئذ ناعمة لتسبحها راضية في الجنة العالمة في أشباه ذلك من الآيات والسنن (كل اذا بلغت التراقي وقيل من راق وطن أنه الفراق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق فلا صدق ولا صلي ولكن كذب وتولي ثم ذهب الى أهله يخطي أولى الك فأولى ثم أولى الك فأولى أي حسب الانسان أن يترك سدي ألم يك نطفة من

وقال السدي تستيقن انها هالكة وقال ابن زيد تظن ان ستدخل النار وهذا المقام كقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وكقوله تعالى وجوه يومئذ مستقرة وهاككة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها اقتره أولئك هم الكفرة الفجرة وكقوله تعالى وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناضبة تصلي ناراً جامنة الى قوله وجوه يومئذ ناعمة لتسبحها راضية في الجنة العالمة في أشباه ذلك من الآيات والسنن (كل اذا بلغت التراقي وقيل من راق وطن أنه الفراق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق فلا صدق ولا صلي ولكن كذب وتولي ثم ذهب الى أهله يخطي أولى الك فأولى ثم أولى الك فأولى أي حسب الانسان أن يترك سدي ألم يك نطفة من

منى يئى ثم كان علقته خلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكور والانثى أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى) يخبر تعالى عن حالة الاختصار وما عند من الأحوال بنسبنا الله هنالك بالقول الثابت فقال تعالى كلا إذا بلغت التراقي أن جعلنا كلا رادعة فعنا هالست يا ابن آدم هنالك تكذب بما أخبرته به بل صار ذلك عندك عيانا وان جعلنا حاجبى حقا فظاهر أى حقا إذا بلغت التراقي أى انتزعت روحك من جسدك وبلغت تراقيك والستراقى جمع ترقوة وهى العظام التى بين ثغرة النحر والعاتق كقوله تعالى فلولا إذا بلغت الحلقوم وأنتم حينئذ تنظرون ونحن أقرب إليه (١٢٦) منكم ولكن لا تبصرون فلولا أن كنتم غير مدينين ترجعونها أن كنتم

صادقين وهكذا قال ههنا كلا إذا بلغت التراقي وتذكر ههنا حديث بشر بن حجاج الذى تقدم فى سورة يس والتراقي جمع ترقوة وهى قرينة من الحلقوم وقيل من راق قال عكرمة عن ابن عباس أى من راقى رقى وكذا قال أبو قتادة وقيل من راق أى من طيب شاف وكذا قال قتادة والضحاك وابن زيد وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا نصر بن على حدثنا روح ابن المسيب أبو رجاء الكلبى حدثنا عمرو بن مالك عن أبى الجوزاء عن ابن عباس وقيل من راق قال قيل من يرقى بروحه ملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب فعلى هذا يكون من كلام الملائكة وهذا الاسناد عمن ابن عباس فى قوله والتفت الساق بالساق قال التفت عليه الدنيا والآخرة وكذا قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس والتفت الساق بالساق يقول آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة فتلتقى الشدة بالشدة لا من رجه الله وقال عكرمة والتفت الساق بالساق الأمر العظيم بالأمر العظيم

والمتبوتون من الأدلة العقلية والنقلية (ووجوده يومئذ بأسرة) أى كالحقة عابسة كنيته قال فى الصحاح بسر الرجل وجهه بسور أى كبح قال السدى بأسرة أى متغيرة وقيل مصفرة والمراد بالوجه هنا وجه الكفار (تظن) أى توقن (أن يفعل بها فاقرة) الفاقرة الداهية العظيمة يقال فقرته الفاقرة أى كسرت فقار ظهره قال قتادة الفاقرة الشر وقال السدى الهلاك وقال ابن زيد دخول النار وقيل الحجاب عن رؤية الله تعالى والاول أولى وأصل الفاقرة الوسم على أنف البعير بحديدة أو نار حتى تخلص الى العظم كذا قال الأصمعى ومن هذا قولهم قد عمل به الفاقرة (كلا) ردع وزجر أى بعيد أن يؤمن الكافر يوم القيامة ثم استأنف فقال (إذا بلغت) النفس أو الروح أى نفس المحتضر مؤمنا كان أو كافرا وانما أضمرت وان لم يجر لها ذلك لان السياق يدل عليها (التراقي) جمع ترقوة وهى عظم بين ثغرة النحر والعاتق عينا وشمالا لكل انسان ترقوتان ويكنى بيلوغ النفس التراقي عن الاشفاء على الموت ومثله قوله تعالى فلولا إذا بلغت الحلقوم وقيل معنى كلا حقا أى حقا ان المساق الى الله اذا بلغت التراقي والمقصود تذكيرهم بشدة الحال عند نزول الموت قال دريد بن الصمة

ورب كريمة دافعت عنها * وقد بلغت نفوسهم التراقي

(وقيل) هذا الفعل وما بعده من الفعلين معطوف على بلغت (من راق) أى قال من حضر صاحبها من رقيه ويستشفى برقيه قال قتادة التسواله الاطباء فلم يغنوا عنه من قضاء الله شيأ وبه قال أبو قتادة ومنه قول الشاعر

هل لفتى من بنات الموت من واقى * أم هل له من حمام الموت من راقى

وقال أبو الجوزاء هو من رقى رقى اذا سعد والمعنى من يرقى بروحه الى السماء أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب وقيل انه يقول ذلك ملك الموت وذلك ان نفس الكافر تذكره الملائكة فربها وقال ابن عباس فى قوله وقيل من راقى قال تنتزع نفسه حتى اذا كانت فى تراقيه قيل من يرقى بروحه ملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب وهذا الاستقهام يجوز أن يكون على بابيه وان يكون استبعادا وانكارا وراق اسم فاعل اما من رقى بالفتح فى الماضى والكسر فى المضارع من الرقية وهى كلام معد للاستشفاء يرقى به المريض ليشفى وفى الحديث وما أدراك انهارقية يعنى الفاتحة وهى من اسمائها واما من رقى بالكسر

وقال مجاهد بلا عيال وقال الحسن البصرى فى قوله تعالى والتفت الساق بالساق هما ساقا إذا التقنا وفى رواية عنه ماتت رجلاه فلم تحملا وقد كان عليها جوارا وكذا قال السبى عن أبى مالك وفى رواية عن الحسن هو لهما فى الكفن وقال الضحاك والتفت الساق بالساق اجتمع عليه أمر ان الناس يجهزون جسداه والملائكة يجهزون روحه وقوله تعالى الى ربك يومئذ المساق أى المرجع والمآب وذلك أن الروح ترفع الى السموات فيقول الله عز وجل ردوا عبيدى الى الارض فانى منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى كما ورد فى حديث البراء الطويل وقد قال الله تعالى وهو القاهر

فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين وقوله جل وعلا فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى هذا الخبر عن الكافر الذي كان في الدار الدنيا مكذبا للحق بقلبه متوليا عن العمل بقلبه فلا خيرة فيه باطنا ولا ظاهرا ولهذا قال تعالى فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى ثم ذهب الى أهله يتطى أى جذلان أشربا تراكسلا لاهمة ولا عمل كما قال الله تعالى واذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا كهيّن وقال تعالى انه كان في أهله مسرورا انه ظن أن لن يمحورأى يرجع بلى (١٢٧) ان ربه كان به بصيرا وقال الضحالك عن ابن عباس

في الماضي والفتح في المضارع من الرقي وهو الصعود يقال رقي بالفتح من الرقية وبالکسر من الرقي (وظن) أى أيقن الذي بلغت روحه التراقي وسمى اليقين ظلانا لان الانسان مادامت روحه متعلقة بيده فانه يطمع في الحياة لشدة حبه لها ولا ينقطع رجاءه منها (أنه) أى ما نزل به (الفراق) من الدنيا ومن الأهل والمال والولد (والفت الساق بالساق) أى التفت ساقه بساقه عند نزول الموت به وقال جمهور المفسرين المعنى تابعت عليه الشدائد وقال الحسن هما ساقاه اذا التفتا في الكفن وقال زيد بن أسلم التفت ساق الكفن بساق الميت وقيل ماتت رجلاه ويست ساقاه ولم تحملاه وقد كان جوا لعلهما وقال الضحالك اجتمع عليه أمران شديداً الناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه وبه قال ابن زيد والعرب لا تذكر الساق الا في الشدائد البكار والحن العظام ومنه قولهم قامت الحرب على ساق وقيل الساق الاول تعذيب روحه عند خروج نفسه والساق الاخر شدة البعث وما بعده وقال ابن عباس التفت عليه الدنيا والآخرة وعنه قال يقول آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة فيلقى الشدة بالشدّة الا من رحم الله وقال الشعبي وغيره المعنى التفت ساق الانسان عند الموت من شدة الكرب وقال قتادة امارأيته اذا أشرف على الموت يضرب احدى رجله على الاخرى قال النحاس القول الاول أحسنها (الى ربك يومئذ المساق) أى الى خالقك يوم القيامة المرجع وذلك جمع العباد الى الله يساقون اليه وقيل التنوين عوض عن جل أربع أى يوم اذ بلغت الروح التراقي الخ (فلا صدق ولا صلى) أى لم يصدق الانسان المذكور في أول هذه السورة بالرسالة ولا بالقرآن ولا صلى له أى الصلاة الشرعية فهو ذم له بترك العقائد والفروع قال قتادة فلا صدق بالكتاب ولا صلى لله وقيل فلا آمن بقلبه ولا عمل بيده وقيل صدق من التصديق أى فلا صدق بشئ يذخره عند الله تعالى قاله القرطبي قال الكسائي لا بمعنى لم وكذا قال الاخفش والعرب تقول لاذهب أى لم يذهب وهذا مستفيض في كلام العرب ومنه

ان تغفر اللهم فأغفر جفا * وأى عبدك لاألمأ

ولما كان عدم التصديق بصدق بالشك والسكوت والتكذيب استدرك على عمومه وبين ان المراد منه خصوص التكذيب فقال (ولكن كذب وتولى) أى كذب بالرسول وبما جاءه وتولى عن الطاعة والايان ولم يستدرك على نفي الصلاة لانه لا يصدق

عباس ثم ذهب الى أهله يتطى يختال وقال قتادة وزيد بن أسلم يتختر قال الله تعالى وأولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى وهذا تهديد ووعد أكيد من الله تعالى للكافرين المتخترين في مشبه أى يحق لك أن تشي هكذا وقد كفرت بخالقك وبارئك كما يقال في مثل هذا على سبيل التكميم والتهديد كقوله تعالى ذق انك أنت العزيز الكريم وكقوله تعالى كلوا وتمتعوا قليلا انكم مجرمون وكقوله تعالى فاعبدوا ما شئتم من دونه وكقوله جل جلاله اعملوا ما شئتم الى غير ذلك وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان الواسطي حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي عن اسراييل عن موسى ابن أبي عائشة قال سألت سعيد بن جبيرة قال أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى قال قاله النبي صلى الله عليه وسلم لا يجهل ثم نزل به القرآن وقال أبو عبد الرحمن النسائي حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا أبو النعمان حدثنا أبو عوانة ح وحدثنا أبو داود حدثنا محمد بن سليمان حدثنا أبو عوانة عن موسى ابن أبي عائشة عن سعيد بن جبيرة قال

قلت لابن عباس أولى لك فأولى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أنزله الله عز وجل قال ابن أبي حاتم وحدثنا أبي حدثنا هشام ابن خالد حدثنا شعب عن اسحق حدثنا سعيد عن قتادة قوله أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى وعبد على اثر وعبد كما تسمعون وتزعمون وزعموا أن عدو الله أباجهله أخذني الله صلى الله عليه وسلم بجوامع ثيابه ثم قال أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى فقال عدو الله أباجهله أتوعدني محمد والله لا نستطيع أنت ولا ربك شيأوانى لأعزم من شئ بين جبليهما وقوله تعالى أيمسب الانسان أن يترك سدى قال السدي يعني لا يعث وقال مجاهد والشافعي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم يعني لا يؤمر ولا ينهى والظاهر ان الآية تعم الحسنيين أى

ليس يترك في هذه الدنيا هملا لا يؤمر ولا ينهى ولا يترك في قبره سدى لا يبعث بل هو مأمور ومنه في الدنيا محذور الى الله في الدار الآخرة والمقصود هنا اثبات المعاد والرد على من أنكره من أهل الزبغ والجهل والعماد ولهذا قال تعالى مستدلا على الآحاد بالدعوة فقال تعالى ألم يك نطفة من منى ينهى أى أما كان الانسان نطفة ضعيفة من ماء مهين حتى يراق من الاصلا ب في الارحام ثم كان علقة فخلق فسوى أى فصار علقة ثم مضغة ثم شكل ونفخ فيه الروح فصار خلقا آخر سوى ياسليم الاعضاء ذكرنا وأنتى بأذن الله وتقديره ولهذا قال تعالى فجعل منه الزوجين (١٢٨) الذكروا أنتى ثم قال تعالى آليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى أى اما هذا

الذى أنشأ هذا الخلق السوى من هذه النطفة الضعيفة بقادر على أن يعيده كما بدأه وتنازل القدرة للعادة اما بطريق الاولى بالنسبة الى البداة واما مساوية على القولين في قوله تعالى وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه والاوّل اشهر كما تقدم في سورة الروم بيانه وتقريره والله أعلم قال ابن أبى حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا شبابة عن شعبة عن موسى بن أبى عائشة عن آخر أنه كان فوق سطح يقرأ ويرفع صوته بالقرآن فاذا قرأ آليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى قال سبحانك اللهم فبلى فسئل عن ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك وقال أبو داود رجه الله حدثنا محمد بن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن موسى بن أبى عائشة قال كان رجل يصلى فوق بيته فكان اذا قرأ آليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى قال سبحانك فبلى فسأله عن ذلك فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرد به ابو داود ولم يسم هذا الصحابي ولا يضر ذلك وقال ابو داود أيضا حدثنا عبد الله بن محمد

الابصورة واحدة فلم يحجج للاستدراك عليه (ثم ذهب الى أدلة تخطى) أى يتجبر ويحتمل في منسبه افتخار بذلك وقيل هو مأخوذ من المطاوع والظاهر والمعنى يلجئ مطاع وقيل أصله يخطط وهو التدبّر والتناقل أى يتناقل ويتكاسل عن الداعى الى الحق قال الامام هذا ذكر لما يتعلق بديناه بعد ذكر ما يتعلق بدنيته ونم للاستبعاد لان من صدر عنه مثل ذلك ينبغي ان يخاف من حلول غضب الله به فيشئ خائفا منه مستظاننا لافرحا متجبرا اذ كره الشهاب (أولى لك) فيه التفات عن الغيبة والكلمة اسم فعل مبنية على السكون لا محل لها من الاعراب والقاعل ضمير مستتر يعود على ما يفهم من السياق وهو كون هذه الكلمة تستعمل في الدعاء بالمكره واللام مزيدة والمعنى وليك ما تكرهه (فأولى) أى فهو أولى بك من غيرك فذات الاولى على الدعاء عليه بقرب المكره منه وذات الثانية على الدعاء عليه بان يكون أقرب اليه من غيره هذا ما سلكه الخلال المحلى في تقريره هذا المقام وانفرد به عن غيره من المفسرين وهو حسن جدا (ثم أولى لك فأولى) الاولى تأ كيد للاولى والثانية تأ كيد للثانية وقيل أى وليك الويل وأصله أولاك الله ما تكرهه واللام مزيدة كما في ردى لكم وهذا تهديد شديد ووعيد بعد وعيد والتكرير لتأ كيد أى يتكرر عليك ذلك مرة بعد مرة قال الراحدى قال المفسرون أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد أى جهيل فقال أولى لك فأولى فقال أبو جهيل بأى شئ تم دنى لا تستطيع أنت ولا ربك ان تفعل بى شأوانى لا عزأهل هذا الزادى فنزلت هذه الآية وقيل معناه الويل لك وعلى هذا القول قيل هو من المقلوب كأنه قيل أويل لك ثم آخر الحرف المعتل قيل ومعنى التكرير له هذا اللفظ أربع مرات الويل لك حيا والويل لك ميتا والويل لك يوم البعث والويل لك يوم تدخل النار وقيل المعنى ان الذم لك أولى لك من تركه وقيل المعنى أنت أولى وأحق وأجدر بهذا العذاب قاله محيى السنة وقال الاصمعى أولى فى كلام العرب معناه مقاربة الهلاك قال المبرد كأنه يقول قد وليت الهلاك وقد دانيته وأصله من الولى وهو القرب قال نعلب لم يقل أحدنى أولى أحسن وأصح مما قاله الاصمعى وعن سعيد بن جبير قال سألت ابن عباس عن قوله أولى لك فأولى أشئ قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بى جهيل من قبل نفسه أم أمر الله به قال بل قاله من قبل نفسه ثم أنزله الله أخرجه النسائى والحاكم وصححه والطبرانى وغيرهم (أيحسب الانسان أن يترك سدى) أى هملا لا يؤمر

والزهرى حدثنا سفيان حدثني اسمعيل بن أمية سمعت اعرابيا يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ منكم بالبين والزيون فأنتهى الى آخرها آليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأما على ذلك من الشاهدين ومن قرأ لا اقيم يوم القيامة فأنتهى الى آليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى فليقل بلى ومن قرأ والمرسلات فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله ورواه احمد عن نسفيان بن عينة ورواه الترمذى عن ابن أبى عمر عن سفيان بن عينة به وقدره وشعبة عن اسمعيل بن أمية قال قلت له من حدثك قال رجل صدق عن ابى هريرة وقال ابن جرير حدثنا بشر

حدثنا يزيد بن جندب عن قتادة قوله تعالى أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى ذكرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأها قال سبحانك وبكى ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان الواسطي حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا سفيان عن أبي إسحق عن مسلم بن البطين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه مر به الآية أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى قال سبحانك فبكي آخر تفسير سورة القيامة والله الخد والمئة * (تفسير سورة الانسان وهي مكية) * قد تقدم في صحيح مسلم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الصبح يوم الجمعة الم تنزيل (١٢٩) السجدة وهل أتى على الانسان وقال عبد الله

ابن وهب أخبرنا ابن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه السورة هل أتى على الانسان حين من الدهر وقد أرثت عليه وعنده رجل اسود فلما بلغ صفة الجنان زفر زفرة فخرجت نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أخرج نفس صاحبكم أو قال أحييكم السوق الى الجنة هرسل غريب

(بسم الله الرحمن الرحيم) هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا أنا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا أنا هديناه السبيل أم أشركنا وأما كفورا يقول تعالى نخبرنا عن الانسان أنه أوجدته بعد أن لم يكن شيئا يذكر لحقارته وضعفه فقال تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ثم بين ذلك فقال جل جلاله أنا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج أي اختلاط والمشيخ والمشيخ الشيء المختلط بعضه في بعض قال ابن عباس في قوله تعالى من نطفة أمشاج يعني ماء الرجل وماء المرأة إذا اجتمعا واختلطا

ولا ينهي ولا يحاسب ولا يعاقب ولا يكلف في الدنيا ولا يعث ولا يجازي وقال السدي معناه المهمل ومنه ابل سدى أي ترى بالاراع وقيل المعنى أيحسب أن يترك في قبره كذلك أبدأ لا يعث وهو يتضمن تكرير انكاره للعشر والدلالة عليه من حيث ان الحكمة تقتضي الامر بالمحاسن والنهي عن القبائح والتكليف لا يتحقق الا بالجازاة وهي قد لا تكون في الدنيا فتكون في الآخرة (ألم يكن نطفة من منى يعني) مستأنفة أي ألم يكن ذلك الانسان قطرة من منى تراق وتصب في الرحم وسمى المنى منيا لاراقته والنطفة الماء القليل يقال نطف الماء اذا قطر قرأ الجمهور ألم يكن بالتحسية على ارجاع الضمير الى الانسان وقرأ الحسن بالفوقية على الالتفات اليه توبخاله وقرأ الجمهور منى أيضا بالفوقية على ان الضمير للنطفة وقرئ بالتحسية على ان الضمير للمنى ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو واختارها أبو حاتم وقالته بعد قوله من منى الإشارة الى حقارة حاله كأنه قيل انه مخلوق من المنى الذي يجري على خرج النجاسة (ثم كان علقه) أي كان بعد النطفة دما أحر شديد الحرارة (خلق) أي فقدر الله منها الانسان بأن جعلها مضغة مخلقة (فسوى) أي فعدله وكمل نسائه ونفخ فيه الروح وجعله بشرا سويا (فجعل منه) أي حصل من الانسان وقيل من المنى (الزوجين) أي الصنفين من نوع الانسان قال السرخسي أي لخصوص الفردين والافق قد حمل المرأة كرين وأثنى وبالعكس ثم بين ذلك فقال (الذكر والانثى) أي الرجل والمرأة يجتمعان تارة وينفرد كل منهما عن الآخر أخرى (أليس ذلك) الفعال الذي أنشأ هذا الخلق البديع وقدر عليه (بقادر على أن يحيي الموتى) أي يعيد الاجسام بالبعث كما كانت عليه في الدنيا فان الاعادة أهون من الابداء وأيسر وثمة منه قرأ الجمهور بقادر وقرأ زيد بن علي يقدّر فعلا مضارعاً وقرأ الجمهور أيضا يجي بنصبه بأن وقرئ بسكونها تخفيفاً وعلى اجراء الوصل مجرب الوقف كما مر في مواضع عن صالح أبي الخليل قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قرأ هذه الآية قال سبحانك اللهم وبلى أخرجه عبد بن حماد وابن النباري وعن البراء بن عازب قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبحانك ربى وبلى أخرجه ابن مردويه وعن أبي امامة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول عند قراءة هذه الآية بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أخرجه ابن النجاشي في تاريخه وعن أبي هريرة قال قال رسول

(١٧ - فتح البيان عاشر) ثم ينتقل بعد من طور الى طور وحال الى حال وكون الى كونه وهكذا قال عكرمة ومجاهد والحسن والربيع بن أنس الامشاج هو اختلاط ماء الرجل بماء المرأة وقوله تعالى نبتليه أي نختبره كقوله جل جلاله ليلبواكم أي يكملكم أحسن عمل فجعلناه سميعا بصيرا أي جعلناه سميعا وبصيرا يتمكن به من الطاعة والمعصية وقوله جل وعلا أنا هديناه السبيل أي بيناه له ووضناه وبصرناه به كقوله جل وعلا وأما عود فهديناهم فاستجبوا العصى على الهدى وكقوله جل وعلا وهدينا النجدين أي بيناه طريق الخير وطريق الشر وهذا قول عكرمة وعطية وابن زيد ومجاهد في المشهور عنه والجمهور وروى عن مجاهد وأبي صالح والخلخال والسدي أنهم قالوا في قوله تعالى أنا هديناه السبيل يعني خروجه من الرحم وهذا قول غريب والصحيح

المشهور الاول وقوله تعالى اما شاكر او اما كفور انما منصوب على الحال من الهاء في قوله انا هـ يدناه السبيل فتقديره فهو في ذلك اما شفي واما سعيد كما جاء في الحديث الذي رواه مسلم عن أبي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل الناس يغدو فبائع نفسه فموقبها ومعتقها وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن ابن خثيم عن عبد الرحمن بن سابط عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن عجرة أعاذك الله من اماراة السفهاء قال وما اماراة السفهاء قال أمرها يكونون من بعدى لا يمتدون بهداى ولا يستنون بسنتي (١٣٠) فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فأولئك ليسوا مني وأست

الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ منكم والتين والزيتون فانتهي الى آخرها ليس الله بأحكم الحاكمين فليقل لي وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ الأقسام يوم القيامة فانتهي الى قوله أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى فليقل لي ومن قرأ والمرسلات عرفا فباع فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي وفي اسناده رجل مجهول وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قرأت الأقسام يوم القيامة فبلغت أليس ذلك بقادر الى آخر فقل لي أخرجه ابن المنذر وابن مردويه قال ابن عباس من قرأ سبع اسم ربك الاعلى اماما كان أو غيره فليقل سبحان ربى الاعلى ومن قرأ الأقسام يوم القيامة الى آخرها فليقل سبحانك اللهم لي اماما كان أو غيره ذكره الخطيب قال الحفناوى قوله اماما كان أو غيره يقتضى ان هذه الكلمة وهى لي لا تبطل الصلاة وهو كذلك لانها ذكر وتقدس وتزنيه لله تعالى

* (سورة الانسان وتسمى سورة هل أتى وسورة الأمشاج وسورة الدهر

وهى احدى وثلاثون آية)

قال الجمهور هي مدينة وقال مقاتل والكلى هي مدينة وجرى عليه البيضاوى والزخشري وقال المحلى مكية او مدينة ولم يجزم بشئ قال ابن عباس نزات بمكة وعن ابن الزبير مثله وقيل فيها مكي من قوله انا نحن نزلنا عليك القرآن الى آخر السورة وما قبله مدنى وقال الحسن وعكرمة هي مدينة الآية وهى فاصبر لحكم ربك الى كفورا وأخرج الطبرانى وابن مردويه وابن عساكر عن ابن عمر قال جاء رجل من الحبشة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سل واستفهم فقال يا رسول الله فسلم علينا بالالوان والصور والنبوة أفرايت ان آمنت بما آمنت به وعلمت بما علمت به انى كائن معاك فى الجنة قال نعم والذي نفسى بيده انه ليرى بياض الاسود فى الجنة من مسيرة ألف عام ثم قال من قال لا اله الا الله كان له عهد عند الله ومن قال سبحان الله وبحمده كتب له مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف حسنة ونزات هذه السورة الى قوله ملكا كبيرا فقال الحبشي وان عيني ل ترى ما ترى عيناك فى الجنة قال نعم فاستبكي حتى فاضت نفسه قال ابن عمر فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدل به فى حفرة بيده وأخرج

منهم ولا يردون على حوضى ومن لم يصدقهم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فأولئك منى وأنا منهم وسيردون على حوضى يا كعب بن عجرة الصوم جنة والصدقة تطفئ الخطيئة والصلاة قربان أو قال برهان يا كعب بن عجرة انه لا يدخل الجنة لحم نبت من سحت النار اولى به يا كعب الناس غاдиان فبما تنفسه فاعتقهم ما وابع نفسه فموقبها ورواه عن غياث بن وهب عن عبد الله بن خثيم به وقد تقدم فى سورة الروم عند قوله جل جلاله فطرت الله التى فطر الناس عليها من رواية جابر بن عبد الله رضى تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه فاما شاكر او اما كفور او قال الامام أحمد حدثنا أبو عامر حدثنا عبد الله بن جعفر عن عثمان بن محمد عن المقبرى عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من خارج يخرج الا يباه رايان راية يدملها وراية بيد شيطان فان خرج لما يحب الله اتبعه الملك برايته فلم يزل تحت راية الملك حتى يرجع

الى بيته وان خرج لما يسخط الله اتبعه الشيطان برايته فلم يزل تحت راية الشيطان حتى يرجع الى

بيته (انا أعبدنا لك الكافرين سلاسل وأغلالا وسعيرا ان الابرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا عينا شرب بها عباد الله فيجرونها فتجيرا يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيموا وأسيرا انما اطعمكم لوجه الله لا لئلا يمدنكم جزاء ولا شكورا ان الخائف من ربنا وما عبوسا قط ريرا فوقاهم الله ثم ذلك اليوم وانما هم نضرة وسرورا وجزاهم بما صبروا جنة وخريرا) يحترق تعالى بما أرسده للكافرين من خلقه بهمن السلاسل والأغلال والسعير وهو اللهب والحريق فى نار جهنم كما قال تعالى اذا الأغلال فى أعناقهم والسلاسل يسحبون فى الجحيم ثم فى النار يسجرون ولما ذكر ما أعده

لهؤلاء الاشياء من السعير قال بعد ان الابرار يشربون من كأس كان مزجها كافورا وقد علم ما في الكافور من التسريد
والرائحة الطيبة مع ما يضاف الى ذلك من اللذات في الجنة قال الحسن برد الكافور في طيب الزنجبيل ولهذا قال عينا يشرب بها
عباد الله يفجرونها تفجير أي هذا الذي مزج لهؤلاء الابرار من الكافور وهو عين يشرب بها المقربون من عباد الله سر قابلا مزج
ويروون بها ولهذا نحن يشرب يروى حتى عداه بالباء ونصب عينا على التمييز قال بعضهم هذا الشراب في طيبه كالكافور وقال
بعضهم هو من عين كافور وقال بعضهم يجوز أن يكون منصوبا يشرب (١٢١) حكى هذه الاقوال الثلاثة ابن جرير وقوله تعالى

يفجرونها تفجيروا أي تصرفون فيها
حيث شاءوا وأين شاءوا من قصورهم
ودورهم ومجالسهم ومجالسهم والتفجير
هو الاباع كما قال تعالى وقالون نؤمن
للك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا
وقال وفجرنا خلاهما نهرا وقال
مجاهد يفجرونها تفجيروا يقدونها
حيث شاءوا وكذا قال عكرمة وقتادة
وقال الثوري يصرفون ما حيث شاءوا
وقوله تعالى يوفون بالنذر ويخافون
يوما كان شره مستطيرا أي يتعبدون

لله فيما أو حبه عليهم من فعل
الطاعات الواجبة بأصل الشرع
وما أو حبه على أنفسهم بطريق
النذر قال الامام مالك عن طلحة بن
عبد الملك الايلي عن القاسم بن
مالك عن عائشة رضي الله عنها أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن
نذر أن يعصى الله فلا يعصه ورواه
البخاري من حديث مالك ويتركون
الحرمات التي نهاهم عنها خيفة من
سوء الحساب يوم المعاد وهو اليوم
الذي شره مستطير أي منتشر عام
على الناس الا من رحم الله قال ابن
عباس فاشيا وقال قتادة استطار والله

أحمد في الزهد عن محمد بن مطرف قال حدثني الثقة ان رجلا سود كان يسأل رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم عن التسبيح والتلليل فقال له عمر بن الخطاب أ كذرت على رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال له يا عمر وأنت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
هل أتى على الانسان حين من الدهر حتى إذا أتى على ذكر الجنة زفر الاسود زفرة خرجت
نفسه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم مات شوقا الى الجنة وأخرج فتحوذ ابن وهب
عن ابن زيد مرفوعا مرسلا وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وغيرهم عن
أبي ذر قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل أتى على الانسان حتى ختمها ثم قال
أني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أطت السماء وحق لها أن تئط ما فيها موضع أربع
أصابع الا ومثل واضع جبهته ساجدا لله والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم
كثيرا وما تلاحظتم بالنساء على الفرش ولخرجتم الى الصعدات تجارون الى الله عز وجل

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(هل أتى) حكى الواحدى عن المفسرين وأهل المعاني ان هل هنا بمعنى قد وليس باستفهام
لان الاستفهام محال على الله تعالى وقد قال بهذا سيبيويه والكسائي والفراء أبو عبيدة
قال الفراء هل يكون سجدا او يكون خيرا فهذا من الخبر لا نك تقول هل أعطيتك تقرره
بانك أعطيتك والخبر ان تقول هل بقدر أحد على مثل هذا وقيل هي وان كانت بمعنى قد
ففيها معنى الاستفهام والاصل أهل أتى فالعنى أقدم أتى والاستفهام للتقرير والتقريب
وبه قال مكى وهو تقرير لمن انكر البعث ان يقول نعم قد مضى دهر طويل لا انسان فيه
قال السمين جعلها للاستفهام التقريرى لا للاستفهام المحض وهذا هو الذى يجب
أن يكون لان الاستفهام لا يرد من الله الاعلى هذا النحو وما أشبهه انتهى والاول أنسب
(على الانسان) المراد بالانسان هنا آدم قاله قتادة والثوري وعكرمة والسدي وغيرهم
وقال ابن عباس كل انسان (حين من الدهر) أى طائفة محدودة من الزمان الممتد الغير
المحدود فانه عند الجهور يقع على مدة العالم جميعها وعلى كل زمان طويل غير معين
قيل أربعون سنة قيل ان ينفخ فيه الروح وهو ملق بين مكة والطائف وقيل انه خلق من
طين أربعين سنة ثم من حامسون أربعين سنة ثم من صلصال أربعين سنة فتم خلقه بعد
مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح وقيل حين المذكور هنا لا يعرف مقدار دونه

ثم ثلاث اليوم حتى ملا السموات والارض قال ابن جرير ومنه قولهم استطار الصدع في الزجاجة واستطال ومنه قول الاعشى
فبانت وقد أثارت في الفؤاد * صدعا على نائم استطيرا يعنى تمتد فاشيا وقوله تعالى ويطعمون الطعام على حبه قيل على
حب الله تعالى وجعلوا الضمير عائدا الى الله عز وجل لدلالة السياق عليه والاظهر ان الضمير عائدا على الطعام أى ويطعمون الطعام
في حال محبتهم ومنه قوله قاله مجاهد ومقاتل واختاره ابن جرير كقوله تعالى وآتى المال على حبه وكقوله تعالى ان تناولوا البر حتى
تتفقوا مما يحبون وروى البيهقي من طريق الاعمش عن نافع قال مرص ابن عمر فاشتى عينا أول ما جاء العنب فأرسلت صفيه يعنى

أمرته فاشتريت عنقودا بدرهم فاتبع الرسول سائلا فلما دخل به قال السائل السائل فقال ابن عمر أعطوه إياه فأعطوه إياه فأرسلت بدرهم آخر فاشتريت عنقودا فاتبع الرسول السائل فلما دخل قال السائل السائل فقال ابن عمر أعطوه إياه فأعطوه إياه فأرسلت صفته إلى السائل فقال والله إن عدت لأصيب منه خيرا أبدا ثم أرسلت بدرهم آخر فاشتريت به وفي الصحيح أفضل الصدقة أن تصدق وأنت صحيح صحيح تأمل الغنى وتحشى الفقر أرى في حال تحببك للمال وحرصك عليه وحاجتك إليه وهذا قال تعالى ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيموا أسيرا أما المسكين (١٣٢) واليتيم فقد تقدم بيانها وصفته ما واما الأسير فقال سعيد بن جبيرة

والحسن الضحاك الأسير من أهل القبلة وقال ابن عباس كان أسراؤهم يومئذ مشركين ويشهد لهذا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه يوم بدر أن يكرموا الأسارى فكانوا يقدمونهم على أنفسهم عند الغداء وقال عكرمة هم العبيد واختاره ابن جرير لعوم الآية للمسلم والمشرک وهكذا قال سعيد بن جبيرة وعطاء والحسن وقتادة وقد وصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاحسان إلى الأرقاء في غير ما حديث حتى أنه كان آخر ما أوصى أن يجعل يقول الصلاة وما ملكت أيمانكم قال مجاهد هو الخبوس أى يطعمون الطعام لهؤلاء هم يشتمونه ويحبونه فأتين بلسان الحال إنما نطعمكم لوجه الله أى رجاء ثواب الله ورضاه لا نريد منه لكم حزاء ولا شكورا أى لا نطلب منكم مجازاة تكافؤنا بها ولا أن تشكرونا عند الناس قال مجاهد وسعيد بن جبيرة أما والله ما قالوه بالسنة منهم ولكن علم الله به من قلوبهم فأتى عليهم به ليرغب في ذلك راغب اننا نغف من ربنا يوما عبوسا قطيرا أى إنما

(لم يكن شيأ مذكورا) في محل نصب على الحال من الانسان أو في محل رفع صفة لخبر قال الفراء وقطرب وتعلب المعنى أنه كان جسدا صورا ترابا وطينا لا يذكر في السماء ولا في الأرض ولا يعرف ولا يدري ما اسمه ولا ما المراد به ثم فتح فيه الروح فصار مذكورا وقال يحيى بن سلام لم يكن شيأ مذكورا في الخلق وإن كان عند الله شيأ مذكورا وقيل ليس المراد بالذكر هنا الأخبار فإن أخبار الرب عن الكائنات قديم بل هو الذي كرمه عنى الخطر والشرف كما في قوله وإنه لا ذكرك ولا لقومك قال القشيري ما كان مذكورا للخلق وإن كان مذكورا لله سبحانه قال الفراء كان شيأ ولم يكن مذكورا لجعل النبي متوجها إلى القيد وقيل المعنى قدممت ازمنة وما كان آدم شيأ ولا مخلوقا ولا مذكورا لاحد من الخليقة وقال مقاتل في الكلام تقديم وتأخير تقديره هل أتى حين من الدهر على الانسان لم يكن شيأ مذكورا لأنه خلقه بعد خلق الحيوان كله ولم يخلق بعده حيوان وعن عمرانه سمع رجلا يقرأ هذه الآية لم يكن شيأ مذكورا فقال عمر ليتهاغت يعني ليتها بقى على ما كان عليه ويروى نحوه عن أبي بكر وابن مسعود وقيل المراد بالانسان جنس الانسان وهو بنو آدم بدليل قوله (انا خلقنا الانسان من نطفة) فان المراد بالانسان جنس بنو آدم قال القرطبي من غير خلاف والنطفة الماء الذي يقطر وهو المني وكل ماء قليل في وعاء فهو نطفة وجعلها نطفة أى خلقها من مادة هي شئ يسير جدا من الرجل والمرأة والنطفة ماء الرجل والمرأة وأيضا الماء الصافي قل أو كثر ولا فعل للنطفة أى لا يستعمل لها فعل من لفظها (أمشاج) صفة لنطفة وهي جمع مشج يففتحين أو مشج كعدل واعدال أو مشج كشر يف وأشرف وهي الاخلاط ووقع الجمع صفة لمفرد لأنه في معنى الجمع أو جعل كل جزء من النطفة نطفة فاعتبر ذلك فوصف بالجمع والمراد نطفة الرجل ونطفة المرأة واختلاطهما يقال مشج هذا بهذافه ومشوج أى خلط هذا بهذافه ومخلوط قال المبرد مشج مشج إذا اختلط وهو هنا اختلاط النطفة بالدم قال الفراء أمشاج اختلاط ماء الرجل وماء المرأة والدم والعلة ويقال مشج هذا إذا خلط وقيل الأمشاج الحرة في البياض والبياض في الحرة قال القرطبي وهذا قول يختاره كثير من أهل اللغة وذلك لأن ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فيخلق منهما الولد قليل وما كان من عصب وعظم فن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فن ماء المرأة حتى لو زنت المرأة امرأة واجتمع المائان في رحم احداهما خلق

الولد

نفعل هذا لعل الله أن يرجنا ويثاقنا بلطفه في اليوم العجوس القمطرير قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس عبوسا ضيقا قطيرا طويلا وقال عكرمة وغيره عنه في قوله يوما عبوسا قطيرا قال يعصب الكافر يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران وقال مجاهد عبوسا العابس الشفتين قطيرا قال تقبض الوجه بالسور وقال سعيد بن جبيرة وقتادة تعبس فيه الوجوه من الهول قطيرا نقله الجسين وما بين العينين من الهول وقال ابن زيد العبوس الشرب والقمطرير الشديد وأوضح العبارات وأجلاها وأجلاها وأجلاها وأجلاها قول ابن عباس رضى الله عنه قال ابن جرير والقمطرير هو الشديد

بئالهيوم فطر بر يوم فطر و يوم عظيم وعنه وب وقد انظر اليوم بته طرا فطر اراو ذناب اشدا لايام و مؤلفا في البلاء والسنة
ورنه قول به منهم بنى عن اهل يذ كرون يذ ما عليكم اذا ما كن يوم فطر قال الله تعالى فو قادم الله شر ذلك اليوم وشاهم
نفسه و مرورا وهذا من باب التجانس البليغ فو قادم الله شر ذلك اليوم أي آمنهم عما كانوا عليه ولناهم نصره أي في وجوههم
وسرورا أي في قلوبهم قاله الحسن البصري وقادة وأبو العالمة والريبع بن أنس وهذا كقوله تعالى رجوه يومئذ مشقة فضا حكة
مستبشرة وذلك ان الثقاب اذا سر استنار الوجه قال كعب بن مالك (١٢٢) في حديثه الطويل وكان رسول الله صلى الله

عليه وسلم اذا سر استنار وجهه
حتى كأنه ففقه قروا قالت عائشة
رضي الله عنها ادخل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم سرورا تفرق
أسارير وجهه الحديث وقوله
تعالى وجرأهم بما صبروا أي
بسبب صبرهم أعطاهم ونولهم
وبوأهم جنة وحريرا أي منزلا رحبا
وعيشا رغدا ولما ساد حسنا وروى
الحافظ ابن عساكر في ترجمة هشام
ابن سليمان الإداري قال قرئ على
ابن سليمان الإداري سورة دل اني
على الانسان فلما بلغ القاري الى
قوله تعالى وجرأهم بما صبروا جنة
وحريرا قال بما صبروا على ترك
الشهوات في الدنيا ثم انشد يقول
كم قيل لشهوة واسير

أف من مشتهى خلاف الجليل
شهوات الانسان تورته الذل

دل وتاقية في البلاء الطويل

(متكئين فيها على الارائك لا يرون

فيها شمساً ولا زمهراً وادانية عليهم

ظلالها وذلك قطوفها تذليل

ويطاف عليهم بآنية من فضة

وأكواب كانت قوارير قوارير

من فضة قدر وها تقديرا ويستون

الربلاء عظم وقد وقع ذلك في عصر السلطان غياث الدين فلم يدرك السلطان فجمع الأطباء
والعلماء فلم يدركوا شيئا من شأنه فأرسل الاستفتاء الى علماء فطر اباد فقال محمد بن الحاج انه
خلق من ماء امرأتين فتعصر السلطان فظفر أنه كذلك وقيل الامشاج أطوار الخلق
نفسه ثم علة ثم مضغة ثم عظام ثم يكسود لجناهم ينشئه خلقا آخر قال ابن السكيت
الامشاج الاخلاط لانهم امتازة من أنواع يخلق الانسان منها وطباع مختلفة وقيل
الامشاج للفظ مفرد كبرمة اعشار ويؤيده ما ذوقوه نعم للظنفة قال ابن مسعود
امشاجها عروقها وعن ابن عباس قال ماء الرجل وماء المرأة حين يختلطان وعنه قال
نظفة الرجل بيضاء وجرأه ونظفة المرأة خضراء وجرأه وعنه قال الامشاج الذي يخرج
على اثر البول كقطع الاوتار ومنه يكون الولد وجرأه (نبتله) في محل نصب على الحال من
فاعل خلقنا أي مريدن ابتلاءه حين تأخره ويجوز أن يكون حالا من الانسان والمعنى
نبتله بالخبر والنسب والتكاليف قال القراء عنه والله أعلم (جعلناه جميعا بصيرا) نبتله وهي
مقدمة معناها التأخير لان الابتلاء لا يقع الا بعد تمام الخلقة وعلى هذا حال مقدرة
وقيل مقارنته وقال الكرخي لا حاجة الى دعوى التقديم والتأخير مع صحة المعنى بدونه
وقيل معنى الابتلاء نقله من حال الى حال على طريقة الاستعارة والاول أولى والمراد
بالسمع والبصر الحاستان المعروفتان وخصم ما بالذكر لانهم ما أعظم الحواس وأشرفها قال
الخطيب أي جعلناه عظيم السمع والبصر والبصيرة ليمكن من مشاهدة الدلائل بصره
وسماع الآيات بسمعه وعرفته الخبيج بصيرته فيصح تكليفه وابتلاؤه وقدم السمع لانه أنفع
في المخاطبات ولان الآيات المسموعة أبين من الآيات المرئية وقيل المراد بالجميع المطيع
كقولهم سمعوا طاعة وبالبحر العالم يقال لفلان بصر في هذا الامر أي علم والاول أولى
ثم ذكر سبحانه أنه أعطاه ما يصح معه الابتلاء فقال (انا هديناك السبيل اما شاكر او اما
كفور) أي بيناه وعرفناه طريق الهدى والضلال والخير والشر بأدلة السمع والعقل
كما في قوله وهديناك السبيل قال مجاهد أي بينا السبيل الى الشقاوة والى السعادة وقال
الخلخال والسدى وأبو صالح السبيل شأخروجه من الرحم وقيل منافعه ومضاره التي
يهتدى اليها بطبعه وكما عقله واتصاب شاكر او كفورا على الحال من مفعول هديناه أي
ممكنه من سلوك الطريق في حالته جميعا وقيل على الحال من السبيل على المجازي

فيما كانوا من اجزاء الخصال عينا فها تسمى سلسيلا ويطوف عليهم ولدان يحملون اذا أتتهم حسبهم لولوا مشنورا واذا

رأت ثم رايت نعيما وملكا كبيرا عليهم ثياب سندس خضر واستبرق وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربهم شرابا طهورا ان هذا

كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا يخبر تعالى عن أهل الجنة وما هم فيه من النعيم المقيم وما اسبغ عليهم من الفضل العميم

فقال تعالى متكئين فيها على الارائك وقد تقدم الكلام على ذلك في سورة الصافات وذكر الخلاف في الاتكاء هل هو الاضطجاع

أو الترفق أو التربع أو التمكن في الجلوس وان الارائك هي السرر تحت الخلال وقوله تعالى لا يرون فيها شمساً ولا زمهراً اي ليس

عندهم حر من عجم ولا برد مؤلم بل هي مزاج واحد دائم سرمدي لا يغون عنها حولا ودائنة عليهم ظلالها اي قرية اليهم اغصانها
وذلت قطوفها تذليل اي متى تعاطاه دنا القطف اليه وتدل من اعلى غصنه كأنه سامع طابع كما قال تعالى في الآية الاخرى وحي
الجنتين دان وقال جل وعلا قطوفها دانية قال مجاهد وذلت قطوفها تذليل ان قام ارتفعت معه وان فقدت ذلت حتى ينالها
وان اضطلع تذلت له حتى ينالها فذلك قوله تعالى تذليلا وقال قتادة لا يراد ايدهم عنها شوك ولا بعدد وقال مجاهد ما أرض
الجنة من ورق وتراب المسك وأصول شجرها (١٣٤) من ذهب وفضة ووافانها من اللؤلؤ والبرجد والياقوت والورق

عرفناه السبيل اما سبيلا شاكرا واما سبيلا كفورا وحكي مكي عن الكوفيين ان قوله اما
هي ان الشرطية زيدت بعدها ما أي يناله الطريق ان شكروا وكفروا واختار هذا
الفراء ولا يجيزه البصريون لان ان الشرطية لا تدخل على الاسماء الا ان يضم
بعدها فعل ولا يصح هنا ضم الفاعل لانه كان يلزم رفع شاكرا وكفورا ويمكن ان
يضم فعل ينصب شاكرا وكفورا وتقديره ان خلقناه شاكرا فشاكروا وخلقناه كافرا
فكفورا وهذا على قراءة الجهور ما بكسر الهمزة وقرأ أبو السمال وأبو العجاج بنفخها
وعلى الفتح هي اما العاطفة في لغة بعض العرب أو هي التصيلية وجوابها مقدرة
وقيل انصب شاكرا وكفورا باضمار كان والتقدير سواء كان شاكرا أو كان كفورا ولما كان
الشكر قل من يتصف به قال شاكرا ولما كان الكفر كثيرا من يتصف به ويكثر وقوعه عن
الانسان بخلاف الشكر قال كفورا بصيغة المبالغة كذا في النهر أو هو مرعاة لرؤس

الآي ثم بين سبحانه ما عدل الكافرين فقال (انا أنعمنا لكافرين سلاسل وأغلالا
وسعيرا) قرأ نافع والكسائي وأبو بكر عن عاصم وهشام عن ابن عامر سلاسل بالتسوين
ووقف قبل عن ابن كثير وحزرة بغير ألف والباقون وقفوا بالالف ووجه من قرأ بالتسوين
في سلاسل مع كونه صيغة منتهى الجموع انه قصد بذلك التناسب لان ما قبله وهو اما شاكرا
واما كفورا وما بعده وهو أغلالا وسعيرا منون أو على لغة من يصرف جميع ما لا يصرف
كما حكاه الكسائي وغيره من الكوفيين عن بعض العرب قال اخفش سمعنا من
العرب من يصرف كل ما لا يصرف لان الاصل في الاسماء الصرف وترك الصرف
لعارض فيها قال الفراء هو على لغة من يجر الاسماء كلها الا قولهم هو أظرف منك فانهم
لا يجرونه وقيل ان التسوين لموافقة رسم المصاحف المكية والمدنية والكوفية فانهم فيها
بالالف وقيل ان هذا التسوين بدل من حرف الاطلاق ويجري الوصل مجرى الوقف
والسلاسل قد تقدمت نفسها والخلاف فيها هل هي القيود أو ما يجعل في الاعناق كافي
قول الشاعر * ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل * والسلاسل جمع سلسلة أي يشدون
ويسحبون بها في النار والاعلال جمع غل تغل به الايدي الى الاعناق وقد تقدم تفسير
السعير وهي نار مهيجة يعذبون بها ولما أوجز في جزاء الكافرين ذكر ما أعد الله للشاكرين
وأطنب تأكيد الترغيب فقال (ان الابرار يشربون من كأس) الا برار أهل الطاعة

والثمرين ذلك فنأكل منها
فأعالم تؤذنه ومن أكل منها فاعدا
لم تؤذنه ومن أكل منها مضجع عالم
تؤذنه وقوله جلت عظمته ويطاف
عليهم بآية من فضة وأكواب أي
يطوف عليهم الخدم بأواني الطعام
وهي من فضة وأكواب الشراب
وهي الكيزان التي لا عرى لها ولا
خراطيم وهذه قوارير من
فضة فالأول منصوب بخبر كان أي
كانت قوارير والثاني منصوب
اما على البدلية أو تميمية لانه بينه
بقوله جل وعلا قوارير من فضة
قال ابن عباس ومجاهد والحسن
البصري وغير واحد ياض الفضة
في صفاء الزجاج والقوارير لا تكون
الامن زجاج فهذه الاكواب هي
من فضة وهي مع هذا شفافة يرى
ما في باطنها من ظاهرها وهذا مما
لا تطير له في الدنيا قال ابن المبارك
عن اسمعيل عن رجل عن ابن
عباس ليس في الجنة شيء الا قد
اعطيتم في الدنيا شبهه الا قوارير
من فضة رواه ابن ابي حاتم وقوله
تعالى قدروها تقدير اي على قدر
زيمهم لا تريد عنه ولا تنقص بل هي

معدة لذلك مقدرة بحسب رضى صاحبها هذا معنى قول ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة والى صالح وقتادة والاخلاض
وابن ابري وعبد الله بن عبيد بن عمير والشعبي وابن زيد وقال ابن جرير وغير واحد وهذا البالغ في الاعناء والشرف والكرامة وقال
العوفي عن ابن عباس قدروها تقدير اقدرت للكف وهكذا قال الزبيعي عن أنس وقال الضحاك على قدر كفا الخادم وهذا
لا ينافي القول الاول فانهم امقدرة في القدر والرى وقوله تعالى ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا أي ويسقون يعني
الابرار ايضا في هذه الاكواب كأسا أي خرا كان مزاجها زنجبيلا فإقارعة زنجبيلهم الشراب بالكافور وهو بارد وتارة بالزنجبيل وهو

حاز لي عدل الامر وهو لا يخرج لهم من هذا ناراً ومن هذا ناراً واما المقربون فانهم يشربون من كل منهم ماصرفاً كما قال قتادة وغير واحد وقد تقدم قوله جل وعلا عينا يشرب بها عباد الله وقال ههنا عينا فيها تسمى سلسبيلا أى الزنجبيل عين في الجنة تسمى سلسبيلا قال عكرمة اسم عين في الجنة وقال مجاهد سميت بذلك لاسه سبيلها واحدة جريتها وقال قتادة عينا فيها تسمى سلسبيلا عين سلسلة مستنفذ ماؤها وحكى ابن جرير عن بعضهم انها سميت بذلك لاسه في الخلق واختاره وانما تسمى ذلك كله وهو كما قال وقوله تعالى ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذ ارأيتهم حسبتهم أولوا منثورا (١٣٥) أى يطوف على أهل الجنة للخدمة ولدان من ولدان الجنة مخلدون أى على حالة واحدة مخلدون عليهم لا يتغيرون عنها

لا تزيد اعمارهم عن تلك السن ومن فسرهم بأنهم مخربون في آذانهم الاقربة فانما عبر عن المعنى بذلك لان الصغير هو الذى يليق له ذلك دون الكبير وقوله تعالى اذ ارأيتهم حسبتهم أولوا منثورا أى اذ ارأيتهم في انتشارهم في قضاء حوائج السادة ولذتهم وصباحة وجوههم وحسن أولائهم وثيابهم وجليهم حسبتهم أولوا منثورا ولا يكون في التشبيه أحسن من هذا ولا في المنظر أحسن من اللؤلؤ المنثور على المكان الحسن قال قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو ما من أهل الجنة من أحد الا يسعى عليه ألف خادم كل خادم على عمل ما عليه صاحبه وقوله جل وعلا واذ ارأيت ثم أى واذا رأيت يا محمد ثم أى هناك يعنى في الجنة ونعيمها وسعتها وارتفاعها وما فيها من الحسنة والسرور رأيت نعيماً وملاً كبيراً أى مملوكة الله هناك عظيمة وسلطاناً باهراً وثبت في الصحيح ان الله تعالى يقول لا آخر أهل النار خروجا منها وآخر أهل الجنة دخولا اليها ان لك فضل الدنيا وعشر أمثالها وقد قدمنا في الحديث المروى من طريق نويرة بن أبي فاختة عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن يتطرق في ملكه مسيرة ألف سنة ينظر الى أقصاه كما ينظر الى ادناه فاذا كان هذا عطاؤه تعالى لادنى من يكون في الجنة فاطنك بما هو أعلى منزلة وأحظى عنده تعالى وقد روى الطبراني ههنا حديثاً غير ما جده فقال حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا محمد بن عمار الموصلي حدثنا عتبة بن سالم عن أبي ب بن عتبة عن عطاء عن ابن عمر قال جاء رجل من الحبشة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله سل واستفهم فقال يا رسول الله فضلتهم علينا بالصورة والألوان

والاخلاص والصدق جمع رأوا بار قال في الصحاح جمع البر البرار وجمع البار البررة وفلان يبر خالقه ويبره أى يطيعه وقال الحسن البر الذى لا يؤذى الذر وقال قتادة البرار الذين يؤدّون حق الله ويوفون بالنذر وقيل هم الصادقون فى ايمانهم المطيعون لربهم الذين سميت همتهم عن المحقرات فظهرت في قلوبهم ينابيع الحكمة وقيل سمعهم البرار لانهم روى الآباء والأبناء والكاس في اللغة هو الأنا الذى فيه الشراب واذا لم يكن فيه الشراب لم يسم كسابل هو أناء ولا وجه انخص صه بالزجاجة بل يكون من الزجاج ومن الذهب والفضة والصينى وغير ذلك وقد كانت كاسات العرب من أجناس مختلفة وقد يطلق الكأس على نفس الخمر كما في قول الشاعر

وكأس شربت على لذة * وأخرى تدأويت منها بها

(كان من اجها كافوراً) أى ما يحاطها وتخرج به يقال من جبهه من جأى خلطه يخلطه خلطاً ومنه من اج البدن وهو ما يمازجه من الاخلاط والكافور قيل هو اسم عين في الجنة يقال لها الكافور أى تخرج خمر الجنة بجماء هذه العين وقال قتادة ومجاهد تخرج لهم بالكافور وتختتم لهم بالمسك وقال عكرمة من اجها طعمها وقيل انما الكافور في ريحها لا في طعمها وقيل انما أراد الكافور في بياضه وطيب رائحته وبرده لان الكافور لا يشرب كما في قوله حتى اذا جعله نارا أى كآثر وقال ابن كيسان طيبها المسك والكافور والزنجبيل وقال مقاتل ليس هو كافور الدنيا وانما سمي الله ما عنده بما عندكم حتى تهتدى له القلوب والجله في محل حرقه لكأس وقيل ان كان ههنا زائدة أى من كأس من اجها كافور وقرأ عبد الله قافور بالقاف بدل الكاف قال السمين وهذان التعاقب بين الحرفين وقوله (عينا) بدل من كافور لان ماءها في بياض الكافور وقال مكى انها بدل من محل من كأس على حذف مضاف كأنه قيل يشربون خمر اخضر عينا وقيل انها منتصبة على انها مفعول يشربون أى عينا من كأس وقيل هى منتصبة على الاختصاص قاله الاخفش وقيل باضمار فعل يفسره ما بعده أى يشربون عينا وذكر السمين في نصبها وجوها والاول أولى (يشرب بها عباد الله) أى أولياؤه والمؤمنون والجله صفة لعينا وقيل الباء في جهاز زائدة ويؤيده قراءة ابن أبي عملة يشربها وقيل معنى من قاله الزجاج وقيل ان يشرب مضمّن معنى يلمذ وقيل هى متعلقة بيشرب والضمير يعود على الكأس وقيل انها

دخولا اليها ان لك فضل الدنيا وعشر أمثالها وقد قدمنا في الحديث المروى من طريق نويرة بن أبي فاختة عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن يتطرق في ملكه مسيرة ألف سنة ينظر الى أقصاه كما ينظر الى ادناه فاذا كان هذا عطاؤه تعالى لادنى من يكون في الجنة فاطنك بما هو أعلى منزلة وأحظى عنده تعالى وقد روى الطبراني ههنا حديثاً غير ما جده فقال حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا محمد بن عمار الموصلي حدثنا عتبة بن سالم عن أبي ب بن عتبة عن عطاء عن ابن عمر قال جاء رجل من الحبشة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله سل واستفهم فقال يا رسول الله فضلتهم علينا بالصورة والألوان

والتيوة أفرأت ان آمنت بما آمنت به وعملت بما عملت به أنى لكائن معك في الجنة قال نعم والذي نفسي بيده انه ليرى بياض الاسود في الجنة من مسيرة ألف عام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله كان له بها عهد عند الله ومن قال سبحان الله وبجمده كتب له مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف حسنة فقال رجل كيف نهلك بعد هذا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل لياق يوم القيامة بالعمل لو وضع على جبل لا ثقله فقوم النعمة أو نعم الله فتكاد تستنفذ ذلك كله الا أن يتغمده الله برحمته ووزات هذه السورة هل أتى (١٣٦) على الانسان حين من الدهر انى قوله ملكا كبير ا فقال الحبشي وان عيني

حالية أى غزوجة بها وقال القراء يشربها ويشرب بها سواء في المعنى وكان يشرب بها يروى بها وينتفع (يفجرونها تفجيرا) أى يجرونها الى حيث يريدون وينتفعون بها كما يشاؤون ويتبعهم ماؤها الى كل مكان يريدون وصوله اليه فهم يشقون اشقا كما شق النهر ويفجرونها حناؤها قال مجاهد يقودونها حيث شاؤوا وتتبعهم حيث ما لوامالت معهم أى فهي سهلة لا تتشعب عليهم والجملة صفة أخرى لعينا وجملة (يوفون بالندر) مسبا نفع مسوقة لبيان ما لاجله رزقوا ما ذكره وكذا ما عطف عليها ومعنى النذر في اللغة الايجاب والمعنى يوفون بما أوجبه الله عليهم من الطاعات قال قتادة ومجاهد يوفون بطاعة الله من الصلاة والحج ونحوهما وفيه مبالغة في وصفهم بالتوفيق على أداء الواجبات لان من وفى بما أوجبه هو على نفسه لوجه الله تعالى كان بما أوجبه الله عليه وفى وقال عكرمة يوفون اذا نذروا فى حق الله سبحانه والنذر في الشرع ما أوجبه المكلف على نفسه فالمعنى يوفون بما أوجبه على أنفسهم قال القراء في الكلام اضمأرأى كانوا يوفون بالنذر في الدنيا وقال السكابي يوفون بالنذر أى يتممون العهود لقوله تعالى وأوفوا بالعهد الله وقوله أوفوا بالعقود أمر وبالوفاء بهم ما لانهم عقدوهما على أنفسهم باعقادهم الايمان والاولى جل النذر هنا على ما أوجبه العبد على نفسه من غير تخصيص (ويخافون يوما كان شره مستطيرا) المراد يوم القيامة ومعنى استطارة شره فشوء واتسار غابة الانتشار يقال استطار يستطير استطارة فهو مستطير وهو استفعل من الطيران والعرب تقول استطار الصدع في القارورة والزجاجة اذا امتد ويقال استطار الحريق اذا انتشر وهو أبلغ من طار قال القراء المستطير المستطيل قال قتادة استطار شر ذلك اليوم حتى ملا السموات والارض قال مقاتل كان شره فاش ما في السموات فانسقت وتناثرت الكواكب وكورت الشمس والقمر وفزع الملائكة وفي الارض نسفت الجبال وغارت المياه وفي الآية اشارة لحسن عقيدتهم واجتنابهم المعاصي (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيموا أسيرا) أى يطعمون هؤلاء الثلاثة الاصناف الطعام مع حبه لديهم وقلته عندهم قال مجاهد على قلته وجهم اياه وشهوتهم له فقوله على حبه في محل نصب على الحال أى كاشين على حبه ومثله قوله لن تناولوا البر حتى تنفقوا ما تحبون وقيل على حبه الاطعام لرغبتهم في الخير قال الفضيل بن عياض على حب اطعام الطعام وقيل الضمير يرجع الى الله أى يطعمون اطعام

لترى ما ترى عينك في الجنة قال نعم فاستبكي حتى فاضت نفسه قال ابن عمر ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل به في حفرة بيده وقوله جل جلاله عاليهم ثياب سندس خضر واستبرق أى لباس أهل الجنة فيها الحرير ومنه سندس وهو رفيع الحرير كالقمصان ونحوها مما يلي أبدانهم والاستبرق منه ما فيه بريق ولمعان وهو مما يلي الظاهر كما هو المعهود في اللباس وحلوا أساور من فضة وهذه صفة الابرار واما المقربون فكما قال تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير ولما ذكر تعالى زينة الظاهر بالحرير والحرير الخالي قال بعده وسقاهم زهرهم شرابا طهورا أى طهر بواطنهم من الحسد والحقد والغل والاذى وسائر الاخلاق الرديئة كما روينا عن أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه انه قال اذا انتهى أهل الجنة الى باب الجنة وجدوا هناك عينين فكأنما ألهموا ذلك فسر بواطن احدهما فأذهب الله ما فى بطنهم من أذى ثم اغتسلوا من الاخرى فخرت عليهم

نصرة النعيم فأخبر سبحانه وتعالى بحالهم لظهور جمالهم الباطن وقوله تعالى ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا أى يقال لهم ذلك تذكير بما لهم واحسانا اليهم كما قال تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الخالية وكقوله تعالى ونودوا أن تلکم الجنة أو رثتوها بما كنتم تعملون وقوله تعالى وكان سعيكم مشكورا أى جزاءكم الله تعالى على القليل بالكثر (انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم أعمأا أو كفوذا وادكر اسم ربك بكرة وأصيلا ومن الليل فاستجد له وسجدة ليلا طويلا ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا نحن خلقناهم وشددنا أسرهم

وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً إن هدمته ذكره في شاء اتخذنا إلهه من قبله إن الله كان عليهما حكيمًا يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً يقول تعالى تمتنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما أنزلته عليه من القرآن العظيم تنزيلاً فاصبر لحكم ربك أي كما كرمته بما أنزلت عليك فاصبر على قضائه وقدره واعلم أنه سيد برك بحسن تدبيره ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً أي لا تطع الكافرين والمنافقين إن أرادوا صدمك عما أنزل اليك بل بلغ ما أنزل اليك من ربك وتوكل على الله فإن الله يعصمك من الناس فالآثم هو الفاجر في أفعاله والكفور هو الكافر قلبه (١٣٧) وإذا كرم ربك بكرة وأصيلاً أي أول النهار وآخره ومن الليل فاصبحه وسبحه

لعل طويلاً كقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً وكقوله تعالى يا أيها المزمل قم الليل الا قليلاً نصفه أو انقص منه قليلاً أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلاً ثم قال تعالى منكراً على الكفار ومن أشبههم في حب الدنيا والاقبال عليهم والانصباب اليها وترك الدار الآخرة وراء ظهورهم ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوماً ثقيلاً يعني يوم القيامة ثم قال تعالى نحن خلقناهم وشددنا أسرهم قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعني خلقهم وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً أي وإذا شئنا بعثناهم يوم القيامة وبدلناهم فاعدناهم خلقاً جديداً وهذا استدلال بالبداية على الرجعة وقال ابن زيد وابن جرير وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً أي وإذا شئنا أتينا بقوم آخرين غيرهم كقوله تعالى ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديرًا وكقوله تعالى ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديداً وما

كان شأ على حب الله ويؤيده هذا قوله الاتي انما نطعمكم لوجه الله والاول أمدح لان فيه الاشارة على النفس والطعام محبوب للفقراء والاعنياء والمسكين ذوا المسكنة وهو الفقراء ومن هو أفقر من الفقير والمراد باليتيم يتامى المسلمين والاسير الذي يؤسر فيجس قال قتادة ومجاهد الاسير المحبوس وقال عكرمة الاسير العبد وقال أبو جزة الثمالي الاسير المرأة قال سعيد بن جبير نسخ هذا الاطعام آية الصدقات وآية السيف في حق الاسير الكافر وقال غيره بل هي محكمة واطعام المسكين واليتيم على التطوع واطعام الاسير لحفظ نفسه الى أن يختير فيه الامام قال ابن عباس أسيرا هو المشرك وعن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله مسكيناً قال فقير أو يتيم قال لا بل وأسيرا قال المملوك والمسيحون أخرجه ابن مردويه وأبو نعيم وعن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في علي بن أبي طالب وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن مردويه وقيل عامة في كل من أطمع هؤلاء الله وأثر على نفسه وجلة (انما نطعمكم لوجه الله) في محل نصب على المحال بتقدير القول أي يقولون بلسان المقال أو بلسان الحال أو قائلين انما نطعمكم يعني انهم لا يتوقعون المكافاة ولا يريدون ثناء الناس عليهم بذلك وهذا الوصف من باب التكميل فقد وصفهم أولاً بالجود والبذل وكماله بان ذلك عن اخلاص لارياء فيه قال الواحدى قال المفسرون لم يتكلموا بهذا ولكن علمه الله من قلوبهم فأنشئ عليهم وعلم من ثنائه انهم فعلوا ذلك خوفاً من الله ورجاء ثوابه (لا تريد منكم جراً ولا شكوراً) أي لا نطلب منكم المجازاة على هذا الاطعام ولا نريد منكم الشكر لنابل هو خاص لوجه الله وهذه الجملة مقرر لما قبلها لان من أطمع لوجه الله لا يريد المكافاة ولا يطلب الشكر له من أطمعه (انا نخاف من ربنا وما عبوسا قطيراً) أي نخاف عذاب يوم متصف بهاتين الصفتين ومعنى عبوسانه يوم تعبس وتكلح فيه الوجوه من هولاء وشدة المعنى انه ذو عبوس قال الفراء وأبو عبيدة والمبرد يوم قطير وقاطر اذا كان صعباً شديداً قال الاخفش القمطر يرأسه ما يكون من الايام وأطولها في البلاء قال الكسائي أقطر اليوم وازمهر اذا كان شديداً صعباً وقال مجاهد ان العبوس بالشفقين والقمطرير بالجهة والحاجبين فجعلهم من صفات المتغير في ذلك اليوم بما يراه من الشدائد قال أبو عبيدة يقال قطرير أي منقبض ما بين العينين والحاجبين قال الزجاج يقال اقطرت الناقة اذا

(١٨ - فتح البيان عاشر) ذلك على الله بعزيم ثم قال تعالى ان هدمته ذكره في هذه السورة ذكره في شاء اتخذنا إلهه من قبله سبيلاً أي طريقاً ومسلماً أي من شاء اهتدى بالقرآن كقوله تعالى وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر الآية ثم قال تعالى وما تشاؤون الا أن يشاء الله أي لا يقدر أحد ان يهدي نفسه ولا يدخل في الايمان ولا يخرج لنفسه نقماً الا أن يشاء الله ان الله كان عليهما حكيماً أي عليم بمن يستحق الهداية فيسير هاله ويقض له أسباباً ومن يستحق الغواية فيصرفه عن الهدى وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة ولهذا قال تعالى ان الله كان عليهما حكيماً ثم قال يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً أي يهدي من يشاء ويضل من يشاء فمن يهديه فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له آخر تفسير سورة الانسان ولله الحمد والمنة

(تفسير سورة والمرسلات وهي مكية) قال البخاري ثنا أحمد ثنا عزي بن حفص بن غيث ثنا الأعمش حدثني إبراهيم عن الاسود عن عبد الله هو ابن مسعود رضي الله عنه قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار عتي اذ نزلت عليه والمرسلات فانه ليس لها واني لا تلقاها من فيه وان فاد لرطب بها اذ وثبت علينا حية فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقلوها فاستدزناها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقت شركم كما وقيتم شرها واخرجه مسلم ايضا من طريق الأعمش وقال الامام أحمد ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس (١٣٨) عن أمه انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالمرسلات

عرفا وفي رواية مالك عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس ان أم الفضل سمعته يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يا بني اذكرني بقراءتك هذه السورة انها آخر ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في المغرب آخر جاهد في الصحيحين من طريق مالك به

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشر فالفارقا تفرقا فاللقمات ذكر اعذرا أو نذرا انما توقعدون لواقع فاذا النجوم طمست واذا السماء فرجت واذا الجبال نسفت واذا الرسل أقتت لأي يوم أجلت ليوم الفصل وما أدراك ما يوم الفصل ويل يومئذ للمكذبين) قال ابن أبي حاتم ثنا أبي ثنا زكريا بن سهل المروزي ثنا علي بن الحسين بن شقيق أنا الحسين بن واقد ثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة والمرسلات عرفا قال الملائكة وروى عن مسروق وأبي الضمى ومجاهد في إحدى الروايات والسيد والريبع ابن أنس مثل ذلك وروى عن أبي صالح انه قال هي الرسل وفي رواية عن الملائكة وهكذا قال أبو صالح في العاصفات والناشرات والفارقا

جراهم

رفعت ذنبا وجعت قطرها ورمت باتهامها ما سبقها من القطر وجعل الميم مزيدة وقال ابن عباس عبوسا ضيقا قطرها وطويلا وعن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله عبوسا قطريرا قال يقبض ما بين الابصار وقال ابن عباس القمطر ير الزجل المنقبض ما بين عينيه ووجهه (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) أي دفع عنهم شره بسبب خوفهم منه واطعامهم لوجهه والفاء اسمية (ولقاها نضرة وسورا) أي أعطاها بدل العبوس في الكفارة نضرة في الوجوه وسورا في القلوب بدل الخوف قال النخالة النضرة البياض والنقاء في وجوههم وقال سعيد بن جبير الحسن والنماء وقيل النضرة أثر النعمة وعن ابن عباس قال نضرة في وجوههم وسورا في صدورهم (وجراهم عاصبروا) أي بسبب صبرهم على التكليف وقيل على الفقر وقيل على الجوع وقيل على الصوم والاولى حل الآية على الصبر على كل شيء يكون الصبر عليه طاعة لله سبحانه (جنة وحريرا) أي أدخلهم الجنة وألبسهم الحرير وهو لباس أهل الجنة عوضا عن تركه في الدنيا امتثال لما ورد في الشرع من تحريمه والمراد بالجنة هنا بستان الماكولات لا ما يقابل النار وهي دار الكرامة حتى يقال أي حاجة الى ذكر الحرير بعد ذكر الجنة مع انها مستقلة عليه في جنة ما أعده في المؤمنين وظاهر هذه الآيات العموم في كل من خاف من يوم القيامة وأطعم لوجه الله وخاف من عذابه والسبب وان كان خاصا كما تقدم فلا اعتبار به عموم اللفظ

لا بخصوص السبب ويدخل سبب النزول تحت عمومها دخولا أوليا وقوله (متكئين فيها على الارائك) منصوب على الحال من مفعول جراهم والعاقل فيها جرى ولا يعمل فيها صبر والان الصبر انما كان في الدنيا قال القراء وان شئت جعلت متكئين تابعين لكانه فان وجراهم جنة متكئين فيها وقال الاخفش يجوز ان يكون منصوبا على المدح والضمير في فيها يعود الى الجنة وجوز أبو البقاء والزحشرى أن يكون متكئين صفة لجنه وهذا لا يجوز عند البصريين لانه كان يلزم بروز الضمير فيقال متكئين هم فيها الخريان الصفة على غير من هي له وقد منعهم مكي لما ذكر من عدم بروز الضمير ولا يجوز كونه حال من فاعل صبر والان الصبر كان في الدنيا واتكاؤهم انما هو في الآخرة والارائك جمع أريكة وهي السرير في الجبال وهي بيت يزين بالثياب والاسرة المستور وقد تقدم تفسيرها في سورة الكهف (لا يرون فيها الشمس ولا زمهيرا) الجنة في محل نصب على الحال من مفعول

صالح انه قال هي الرسل وفي رواية عن الملائكة وهكذا قال أبو صالح في العاصفات والناشرات والفارقا والملقى ان الملائكة وقال الثوري عن سفيان بن كهيل عن مسلم النطين عن أبي العبيد بن قال سألت ابن مسعود عن المرسلات عرفا قال الريح وكذا قال في العاصفات عصفا والناشرات نشر انها الريح وكذا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وأبو صالح في رواية عنه ويوقف ابن جرير في المرسلات عرفا هل هي الملائكة اذا أرسلت بالعرف أو كعرف الفرس تتبع بعضهم بعضا أو هي الرياح اذا هبت شيئا فشيئا وقطع بان العاصفات عصفا الرياح كما قاله ابن مسعود ومن تابعه وعن قال ذلك في العاصفات عصفا أيضا على ابن أبي طالب والسدي ويوقف في الناشرات نشر هل هي الملائكة أو الريح كما تقدم وعن أبي صالح ان الناشرات نشر هي المطر

والاظهر ان المرسلات هي الرياح كما قال تعالى وأرسلنا الرياح لواقح وقال تعالى وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رسخته وهكذا العاصفات هي الرياح يقال عصفت الرياح اذا هبت بتصويت وكذا الناشرات هي الرياح التي تنشر السحاب في آفاق السماء كما يشاء الرب عز وجل وقوله تعالى فالغارات فرقاً للملقيات ذكر اعذاراً ونذرا يعني الملائكة قاله ابن مسعود وابن عباس ومسروق ومجاهد وقتادة والربيع بن أنس والسدي والثوري ولا خلاف ههنا فانما تنزل بامر الله على الرسل تفرق بين الحق والباطل والهدى والغى والحلال والحرام وتلقى الى الرسل وحيا فيه اعدار الى الخلق وانذار لهم (١٣٩) عتاب الله ان خالفوا أمره وقوله تعالى

انما توعدون لواقع هذا هو المتقسم عليه بهذه الاقسام أي ما وعدتم به من قيام الساعة والنفع في الصور وبعث الاجساد وجمع الاولين والاخرين في صعيد واحد ومجازاة كل عامل بعمله ان خيرا نخير وان شرا فشر ان هذا كله لواقع أي لكائن لا محالة ثم قال تعالى فاذا النجوم طمست أي ذهب ضوءها كقوله تعالى واذا النجوم انكدرت وكقوله تعالى واذا الكواكب انتثرت واذا السماء فرجت أي انفطرت وانشقت وبدأت أرجاؤها ووهت أطرافها واذا الجبال نسفت أي ذهب بها فلا يبقى لها عين ولا أثر كقوله تعالى ويسألونك عن الجبال فقل ينفها ربنا نسفا الآية وقال تعالى ويوم نسف الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا وقوله تعالى واذا الرسل أقتت قال العوفي عن ابن عباس جمعت وقال ابن زيد وهذه كقوله تعالى يوم يجمع الله الرسل وقال مجاهد أقتت أجلت وقال الثوري عن منصور عن ابراهيم أقتت

جزاهم فتكون من الحال المترادفة أو من الضمير في متكئين فتكون من الحال المتداخلة أو صفة أخرى بلجنة قال ابن مسعود الزمهرير هو البرد الشديد والمعنى انهم لا يرون في الجنة حر الشمس ولا برد الزمهرير ومنه قول الاعشى

منعمة طفلة كلمها * لم تر شمسا ولا زمهريرا

وفي الحديث هو الجنة سبحانه لا حر ولا قرا قاله النسفي وقال ثعلب الزمهرير القمر بلغة طي وأنشد لشاعرهم

وليلة ظلامها قد اعتكر * قطعت ما والزمهرير مازهر

ويروى ما ظهر أي ما طلع القمر وقد تقدم تفسيره في سورة مريم أن خرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكت النار الى ربها فقالت رب أكل بعضي بعضا فجعل لهما نفسين نفسا في الصيف ونفسا في الشتاء فشدت من البرد من زمهريرها وشدت ما تجدون في الصيف من الحر من سمومها (ودانية عليهم ظلالها) قرأ الجهور دانية بالنصب عطف على محل لا يرون أو على متكئين أو صفة لمحذوف أي وجنة دانية كأنه قال وجزاهم جنة دانية وقال الزجاج هو صفة الجنة المتقدم ذكرها وقال الفراء منصوب على المدح وقرئ بالرفع على انه خبر مقدم وظلالها مبتدأ مؤخر والجملة في محل نصب على الحال والمعنى ان ظلال الاشجار قريبة منهم مظلة عليهم زيادة في نعيمهم وان كان لا شمس هنالك قال مقاتل يعني شجرها قريب منهم وقرأ ابن مسعود ودانية عليهم قال البراء بن عازب دانية قرية (وذلت قطوفها تذليلًا) معطوف على دانية كأنه قال ومذلة ويجوز ان تكون الجملة في محل نصب على الحال من الضمير في عليهم ويجوز ان تكون مستأنفة والقطوف الثمار جمع قطف بالكسر وهو المنقود والمعنى انها سخرت ثمارها لتساولها تسخيرًا كثيرًا بحيث يتناولها القائم والقاعد والمضطجع والمسكى ولا يرد أيديهم عنها بعد ولا شوك قال النحاس المذلل القريب التناول ومنه قولهم حائط ذليل أي قصير قال ابن قتيبة ذلت أدنت من قولهم حائط ذليل اذا كان قصيرا السمك وقيل ذلت أي جعلت منه قداة لا تمتنع على قطفها كيف شاء عن البراء ابن عازب قال ان أهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة فيما وقودا ومضطجعين وعلى أي حال شاءوا وفي لفظ قال ذلت فیتناولون منها كيف شاءوا ولم اوصف تعالى طعامهم ولباسهم

أو عدت وكأنه يجعلها كقوله تعالى وأشرق الارض بنورها ووضع الكتاب وبشى بالنيبين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون ثم قال تعالى لأي يوم أجلت ليوم الفصل وما أدراك ما يوم الفصل ويل يومئذ للمكذبين يقول تعالى لأي يوم أجلت الرسل وأرجى أمرها حتى تقوم الساعة كما قال تعالى فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات وبرزوا لله الواحد القهار وهو يوم الفصل كما قال تعالى ليوم الفصل ثم قال تعالى معظم الشانه وما أدراك ما يوم الفصل ويل يومئذ للمكذبين أي ويل لهم من عذاب الله عداوة وقد قدمنا في الحديث ان ويل وادى جهنم ولا يصح (ألهم لك الاولين ثم تبعهم الاخرين كذلك ففعل بالمجرمين ويل يومئذ للمكذبين ألم تخلفكم من ماء مهين جعلناه في قرا مكن الى قبر معلوم

فقدروا نعم القادرون ويل يومئذ للمكذبين ألم نجعل الارض كفاتاً حياءً وأمواتاً وجعلنا فيها رواسي شامخات وأسقيناكم ماء
فراً ويل يومئذ للمكذبين) يقول تعالى ألم نهلك الاولين يعني من المكذبين للرسول الخالفين لما جأؤهم به ثم تتبعهم الاخرين أي
من أشبههم ولهذا قال تعالى كذلك نفعل بالجرمين ويل يومئذ للمكذبين قاله ابن جرير ثم قال تعالى تمتاع على خلقه ومحتجاً على
الاعادة بالبداء ألم يخلقكم من مامهين أي ضعيف حقير بالنسبة الى قدرة البارئ عز وجل كما تقدم في سورة يس في حديث بشر
ابن جساس ابن آدم أي تعجزني وقد خلقتك من (١٤٠) مثل هذه فجعلناه في قرار مكين يعني جمعناه في الرحم وهو قرار الماء من

ومسكنهم وصف شرابهم بقوله (ويطاف عليهم) وقال هنا يطاف وفيما بعد يطوف لان
المقصود في الاول ما يطاف به لا الطائفون بقريته قوله (بآنية من فضة وأكواب)
والمقصود في الثاني الطائفون فذكر في كل منهما ما يناسبه كما أشار اليه في التقرير والمعنى
يدور عليهم الخدم اذا أرادوا الشراب بآنية الفضة والآنية جمع اناء والاصل آنية
بهمزتين الاولى مزيدة للجمع والثانية فاء الكلمة فقلت الثانية ألفا وجوبا وهذا نظير
كساء وأكسية وغطاء وأغطية ونظيره في الصحيح اللام جار وأجرة قاله السمين وهو وعاء
الماء والاكواب جمع كوب وهو الكوز العظيم والابريق الذي لا أذنه ولا عروة وهو من
عطف الخالص على العام ولم تنف الآية آنية الذهب بل بنه سبحانه به ذكر أحد هـ ما على
الاخر كقوله تقيكم الخرو والمعنى قد يسقون في أواني الفضة وقد يسقون في أواني الذهب
وقدمضى تفسيره في سورة الزخرف (كانت قواريرا) يتكويّن الله تعالى تفخيلا لتلك
الخلقة العجيبة الشأن الجامعة بين صفتي الجوهرين المتباينين وكذا كان من اجها كافورا
(قوارير من فضة) أي في وصف القوارير في الصفاء وفي بياض الفضة فصفاؤها وصفاها
الزجاج ولون الفضة قال ابن عباس آنية من فضة وصفها كصفاء القوارير وعنه
قال ليس في الدنيا شيء مما في الجنة الا الاسماء اذ الذي في الجنة أشرف وأعلى قرأ نافع
والكسائي وأبو بكر قوارير بالتنوين فيهما مع الوصل وبالوقف عليهما بالالف وقد تقدم
وجه هذه القراءة في تفسير قوله سلاسل من هذه السورة وبيناهنالك وجهه صرف ما فيه
صيغة منتهى الجوع وقرأ جزء بعدم التنوين فيهما وعدم الوقف بالالف ووجه هذه القراءة
ظاهر لانهم ما تمتنعان اصيغة منتهى الجوع وقرأ هشام بعدم التنوين فيهما مع الوقف
عليهما بالالف وقرأ ابن كثير بتنوين الاول دون الثاني والوقف على الاول بالالف دون
الثاني وقرأ أبو عمرو وحفص وابن ذكوان بعدم التنوين فيهما والوقف على الاول بالالف
دون الثاني وبسط السمين في ذكر هذه الوجوه الخمسة في القراءة والجملة في محل جر صفة
لاكواب وقوارير جمع قارورة وهي ما أقر فيه الشراب ونحوه من كل اناء رقيق صاف وقيل
هو خاص بالزجاج قال أبو البقاء وحسن التكرير لما اتصل به من بيان أصلها ولولا
التكرير لم يحسن أن يكون الاول رأس آية لشدّة اتصال الصفة بالموصوف قال الواحدي
قال المفسرون جعل الله قوارير أهل الجنة من فضة فاجتمع لها بياض الفضة وصفاء

الرجل والمرأة والرحم معد ذلك
حافظ لما أودع فيه من الماء وقوله
تعالى الى قدر معلوم يعني الى مدة
معينة من ستة أشهر أو تسعة
أشهر ولهذا قال تعالى فقدروا نعم
القادرون ويل يومئذ للمكذبين
ثم قال تعالى ألم نجعل الارض
كفاتاً حياءً وأمواتاً قال ابن
عباس كفاتاً كفاً وقال مجاهد
يكفّت الميت فلا يرى منه شيء
وقال الشعبي بطنها الامواتكم
وظهرها لحيائكم وكذا
قال مجاهد وقتادة وجعلنا فيها
رواسي شامخات يعني الجبال رسي
بها الارض لئلا تمسد وتضطرب
وأسقيناكم ماء فرائاً أي عذبا زلالا
من السحاب أو مما أتبعه من عيون
الارض ويل يومئذ للمكذبين
أي ويل لمن تأمل هذه المخلوقات
الدالة على عظمة خالقها ثم بعد
هذا يسقر على تكذيبه وكفره
(انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون
انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب
لا ظليل ولا يغني من اللهب انها
ترى بشر كالقصر كأنه جباله
صفر ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم

لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتدون ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين فان كان لكم كيد
فكيدون ويل يومئذ للمكذبين) يقول تعالى مخبراً عن الكفار المكذبين بالمعاد والجزاء والجنة والنار انهم يقال لهم يوم القيامة
انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب يعني لهب النار اذا ارتفع وصعد معه دخان فمن شدته وقوته انه
ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب أي ظل الدخان المقابل للهب لا ظليل هو في نفسه ولا يغني من اللهب يعني ولا يقيهم حر اللهب
وقوله تعالى انها ترى بشر كالقصر أي بطاير السم من لهبها كالقصر قال ابن مسعود كالحصون وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة
ومالك عن زيد بن أسلم وغيرهم يعني أصول الشجر كأنه جباله صفر أي كالابل السوداء قاله مجاهد والحسن وقتادة والبخاري واختاره

ابن جرير وعن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير جملة صفر يعني حبال السفن وعنه أعيى ابن عباس جملة صفر قطع النحاس وقال البخاري ثنا عمرو بن علي ثنا يحيى أناسفان عن عبد الرحمن بن عباس قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يروى بشر كالفصل قال كأنهم إلى الخشبة ثلاثة أذرع وفوق ذلك فترفعه الشتاء فنسميه القصر كأنه جملة صفر حبال السفن يجمع حتى تكون كأوساط الرجال ويل يومئذ للمكذبين ثم قال تعالى هذا يوم لا ينطقون أي لا يتكلمون ولا يؤذن لهم فيعتذرون أي لا يقدررون على الكلام ولا يؤذن لهم فيه ليعتذروا بل قد قامت عليهم الحجة ووقع القول عليهم بما ظلموا (١٤١) فهم لا ينطقون وعرضات القيامة حالات والرب تعالى يخبر عن هذه الحالة

نارة وعن هذه الحالة نارة ليدل على شدة الأهوال والزلازل يومئذ ولهذا يقول بعد كل فصل من هذا الكلام ويل يومئذ للمكذبين وقوله تعالى هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين فإن كان لكم كيد فكيدون وهذه مخاطبة من الخالق تعالى لعباده يقول لهم هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين يعني انه جمعهم بقدرته في صعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر وقوله تعالى فإن كان لكم كيد فكيدون تهديد شديد ووعيد أكيد أي أن قدرتم على أن تخلصوا من قبضتي وتنجوا من حكمي فافعلوا فإنكم لا تقدررون على ذلك كما قال تعالى يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان وقد قال تعالى ولا تضره شياً وفي الحديث يا عبادي انكم لن تبلغوا تقى فتستعوني ولن تبلغوا ضرى قصصري وقد قال ابن أبي حاتم ثنا علي بن المنذر الطريفي الاودي

القوارير قال الزجاج القوارير التي في الديان الرمل فأعلم الله فضل تلك القوارير أن أصلها من فضة ترمى من خارجها ما في داخلها قال ابن عباس لو أخذت فضة من فضة الدنيا فاضربتها حتى جعلتها مثل جناح الذباب لم يرم الماء من ورائها ولكن قوارير الجنة بينا من الفضة في صفاء القوارير وعنه قال ليس في الجنة شئ إلا وقد أعطيتم في الدنيا شبهه الاقوارير من فضة وجهه (قدروها تقديراً) صفة للقوارير قرأ الجهور قدروها بفتح القاف على البناء للفاعل أي قدرها السقاة من الخدم الذين يطوفون عليهم على قدر ما يحتاج اليه الشاربون من أهل الجنة من دون زيادة ولا نقصان وذلك أذا الشرب لكونه على مقدار الحاجة لا يفضل عنه ولا يجر قال مجاهد وغيره أوابهم أي قدرهم أي شهوتهم بغير زيادة ولا نقصان إذا عطش في الجنة قال الكلبي وذلك أذواشهم وقيل قدرها الملائكة وقيل قدرها أهل الجنة الشاربون على مقدار شهوتهم وحاجتهم فإت كما يريدون في الشكل لا تريد ولا تنقص وقرئ قدروها بضم القاف وكسر الال مبني للمفعول أي جعلت لهم على قدر ارادتهم قال أبو علي الفارسي هو من باب القلب قال لأن حقيقة المعنى أن يقال قدرت عليهم لا قدروها لأنه في معنى قدروها عليها وقال أبو حاتم التقدير قدرت الاواني على قدر ربيهم ففعول ما لم يسم محذوف قال أبو حيان والاقرب في تخرج هذه الآية الشاذة أن يقال قدر ربيهم منها تقدير الخذف المضاف فصار قدروها وقال المهدوي هذه القراءة يرجع معناها إلى القراءة الاولى وكان الاصل قدروها عليها خذف حرف الجر وقال ابن عباس قدرت لا تكف وقال أيضاً أوابهم أي قدرتهم لا يفضلون شياً ولا يشتهون بعدها شياً وعنه قال قدرتها السقاة (ويسقون) أي يسقيهم من أرادوه من خدمهم الذين لا يحصون كثرة (فيها) أي في الجنة أو الاكواب (كأسا) كان من اجهازنجيلاً قد تقدم ان الكأس هو الاء الذي فيه الخمر واذا كان خالياً عن الخمر فلا يقال له كأس والمعنى ان أهل الجنة يسقون في الجنة كأساً من الخمر مخرجة بالزنجييل وقد كانت العرب تستلذ منجج الشراب بالزنجييل لطيب رائحته وقال مجاهد وقتادة الزنجييل اسم للعين التي يشرب بها المقربون وقال مقاتل هو زنجييل لا يشبه زنجييل الدنيا أي يلذع الخلق فتصعب اساغته قلت وكذلك سائر ما في الجنان من الاشجار والثمار والقصور والنساء الحور والمالكولات والمشروبات والملبوسات لا يشبهه

ثنا محمد بن فضيل ثنا حصين بن عبد الرحمن عن حسان بن أبي المخارق عن أبي عبد الله الجدلي قال آتيت بيت المقدس فاذا عبادة ابن الصامت وعبد الله بن عمرو وكعب الاحبار يتحدثون في بيت المقدس فقال عبادة اذا كان يوم القيامة جمع الله الاولين والآخرين بصعيد واحد ينفذهم ويسمعهم الداعي ويقول الله هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين فإن كان لكم كيد فكيدون اليوم لا ينجومني جبار عنيد ولا شيطان مرید فقال عبد الله بن عمرو فانا نحدث يومئذ انما تخرج عنق من النار فتطلق حتى اذا كانت بين ظهري الناس نادى أيها الناس اني بعثت الى ثلاثة أنا أعرف بهم من الاب بولده ومن الاخ باخيه لا يغيبهم عني وزر ولا يخفيهم عني خافية الذي جعل مع الله الها آخر وكل جبار عنيد وشيطان مرید فتنبطوي عليهم فتقذف بهم في النار فيسلب الحساب

بأربعين سنة) ان المتقين في ظلال وعيون وفواكه مما يشتهون كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون انا كذلك نجزي المحسنين ويل يومئذ للمكذبين كلوا وامتعوا قليلاً انكم مجرمون ويل يومئذ للمكذبين واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون ويل يومئذ للمكذبين فبأى حديث بعده يؤمنون يقول تعالى مخبراً عن عباده المتقين الذين عبدوه اداء الواجبات وترك المحرمات انهم يرمي القيامة يكونون في جنات وعيون أى بخلاف ما أولئك الاشقياء فيه من ظل الجحوم وهو الدخان الاسود الممتن وقوله وفواكه مما يشتهون أى ومن سائر أنواع الثمار هم ما طلبوا (١٤٢) وجدوا كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون أى يقال لهم ذلك على سبيل

الاحسان اليهم ثم قال تعالى مخبراً خبراً مستأنفاً انا كذلك نجزي المحسنين أى هذا جزاؤنا لمن أحسن العمل ويل يومئذ للمكذبين وقوله تعالى كلوا وامتعوا قليلاً انكم مجرمون خطاب للمكذبين يوم الدين وأمرهم أمر تهديد ووعد فقال تعالى كلوا وامتعوا قليلاً أى مدة قليلة قريبة قصيرة انكم مجرمون أى ثم تساقون الى نار جهنم التي تقدم ذكرها ويل يومئذ للمكذبين كما قال تعالى تمتعهم قليلاً ثم نضطرهم الى عذاب غليظ وقال تعالى ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم اليساء مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون وقوله تعالى واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون أى اذا أمر هؤلاء الجاهلة من الكفار ان يكونوا من المصلين مع الجماعة امتنعوا من ذلك واستكبروا عنه ولهذا قال تعالى ويل يومئذ للمكذبين ثم قال تعالى فبأى حديث بعده يؤمنون أى اذا لم يؤمنوا به هذا القرآن فبأى كلام يؤمنون به كقوله تعالى

ما في الدنيا الا في مجرد الاسم لكن الله سبحانه يرغب الناس ويطمعهم بان يذكر لهم أحسن شئ وألذ وأطيبه مما يعرفونه في الدنيا لاجل أن يرغبوا ويسعوا فمما يصلهم الى هذا النعيم المقيم (عينا فيما تسمى سلسيلاً) انتصاب عينا على انها بدل من كائن ويجوز أن تكون منصوبة بفعل مقدراً يسقون عينا ويجوز أن تكون منصوبة بنزع الخافض أى ومن عين والسلسيل الشراب اللذيذ مأخوذ من السلاسة تقول العرب هذا شراب سلس وسلسال وسلسيل أى طيب لذيق قال الزمخشري وقد زيدت الباء في التركيب حتى صارت الكلمة خماسية ودلت على غاية السلاسة قال الزجاج السلسيل في اللغة اسم لما في غاية السلاسة حديد الجرية يسوغ في خلقهم ومنه قول حسان بن ثابت يسقون من ورد البريض عليهم * كاساً يصفق بالرحيق السلسيل وقال ابن الاعرابي لم أسمع السلسيل الا في القرآن وقال مكي هو اسم مجمى نكرة فلذلك صرف ووزنه مثل درديس وقيل فعقليل لان الفاء مكررة وقيل سلسلة منقاد لهم يصرفونها حيث شاؤوا والاول أولى وقال الخازن معنى تسمى توصف لان أكثر العلماء على ان سلسيلاً صفة لاسم انتهى قال مقاتل بن حيان سميت سلسيلاً لانها تسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن الى أهل الجنان قال البغوي وشراب الجنة في برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك من غير ذراع قال مقاتل يشربها المقربون صرفاً وتخرج اسرار أهل الجنة ولما فرغ سبحانه من وصف شرابهم ووصف آنيته وصف السقااة الذين يسقونهم ذلك الشراب فقال (ويطوف عليهم) بالشراب (ولدان) بكسر الواو باتفاق السبعة أى غلمان هم في سن من هودون البلوغ قال بعض المفسرين هم غلمان يشبههم الله تعالى لخدمة المؤمنين وقال بعضهم أطفال المؤمنين لانهم ما نوا على الفطرة وقال ابن برحان وأرى والله أعلم انهم من علم الله تعالى ايمانهم من اولاد الكفار ويكون خدام لاهل الجنة كما كانوا في الدنيا لاسباباً وخداماً وأما اولاد المؤمنين فيلحقون بأبائهم تأسسوا ورأيهم وفي الخازن في سورة الواقعة والصحيح الذي لا معدل عنه ان شاء الله تعالى انهم وادان خلقوا في الجنة لخدمة أهل الجنة كالخوارج ولم يولدوا ولم يخلقوا وعن ولادة انتهى قلت الله أعلم بهم ولا أقول فيه به شئ غلطاً وتخميناً اذ لم يرد نص صريح صحيح في كتاب الله ولا في سنة رسوله فالوقف أولى وأحوط (مخلدون)

فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون قال ابن أبي حاتم ثناءى ثناء ابن أبي عمر ثناء سفيان عن اسمعيل بن أمية اى سمعت رجلاً اعرا يسأله ويقول سمعت أبا هريرة يرويه اذ قرأ والمرسلات عرفاً فقرا فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنت بالله وبما أنزل وقد تقدم هذا الحديث في سورة القيامة آخر تفسير والمرسلات ولله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة (تفسير سورة السبا وهي مكية) (بسم الله الرحمن الرحيم عم يشاءون عن التبا العظيم الذي هم مختلفون فيه كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون ألم نجعل الارض مهاداً والجبال أوتاداً وخلقناكم أزواجاً وجعلنا نومكم سباتاً وجعلنا الليل لباساً وجعلنا النهار معاشاً ونبتنا فوكم سبعاشداً وجعلنا سراجاً وهاجاً ونزلنا من المعصرات ماءً فتجاجاً فخرج به حيا ونبياً وحناناً ألفافاً يقول

تعالى منكرا على المشركين في تساؤلهم عن يوم القيامة انكار الوقوعها اعم يتساءلون عن النبأ العظيم أى عن أى شئ يتساءلون
عن أمر القيامة وهو النبأ العظيم يعنى الخبر الهائل المقطع الباهر قال قتادة وابن زيد النبأ العظيم البعث بعد الموت وقال مجاهد
هو القرآن والاظهر الاول لقوله الذى هم فيه مختلفون يعنى الناس فيه على قولين مؤمن به وكافر ثم قال تعالى فتوعد المنكرى
القيامة كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون وهذا تهديد شديد ووعدا كيد ثم شرع تبارك وتعالى بين قدرته العظيمة على خلق الاشياء
الغريبة والامور العجيبة الدالة على قدرته على ما يشاء من أمر المعاد وغيره (١٤٣) فقال ألم نجعل الارض مهادا أى مهدا

للخلائق ذلولاً لهم قارة ساكنة
ثابتة والجبال أوتادا أى جعلها
لها أوتادا أرساها جبالاً وثبتها وقررها
حتى سكنت ولم تضرب عن عليها
ثم قال تعالى وخلقناكم أزواجا
يعنى ذكرا وأنثى يتمتع كل منهما
بالآخر ويحصل النسل بذلك
كقوله ومن آياته أن خلقناكم
من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها
وجعل بينكم مودة ورحمة وقوله
تعالى وجعلنا منكم سبائنا أى
قطعا للحركة لتحصل الراحة من
كثرة التردد والسعي في المعاش في
عرض النهار وقد تقدم مثل هذه
الآية في سورة الفرقان وجعلنا
الليل لباسا أى يغشى الناس
ظلامه وسواده كما قال والليل اذا
بغشاها وقال الشاعر

فما لبس الليل أوحين نصبت
له من خذا اذا نهوا وهو جانح
وقال قتادة في قوله تعالى وجعلنا
الليل لباسا أى سكا وقوله تعالى
وجعلنا النهار معاشا أى جعلناه
مشرقا نيرا مضيا لتمكن الناس
من التصرف فيه والذهاب والحجى
للمعاش والتكسب والتجارات

وغير ذلك وقوله تعالى وينبأ فوقكم سبع عرشا اذا يعنى السموات السبع في اتساعها وارتفاعها واحكامها واتقانها وترتيبها
بالكواكب الثوابت والسيارات ولهذا قال تعالى وجعلنا سراجا وهاجا يعنى الشمس المنيرة على جميع العالم التى يتوهج ضوءها
لأهل الارض كلهم وقوله تعالى وأترلنا من المعصرات ماء متجاجا قال العوفي عن ابن عباس المعصرات الرياح وقال ابن أبي حاتم ثنا
أبو سعيد ثنا أبو داود الحفري عن سفيان عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وأترلنا من المعصرات قال
الرياح وكذا قال عكرمة ومجاهد وقيادة ومقاتل والكبي وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن انها الرياح ومعنى هذا القول انها تستدير

أى باقون على ما هم عليه من الشباب والطراوة والنضارة لا يهرمون ولا يتغيرون وقيل
المعنى لا يموتون وقيل التخليد التحلية أى محلولون (اذا رأيتهم حسبهم لو لو انمورا) أى
اذا نظرت اليهم ظننتهم لمزيد حسنهم وصفاء ألوانهم ونضارة وجوههم وانبثا بهم في
مجالسهم لو لو امرفا قال عطاء بن ريد في بياض اللون وحسنه واللو لو اذا نثر من الخيط على
البساط كان أحسن منه منظوما قال أهل المعاني انما شبهوا الانتثارهم في الخدمة ولو كانوا
صفا شبهوا بالمنظوم قيل انما شبههم بالمنثور لانهم سراع في الخدمة بخلاف الحور العين
فانه شبههن باللو لو المكنون لانهن لا يمتحن بالخدمة عن أبي عمرو قال ان أدنى اهل الجنة
منزل من يسبح عليه الف خادم كل خادم على عمل ليس عليه صاحبهم وتلا اذا رأيتهم
حسبتهم الخ اخرج ابن المبارك وهناد وعبد بن حميد والبيهقي في البعث (واذا رأيت
ثم) أى واذا رميت ببصرك هناك يعنى في الجنة واخطاب لرسول الله صلى الله عليه
وسلم اول كل من يدخل الجنة وثم ظرف مكان مختص بالبعد والعمل فيها رأيت قال
الفراء في الكلام ما مضى أى واذا رأيت ما ثم كقوله لقد تقطع بينكم أى ما بينكم
قال الزجاج معترض على الفراء انه لا يجوز اسقاط الموصول وترك الصلة ولكن رأيت
يتعدى في المعنى الى ثم والمعنى اذا رأيت ببصرك ثم يعنى يتم الجنة وقيل ان رأيت ليس له
مفعول مفعول ولا مقدر ولا منوى بل معناه أن بصرك أينما وقع في الجنة (رأيت نعيمها)
لا يوصف والنعيم سائر ما يتنعم به (وملكا كبيرا) لا يقادر قدره قال السدى الملك الكبير
استئذان الملائكة عليهم وكذا قال مقاتل والسكبي وقيل واسعا لا غاية له وقيل كون
التيحان على رؤسهم كما تكون على رؤس الملوك واعظمهم منزلة من ينظر الى وجهه به كل
يوم (عالمهم ثياب سندس) قرأ نافع وحزرة وابن جحيم عن عليهم بسكون الباء وكسر الهاء
وهى سبعة على انه خبر مقدم وثياب مبتدأ مؤخر أى على ان عالمهم مبتدأ وثياب مرفوعة
بالفاعلية وان لم يعتمد الوصف كما هو مذهب الاخفش وقال الفراء هو مرفوع بالابتداء
وخبره ثياب واسم الفاعل من ادبه الجمع وقرأ الباقر بن فتح الباء وضم الهاء لتحرك ما قبلها
على انه ظرف كأنه قيل فوقهم ثياب قال الفراء عالمهم يعنى فوقهم وكذا قال ابن عطية
قال أبو حيان عال وعالية اسم فاعل فيحتاج في كونه ما ظرفين الى أن يكون مفعولا من
كلام العرب وقد تقدم الى هذا الزجاج وقال هذا مما لا نعرفه في الظروف ولو كان ظرفا لم

المطر من السحاب وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس من المعصرات أي من السحاب وكذا قال عكرمة أيضا وابو العالية والخبائ
والحسن والربيع بن أنس والثوري واختاره ابن جرير وقال القراء شي السحاب التي تغلب المطر ولم تنطر بعد كما يقال مر آدمعصر
اذ نادا حضيضاً ولم تحض وعن الحسن وقادة من المعصرات يعني السموات وهذا قول غريب والظاهر أن المراد بالمعصرات السحاب
كما قال تعالى الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيسقط في السماء كيف يشاء ويجعلك كسفارة الزودق يخرج من خلاله أي من بينه
وقوله جل وعلا ماء متجافا قال مجاهد (١٤٤) وقادة والرياح بن أنس متجافا تنصب وقال الثوري متابعوا وقال ابن زيد كنبرا

وقال ابن جرير ولا يعرف في كلام
العرب في صفة الكثرة التنج وانما التنج
الصب المتتابع ومنه قول النبي
صلى الله عليه وسلم أفضل التنج
العجم والتنج يعني صب دماء البدن
هكذا قال قلت وفي حديث
المستحاضة حين قال لها رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنت لك
الكرسف يعني أن تحتشي بالقطن
فقلت يا رسول الله هو أكثر من
ذلك انما التنج متجا وهذا فيه دلالة
على استعمال التنج في الصب المتتابع
الكثير والله أعلم وقوله تعالى
لتخرج بهجاء وبنا وحنات ألفا
أي لتخرج بهذا الماء الكثير
الطيب النافع المبارك حبا يدخر
للاناسي والالعام وبنا أي خضرا
يوكل رطباً وحنات أي بساتين
وحنات من ثمرات متنوعة وألوان
مختلفة وطعوم وروائح متفاوتة
وان كان ذلك في بقعة واحدة من
الارض مجتمعا وليد اقال وحنات
ألفا قال ابن عباس وغيره ألفا
مجتمعة وهذه كقوله تعالى وفي الارض
قطع متجاورات وحنات من أعقاب
وزرع ونخل صنوان وغير صنوان
يسني بماء واحد ونفضل بعضها على

يخرج اسكان الياء ولكنه نصب على الخال من شيئين أحدهما الياء والميم في قوله يطوف
عليهم أي على الاربار ولدان عاليا الاربار ثياب سندس أي يطوف عليهم في هذه الخال
والثاني أن يكون حالا من الولدان أي اذا رأيتهم حسبهم لؤلؤا مشورا في حل علو الثياب
أبدانهم قلت قد وردت ألفاظ من صيغ أسماء الفاعلين ظرفا لمخرج المار ودخلها
وباطنها وظاهرها فكذلك هذا فلا وجه للانكار وقال أبو علي الفارسي العامل في الحال
امالقامه نضرة واماجراه معاصبه وقال ويجوز أن يكون ظرفا لقرئ عليهم وهي قراءة
واضحة المعنى ظاهرة الدلالة واختار أبو عبيد الاولي لقراءة ابن مسعود عالتهم وقرأ
الجهور ثياب سندس بالاضافة على معنى من وقرأ أبو حيوة وابن أبي عمير بفسكيا ورفع
سندس و (خضر واستبرق) على ان السندس نعت للثياب لان السندس نوع منها
وعلى ان خضر نعت لسندس لانه يكون أخضر وغير أخضر وعلى ان استبرق معطوف
على سندس اي وثياب استبرق والجمهور من القراء اختلفوا في خضر واستبرق مع
اتفاقهم على جر سندس باضافة ثياب اليه فقرا ابن كثير وأبو بكر عن عاصم وابن محيص
بجر خضر نعتا للسندس ورفع استبرق عطفا على ثياب أي عليهم ثياب سندس وعليهم
استبرق وقرأ أبو عمرو وابن عاصم برفع خضر نعتا للثياب وجر استبرق نعتا للسندس واختار
هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد لان الخضر أحسن ما كانت نعتا للثياب فيجوز
والاستبرق من جنس السندس وقرأ نافع وحفص برفع خضر واستبرق لان خضر نعت
لثياب واستبرق عطف على الثياب وقرأ الاعشى وحنة والكسائي بجر خضر واستبرق
على ان خضر نعت للسندس واستبرق معطوف على سندس واستشكل على هذه القراءة
وكذا على قراءة جبر الاول ورفع الثاني بوقوع خضر الذي هو جمع نعتا للسندس الذي هو
مفرد والجواب ان السندس اسم جنس واحده سندسة ووصف اسم الجنس بالجمع شائع
فصيح على حدو ينشئ السحاب النقال وقرأوا كلهم بصرف استبرق الابن محيص فانه
قرأ بعدم صرفه قال لانه أعجمي ولا وجه لهذا لانه نكرة الا أن يقول انه علم لهذا الجنس
من الثياب والسندس مارق من الدياجح والاستبرق ما غلظ منه وقد تقدم تفسيره في
سورة الكهف (وحلوا أساور من فضة) عطف على يطوف عليهم ماض لنظام مستقبل
معنى وأبرزهم بالماضي لتحقيقه ذكر سبحانه شأنهم يحلون بأساور الفضة وفي سورة الفاطر

بعض في الاكل ان في ذلك لايات لقوم يعقلون (ان يوم الفصل كان ميقانا يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا وفجئت
السماء فكانت أبوابا وسيرت الجبال فكانت سرابا ان جنهم كانت مرصادا للطاغين ما بالآمين فيها أحقابا لا يدعون فيها باردا ولا
سرابا الاحياء وغساقا جزاء وفا فانهم كانوا لا يرجون حسابا وكذبوا بآياتنا كذبا وكل شيء أحصيناه كما يقدرون قالن زبديكم الاعدا
يقول تعالى مخبرا عن يوم الفصل وهو يوم القيامة انه موقت باجل معدود ولا يزداد عليه ولا ينقص منه ولا يعلم رقبته على التعيين الا
الله عز وجل كما قال تعالى وما تؤخره الا لأجل معدود يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا قال مجاهد من رازمرا قال ابن جرير

يعني تأتي كل امة مع رسولها كقوله تعالى يوم ندعو كل اناس باسمهم وقال البخاري يوم ينفع في الصور فتأتون اقوا جامدا ثنا محمد حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفثين أربعون قالوا أربعون يوما قال آيت قالوا أربعون شهرا قال آيت قالوا أربعون سنة قال آيت قال ثم ينزل الله من السماء ماء فينبئون كما ينبت البقل ليس من الانسان شيء الا يبلى الا عظما واحدا وهو عيب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة وفتحت السماء فكانت أبوابا وطرقا ومسالك تلتزم الملائكة وسيرت الجبال فكانت سرابا (١٤٥) كقوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب وكقوله تعالى

وتكون الجبال كالعهن المنفوش وقال ههنا فكانت سرابا أي يخيل الى الناظر أنها شيء وليست بشيء وبعد هذا تذهب بالكلية فلا عين ولا أثر كما قال تعالى ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعا خصبا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا وقال تعالى ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة وقوله تعالى ان جهنم كانت مرصدا أي مرصدة لمعدة للطاغين وهم المردة العصاة المخالفون للرسول ما بأي مرجعها ومنقلبها ومسيرها ونزلا وقال الحسن وقتادة في قوله تعالى ان جهنم كانت مرصدا يعني انه لا يدخل أحد الجنة حتى يجتاز بالنار فان كان معه جواز نجا والاحتباس وقال سفيان الثوري عليها ثلاث قناطر وقوله تعالى لا يشين فيها احقابا أي ما كثر فيها احقابا وهي جمع حقب وهو المدة من الزمان وقد اختلفوا في مقداره فقال ابن جرير عن ابن حميد عن مهران عن سفيان الثوري عن عمار الذهبي عن سالم بن أبي الجعد قال قال علي بن أبي طالب الهلال

بحلون فيها من أساور من ذهب وفي سورة الحج يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولا تعارض بين هذه الآيات لا مكان الجمع بان يجعل لهم سوارات من ذهب وفضة ولؤلؤا ليجتمع لهم محاسن الجنة أو بان المراد لهم يلبسون سوارات الذهب تارة وسوارات الفضة تارة وسوارات اللؤلؤ تارة وأنه يلبس كل أحد منه ما تميل اليه نفسه من ذلك أو حلى الرجال الفضة وحلى النساء الذهب وقيل اسورة الفضة انما تكون للولدان واسورة الذهب للنسوان وقيل هذا بحسب الاوقات والاعمال (وسقاهم ربهن شرابا طهورا) هذا نوع آخر من الشراب الذي عن الله عليهم به يفوق على النوعين المتقدمين ولذلك أسند سقياه الى الله ووصفه بالطهورية فإنه يظهر شربه عن الميل الى اللذات الحسية والركون الى ما سوى الحق فيجرد لطاعة جماله متلذذا ببقائه باقيا ببقائه وهو منتهى درجات الصديقين قال الفراء يقول هو طهور ليس بنجس كما كان في الدنيا موصوفا بالنجاسة أي لم تفسد الأيدي ولم تدنسه الأرجل وقيل لا يستعمل بولا وطهور صيغة مبالغفة في الطهارة والنظافة والمعنى ان ذلك الشراب طاهر ليس كخمر الدنيا فشتان ما بين الشرابين والآيتين والمنزلاتين قال مقاتل هو عيب ما على باب الجنة من شرب منها نزع الله ما كان في قلبه من غش وغل وحسد قال أبو قتادة وابراهيم النخعي يؤتون بالطعام فاذا كان آخره أتوا بالشراب الطهور فيشربون فتضمر بطونهم من ذلك ويفيض عرق من أبدانهم مثل ريح المسك ثم يقال لهم بعد دخولهم في الجنة ومشاهدتهم نعيمها (ان هذا) الذي ذكر من أنواع النعم (اكن) في علم الله (لكم جزاء) بأعمالكم أي ثوابا لها أعد لكم الى هذا الوقت (وكان سعيكم مشكورا) أي كان عملكم في الدنيا بطاعة الله مرضيا مقبولا مقابلا بالثواب وشكر الله سبحانه لعمل عبده هو قوله لطاعته (انما نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) أي فرقناه في الانزال ولم ننزله جملة واحدة لحكمة بالغة تقتضي تخصيص كل شيء بوقت معين قيل المعنى نزلناه عليك ولم تأت به من عندك كما يدعيه المشركون والمقصود من ذلك تثبيت قلب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وشرح صدره وان الذي أنزل عليه وحى ليس بكهانة ولا سحر لتزول الوحشة الحاصلة له من قول الكفار انه كهانة أو سحر (فاصبر لحكم ربك) أي لقضائه ومن حكمه وقضائه تأخير نصرته الى أجل اقتضته حكمته قيل هذا منسوخ بآية السيف (ولا تطع منهم

(١٩ - فتح البيان عاشر) الهجري ما تجدون الحقب في كتاب الله المنزل قال مجاهد ثمانين سنة كل سنة اثنا عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة وهكذا روى عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو وابن عباس وسعيد بن جبير وعمر بن ميمون والحسن وقتادة والربيع بن أنس والضحاك وعن الحسن والسدي أيضا سبعون سنة كذلك وعن عبد الله بن عمرو الحقب أربعون سنة كل يوم منها كألف سنة مما تعدون رواهما ابن أبي حاتم وقال بشر بن كعب ذكر لي ان الحقب الواحد ثلثمائة سنة كل سنة ثلثمائة وستون يوما كل يوم منها كالف سنة رواه ابن جرير وابن أبي حاتم ثم قال ابن أبي حاتم ذكر عن عمر بن علي بن أبي

بكر الاممى حدثنا مروان بن معاوية الفزاري عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى لا تبين فيها أحقابا قال فالحقب شهر ثلاثون يوما والسنة اثنا عشر شهرا والسنة ثلثمائة وستون يوما كل يوم منها ألف سنة مما تعدون فالحقب ثلاثون ألف سنة وهذا حديث منكر جدا والقاسم هو الراوى عنه وهو جعفر بن الزبير كلاهما متروك وقال البراز حدثنا محمد بن مرزاس حدثنا سليمان أبو مسلم بن العلاء قال سألت سليمان التيمي هل يخرج من النار أحد فقال حدثني نافع عن ابن (١٤٦) عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال والله لا يخرج من النار

أحمد حتى يكثفها أحقابا قال
والحقب بضع وثمانون سنة كل سنة
ثلاثمائة وستون يوما مما تعدون ثم
قال السدي لا بشين فيها أحقابا
سبعمائة حقب كل حقب سبعون
سنة كل سنة ثلاثمائة وستون يوما
كل يوم كألف سنة مما تعدون وقد
قال مقاتل بن حيان إن هذه الآية
منذ وحة بقوله تعالى فذوقوا فإن
نريدكم إلا عذابا وقال خالد بن
معدان هذه الآية وقوله تعالى
إلا ما شاء ربك في أهل التوحيد
رواهما ابن جرير ثم قال ويحتمل أن
يكون قوله تعالى لا بشين فيها أحقابا
متعلقا بقوله تعالى لا يذوقون فيها
برد أو لا شربا ثم يحدث الله لهم بعد
ذلك عذابا من شكل آخر ونوع آخر
ثم قال والصحيح أنها لا انقضاء لها كما
قال قتادة والربيع بن أنس وقد
قال قبل ذلك حدثني محمد بن
عبد الرحيم البرقي حدثنا عمرو بن
أبي سلمة عن زهير عن سالم سمعت
الحسن يسأل عن قوله تعالى لا بشين
فيها أحقابا قال أما الأحقاب فليس لها
عدة إلا الخلود في النار ولكن ذكروا
أن الحقب سبعون سنة كل يوم منها

أَتَمَّأَوْكَفُورًا) أَيْ لَا تَطْعُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ تَكْبَلًا ثُمَّ وَغَالَتْ فِي كَذْرَفِهَا اللَّهُ سَخَّاهُ
عَنْ ذَلِكَ قَالَ الرَّجُلُ إِنَّ الْأَنْفَ هُنَا كَدَمْنِ الْوَاوِ وَحَدَّثَهَا لَنَا إِذَا قُلْتَ لَا تَطْعُ زَيْدًا وَكُفُورًا
فَأَطَاعَ أَحَدَهُمَا كَانَ غَيْرَ عَاصٍ لَنَا إِنَّكَ أَمَرْتَهُ أَنْ لَا يَطْعِيَ الْآخِثِينَ فَإِذَا قَالَ مِنْهُمْ أَتَمَّأَوْكَفُورًا
دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَهْلُ أَنْ يَعْصِيَ كَمَا أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ لَا تَخَالَفِ الْحَسَنَ أَوْ ابْنَ
سِيرِينَ فَقَدْ قُلْتَ إِنَّهُمَا أَهْلُ أَنْ يَتَّبِعَا كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَهْلُ أَنْ يَتَّبِعَ وَقَالَ الْفَرَّاءُ وَهُنَا جَمْعٌ
لَا كَأَنَّهُ قَالَ وَلَا كُفُورًا وَقِيلَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ أَتَمَّأَعْتَبَهُ بِنِزَاعِهِ وَقَوْلُهُ أَوْ كُفُورًا الْوَلِيدُ بْنُ
الْغُبَرَةِ لَا مِنْهُمْ قَالَ أَلَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ عَنْ هَذَا الْأَمْرُ وَنَحْنُ نَرْضِيكَ بِالْمَالِ
وَالزَّوْجِ (وَإِذَا كَرَّاسُ رَبِّكَ بِكَرَّةٍ وَأَصِيلًا) أَيْ دَمٌ عَلَى ذِكْرِهِ فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ وَقِيلَ
الْمَعْنَى صَلِّ رَبِّكَ أَوَّلَ النَّهَارِ وَآخِرَهُ فَأَوَّلُ النَّهَارِ صَلَاةُ الصُّبْحِ وَآخِرُهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ قَالَ
الْبُيْهَقِيُّ دَمٌ عَلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ وَالظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فَإِنَّ الْأَصِيلَ يَتَنَاوَلُ وَقَتَيْهِمَا فِي الشَّهَابِ
تَنَاوَلُ الْأَصِيلَ لِلْعَصْرِ ظَاهِرٌ وَأَمَّا تَنَاوُلُهُ الظُّهْرِ فَبِاعْتِبَارِ آخِرِهِ إِذَا زَالَ وَالْوَمَا يَقْرُبُ مِنْهُ
لَا يَسْمَى أَصِيلًا (وَمَنْ اللَّيْلُ فَاسْجُدْ لَهُ) أَيْ صَلِّ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالصَّلَاةِ فِي
بَعْضِهِ مَنْ غَيْرُ تَعْيِينَ وَمَنْ التَّبَعِيضُ عَلَى كُلِّ تَقْدِيرٍ وَالْفَاءُ الدَّالَّةُ عَلَى مَعْنَى الشَّرْطِيَّةِ وَالتَّقْدِيرِ
مَهْمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ فَصَلِّ مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ يَقِيدُ أَيضًا كَيْدَهُ الْإِعْتِنَاءَ التَّامَ (وَسَجَّهْ لَيْلًا
طَوِيلًا) أَيْ زَهْهَ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ فَيَكُونُ الْمُرَادُ الذِّكْرُ بِالتَّسْبِيحِ سَوَاءً كَانَ فِي الصَّلَاةِ أَوْ فِي
غَيْرِهَا وَقِيلَ الْمُرَادُ التَّطَوُّعُ فِي اللَّيْلِ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ وَغَيْرُهُ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ مَنْسُوخَةٌ
بِالْأَصْلَوَاتِ الْخَمْسِ وَقِيلَ الْأَمْرُ لِلتَّوْبَةِ وَقِيلَ هُوَ مَخْصُوصٌ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ مَا قَالَهُ بَعْضُ أَهْلِ عِلْمِ الْمَعَانِي وَالْبَيَانُ أَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ الْحَاءِ وَالْهَاءِ مِثْلًا
يُخْرِجُ الْكَلِمَةَ عَنْ فِصَاحَتِهَا وَجَعَلُوا مِنْ ذَلِكَ قَوْلَ أَبِي تَمَّامٍ

کریم متی آمدہ آمدہ والوری * معی واذا مالتمہ لمتہ وحدی

ويمكن ان يفرق بين ما أنشدوه وبين الآية الكريمة بان التكرار في البيت هو اخراجه
عن الفصاحة بخلاف الآية فانه لا تكرر فيه اذ كره السمين (ان هؤلاء) يعني كفار
مكة ومن هو موافق لهم (يحبون) الدار (العاجلة) وهي دار الدنيا (ويذرون
وراءهم يومئذ ثقيلًا) أى يتركون ويعدون خلفهم أى يتركون أيديهم وامامهم يومئذ
عسير او هو يوم القيامة وسمى ثقيلًا لافيه من الشدائد والاهوال ووصفه بالثقل على

كألف سنة مما تعدون وقال سعيد عن قتادة قال الله تعالى لا تبين فيها الحقايق اوهو ما لا انتفاع له وكم لامضي الجاز

حَقِيبٌ جَاءَ حَقِيبُهُ بِعَدَّةٍ لَا يَعْلَمُ عَدَّتُهَا مِنْهُ إِلَّا اللَّهُ وَذَكَرْنَا أَنَّ الْحَقِيبَ الْوَاحِدَ عَاثُونَ سِتَّةً وَالسَّنَةَ ثَلَاثِينَ وَسِتُّونَ
يَوْمًا كُلُّ يَوْمٍ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعْدُونَ رَوَاهُمَا أَيْضًا ابْنُ جَرِيرٍ وَقَوْلُهُ تَعَالَى لَا يَذُوقُونَ فِيهِ بَرْدًا وَلَا شَرَابًا أَيْ لَا يَجِدُونَ فِي جَهَنَّمَ بَرْدًا
لِقُلُوبِهِمْ وَلَا شَرَابًا طَبِيبًا يَغْذُو بِهِ وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى الْأَحْمِيصُ وَسُعَاةٌ قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ اسْتَفْنَى مِنَ الْبَرْدِ الْحَمِيمُ وَمِنَ الشَّرَابِ الْغَسَاقُ
وَكَذَا قَالَ الرَّيْجُ بْنُ أَمْسٍ فَأَمَّا الْحَمِيمُ فَهُوَ الْخَارِ الَّذِي قَدْ انْتَهَى حَرُّهُ وَجَوْهُ وَالْغَسَاقُ هُوَ مَا اجْتَمَعَ مِنْ مَاءٍ دِيدَاهُ عَلَى النَّارِ وَعَرَفَهُمْ

ودموعهم وجر ورحمهم فهو بارد لا يستطيع من برده ولا يواجمه من تنه وقد قدمنا الكلام على الغساق في سورة ص بما غنى عن اعادته أجازنا الله من ذلك بمنه وكرمه قال ابن جرير وقيل المراد بقوله لا يذوقون فيه ابردا يعني النوم كما قال الكندي بردت مر اشفقها على قصدني عنها وعن قبلاتها بالبرد يعني بالبرد النعاس والنوم هكذا ذكره ولم يعزه الى أحد وقد رواه ابن أبي حاتم عن طريق السدي عن مرة الطيب ونقله عن مجاهد أيضا وحكام البغوي عن أبي عبيدة والكسائي أيضا وقوله تعالى جزاء وفا أي هذا الذي صاروا اليه من هذه (٤٧)

يعملونها في الدنيا قاله مجاهد وقناة وغير واحد ثم قال تعالى انهم كانوا لا يرجون حسابا أي لم يكونوا يعتدقون ان ثمار ايجازون فيها ويحاسبون وكذبوا بآياتنا كذا يا أي وكانوا يكذبون بتعجب الله ودلائله على خلقه التي أرسلها على رسله صلى الله عليهم وسلم فيقال بلونها بالكذب والمعادنة وقوله كذا بآي تكذيبها وهو مصدر من غير الفعل قالوا وقد سمع اعرابي يستغنى الفراء على المروة الخلق أحب اليه أو القصار وأنشد بعضهم

الجزاز لأنه من صفات الاعيان لا المعاني ومعنى كونهم يذرونه وراءهم انهم لا يستعدون له ولا يعبئون به فهم مكن ينسبوا الشيء وراء ظهره بها ونابه واستخفا فابشأنه وان كانوا في الحقيقة مستقبلين له وهو أمامهم (نحن خلقناهم) أي ابتدأنا خلقهم من تراب ثم من نطفة ثم من مضغة ثم من علقة الى ان كمل خلقهم ولم يكن لغيرنا في ذلك عمل ولا سعي لا اشتراكا ولا استقلا (وشددنا أسرهم) الاسر شدة الخلق يقال شد الله أسر فلان أي قوى خلقه قال مجاهد وقناة ومقاتل وغيرهم شدنا خلقهم قال الحسن شدنا نور بطنا أو صالهم بعضنا الى بعض بالعروق والعصب قال أبو عبيد يقال فرس شديد الاسر أي الخلق وقال ابن زيد الاسر القوة واشتقاقه من الاسار وهو القيد الذي تشد به الاقتاب قال ابن عباس أسرهم خلقهم وقال أبو هريرة هي المفاصل وقيل المراد بالاسر عجب الذنب لأنه لا يفتقت في القبر والاسر بالضم احتباس الول كالحصر في الغائط (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا) أي لو شئنا اهلكناهم وجئنا بأطوع الله منهم وقيل المعنى مسخناهم الى اسمع صورته وأفجع خلقه (ان هذه تذكرة) يعني ان هذه السورة تذكرة وموعظة للخلق لان في تصفحها تنبيهات للغافلين وفي تدبرها وتذكرها فوائد جمة للطالبين السالكين ممن ألقى سمعه وأحضر قلبه وكانت نفسه مقبلة على ما ألقى اليه سمعه (فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) أي طريقا يتوصل به اليه وذلك بالايمان والطاعة والمراد الى ثوابه أو الى جنسه لانا بينا الامور غاية البيان وكشفنا اللبس وأزانا جميع موانع الفهم فلم يبق مانع من استطراق الطريق غير مشيئة العبد (وما تشاؤون) ان تتخذوا الى الله سبيلا وفيه التفات عن الغيبة في خلقناهم الى الخطاب وقرئ بالياء التحية المناسبة لقوله خلقناهم وقوله (الا ان يشاء الله) منصوب على الظرفية وأصله الا وقت مشيئة الله فالامر اليه سبحانه ليس اليكم والخير والشر بيده لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع فشيئة العبد مجردة لا تأتي بخير ولا تدفع شر وان كان يشأ على المشيئة الصالحة ويؤجر على قصده الخير كما في حديث انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى قال الزجاج أي لستم تشاؤون الا بمشيئة الله والآية حجة على المعتزلة والقدرية (ان الله كان عليما) أي بليغ العلم بما يكون من الاحوال (حكما) بليغ الحكمة في أمره ونهيه مصيبا في جميع الاقوال والاحوال (يدخل من يشاء في رحمته) أي يدخل في رحمته من يشاء ان يدخله فيها أو يدخل في جنسه من يشاء من

لقد طال ما تبطنتي عن صحابي وعن حوج قصارها من شقايا وقوله تعالى وكل شيء أحصيناه كتابا أي وقد علمنا أعمال العباد كلها وكتبناها عليهم وسنجزهم على ذلك ان خيرنا خير وان شرافنا شرفنا وقوله تعالى فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا أي يقال لاهل النار ذوقوا ما أنتم فيه فلن نزيدكم الا عذابا من جنسه وآخر من شكله أزواج قال قتادة عن أبي أيوب الأزدي عن عبد الله بن عمر قال لم ينزل على أهل النار آية أشد من هذه الآية فذوقوا فلن

نزيدكم الا عذابا قال فهم في مزيد من العذاب ابدا وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن مجاهد عن مصعب بن عمير عن أبيه عن جابر عن عبد الرحمن بن جندب عن ابن جندب عن الحسن قال سألت أبا هريرة الأسلمي عن أشد آية في كتاب الله على أهل النار قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا قال هلك القوم بمعاصيهم الله عز وجل جسر بن فرقد ضعيف الحديث بالكلية (ان الله متقين مفازا) أي وأعنا وكواعب اترابا وكأسا لها قال لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا جزاء من ربك عطاء حسبا) يقول تعالى مخبر عن السعداء وما أعد لهم تعالى من الكرامة والتعظيم المقيم فقال تعالى ان للمتقين مفازا قال ابن عباس والضحاك

منتهزها وقال مجاهد وقتادة فازوا فنجوا من النار والاطهر ههنا قول ابن عباس لانه قال بعده حدثني والحمد لله انق الباسين من النخل وغيرهما وكواعب اتراباى وحورا كواعب قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد كواعب أى نواهد يعنون ان ثديهم نواهد لم يتدلين لانهم ابتكار عرب اتراب أى فى سن واحد كما تقدم بيانه فى سورة الواقعة قال ابن ابي حاتم حدثنا عبد الله بن أحمد بن عبد الرحمن الدستكى حدثني أبى عن أبى سفيان عبد الرحمن بن عبد الله بن بقم حدثنا عطية بن سليمان أبو الغيث عن أبى عبد الرحمن العامر بن أبى القاسم (١٤٨) الدمشقى عن أبى امامة انه سمعه يحدث عن النبى صلى الله عليه وسلم

عباده لانهم ابرجته تنال وهو حجة على المعتزلة قال عطاء من صدقت نيته أدخله الله تعالى جنته (والظالمين أعد لهم عذابا أليما) انتصاب الظالمين بفعل مقدر يدل عليه ما قبله أى يعذب الظالمين لان ما قبله منصوب أى يدخل من يشاء فى رجته ويعذب الظالمين أى المشركين ويكون أعد لهم تنكير الهذالمضمر والاختيار النصب وان جازالرفع وبالنصب قرأ الجمهور وقرأ أبان بن عثمان بالرفع على الابتداء ووجهه انه لم يكن بعده فعل يقع عليه

* (سورة المرسلات هي خمسون آية وهي مكية فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر)*

قال قتادة الآية منها وهى قوله واذا قيل لهم اركعوا لايركعون فانهم مدينه وروى هذا عن ابن عباس أخرجه البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال بينما نحن مع النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى غار بى اذنزلت سورة والمرسلات عرفا فانه ليس لها واى لا تعلقها من فيه وان فاه لوطبها اذ وثبت علينا حية فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم اقلواها فاستدرناها فذهبت فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم وقيت شر كم كما وقيت شرها وأخرج الشيخان وغيرهما عن ابن عباس ان أم الفضل سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يا بنى لقد ذكرتنى بقرات هذه السورة انها آخر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ بها فى المغرب

* (بسم الله الرحمن الرحيم)*

(والمرسلات عرفا) قال جمهور المفسرين هى الرياح روى عن ابن مسعود قال انه رأى ريح وقيل هى الملائكة وبه قال مقاتل وأبو صالح والكلبي وقال أبو هريرة هى الملائكة أرسلت بالعرف وعن ابن مسعود مثله وقيل هم الانبياء فعلى الاول أقسم سبحانه بالرياح المرسله لما يأمروا به كما فى قوله وأرسلنا الرياح لواقح وقوله ويرسل الرياح وغير ذلك وعلى الثانى أقسم سبحانه بالملائكة المرسله لوجه وأمرهم به وعلى الثالث أقسم برسالة المرسله الى عباده لتبليغ شرائعه وقيل المراد بالمرسلات السحاب لما فيها من نعمة ونعمة وانتصاب عرفا ما على انه مفعول لاجله أى المرسلات لاجل العرف وهو ضد النكرأ وعلى انه حال بمعنى متتابعة يتبع بعضها بعضا كعرف الفرس تقول العرب سار الناس الى فلان عرفا واحدا اذا توجهوا اليه وهم على فلان كعرف الضبع اذا تالبا وعليه أو على انه

انه قال ان قص أهل الجنة لتبدو من رضوان الله وان السحابة لترجمهم فتسديمهم بأهل الجنة ماذا تريدون أن أمطر كم حتى انها تطرحهم الكواعب الا تراب وقوله تعالى وكأسادها قال ابن عباس مملوءة متتابعة وقال عكرمة صافية وقال مجاهد والحسن وقتادة وابن زيدها قال الملء المترعة وقال مجاهد وسعيد بن جبيرة هى المتتابعة وقوله تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا كقوله لا لغوف فيها ولا ثائم أى ليس فيها كلام لاغ عار عن الفائدة ولا اثم كذب بل هى دار السلام وكل ما فيها سالم من المقص وقوله جزاء من ربك عطاء حسابا أى هذا الذى ذكرناه جازاهم الله به وأعطاهم به بنضله ومنه واحسانه ورجته عطاء حسابا أى كافيا وافيا سالما كثيرا تقول العرب أعطانى فاحسبنى اى كافى ومنه حسي الله أى الله كافى (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطايا يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا ذلك اليوم الحق

فمن شاء اتخذ الى ربه ما بانا انا ربنا كم عذابا قريبا يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ويقول الكافر يا ليتنى كنت ترابا) مصدر يخبر تعالى عن عظمته وجلاله ان رب السموات والارض وما فيها وما بينهما وأنه الرحمن الذى شملت رجته كل شئ وقوله تعالى لا يملكون منه خطايا أى لا يقدرأ حد على ابتداء مخاطبته الا باذنه كقوله تعالى من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه وكقوله تعالى يوم يأتي لا تكلم نفس الا باذنه وقوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون اختلف المفسرون فى المراد بالروح ههنا ما هو على أقوال أحدها رواه الغوفى عن ابن عباس انهم ارواح بنى آدم الثانى هم بنو آدم قاله الحسن وقتادة وقال قتادة هذا

بما كان ابن عباس ينفقه الثالث انهم خلق من خلق الله على صور بنى آدم وليسوا ملائكة ولا بشر وهم بأكلون ويشربون قاله ابن عباس ومجاهد أبو صالح والاعشى الرابع هو جبريل قاله الشعبي وسعيد بن جابر والضحاك ويستشهد لهذا القول بقوله عز وجل نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين وقال مقاتل بن حيان الروح هو أشرف الملائكة وأقرب الى الرب عز وجل وصاحب الوحي الخامس انه القرآن قاله ابن زيد كقوله وكذلك أوحي اليك روحا من أمرنا الآية والسادس انه ملك من الملائكة بقدر جميع المخلوقات قال علي بن أبي طلحة (١٤٩) عن ابن عباس قوله يوم يقوم الروح قال

مصدرك انه قال والمرسلات أرسلات أي متتابعة أو على انه منصوب بنزع الخافض أي والمرسلات بالعرف قرأ الجمهور عرفا بسكون الراء وقرأ عيسى بن عمر بضمها (فالعاصفات عصفا) وهي الرياح الشديدة الهبوب قال القرطبي بغير اختلاف يقال عصف بالشئ اذا أباده وأهلكه وناقعة عصف أي تعصف براكبها فتضي كأنها ريح في السرعة ويقال عصف الحرب بالقوم اذا ذهبت بهم وقيل هي الملائكة الموكلون بالريح يعصفون بها وقيل يعصفون بروح الكافر وقيل هي الآيات المهلكة كالزلازل ونحوها وقال ابن مسعود هي الرياح وعن علي قال هي الرياح وبه قال ابن عباس (والناشرات نشر) يعني الرياح تأتي بالمطر وهي تنشر السحاب نشرا قال ابن مسعود هي الرياح أو الملائكة الموكلون بالسحاب ينشرونها أو ينشرون أجنتهم في الجو عند النزول بالوحي أو هي الأمطار لانها تنشر الثبات وقال الضحاك يريد ما ينشر من الكتب وأعمال بنى آدم وقال الربيع انه المبعث للقيامة ينشر الارواح وجاء بالواو هنا لانه استئناف قسم آخر (فالنارقات فرقا) يعني الملائكة تأتي بما يفرق بين الحق والباطل والحلال والحرام وقال مجاهد هي الرياح تفرق بين السحاب فتبدده وروى عنه انها آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل وقيل هي الرسل فرقوا بين ما أمر الله به ونهى عنه وبه قال الحسن قال ابن عباس هي الملائكة فرقت بين الحق والباطل (فالملقىات ذكرا) هي الملائكة قال القرطبي باجماع أي تلي الوحي الى الانبياء وقيل هو جبريل وهي باسم الجمع تعظيما له وقيل هي الرسل يلقون الى أمهم ما أنزل الله عليهم قاله قطرب قال ابن عباس فالملقىات ذكر قال بالنزول قرأ الجمهور ملقىات بسكون اللام وتخفيف القاف اسم فاعل وقرأ ابن عباس بفتح اللام وتشديد القاف من التلقية وهي اتصال الكلام الى مخاطب أقسم سبحانه بصفات خمسة موصوفها محذوف فجعله بعضهم المباح في الكل وبعضهم جعله الملائكة في الكل وبعضهم غير فجعله تارة الرياح وتارة الملائكة وجعل الحلال المحلى الصفات الثلاث الاول لموصوف واحد وهو الرياح وجعل الرابع لموصوف ثان وهو الآيات وجعل الخامسة لموصوف ثالث وهو الملائكة ولم يسلك هذه الطريق غير من المفسرين وعبارة النهر ولما كان المقسم به موصوفات قد حذفت وأقيمت صفاتها مقامها وقع الخلاف في تلك الموصوفات والذي يظهر أن المقسم به شيان ولذلك

هو ملك من أعظم الملائكة خلقا وقال ابن جرير حدثني محمد بن خلف العسقلاني حدثنا رواد بن الجراح عن أبي حنيفة عن الشعبي عن علقمة عن ابن مسعود قال الروح في السماء الرابعة هو أعظم من السموات والجبال ومن الملائكة يسبح كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة يخلق الله تعالى من كل تسبيحة ملكا من الملائكة يجي يوم القيامة صفا وحده وهذا قول غريب جدا وقد قال الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله ابن عوس المصري حدثنا وهب الله ابن روق بن هبيرة حدثنا بشر بن بكر حدثنا الاوزاعي حدثني عطاء عن عبد الله بن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله ملكا لو قيل له اتقم السموات السبع والارضين بلقمة واحدة لفعل تسبيحه سبحانه حيث كنت وهذا حديث غريب جدا وفي رفعه نظر وقد يكون موقوفا على ابن عباس ويكون مما تلقاه من الاسرائيليات والله أعلم وتوقف ابن جرير فلم يقطع بواحد من هذه الاقوال كلها والاشبه به عندي والله أعلم انه بنو آدم وقوله

تعالى الامن أنزل له الرحمن كقوله يوم يأتي لاتكم نفس الابانه وكما ثبت في الصحيح ولا يتكلم يومئذ الا الرسل وقوله تعالى وقال ضوايا أي حقوا ومن الحق لا اله الا الله كما قاله أبو صالح وعكرمة وقوله تعالى ذلك اليوم الحق أي الكائن لاحالة فن شاء اتخذ الى ربه ما يأمره وأمره طاريقا في يومه الذي اليوم ومنهجا يمر به عليه وقوله تعالى انا انذرناكم عذابا قريبا يعني يوم القيامة تأت كد وقوعه صار قريبا لان كل ما هو آت يوم ينظر المرء ما قدمت يداه أي يعرض عليه جميع أعماله خيرا وشرها قديما وحديثا كقوله تعالى ووجدوا ما عملوا خاسرا وكقوله تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا أي يود

الكافر يومئذانه كان في الدار الدنيا ترابا ولم يكن خلق ولا خرج الى الوجود وذلك حين عاين عذاب الله ونظر الى أعماله القاسية قد سطرت عليه بأيدي الملائكة السفرة الكرام البررة وقيل انما يود ذلك حين يحكم الله بين الحيوانات التي كانت في الدنيا في فصل بينها بحكمه العدل الذي لا يمحور حتى انه ليقص للشاة الجماء من القرناء فاذا فرغ من الحكم بينهما قال لها كوني ترابا فتصير ترابا فبعد ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا أي كنت حيوانا فان رجع الى التراب وقد ورد معني هذا في حديث الصر والمشهد وورد فيه آثار عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو (١٥٠) وغيرهما آخر تفسير سورة النبأ والله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة

(تفسير سورة النازعات وهي مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والنازعات غرقا والناشاطات نشطا
والساجحات سحبا فالسباقيات سبقا
فالمدبرات أمرا يوم ترجف الراجفة
تدعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة
أبصارها خاشعة يقولون أئنا
أرودون في الحافرة أئنا كاعظاما
فخرة قالوا تلك اذا كرة خاسرة فأنما
هي زبرة واحدة فاذا هم بالساهرة)
قال ابن مسعود وابن عباس ومسروق
وسعيد بن جبيرة وأبو صالح وأبو الضحى
والسدى النازعات غرقا الملائكة
يعنون حسين تنزع أرواح بني آدم
فيهم من تؤخذ روحه بعسر فيغرق
من نزاعها ومنهم من تؤخذ روحه
بسهولة وكأني ما حدثته من نشاط
وهو قوله والناشاطات نشطا قال ابن
عباس وعن ابن عباس والنازعات
هي أنفس الكفار تنزع ثم تنشط ثم
تغرق في النار رواه ابن أبي حاتم
وقال مجاهد والنازعات غرقا الموت
وقال الحسن وقتادة والنازعات
غرقا والناشاطات نشاطا هي النجوم
وقال عطاء بن أبي رباح في قوله تعالى
والنازعات والناشاطات هي القسي

جاء العطف بالواو في والناشاطات والواو يشعر بالتغاير وأما العطف بالفاء اذا كان
في الصفات فيدل على انها راجعة لموصوف واحد واذا اتقرره ذفا ظاهرا أنه أقسم أولا
بالرياح ويدل عليه عطف الصفة بالفاء والقسم الثاني فيه ترقى الى أشرف من المقسم به
الاول وهم الملائكة ويكون قوله فالقارقات فالملقيات من صفاتهم والقارقات لهم للذكر
وهو ما أنزل الله تعالى صحيح أسأله اليهم وما ذكر من اختلاف المفسرين في المراد بهم هذه
الاصناف ينبغي أن يحمل على التمثيل لا على التعمين والرياح اذ الاوصاف الثلاثة الاول
للرياح والرابع والخامس للملائكة وهو الذي اختاره الزجاج والقاضي وغيرهما (عذرا
أونذرا) انتصابهما على البدل من ذكر أو على المفعولية والعامل فيهما المصدر المنون كما
في قوله تعالى أو اطعم في يوم ذي مسغبة يتيما أو على المنعول لاجله أي للاعذار والانداء
أو على الحال بالتأويل المعروف أي معذرين أو منذرين قرأ الجمهور ربا سكان الذال فيهما
وقرئ بضمة ما وبسكونها في عذرا ووصفها في نذرا وقرأ الجمهور عذرا أونذرا على العطف
بأو وقرئ بالواو والمعنى ان الملائكة تلتقي الوحي اعذارا من الله الى خلقه وانذارا من عذابه
كذا قال القراء وقيل عذرا للمحقين ونذرا للمبطلين قال أبو علي الفارسي يجوز أن يكون
العذر والنذر بالتثنية جمع عاذرونا ذكر كقوله هذان نذير من النذر الاولى فيكون نصبا على
الحال من الالتقاء أي يلقون الذك في حال العذر والانداء قال المبرد ههنا بالتثنية جمع
والواحد عذير ونذير وقيل الاعذار محو الاساءة والانداء التخويف والاول اظهر ثم ذكر
سبحانه جواب القسم فقال (انما تؤعدون لواقع) أي ان الذي تؤعدونه من مجيئ الساعة
والبعث كائن لا محالة ما اسم الموصول والقاعدة انها اذا كانت كذلك ترسم مفضولة
من ان ورسمت ههنا موصولة بها اتباعا لرسم المصحف الامام ثم بين سبحانه متى يقع ذلك
فقال (فاذا النجوم طمست) أي محي نورها وذهب ضوءها يقال طمس الشيء اذا دس
وذهب أثره (واذا السماء فرجت) أي فتحت وشقت ومثله قوله وفتحت السماء فكانت
أبوابا (واذا الجبال نسفت) أي قلعت من مكانها بسرعة يقال نسفت الشيء وأنسفته
اذا أخذته بسرعة وقال الكلبي سويت بالارض والعرب تقول نسفت الناقصة الكلا
اذا رعته وقيل جعلت كالجب الذي ينسف بالنسف ومنه قوله وبست الجبال بسا والاول
أولى قال المبرد نسفت قلعت من مواضعها (واذا الرسل أقتت) الهمزة بدل من الواو

في القتال والصحيح الاول وعليه الاكثرون وأما قوله تعالى والساجحات سحبا فقال ابن مسعود هي الملائكة المضمومة

وروى عن علي ومجاهد وسعيد بن جبيرة وأبي صالح مثل ذلك وعن مجاهد والساجحات سحبا الموت وقال قتادة هي النجوم وقال
عطاء بن أبي رباح هي السفن وقوله تعالى فالسباقيات سبقا روى عن علي ومسروق ومجاهد وأبي صالح والحسن البصري يعني
الملائكة قال الحسن سبقت الى الايمان والتصديق به وعن مجاهد الموت وقال قتادة هي النجوم وقال عطاء هي الخيل في
سبيل الله وقوله تعالى فالمدبرات أمرا قال علي ومجاهد وعطاء وأبو صالح والحسن وقتادة والرياح بن أنس والسدى هي

الملائكة زاد الحسن نذر الامر من السماء الى الارض يعني بأمر ربها عز وجل ولم يخلفوا في هذا ولم يقطع ابن جرير بالمراد في شيء من ذلك الا انه حكى في المدبر ان أمر انهم الملائكة ولا أثبت ولا نفي وقوله تعالى يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة قال ابن عباس هما النخعتان الاولى والثانية وهكذا قال مجاهد والحسن وقتادة والضحاك وغير واحد وعن مجاهد أما الاولى وهي قوله جبل وعلا يوم ترجف الراجفة فكقوله جبلت عظمت يوم ترجف الارض والجبال والثانية وهي الرادفة فهي كقوله وجعلت الارض والجبال فردك ذلك واحدة وقد قال الامام أحمد حدثنا وكيع (١٥١) حدثنا سفيان عن عبد الله بن محمد بن عقيل

عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه فقال رجل يا رسول الله أرايت ان جعلت صلاتي كلها عليك قال اذا يكفرك الله ما أهمك من دنياك وآخرتك وقد روى الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم من حديث سفيان الثوري بأسانيد مائة مثله ولفظ الترمذي وابن أبي حاتم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب ثلثا الليل قام فقال يا أيها الناس اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه وقوله تعالى قلوب يومئذ واجفة قال ابن عباس يعني خائفة وكذا قال مجاهد وقتادة ابصارها خاشعة أي ابصار أصحابها وانما اضيف اليها للملابسة أي ذليلة حقيرة مما عاينت من الاحوال وقوله تعالى يقولون أئنا لمرءدون في الخافرة يعني مشركي قريش ومن قال بقولهم في انكار المعاد يستبعدون وقوع البعث بعد المصير الى الخافرة وهي القبور قال مجاهد وبعد متفرق أجسادهم

المضمومة وكل واوانضمت وكانت ضمت لازمة يجوز ان هذا الابهام مرة وقد قرئ بالواو والوقت الاجل الذي يكون عنده الشيء المؤخر اليه والمعنى جعل لها وقت للفصل والقضاء بينهم وبين الامم كافي قوله سبحانه يوم يجمع الله الرسل وقيل هذا في الدنيا أي جمعت الرسل لمقامها الذي ضرب لها في انزال العذاب عن كذبها والاول أولى قال أبو علي الفارسي أي جعل يوم الدين والفصل لها وقتا وقيل أقتت ارسلت لاوقات معلومة على ما علم الله به (أي يوم أجلت) هذا الاستفهام للتعظيم والتعجب أي لأي يوم عظيم تعجب العباد منه لشدة ومزيد أهواله ضرب لهم الاجل لجمعهم والجله مقول قول مقدر هو جواب لاذا أوفي محل نصب على الحال من الضمير في أقتت قال الزجاج المراد بهذا التأقيت تبين الوقت الذي يحضرون فيه للشهادة على أئمتهم ثم بين هذا اليوم فقال (ليوم الفصل) قال قتادة يفصل فيه بين الناس بأعمالهم الى الجنة والنار ثم أتبع ذلك تعظيما وهو بلا فقال (وما أدراك ما يوم الفصل) أي وما أعلمك يوم الفصل يعني انه أمر بديع هائل لا يقادر قدره وما مبتدأ وأدراك خبره والعكس كما اختاره سيبويه ثم ذكر حال الذين كذبوا بذلك اليوم فقال (ويل يومئذ للمكذبين) أي ويل لهم في ذلك اليوم الهائل قال الزمخشري ويل أصله مصدر ساد مسد فعلة لكنه عدل به الى الرفع للدلالة على الثبات قلت سوغ الابتداء به كونه دعاء لما ذكره الزمخشري ويجوز ويل بالانصب ولكنه لم يقرأ به والويل الهلاك أو هو اسم وادى جهنم قال ابن مسعود يسيل فيه صديدا هل النار فجعل للمكذبين وكررت هذه الآية في هذه السورة عشر مرات لانه قسم الويل بينهم على قدر تكذيبهم فان لكل مكذب بشيء عذابا وى تكذيبه بشي آخر وبشئ كذب به هو أعظم جرما من التكذيب بغیره فيقسم له من الويل على قدر ذلك التكذيب وقال الكرخي التكرار في مقام الترغيب والترهيب مستحسن لاسيما اذا تغيرت الآيات السابقة على المرات المتكررة كما هنا ثم ذكر سبحانه ما فعل بالكفار من الامم الخالية فقال (ألهمهاك الاولين) أخبر سبحانه باهلاك الكفار من الامم الماضية من لدن آدم الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم كقوم نوح وعاد وثمود قال مقاتل يعني بالعذاب في الدنيا حين كذبوا رسلهم والاستفهام انكارى وهو داخل على نفي ونفي النفي اثبات ويعبر عنه بالاستفهام التقريرى والمراد به طلب الاقرار بما بعد النفي (ثم تتبعهم الاخرين) يعني كفار مكة ومن وافقهم

ونفقت عظامهم ونشورها ولهذا قالوا أنذا كنا عظاما متفرقة وقرئ نأخرة وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة أي بالية قال ابن عباس وهو العظم اذا بلى ودخلت الريح فيه قالوا تلك اذا كرة خاسرة وعن ابن عباس ومحمد بن كعب وعكرمة وسعيد بن جبيرة وأبي مالك والسدي وقتادة الخافرة الحياة بعد الموت وقال ابن زيد الخافرة النار وما أكثر أسمائها هي النار والجحيم وسقرو جهنم والهاوية والخافرة لظي والحطية وأما قولهم تلك اذا كرة خاسرة فقال محمد بن كعب قالت قريش لئن أحيانا الله بعد ان نموت لنخسرن قال الله تعالى فأنما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة أي فأنما هو أمر من الله لا مثنوية فيه ولا تأكيد فاذا الناس قيام ينظرون

وشوا أن يأمر تعالى أسرافيل فينفخ في الصور تنفخة البعث فإذا الأولون والآخرون قيام بين يدي الرب عز وجل ينتظرون كما قال تعالى يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده رطنون أن لبنتهم الأقبلا وقال تعالى وما أمرنا إلا واحدة الالكج بالبصر وقال تعالى وما أمر الساعة إلا تكج البصر أو هو أقرب قال مجاهد فأنشأه زجرة واحدة وصيحة واحدة وقال اراهم التبر أشد ما يكون الرب عز وجل غضبا على خلقه يوم يبعثهم وقال الحسن البصري زجرة من الغضب وقال أبو مالك والريبع بن أنس زجرة واحدة هي النفخة الآخرة وقوله تعالى فاذا هم بالساخرة قال ابن عباس الساخرة الأرض صلاها

(١٥٢)

وكذا قال سعيد بن جبيرة وقتادة وأبو صالح وقال عكرمة والحسن والضحاك وابن زيد الساخرة وجه الأرض وقال مجاهد كانوا بأسفلها فخرجوا إلى أعلاها قال والساخرة المكان المستوى وقال الثوري الساخرة أرض الشام وقال عثمان ابن أبي العالسة الساخرة أرض بيت المقدس وقال وهب بن منبه الساخرة جبل إلى جانب بيت المقدس وقال قتادة أيضا الساخرة جهنم وهذه أقوال كلها غريبة والصحيح أنها الأرض وجهها الأعلى وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا حريز بن المبارك الشيخ الصالح حدثنا بشر بن السري حدثنا مصعب بن ثابت عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي فاذا هم بالساخرة قال أرض بيضاء عفرها خالصة كالخبرة النقي وقال الربيع بن أنس فاذا هم بالساخرة يقول الله عز وجل يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار ويقول تعالى ويسألونك عن الجبال فقل ينفصها فإذ هم فيها عجاول أمنا

حسين كذبوا محمد أصلى الله عليه وآله وسلم قرأ الجمهور بتبعهم بالرفع على الاستئذان أي ثم نحن تبعهم كذا قدره أبو البقاء وقال ليس بمعطوف لأن العطف يوجب أن يكون المعنى أهل كذا الأولين ثم تبعناهم الآخرين في الهلاك وليس كذلك لأن الهلاك الآخرين لم يقع بعد ويدل على الرفع قراءة ابن مسعود ثم سبهم الآخرين بسين التنفيس وقرئ بالجزم عطفا على نملك قال شهاب الدين علي جعل الفعل معطوفا على مجموع الجملة من قوله ألم نملك والمراد بالآخرين حينئذ قوم شعيب ولوط وموسى وبالأولين قوم نوح وعاد وحمود (كذلك نفعل بالجرمين) أي مثل ذلك الفعل القطيع نفعل بهم يريد من يهلكه فيما بعد والكاف في موضع نصب على النعت لمصدر محذوف أي مثل ذلك الإهلاك نفعل بكل مشرك أماني الدنيا وفي الآخرة (ويل يومئذ للمكذبين) أي ويل يومئذ الإهلاك للمكذبين بكتب الله ورسوله قيل والويل الأول للعذاب الآخرة وهذا العذاب الدنيا والتكرير للتوكيد شائع في كلام العرب (ألم نخلقكم من ماء مهين) أي ضعيف حقير قدر من دلتل وهو النطفة قال ابن عباس مهين ضعيف هذا نوع آخر من تخويف الكفار وتظهير قوله سبحانه ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين (جعلناه في قرار مكين) أي مكان حريز وهو الرحم يحفظ فيه المني من الآفات المفسدة له كالهواء (إلى قدر معلوم) أي إلى مقدار قدره الله تعالى للولادة وهو مدة الحمل وهو تسعة أشهر أو ما فوقها أو ما دونها وقيل إلى أن يصور (فقد رنا) قرأ الجمهور بالتخفيف من القدرة ويدل عليه فنعهم القادرون وقرئ بالتشديد من التقدير وهو موافق لقوله من نطفة خلقه فقد رته قال الكسائي والفراء وهما الغتان بمعنى قدرت كذا وقدرته (فنعهم القادرون) أي نعم المقادرون نحن قبيل المعنى قدرناه قصيرا أو طويلا وقيل قدرنا أي ملكنا (ويل يومئذ للمكذبين) بقدرنا على ذلك أو على إعادة وبعمة الفطرة ثم بين لهم يدبغ صغره وعظيم قدرته ليعتبروا فقال (ألم نجعل الأرض كفاتا) معنى الكفت في اللغة الضم والجمع يقال كفت الشيء إذا ضمه وجمعه ومن هذا يقال للجراب والقدر كفت والكفات بالكسر الموضع الذي يكفت فيه شيء أي يضم ذكره المختار والقاموس وقال المحلى مصدر كفت وفيه نظر لأن كفت من باب ضرب فالحق أنه اسم مكان وقيل جمع كافت كصيام وقيام وقيل مصدر كالكتاب والحساب وقال الأخفش كفاتا جمع كافتة والأرض يراد بها الجمع ففعلت بالجمع

وقال تعالى ويوم نسير الجبال وترى الأرض بارزة ويرى الأرض وهي لا تعد من هذه الأرض وهي أرض لم يعمل عليها خطيئة ولم يهرق عليها دم (هل أتاك حديث موسى إذا ناداه ربه بالوادي المقدس طوى اذهب إلى فرعون أنه طغى فقل هل لك إلى أن تزكى وأهديك إلى ربك فتخشى فاراه الآية الكبرى فكذب وعصى ثم أدبر بعبي فحشر فنادى فقل أنار بكم الأعلى فأخذ الله نكال الآخرة والأولى أن في ذلك لعبرة لمن يخشى) يخبر تعالى رسوله محمد أصلى الله عليه وسلم عن عبده ورسوله موسى عليه السلام أنه ابتعثه إلى فرعون وأيده الله بالمعجزات ومع هذا استمر على كفره وطمغياه حتى أخذ الله أخذه عزيز

مقتدر وكذلك عاقبة من خالفك وكذب بما حجت به ولهذا قال في آخر التهمة ان في ذلك لعبرة لمن يخشى فقوله تعالى دل انك حديث موسى أي هل سمعت بخبره اذ نادى ربه أي كلمته بالواد المقدس أي المطهر طوي وهو اسم الوادي على الصحيح كما تقدم في سورة طه فقال له اذهب الى فرعون انه طغي أي تجبر وتردوعي فقل له اهل لك الى ان تركي أي قل له هل لك ان تحيب الى طريقته ومسلكتي به أي تسلم وتطيع وأهديك الى ربك أي أدلك على عبادته ربك فتخشي أي فيصير قلبك خاضعا له مطيعا خاشعا بعد ما كان فاسيا خييا بعيدا من الخير فأمره الآية الكبرى يعني فاطهره (١٥٣) موسى مع هذه الدعوة الحق حجة قوية ودليلا واضحا على صدق ما جاء به من

عند الله فكذب وعصى أي فكذب بالحق وخالف ما أمره به من الطاعة وحاصله انه كفر قلبه فلم يفعل لموسى بباطنه ولا بظاهره وعلمه بان ما جاء به انه حق لا يلزم منه انه مؤمن به لان المعرفة علم القلب والايمان عمله وهو الانقياد للحق والخضوع له وقوله تعالى ثم أدبر يسعي أي في مقابلة الحق بالباطل وهو جمع السحرة ليقابوا ما جاء به موسى عليه السلام من المعجزات الباهرات فخر فنادى أي في قومه فقال أنا ربكم الاعلى قال ابن عباس ومجاهد وهذه الكلمة قالها فرعون بعد قوله ما علمت لكم من اله غيري بأربعين سنة قال الله تعالى فاتخذ الله نكال الآخرة

والاولى أي انتقم الله منه انتقاما جعله به عبرة ونكالا لا مثاله من المتمردين في الدنيا ويوم القيامة بنس الرفد المرفود كما قال تعالى وجعلناهم أئمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون هذا هو الصحيح في معنى الآية ان المراد بقوله نكال الآخرة والاولى أي الدنيا والآخرة وقيل

وقال الخليل التسكفت تقلب الشيء نظير البطن أو بطن الظهور ويقال انكفت القوم الى منازلهم أي ذهبوا والمعنى ألم تجعل الارض ضامة للاحياء على ظواهرها والاموات في بطنها نهمهم وتجمعهم قال الفراء يريد تكفتم احياء على ظواهرها في دورهم ومنزلاتهم وتكفتم أمواتا في بطنها أي تحوزهم وهم معنى قوله (أحياء وأمواتا) والتسكير فيها للتفخيم أي تكنت احياء لا يعدون وأمواتا لا يحصرون وقال أبو عبيدة كفتا نا أو عية وقيل معنى جعلها كفتا نا انه يدفن فيها ما يخرج من الانسان من الفضلات وقال ابن عباس كفتا نا كما وقال الاخفش وأبو عبيدة الاحياء والاموات وصفان للارض أي الارض منقسمة الى حي وهو الذي ينبت والى ميت وهو الذي لا ينبت قال الفراء انتصاب احياء وأمواتا لوقوع الكفات عليه أي ألم تجعل الارض كفات احياء وأموات فاذا نون نصب ما بعده وقيل نصب على الحال من الارض أي منها كذا ومنها كذا وقيل هو مصد رنعت به للمبالغة (وجعلنا فيها رواسي شامخات) أي جبالا مرتفعة طوالا والرواسي الثوابت والشامخات الطوال وكل عال فهو شامخ وقال ابن عباس جبالا مشرفات وقيل ثوابت عاليات (واسقيناهم ماء فراتا) أي عذبا قاله ابن عباس والفرات الماء العذب يشرب منه ويسقى به قال مقاتل وهذا كله اعجب من البعث روى ان في الارض من الجنة سيجان وجيجان والفرات والنيل كلاهما من أنهار الجنة (ويل يومئذ للمكذبين) بما أنعمنا عليهم من نعمنا التي هدم من جللتها (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) في الدنيا يقول لهم ذلك خزنة جهنم توبخا وتقر بعباد أي سيروا اليه من العذاب وهو عذاب النار (انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب) أي الى ظل من دخان جهنم قد سطع ثم افترق ثلاث فرق يكونون فيه حتى يفرغ من الحساب وهذا شأن الدخان العظيم اذا ارتفع تشعب شعبا قرأ الجمهور انطلقوا في الموضوعين على صيغة الامر على التأكيذ وقرئ بصيغة الماضي في الثاني أي لما أمروا بالانطلاق امتثلوا ذلك فانطلقوا وقيل المراد بالظل هنا هو السراق وهو لسان من النار تحيط بهم ثم تشعب ثلاث شعب فتظلمهم حتى يفرغ من حسابهم ثم يصيرون الى النار وقيل هو الظل من يحموم كافي قوله في سموم وجيم وظل من يحموم على ما تقدم وقيل ان الشعب الثلاث هي الضريع والزقوم والغسلين لانها أو صاف النار ثم وصف سبحانه هذا الظل ثم كبرهم فقال (لا ظليل) كنين يظلمهم

(٢٠ - فتح البيان عاشر) المراد بذلك كلمته الاولى والثانية وقيل كفره وعصيانه والصحيح الذي لا شك فيه الاول وقوله ان في ذلك لعبرة لمن يخشى أي لمن يتعظ وينزع (أنتم أشد خلقا أثم السماء بناها ارفع سمكها فسواها وأغطش ايلها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها أخرج منها ماءها ومرعاها والجبال أرساها متاعا لكم ولانعامكم) يقول تعالى محتجبا على منكري البعث في إعادة الخلق بعد بده أنه أنتم أيها الناس أشد خلقا أثم السماء يعني بل السماء أشد خلقا منكم كما قال تعالى لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس وقال تعالى أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم

زروعها وأشجارها وعمارها وثبت جبالها لتستقر بأهلها ويقرقرارها كل ذلك تمتاعا لخلقها ولما يحتاجون اليه من الانعام التي
بأكرمها ويركعونهم امداد احتياجهم اليها في هذا الدار الى ان ينتهي الامم وينقضي الاجل (فاذا جاءت الطامة الكبرى يوم يندكر
الانسان ماسعى وبرزت الجحيم لمن يرى فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس
عن الهوى فان الجنة هي المأوى يستلونها عن الساعة آيات من ذكرها لربك منتهاها انما آتت منذر من
يخشها كانوا يوم يرونهم يلبسوا الى عشيها وأضحواها) يقول تعالى فاذا جاءت (١٥٥) الطامة الكبرى وهو يوم القيامة قاله ابن

عباس سميت بذلك لانها تنظم على
كل أمر هائل مفضع كما قال تعالى
والساعة أدهى وأمر يوم يندكر
الانسان ماسعى أى حينئذ يندكر
ابن آدم جميع عمله خيره وشره كما قال
تعالى يومئذ يندكر الانسان وانى
له الذكري وبرزت الجحيم لمن يرى
أى أظهرت للناظرين فراها الناس
عيانا فاما من طغى أى تمرد وعى وآثر
الحياة الدنيا أى قدمها على أمر
دينه وآخره فان الجحيم هي المأوى
أى فان مصيره الى الجحيم وان مطعمه
من الرقوم ومشربه من الجحيم وأما
من خاف مقام ربه ونهى النفس
عن الهوى أى خاف القيام بين يدي
الله عز وجل وخاف حكم الله فيه
ونهى نفسه عن هواها وردّها الى
طاعة مولاه فان الجنة هي المأوى
أى منقلب ومصيره ومرجعه الى
الجنة الفيحاء ثم قال تعالى يستلونها
عن الساعة آيات من ذكرها لربك منتهاها أى ليس
من ذكرها الى ربك منتهاها أى ليس
علمها اليك ولا الى أحد من الخلق بل
مردها ومرجعها الى الله عز وجل
فهو الذى يعلم وقتها على التعيين
ثقلت في السموات والارض لا تأتيكم

لمن قال بهذا وقد قال تعالى جبالا تصفر وأجيب بان وجهه ان النار خلقت من
النور فهي مضيئة فلما خلق الله جهنم وهي موضع النار خشي ذلك الموضع بتلك النار
وبعث اليها سلطانها وغضبه فاسودت من سلطانه وازدادت سوادا وصارت أشد سوادا من
كل شيء فيكون شرها أسود لانه من نار سوداء قلت هذا الجواب البارد لا يدفع ما قاله
القائل لان كلامه باعتبار ما وقع في الكتاب العزيز هناس وصفها بكونها اصفر افلو كان
الامر كما ذكره الجيب من اسوداد النار واسوداد شرها فقال الله تعالى كأنها جبالا
سود وليكن اذا كانت العرب تسمى الاسود أصفر لم يبق اشكال لان القرآن نزل بلغتهم
وقد نقل الثقات عنهم ذلك ويدل عليه الحديث في صفة جهنم وفي آخره فهي سوداء
مظلمة فكان ما في القرآن هنا واردا على هذا الاستعمال العربي (ويل يومئذ للمكذبين)
لرسول الله وآياته (هذا يوم لا ينطقون) أى لا يتكلمون قرأ الجمهور برفع يوم على انه
خبر لا اسم الاشارة وقرأ زيد بن علي والاعرج والاعشى وغيرهم بالفتح على البناء لضافته
الى الفعل ومحل الرفع على الخبرية وقيل هو منصوب على الظرفية قال الواحدي قال
المفسرون في يوم القيامة موافق في بعضها يتكلمون وفي بعضها ينحتم على أفواههم فلا
يتكلمون وقد قدمنا الجمع بهذا في غير موضع وقيل ان هذا الاشارة الى وقت دخولهم النار
وهم عندهم ذلك لا ينطقون لان مواقف السؤال والحساب قد انقضت وقال الحسن
لا ينطقون بحجة وان كانوا ينطقون والاشارة بهذا الى ما تقدم من الوعيد كانه قيل هذا
العقاب المذكور كائن يوم لا ينطقون وعن عكرمة قال سأل نافع بن الازرق ابن عباس
عن قوله هذا يوم لا ينطقون ولا تسمع لهم الا همسا وأقبل بعضهم على بعض يتسألون
وهاؤم اقرؤا كتابه فقال له ويحك هل سألت عن هذا أحد اقبل قال لا قال أما انك
لو كنت سألت هلك كتب أليس قال الله وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون قال بلى
قال فان لكل مقدار يوم من هذه الايام لو نامن الالوان (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) قرأ
الجمهور يؤذن على البناء للمفعول وقرأ زيد بن علي لا يؤذن على البناء لله اعلى أى لا يؤذن
الله لهم أى لا يكون لهم اذن من الله فيكون لهم اعتذار من غير ان يجعل الاعتذار مسببا
عن الاذن كما لو نصب قال القراء الفاء في فيعتذرون نسق على يؤذن وأجيز ذلك لان أواخر
الكلام بالنون ولو قال فيعتذرون لم يوافق الآيات وقد قال لا يقضى عليهم فيموتوا بالنصب

الابغثة يستأفونك كأنك حفي عنها قل انما علمها عند الله وقال ههنا الى ربك منتهاها ولهذا الماسأل جبريل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن وقت الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل وقوله تعالى انما أنت منذر من يخشاها أى انما بعثتك لتنذر
الناس وتحذره من بأس الله وعذابه فمن خشى الله وخاف مقامه ووعيده اتبعك فافلح وأنجح والخيبة والخسار على من كذبك
وخالفك وقوله تعالى كانوا يوم يرونهم يلبسوا الى عشيها وأضحواها أى اذا قاموا من قبورهم الى المحشر يستقصر يوم مدة الحياة الدنيا
حتى كأنها عندهم كانت عشيبة من يوم أضحى من يوم قال جوير عن الضحاك عن ابن عباس كانوا يوم يرونهم يلبسوا الى عشيبة

أوضحها أما عشيمة فباين الظهور إلى غروب الشمس أو ضحاها ما بين طلوع الشمس إلى نصف النهار وقال قتادة وقت الدنيا في
 آئين التوم حين عاينوا الآخرة آخر تفسير سورة النازعات والله الحمد والمثنية * (تفسير سورة عبس وهي مكية) *
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (عبس ويؤتى أن جاءه الأعمى وما يدريك لعل يزكى أو يذ كرفتنفعه الذ كرى أما من استغنى فأنزل
 تصدى وما عليك إلا زكى وأما من جاءك يسعى وهو يحشى فأنزل عنه تلهي كلاً أنهما نذ كرفتن شأذ كره في صحف مكرمة من فوعة
 مظهره بأيدى سفرة كرام بررة) ذكر غير (١٥٦) واحد من المفسرين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوماً مخاطب

بعض عظماء قريش وقد طمع في
 إسلامه فبينما هو مخاطبه ويناخيه
 إذا أقبل ابن أم مكتوم وكان ممن
 أسلم قديماً فجعل يسأل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن شيء ويلج
 عليه وود النبي صلى الله عليه وسلم
 أن لو كف ساعته تلك ليشكن من
 مخاطبة ذلك الرجل طمعاً ورغبة
 في هدايته وعبس في وجه ابن
 أم مكتوم وأعرض عنه وأقبل على
 الآخر فأزل الله تعالى عبس ويؤتى
 أن جاءه الأعمى وما يدريك لعله
 يزكى أي يحصل له زكاة وطهارة في
 نفسه أو يذ كرفتنفعه الذ كرى أي
 يحصل له اتعاظ وازجار عن المحارم
 أما من استغنى فأنزل تصدى أي
 أما الغنى فأنزل تتعرض له لعله
 يمتدى وما عليك إلا زكى أي ما
 أنت بطالب به إذا لم يحصل له زكاة
 وأما من جاءك يسعى أي يقصدك
 ويؤمك ليمتدى بما تقول له فأنزل
 عنه تلهي أي تتشغل ومن ههنا
 أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه
 وسلم أن لا يخص بالإنذار أحد بل
 يساوي فيه بين الشريف والضعيف
 والفقير والغني والسادة والعبيد

والكل صواب (ويل يومئذ للمكذبين) بما دعاهم إليه الرسل وأنذرتهم عاقبه (هذا
 يوم الفصل جمعناكم والاولين) أي ويقال لهم هذا يوم الفصل الذي يفصل فيه بين
 الخلائق ويتم فيه الحق من الباطل والمخاطب في جمعناكم للكفار في زمن نبينا صلى الله
 عليه وآله وسلم والمراد بالاولين كفار الامم الماضية (فان كان لكم كيد) أي ان قدرتم
 على حيلة في دفع العذاب عنكم الآن (فكيدون) أي فافعلوها وهذا تقرير لهم
 وتمكم ويؤبىخ قال مقاتل يقول ان كل لكم حيلة فاحتالوا لانفسكم وقيل المعنى فان
 قدرتم على حرب فخاربون وقيل ان هذا من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيكون
 كقول هود فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون (ويل يومئذ للمكذبين) بالبعث لانه قد ظهر لهم
 عجزهم وبطلان ما كانوا عليه في الدنيا ثم لما ذكر سبحانه في سورة الدهر أحوال الكفار
 في الآخرة على سبيل الاختصار وأطنب في أحوال المؤمنين فيها ذكر في هذه السورة
 أحوال الكفار على سبيل الاطناب وأحوال المؤمنين على سبيل الإيجاز فوقع بذلك
 التعادل بين السورتين فقال (ان المتقين في ظلال وعيون) أي في ظلال الاشجار وظلال
 القصور لا كالظل الذي للكفار من الدخان ومن النار كما تقدم قال الخليل أي تكاثف
 أشجار وعبارة الكازروني أي تحت أشجار قرأ الجمهور في ظلال وقرئ في ظل جمع ظلة
 قال مقاتل والكبي المراد بالمتقين الذين يتقون الشر بالله لان السورة من أولها إلى
 آخرها في تقرير الكفار على كفرهم قال الرازي فيجب أن تكون هذه الآية مذكورة
 لهذا الغرض والاتفكت السورة في نظمها وترتيبها وانما يتم النظم بأن يكون هذا
 الوعد خاصاً بالذين يسمعون بعيد الكافر بسبب كفره وجب أن
 يقرن ذلك بوعد المؤمنين بسبب إيمانهم حتى يصير ذلك سبباً في الزجر عن الكفر فأما أن
 يقرن به وعد المؤمنين بسبب طاعته فلا يليق بالنظر كذا قال والمراد بالعيون الانهار أي
 نابعة من ماء وعسل ولبن وخمر كما قال تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن الخ (وفوا كما
 بشتون) المراد بالقوا كما يتفكده به مما انطلبه أنفسهم وتستدعيه شهواتهم فتي استهوا
 فأكهت وجدوا حاضرة فليست فأكهت الجنة مقيدة بوقت دون وقت كما في أنواع فأكهت
 الدنيا (كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون) أي يقال لهم ذلك والمقاتل لهم الملاشكة
 أكراماً لهم أو يقال لهم من قبل الله فالجمله مقدرة بالقول والباء للسببية أي بسبب

والرجال والنساء والصغار والكبار ثم الله تعالى يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم وله الحكمة البالغة والجنة ما

الدائمة قال الحافظ أبو يعلى في مسنده حدثنا محمد بن مهيدي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة عن أنس رضي الله عنه في
 قوله تعالى عبس ويؤتى جاء ابن أم مكتوم إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يكلم أي بن خلف فاعرض عنه فأنزل الله عز وجل عبس
 ويؤتى ان جاءه الأعمى فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه قال قتادة وأخبرني أنس بن مالك قال رأيته يوم القادسية
 وعليه درع ورمحه راية سوداء يعني ابن أم مكتوم وقال أبو يعلى وابن جرير حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي حدثني أبي قال هذا

ما عرضنا على هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت أنزلت عيسى وتولى في ابن أم مكتوم الاعمى أتى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول أرشدني قالت فوعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من عظماء المشركين قالت فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول أتري بما أقول بأسا فيقول لا في هذا أنزلت عيسى وتولى وقد روى الترمذي هذا الحديث عن سعيد بن يحيى الأموي بإسناده مثله ثم قال وقد رواه بعضهم عن هشام بن عروة عن أبيه قال أنزلت عيسى وتولى في ابن أم مكتوم ولم يذكر فيه عن عائشة قلت كذلك هو في الموطأ ثم روى ابن جرير وابن أبي حاتم (١٥٧) أيضا من طريق العوفي عن ابن عباس

قوله عيسى وتولى ان جاءه الاعمى قال ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأجج عتبة بن ربيعة وأباجهل ابن هشام والعباس بن عبد المطلب وكان يتصدى لهم كثيرا ويحرس عليهم ان يؤمنوا فاقبل اليه رجل أعمى يقال له عبد الله بن أم مكتوم عيشي وهو يتأججهم فجعل عبد الله يستقرئ النبي صلى الله عليه وسلم آية من القرآن وقال يا رسول الله علمني مما علمك الله فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعيسى في وجهه وتولى وكره كلامه وأقبل على الآخرين فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم نجواه وأخذ ينقلب إلى أهله أمسك الله بعض بصره وخفق برأسه ثم أنزل الله تعالى عيسى وتولى ان جاءه الاعمى وما يدريك لعله يزكى أو يزكرك فتدفعه الذكري فلما نزل فيه ما نزل أكرمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكله وقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حاجتك هل تريد من شيء وإذا ذهب من عنده قال هل لك حاجة في شيء وذلك لما أنزل الله تعالى أمانا من استغنى فانت

ما كنتم تعملونه في الدنيا من الأعمال الصالحة (أنا كذلك) أي مثل ذلك الجزاء العظيم (نجزى المحسنين) في أعمالهم وعقائدهم (ويل يومئذ للمكذبين) حيث صاروا في شقاء عظيم وصار المؤمنون في نعيم مقيم (كلوا وتتعوا) خطاب للكفار أي الويل ثابث لهم في حال ما يقال لهم ذلك تذكريهم بحالهم في الدنيا ويقال لهم هذا في الدنيا وانما قال (قل لا) لان منافع الدنيا وزماته قليل لانه زائل مع قصر مدته في مقابلة مدة الآخرة وذلك إلى منتهى آجالهم قال بعض العلماء المتع بالدنيا من أفعال الكافرين والسعي لها من أفعال الظالمين والاطمئنان اليها من أفعال الكاذبين والسكون فيها على حد الاذن والاخذ منها على قدر الحاجة من أفعال عوام المؤمنين والاعراض عنها من أفعال الزاهدين وأهل الحقيقة أجل خطر امن أن يؤثر فيهم حب الدنيا وبغضها وجمعها وتركها (انكم محجرون) أي المشركون بالله وهذا وان كان في اللفظ أمر فهو في المعنى تهديد وزجر عظيم (ويل يومئذ للمكذبين) حيث عرضوا أنفسهم للعذاب الدائم بالتمتع القليل (واذا قيل لهم) أي لهؤلاء المجرمين من أي قائل كان (اركعوا لا يركعون) أي واذا أمروا بالصلاة لا يصعدون قال مقاتل نزات في ثقيف امتنعوا من الصلاة بعد ان أمرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بها فقالوا لا ننحنى فانها مسبة علينا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود وقيل انما يقال لهم ذلك في الآخرة حين يدعون إلى السجود فلا يستطيعون من أجل انهم لم يكونوا يسجدون في الدنيا لله سبحانه قاله ابن عباس وفي هذه الآية دليل على ان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وسهيت الصلاة باسم جزئها وهو الركوع وخص هذا الجزء لانه يقال على الخضوع والطاعة ولانه خاص بالصلاة المسلمين (ويل يومئذ للمكذبين) باواحر الله سبحانه ونواهيهم (فبأي حديث بعده) أي بعد القرآن (بؤمنون) أي يصدقون اذ لم يؤمنوا به مع انه آية مبصرة ومعجزة باهرة من بين الكتب السماوية قرأ الجمهور يؤمنون بالتحية على الغيبة وقرأ ابن عامر في رواية عنه ويعقوب بالقوية على الخطأ

* (سورة عم كذا في الخازن والخطيب وتسمى سورة التساؤل وسورة النبا وهي أربعون آية وقيل إحدى وأربعون آية وهي مكية عند الجميع) *

له تصدى وما علمك الايزكي فيه غرابة ونكارة وقد تكلم في اسناده وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن منصور الرامادي حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال قال سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان بلا لا يؤذن بلبس فكلوا واشربوا حتى تسمعوا اذان ابن أم مكتوم وهو الاعمى الذي أنزل الله تعالى فيه عيسى وتولى ان جاءه الاعمى وكان يؤذن مع بلال قال سالم وكان رجلا ضير البصر فلم يك يؤذن حتى يقول له الناس حين ينظرون إلى بزوغ الفجر أذن وهكذا ذكر عروة بن الزبير ومجاهد وأبو مالك وقادة والضحاك وابن زيد وغير واحد من السلف والخلف انها نزات في

ابن أم مكتوم والمشهور ان اسمه عبد الله ويقال عمرو والله أعلم وقوله تعالى كلا انهم اذن كرهوا هذه السورة أو الوصية بالمساواة بين الناس في ابلاغ العلم من شريفهم ووضيعهم وقال قتادة والسدى كلا انهم اذن كرهوا معنى القرآن فن شاء كرهوا أي فن شاء كره الله تعالى في جميع أموره ويحتمل عود الضمير الى الوحي لدلالة الكلام عليه وقوله تعالى في صحف مبكورة مفروعة مطهرة أي هذه السورة أو العظة وكلاهما لازم بل جميع القرآن في صحف مبكورة أي معظمة موقرة مفروعة أي عالية القدر مطهرة أي من الدنس والزينة والنقص وقوله تعالى بأيدي (١٥٨) سفرة قال ابن عباس ومجاهد والضحاك وابن زيد هي الملائكة وقال وهب

ابن منبه هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال قتادة هم القراء وقال ابن جرير عن ابن عباس السفرة بالبطمية القراء وقال ابن جرير والصحيح ان السفرة الملائكة والسفرة بمعنى بين الله تعالى وبين خلقه ومنه يقال السفير الذي يسعى بين الناس في الصلح والخير كما قال الشاعر وما أَدْعُ السفارة بين قومي وما أمشي بغش ان مشيت وقال البخاري سفرة الملائكة سفرت أصلحت بينهم وجعلت الملائكة اذ انزلت بوحى الله تعالى وتأديته كالسفير الذي يصلح بين القوم وقوله تعالى كرام بررة أي خلقهم كرام حسن شريف وأخلاقهم وافعالهم بارّة طاهرة كاملة ومن ههنا ينبغى لحامل القرآن أن يكون في أفعاله وأقواله على السداد والرشاد وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا هشام عن قتادة عن زرار بن أوفى عن سعيد عن هشام عن عائشة رضی الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يقرأ القرآن وهو ماهر به مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأه وهو عليه شاق له أجران أخرجه الجماعة من طريق قتادة به

وقال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عم يتساءلون) أصله عن ما فادعت النون في الميم لان الميم تشار كهيا في الغنة كذا قال الزجاج وحذفت الالف لتمييز الخبر عن الاستفهام وكذلك فيم وهم وضو ذلك والمعنى عن أي شيء يسأل بعضهم بعضا قرأ الجهور عم يحذف الالف لماذا قرأ وقرئ بابتائها واكنه قليل لا يجوز الا للضرورة وقرئ بهاء السكت عوضا عن الالف قال الزجاج اللفظ لفظ الاستفهام والمعنى تفخيم القصة كما تقول أي شيء تريد اذا عظمت شأنه قال الشهاب وهذا الاستفهام لا يمكن حله على حقيقته لان المطلوب به لا بد أن يكون مجهولا عند الطالب فلذا جعل مجازا عن الفخامة لانه ورد على طريق مخاطبات العرب فالاستفهام بالنسبة الى الناس وقال في النهر هذا الاستفهام فيه تفخيم وتهويل وتقدير وتوبيخ قال الواحدي قال المفسرون لما بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأخبرهم بتوحيد الله والبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون بينهم يقولون ماذا جاء به محمد وما الذي أتى به فانزل الله عم يتساءلون قال الفراء التساؤل هو أن يسأل بعضهم بعضا كالتقابل وقد يستعمل أيضا في أن يتحدثوا به وان لم يكن بينهم سؤال قال تعالى وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون الآية وهذا يدل على انه التحدث ومناسبتهم لما قبلها ظاهرة لما ذكر في قوله فبأي حديث بعده أي بعد هذا الحديث وهو القرآن وكانوا يتجادلون فيه ويتساءلون عنه فقال عم يتساءلون ثم ذكر سبحانه تسألهم عما داؤ بينه فقال (عن النبا العظيم) أوردته سبحانه أولا على طريقة الاستفهام مبهم لتوجه اليه أذهانهم وقلته لتدقيق أذهانهم ثم بينه بما يفيد تعظيمه وتفخيمه كأنه قيل عن أي شيء يتساءلون هل أخبركم به ثم قيل بطريق الجواب عن النبا العظيم على منهاج قوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وإنما كان ذلك النبأ أي القرآن عظيما لانه نبأ عن التوحيد وتصديق الرسول ووقوع البعث والنشور قال الضحاك يعني نبأ يوم القيامة وكذا قال قتادة وقد استدل على ان النبأ هو القرآن بقوله الآتي الذي هم فيه مختلفون فانهم اختلفوا في القرآن فجعله بعضهم محررا وبعضهم شعرا وبعضهم كهانة وبعضهم قال هو أساطير الاولين وأما البعث فقد اتفق الكفار اذ ذلك على انكاره ويمكن أن يقال انه قد وقع الاختلاف في البعث في الجملة فصدق به

(قتل الانسان ما كفر من أي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره ثم أمّاه فآفقره ثم ادّأشأه أنشأه كلاً المؤمنين لما يقض ما أمره فلينظر الانسان الى طعامه أنا صبنا الماء صبا ثم شققنا الارض شقاً فانبثاقها حيا وعباد قضاو زيتونا ونخلنا وحدائق غلبا وفاكهة وأنا متاعا لكم ولا نعابكم) يقول تعالى ذالما لن أن يكفر بالبعث والنشور من بني آدم قتل الانسان ما كفره قال الضحاك عن ابن عباس قتل الانسان لعن الانسان وكذا قال ابو مالك وهذا الجنس الانسان المكذب لكثرة تكذيبه بلا مستند بل بمجرد الاستبعاد وعدم العلم قال ابن جرير ما كفره أي ما أشد كفره وقال ابن جرير ويحتمل ان يكون المراد أي شيء يجعله

كافراى ما حمله على التكذيب بالمعاد وقد حكاه البغوى عن مقاتل والكلبى وقال قتادة ما كفره ما ألغى عنه ثم بين تعالى له كيف خلقه من الشئ الخبير وأنه قادر على اعادته كما بدأه فقال تعالى من اى شئ خلقه من نقطة خلقه فقدرة اى قدر ابعده ورزقه وعمله وشئى أو سعيه ثم السبيل يسره قال العوفى عن ابن عباس ثم يسره عليه خروجه من بطن أمه وكذا قال عكرمة والضحاك وأبو صالح وقاتدة والسدى واختاره ابن جرير وقال مجاهد هذه كقوله تعالى أنا هدىناه السبيل أما شاكر أو أما كفور أى ينادى له وأوصحناه وسهلنا عليه علمه وهكذا قال الحسن وابن زيد وهذا هو الارجح والله أعلم (١٥٩) وقوله تعالى ثم أماته فأقبره أى أنه بعد خلقه له

اماته فأقبره أى جعله ذاق قبر والعرب تقول قبرت الرجل اذا ولى ذلك منه واقبره الله وعصبت قرن الثور وأعضبه الله وبترت ذنب البعير وأبتره الله وطردت عنى فلانا وأطرده الله أى جعله طريدا قال الاعشى

لو أسندت ميتا الى صدرها

عاش ولم ينقل الى قابر
وقوله تعالى ثم اذا شاء أنشره أى بعثه بعد موته ومنه يقال البعث والنشور ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تنتشرون وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما وقال ابن ائى حاتم حدثنا أبى حدثنا أصبغ بن الفرج أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث ان دراجا ابنا السمع أخبره عن أبي الهيثم عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يأكل التراب كل شئ من الانسان الا عجب ذنبه قيل وما هو يا رسول الله قال مثل حبة خردل منه تنشون وهذا الحديث ثابت في الصحيحين من رواية الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة بدون هذه الزيادة ولفظه

المؤمنون وكذب به الكافرون فقد وقع الخلاف فيه من هذه الحثية وان لم يقع الاختلاف فيه بين الكفار أنفسهم على التسليم والتنزل ومما يدل على انه القرآن قوله سبحانه قل هو بأعظيم أتم عنه معرضون ومما يدل على انه البعث انه أكثر ما كان يستنكره المشركون وتأباه عنه ولهم السخيفة وأيضاف طوائف الكفار قد وقع الاختلاف بينهم في البعث فاثبتت النصارى المعاد الروحاني وأثبتت طائفة من اليهود المعاد الجسماني وفي التوراة التصريح بلفظ الجنة باللغة العبرانية بلفظ جنعيذا يجيم مفتوحة ثم نون ساكنة ثم عين مهملة مكسورة ثم تحتية ساكنة ثم ذال معجمة بعدها ألف وفي الانجيل في مواضع كثيرة التصريح بالمعاد وأنه يكون فيه النعيم للمطيعين والعذاب للعاصين وقد كان بعض طوائف كفار العرب ينكرون المعاد كما حكى الله عنه بقوله ان هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحى وما يملكان الا الدهر وما نحن بمبعوثين وكات طائفة منهم غير جازمة بنفيه بل شاك فيه كما حكى الله عنهم بقوله ان نظن الاظنا وما نحن بمستيقنين وما حكاه الله عنهم بقوله وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربى انى عنده للحسنى فقد حصل الاختلاف بين طوائف الكفر على هذه الصفة وقد قيل ان الضعيف في قوله يتساءلون يرجع الى المؤمنين والكفار لانهم جميعا كانوا يتساءلون عنه فاما المسلم فيزداد يقينا واستعدادا وبصيرة في دينه وأما الكافر فاستهزاء وسخرية قال الرازى ويحتمل انهم يسألون الرسول ويقولون ما هذا الذى تعدنا به من أمر الآخرة قال ابن عباس السبا العظيم القرآن وهذا مروى عن جماعة من التابعين (الذين هم فيه مختلفون) الموصول صفة للتبا بعد وصفه بكونه عظيما فهو متصف بالعظم ومتصف بوقوع الاختلاف فيه (كلا سيعلمون) ردع لهم وزجر وهذا يدل على ان المختلفين فيه هم الكفار وبه يندفع ما قيل ان الخلاف بينهم وبين المؤمنين فانه انما يتوجه الردع والوعيد الى الكفار فقط وقيل كلا بمعنى حقا ثم كرر الردع والزجر فقال (ثم كلا سيعلمون) للمبالغة في التأكيده والتشديد في الوعيد قرأ الجمهور بالياء التحتية في الفعلين على الغيبة وقرئ بالفوقية على الخطاب وقرأ الضحاك الاولى بالفوقية وقرأ الثانية بالتحية قال الضحاك ايضا كلا سيعلمون يعنى الكافرين عاقبة تكذيبهم ثم كلا سيعلمون يعنى المؤمنين عاقبة تصديقهم وقيل بالعكس وقيل هو وعيد بعد وعيد وقيل المعنى كلا سيعلمون عند

كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب منه خلق وفيه يركب وقوله تعالى كلا لما يقض ما أمره قال ابن جرير يقول جل ثناؤه كلا ليس الامر كما يقول هذا الانسان الكافر من انه قد أدى حق الله عليه في نفسه وماله لما يقض ما أمره يقول لم يؤد ما فرض عليه عز وجل من القرائض لربه عز وجل ثم روى هو وابن ائى حاتم من طريق ابن ائى فيج عن مجاهد قوله تعالى كلا لما يقض ما أمره قال لا يقضى احدا بذاكل ما افترض عليه وحكاه البغوى عن الحسن البصرى يخون من هذا ولم اجد للمتقدمين فيه كلا ما سوى هذا والذي يقع لى في معنى ذلك والله اعلم ان المعنى ثم اذا شاء أنشره أى بعثه كلا لما يقض ما أمره أى لا يفعله الا ان حتى تنقضى المدة

ويصرع القدر من بني آدم مما كتب الله ان سيوجد منهم ويخرج الى الدنيا وقد أمر به تعالى كونا وقد راذا اتناهي ذلك عند
الله انشر الله الخلائق وأعادهم كابدأهم وقدر روى ابن أبي حاتم عن وهب بن منبه قال قال عزير عليه السلام قال الملك الذي جاءني
فان القبور رهي بطن الارض وان الارض هي أم الخلق فاذا خلق الله ما اراد أن يخلق وقعت هذه القبور التي مد الله لها ان تقطع الدنيا
ومات من عليها ولفظت الارض ما في جوفها وأخرجت القبور ما فيها وهذا شبيه بما قلناه من معنى الآية والله سبحانه وتعالى أعلم
بالصواب وقوله تعالى فليتنظر الانسان الى

(١٦٠)

الهامدة على احياء الاجسام
بعد ما كانت عظاما بالية وترابا
متزقا ناصبنا الماء صبا أي انزلناه
من السماء على الارض ثم شققنا
الارض شقا أي أسكناه فيها فدخل
في تخومها وتحتل في أجزاء الحب
المودع فيها فنبت وارتفع وظهر
على وجه الارض فأبتنا فيها حبا
وعنبا وقضبا فالحب كل ما يدكر
من الحبوب والغضب معروف
والقضب هو الفصفصة التي تأكلها
الدواب رطبة ويقال لها الفت
أيضا قال ذلك ابن عباس وقتادة
والضحالك والسدى وقال الحسن
البصري القضب العلف وزيتونا
وهو معروف وهو آدم وعصيره آدم
وبستج به ويدهن به ويخلأ به وكل
بلحا ورطبا وعرا وينشأ ومطبوخا
ويعتصر منه رب واخل وحدثني
غلبا أي بساين قال الحسن
وقتادة غلبا نخل غلاظ كرام وقال
ابن عباس ومجاهد والحدثني كل
ما التفت واجتمع وقال ابن عباس
أيضا غلبا الشجر الذي يستظل به
وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
وحدثني غلبا أي طوال وقال
عكرمة غلبا أي غلاظ الاوساط

الترزع ما يحل بهم ثم كلاسعلون عند البعث لانه يكشف لهم الغطاء حيث قد قيل الاول
البعث والثاني الجزاء وقال ابن مالك تأكيد لفظي ولا يضر توسط حرف العطف قال
السمين والنحويون يأبون هذا ولا يسمونه الا عطفوا وان أقاد التأكيد قال زاده ثم موضوعة
للتراخي الزماني وقد تستعمل في التراخي الرببي كما هنا تشبيها لتباعد الرتبة بتباعد الزمان
ثم ذكر سبحانه بديع صنعه وعظيم قدرته على البعث وأشار الى الأدلة الدالة عليها وذكر منها
تسعة ليعرفوا توحيدهم ويؤمنوا بما جاء به رسوله فقال (ألم نجعل الارض مهادا والجبال
أوتادا) أي قدرتنا على هذه الامور المذكورة اعظم من قدرتنا على الاعادة بالبعث فإ
وجه انكاركم لانه قد تقرران الاجسام متساوية الاقدام في قبول الصفات والاعراض
وهذا الجعل بمعنى الانشاء والابداع كالخلق خلا انه مختص بالانشاء التكويني وفيه معنى
التقدير والتسوية وهذا عام له كما في الآية الكريمة وقيل الجعل بمعنى التصيير والمهاد الوطاء
والفراس كما في قوله الذي جعل لكم الارض فراشا قرا الجهور بالجمع وقرئ مهذا والمعنى
انها كالهد للصبي وهو ما يهدله فينوم عليه وسمى المهدود بالمهد تسمية للمفعول بالمصدر
كضرب الامير والاوناد جمع وتدأ جعلنا الجبال اوتادا للارض لتسكن ولا تتحرك
كما ترسى الخيام بالاوتاد وفي هذا دليل على ان التساؤل الكائن بينهم هو عن امر البعث
لا عن القرآن ولا عن نبوة محمد صلى الله عليه وسلم كما قيل لان هذا الدليل انما يصلح
للاستدلال به على البعث (وخلقناكم أزواجا) معطوف على المضارع المنق داخل
في حكمه فهو في قوة أما خلقناكم والمراد بالازواج هنا الاصناف أي الذكور والاناث
وقيل المراد بها الالوان وقيل يدخل في هذا كل زوج من المخلوقات من قبض وحسن
وطويل وقصير (وجعلنا نومكم سباتا) قال الزجاج السبات أن ينقطع عن الحركة
والروح في بدنه أي جعلنا نومكم راحة لكم قال ابن الانباري جعلنا نومكم قطعاً
لاعمالكم لان أصل السبب القطع وقيل أصله التمدد يقال سبت المرأة شعرها اذا حلته
وأرسلته ورجل مسبوت الخلق أي ممدوده والرجل اذا أراد أن يستريح تمدد فسمى النوم
سباتا وفي المختار السبات النوم وأصله الراحة وبابه نصر وفي المصباح السبات كغراب
النوم الثقيل وأصله الراحة يقال سبت بسبت من باب قتل وسبت بالبناء للمفعول غشي
عليه وأيضاً مات ومن هنا قيل المعنى وجعلنا نومكم موتا والنوم أحد الموتين فالمسبوت

يشبه

وفي رواية غلاظ الرقاب ألم تر الى الرجل اذا كان غليظ الرقبة قيل والله انه لا غلب رواه ابن أبي حاتم

وأند ابن جرير للفرزدق
عوى فأناراً غلب ضيغما * فويل ابن المراعاة ما استنارا
وقوله تعالى وفا كفة
وأباً ما ألفا كفة فكل ما يتفكه به من الثمار قال ابن عباس ألفا كفة كل مأكل رطبا والاب ما أثبتت الارض مما يأكله الدواب
ولأباً كلة الناس وفي رواية عنه هو الحشيش للبهائم وقال مجاهد وسعيد بن جبيرة وأبو مالك الاب الكلاء وعن مجاهد والحسن
وقتادة وابن زيد الاب للبهائم كلفا كفة لبني آدم وعن عطاء كل شيء نبت على وجه الارض فهو أب وقال الضحالك كل شيء أثبتته

الارض سوى الفاكهة فهو الاب وقال ابن ادريس عن عاصم بن كليب عن أبيه عن ابن عباس الاب نبت الارض مما يأكله الدواب ولا يأكله الناس ورواه ابن جرير من ثلاث طرق عن ابن ادريس ثم قال حدثنا أبو بكر بن أبي السائب قال لا حدثنا ابن ادريس حدثنا عبد الملك عن سعد بن جبيرة قال قال ابن عباس وقال الاب ما نبتت الارض للانعام هذا اللفظ أي كريب وقال أبو السائب ما نبتت الارض مما يأكل الناس ويأكل الانعام وقال العوفي عن ابن عباس الاب الكلداء والمرعى وكذا قال مجاهد والحسن وقتادة وابن زيد وغير واحد وقال أبو عبيد القاسم بن سلام حدثنا محمد (١٦١) بن يزيد حدثنا العوام بن حوشب عن ابراهيم

التميمي قال سئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن قوله تعالى وفاكهة وأبا فقال أي سماء تظلمني وأي أرض تقلني ان قلت في كتاب الله ما أعلم وهذا منتطع بين ابراهيم التيمي والصديق رضي الله عنه فاما ما رواه ابن جرير حيث قال حدثنا ابن بشار حدثنا ابن أبي عدي حدثنا جريد عن أنس قال قرأ عمن الخطاب رضي الله عنه عبس وتولى فلما أتى على هذه الآية وفاكهة وأبا قال قد عرفنا ما النفاكهة فاما الاب فقال لعمر بن الخطاب ان هذا هو التكليف فهو اسناد صحيح وقد رواه غيره واحد عن أنس به وهذا محمول على انه أراد أن يعرف شكله وجنسه وعينه والا فهو وكل من قرأ هذه الآية يعلم انه من نبات الارض لقوله فانبتنا فيها احبا وعنباً وقضباً وزيتوناً وشجراً وحدائقاً غلباً وفاكهة وأبا وقوله تعالى متاعا لكم ولانعامكم اي عيشة لكم ولانعامكم في هذه الدار الى يوم القيامة (فاذا جاءت الساعة يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهق باقراً أولئك هم الكفرة الفجرة) قال ابن عباس الصاخة اسم من أسماء يوم القيامة عظمه الله وحذر عباده قال ابن جرير لعلي اسم للنفخة في الصور وقال البغوي الصاخة يعني صيحة يوم القيامة سميت بذلك لانها تصخ الاسماع أي تبلغ في اسماعها حتى تكاد تصمها يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه أي يراهم ويفر منهم ويتبعهم لان الهول عظيم والخطب جليل قال عكرمة يلقى الرجل زوجته فيقول لها يا هذه أي تبعل كنت للفتق تقول نعم البعل كنت وتنتي بخير ما استطاعت فيقول لها فاني أطلب اليك اليوم حسنة واحدة ثم ياتيها لعل أنجبوا مني فتقول له ما يسر ما طلبت ولكني لا أطيق أن أعطيك شيئاً

يشبه الميت ولكنه لم يشاركه الروح ومن هذا قوله الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها الآية وقوله وهو الذي يتوفاكم بالليل (وجعلنا الليل لباساً) أي نلبسكم ظلمته ونغشيكم بها كما يغشيكم اللباس فشب الليل باللباس لان في كل منهما استراحة وهو استراحة وقال سعيد بن جبيرة والسدى أي سذك لكم وقيل المراد ما يستريحه عند النوم من المعاف ونحوه وهو بعد لان الجعل وقع على الليل لانه على ما يستريحه الماء عند نومه (وجعلنا النار معاشاً) أي وقت معاش والمعاش مصدريه يعني المعيشة وقع هنا ظرفاً وكل شيء يعاش به فهو معاش والمعنى ان الله جعل لهم النار مضية ليسعوا فيها قوم به معاشهم وما قسمه الله لهم من الرزق (ونبينا فوقكم سبعة أشدادا) يريد سبع سموات قوية الخلق محكمة البناء لا يؤثر فيها زلزلة ولا زلزال ولهذا وصفها بالشدة وغلظ كل واحدة منها مسيرة خمسمائة عام كما ورد ذلك (وجعلنا سراجاً منيراً) وهاجا) وقاداي عن الشمس والوهاج المضيء المثلث من قولهم وهج الجوهر أي تلالاً ويقال وهج يوهج كوهج يوجل وكوهج يوجل قال الزجاج الوهاج الوقاد وهو الذي وهج يقال وهجت النار تهج وهجا ووهجانا قال مقاتل جعل فيه نورا وحرأ والوهج يجمع النور والحرارة وقال ابن عباس وهاجا مضينا (وأزلفنا من المعصرات ماءً ثجاجاً) المعصرات هي السحاب التي تنعصر بالماء ولم تنطر بعد كما رأت المعصرة التي قد دنا حوضها كذا قال سفيان والريح وأبو العباس والفضائل وقال مجاهد ومقاتل وقتادة والكلي هي الرياح والرياح تسمى معصرات ينال أعصرت الريح تعصر أعصارا اذا أثارت العجاج قال الازهرى هي الرياح ذوات الأعاصير وذلك ان الرياح تسد درامطر وقال الفراء المعصرات السحاب التي يتحبب منها المطر قال النحاس وهذه الاقوال صحاح يقال للريح التي تأتي بالمطر معصرات والرياح تلقي السحاب فيكون المطر ويجوز أن تكون هذه الاقوال قولاً واحداً ويكون المعنى وأزلفنا من ذوات المعصرات قال في الصحاح والمعصرات السحاب تعصر بالمطر وعصر القوم أي مطروا قال المبرد يقال سحاب معصر أي يمسك للماء ويعصر منه شيء عد شيء وقال أبي بن كعب والحسن وابن جبيرة يزيد بن أسلم ومقاتل بن حيان المعصرات السموات وقال ابن عباس السحاب وقال ابن مسعود يبعث الله الريح فتحمل الماء فقصر به السحاب فتسدر كما تدر اللقحة وقرأ ابن عباس وأزلفنا من المعصرات بالرياح وقيل

(٢١ - فتح البيان عاشر) لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهق باقراً أولئك هم الكفرة الفجرة) قال ابن عباس الصاخة اسم من أسماء يوم القيامة عظمه الله وحذر عباده قال ابن جرير لعلي اسم للنفخة في الصور وقال البغوي الصاخة يعني صيحة يوم القيامة سميت بذلك لانها تصخ الاسماع أي تبلغ في اسماعها حتى تكاد تصمها يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه أي يراهم ويفر منهم ويتبعهم لان الهول عظيم والخطب جليل قال عكرمة يلقى الرجل زوجته فيقول لها يا هذه أي تبعل كنت للفتق تقول نعم البعل كنت وتنتي بخير ما استطاعت فيقول لها فاني أطلب اليك اليوم حسنة واحدة ثم ياتيها لعل أنجبوا مني فتقول له ما يسر ما طلبت ولكني لا أطيق أن أعطيك شيئاً

أخوف مثل الذي يخاف قال وان الرجل يلقي ابنه فيستعلق به فيقول يا بني أي والد كنت لك فينفي بخبر فيقول له يا بني اني احببت الى متفان ذرة من حسناتك لعلني أنجوهم اثم تاري فيقول ولله يا أبت ما يسر ما طلبت ولكني أخشع من الذي تخشع فلا أستطيع أن أعطيك شيئا يقول الله تعالى يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه وفي الحديث الصحيح في أمر الشفاعة انه اذا طاب الى كل من أولى العزم أن يشفع عند الله في الخلائق يقول نفسي نفسي لا أسألك اليوم الا نفسي حتى ان عيسى بن مريم يقول لا أسأله اليوم الا نفسي لا أسأله مريم (١٦٢) التي ولدته ولما قال تعالى يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته

وبنيه قال قتادة الاحب فالاحب والاقرب فالاقرب من هول ذلك اليوم وقوله تعالى لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أي هوفي شغل شاغل عن غيره قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار بن الحرث حدثنا الوليد بن صالح حدثنا ثابت أبو زيد العباداني عن هلال بن خباب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون حفاة عراة مشاة غرلا قال فقالت زوجته يا رسول الله أويرى بعضنا عورة بعض قال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أو قال ما يشغله عن النظر وقد رواه النسائي منفردا به عن أبي داود وعن عمار عن ثابت بن يزيد وهو أبو زيد الاحول البصري أحد الثقات عن هلال بن خباب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس به وقد رواه الترمذي عن عبد الله بن جهميد عن محمد بن الفضل عن ثابت بن زيد عن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحشرون حفاة عراة غرلا فقالت امرأته

أي صرأويرى بعضنا عورة بعض قال فلا نذ لك لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ثم قال الترمذي وهذا حديث حسن وهما صحيح وقد روى من غير وجه عن ابن عباس رضي الله عنهما وقال النسائي أخرني عمرو بن عثمان حدثنا بقمية حدثنا الزبيدي أخرني الزهري عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يبعث الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا فقالت عائشة يا رسول الله فكيف بالعورات فقال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ان ترد به النسائي من هذا الوجه ثم قال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا أبي حدثنا أزهر بن حاتم حدثنا الفضل بن موسى عن عائذ بن شريح عن أنس بن مالك قال سألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله باني أنت وأمي اني سألتك عن حديث فتخبرني أنت به قال ان كان عندك منه علم فالت باني الله كيف يحشر

المعصرات المغشات والعاسر هو الغيث والتجاج هو المنصب بكثرة على وجه التتابع يقال تجج الماء أي سال بكثرة وشجج أي أسأله فيكون لازما ومتعديا وبابه رد ومطر فنجاج أي منصب جسد أو التمج أيضا سلاسل دماء الهدي وفي الحديث أحب العمل الى الله العج والتج فالعج رفع الصوت بالتلبية والتج اراقة دماء الهدي وقال الزجاج التجاج الصباب وقال ابن زيد تجاجا كثيرا وقال ابن عباس من صبا وقيل مدرار متتابعات بعينه بعضه بعضا وقال ابن مسعود التجاج ينزل من السماء أسنائل العزالي فمصرفه الريح فينزل متفرقا (لتخرج به حبا ونباتا) أي لتخرج بذلك الماء حبا يفتتان به كالحنطة والشعير ونحوهما والنبات ما تأكله الدواب من الحشيش والتبن وسائر التبان والكلأ (وجنات ألفاف) أي بساكن ملق بعضها ببعض تشعب أغصانها ولا واحد للآفاق كالأزاع والاختاف وقيل واحد هاتف بكسر اللام وضمة هاء ذكركم الكسائي وقال أبو عبيدة واحد هاتف كشرية وأشرف روى عن الكسائي انه جامع الجمع يقال جنة لذاء ونبت الف والجمع لف بالضم مثل جرثم يجمع هذا الجمع على ألفاف وقيل هو جمع ملتفة يحذف الزوائد وقال ابن عباس ألفافا ملتفة وقال يقول النف بعض أبيه ض قال الفراء الجنة ما فيه التخل والنردوس ما فيه الكرم ولما أثبت الله البعث بالدلالة التسعة المتقدمة كأن سائلا سأل عن وقتها ما هو فقال (ان يوم الفصل) بين المحسن والمسيء والمحق والمبطل وأكده بان لانه مما ارتابوا فيه (كان) في علمه وحكمه (ميقانا) أي وقتا ومجما وميعادا للملاولين والآخريين يصلون فيه الى ما وعدوا من البعث وقيل معنى سعاد الله حديثه بوقت به الدنيا وتنتهي عنده وقيل حدثنا ثلاثي ينتمون اليه أو منتهى معلوما توقيف الجزاء أو ميعادا للثواب والعقاب (يوم ينفخ) بدل من يوم الفصل أو بيان له تمديد زيادة تفخيمه وهو يدل ان كان الفصل متأخرا عن النفخ (في الصور) هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل والمراد هنا النفخة الثانية التي تكون للبعث (فأنفون) من قبوركم الى الموقف (أفواجا) أي زمر ازمرا وجماعات جماعات وهي جمع فوج والنساء في فتاتون فصيحة تدل على مخدوف أي فتاتون الى موضع العرض عقب ذلك أفواجا أي أمم مع كل أمة امامهم (وفتح السماء) معطوف على ينفخ وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الوقوع أي فتحت لنزول الملائكة وقال علي القاري عطف على فتاتون أو حال أي والحال انه انما فتحت وقرى بالتخفيف والتشديد

الرجال قال حفاة عراة ثم انتظرت ساعة فقالت يا رسول الله كيف تحشر النساء قال كذلك كذلك حفاة عراة قالت واسوأ تأدهن يوم القيامة قال وعن أي ذلك تسألين انه قد نزل على آية لا يضررك كان عليك ثياب أو لا يكون قالت آية هي يا بني الله قال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وقال البغوي في تفسيره أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أخبرنا أحمد بن محمد بن إبراهيم النعماني أخبرني الحسين بن محمد بن عبد الله حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن حدثنا محمد بن عبد العزيز حدثنا ابن أبي أويس حدثنا أبي عن محمد بن أبي عياش عن عطاء بن يسار عن يسار بن سودة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله (١٦٣) صلى الله عليه وسلم يبعث الناس حفاة

عراة غرلا قد أبلجهم العرق وبلغ شعورهم إلا ذان فقالت يا رسول الله واسوأ تأده ينظر بعضنا الى بعض فقال قد شغل الناس لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه هذا حديث غريب من هذا الوجه جدا وهكذا رواه ابن جرير عن أبي عمار الحسين بن حريث المروزي عن الفضل بن موسى به ولكن قال أبو حاتم الرازي عائد بن شريح في حديثه ضعف وقوله تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة أي يكون الناس هنالك فريقين وجوه مسفرة أي مستبشرة ضاحكة مستبشرة أي مسرورة فرحة من السرور في قلوبهم قد ظهر البشر على وجوههم وهؤلاء هم أهل الجنة وجوه يومئذ عليها غيرة ترهقها قرة أي يعلوها ويغشاها قرة أي سواد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا مهمل بن عثمان العسكري حدثنا أبو علي محمد بن مولى جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يلجم الكافر العرق ثم تقع الغبرة

وهما سبعين قال الباب المراد بالفتح ليس ما عرف من فتح الابواب وهو موافق لقوله اذا السماء انشأت واذا السماء انفطرت فان القرآن يفسر بعضه بعضا وعبر عن التشويق بالفتح إشارة الى كمال قدرته حتى كان تشويق هذا الجرم العظيم كفتح الباب سهولة وسرعة (فكانت أبوابا) كافي قوله ويوم نشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا وقيل معنى فتحت قطعت فصارت قطعاً كالابواب وقيل أبوابها طرقتها وقيل تدخل وتتناثر حتى تصير في أبواب وطرق وقيل ان لكل عبد باب في السماء باب رزقه وباب عمله فاذا قامت القيامة انفتحت الابواب وظاهر قوله فكانت أبوابا انها صارت كلها أبوابا وليس المراد ذلك بل المراد انها صارت ذات أبواب كثيرة (وسيرت الجبال) عن أما كنهم في الهواء كالهماء الذي هو الغبار وقلعت عن مقارها وقيل معنى سيرت انها انسفت من أصولها ومثل هذا قوله وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرمر السحاب (فكانت سرابا) أي بهاء منبثا يظن الناظر انها سراب وتخييل الشمس انها ماء والمعنى ان الجبال صارت كالأشياء كما ان السراب يظن الناظر انه ماء وليس بماء ذكر سبحانه أحوال الجبال بوجوه مختلفة ويمكن الجمع بينهما بان نقول أول أحوالها الاندكاه وهو قوله وحملت الأرض والجبال فدكاكاه واحدة وثاني أحوالها أن تصير كالعهن المنفوش كافي قوله وتكون الجبال كالعهن المنفوش وثالث أحوالها أن تصير كالهماء وهو قوله وبست الجبال بسا فكانت بهاء منبثا ورابع أحوالها أن تنسف وتحملها الرياح كافي قوله وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرمر السحاب وخامس أحوالها أن تصير سرايا أي لأشياء كافي هذه الآية ثم شرع سبحانه في تفصيل أحكام الفصل فقال (ان جهنم كانت مرصدا) قال الازهرى المرصد المكان الذي يرصد الراص فيه العدو وقال المبردم صاير صدون به أي هو معد لهم يرصده خزنهم الكفار قال الحسن ان على الباب رصد لا يدخل أحد الجنة حتى يجتاز عليهم فن جاء بجواز جاز ومن لم يجبي بجواز حبس وقال مقاتل محبسا وقيل طريقا ونعرا قال في الصحاح الرصد لشيء الرقيب يقال يرصده يرصده يرصد او الرصد الترقب والرصد موضع الرصد قال الاصمعي يرصدته أرصده ترقبته ومعنى الآية ان جهنم كانت في حكم الله وقضائه موضع رصد يرصد فيه خزنة النار الكفار ليعذبوهم فيها أو هي في نفسها متطلعة لما يأتي اليها من الكفار كما يتطلع الرصد لمن يرهبهم ويأتي اليهم والمرصد مفعول

على وجوههم قال فهو قوله تعالى وجوه يومئذ عليها غيرة وقال ابن عباس ترهقها قرة أي يغشاها سواد الوجوه وقوله تعالى أولئك هم الكفرة الفجرة أي الكفرة قلوبهم الفجرة في أعمالهم كما قال تعالى ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا آخر تفسير سورة عبس والله الحمد والمنة (تفسير سورة التكويد وهي مكية) قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا عبد الله بن بجر عن عبد الرحمن بن يزيد الصنعاني أخبره أنه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر الى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ اذا الشمس كورت واذا السماء انفطرت واذا السماء انشقت وهكذا رواه الترمذي عن العباس بن عبد العظيم الغنوي عن عبد الرزاق به (بسم الله الرحمن الرحيم اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت واذا الجبال سيرت واذا العشار عطلت واذا الوحوش حشرت

وإذا البحار سجرت وإذا النفوس زوجت وإذا الملوؤدة سئلت بأي ذنب قتلت وإذا الصحف نشرت وإذا السماء كُشِطت وإذا الحُجُجُ سَعرت وإذا الجنة أُنزلت علمت نفس ما أحضرت قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس إذا الشمس كورت يعني أظلمت وقال العوفي عنه ذهب وقال مجاهد اضلمت وذهبت وهكذا قال النخعي وقال قتادة ذهب ضوءها وقال سعيد بن جبيرة كورت غورت وقال الربيع بن خيثم كورت يعني رمى بها وقال أبو صالح كورت أظلمت وعنه أيضاً نكست وقال زيد بن أسلم تقع في الأرض قال ابن جرير والسواب من القول عندنا في ذلك (١٦٤) أن التكوين يرجع الشيء بهضه على بعض ومنه تكوير العمامة وجمع

التياب بعضهم إلى بعض فغنى قوله تعالى كورت جمع بعضهم إلى بعض ثم لفت فرمى بها وإذا فعل بها ذلك ذهب ضوءها وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج وعمر بن عبد الله الأودي حدثنا أبو أسامة عن مجاهد عن شريح من يجيله عن ابن عباس إذا الشمس كورت قال يكور الله الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ويبعث الله ريحاً دبوراً تنضمها ناراً وكذا قال عامر الشعبي ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا أبو صالح حدثني معاوية بن صالح عن ابن يزيد بن أبي مريم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في قول الله إذا الشمس كورت قال كورت في جهنم وقال الحافظ أبو يعلى في مسنده حدثنا موسى بن محمد بن حبان حدثنا درست بن زياد حدثنا يزيد الرقاشي حدثنا أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشمس والقمر ثوران عقيران في النار وهذا حديث ضعيف لأن يزيد الرقاشي ضعيف والذي رواه البخاري في الصحيح بدون هذه

من أبنية المبالغة كالمعطار والمعصار فكأنه يكثُر من جهنم انتظار الكفار ثم ذكر من شيء مر صله يقال (الطاغين ما بآ) أي من حجاجير جعون السب والمآب المرجع يقال آب يؤب إذا رجع والظاغي من طغى بالكفر ولطاغين نعت لم تصاد امتعلت بمحذوف وما بآبيل من مرصداً ويجوز أن يكون للطاغين في محل نصب على الحال من ما باقدهم عليه السكوة نكرة واتصاب (الابنين فيها أحقاباً) على الحال المقدرة من الضمير المستكن في الطاغين قرأ الجنيور لابن بالالف وقرئ بدون ألف واتصاب أحقاباً على الظرفية أي ما كثير في النار مادامت الأحقاب وهي لا تنقطع وكلما مضى حقب جاء حقب وهو جمع حقب بضمين وهو الدهر والأحقاب الدهور والحقب بضم الحاء وسكون القاف قيل هو ثمانون سنة وحكي الواحدى عن المفسرين أنه بضع وثمانون سنة ثمانمائة وستون يوماً اليوم ألف سنة من أيام الدنيا وقال السدي الحقب سبعون سنة وقال بشير بن كعب ثمانمائة سنة وقال ابن عمر أربعون سنة وقيل ثلاثون ألف سنة قال الحسن الأحقاب لا يدري أحدكم هي ولكن ذكروا ثمانمائة حقب والحقب الواحد منها سبعون ألف سنة اليوم منها كألف سنة قال ابن عباس أحقاباً سنين وعن سالم بن أبي الجعد قال سألت علي بن أبي طالب دلال النجوى ما تجدون الحقب في كتاب الله قال تجد ثمانين سنة كل سنة منها اثنا عشر شهراً كل شهر ثلاثون يوماً كل يوم ألف سنة وعن ابن مسعود في الآية قال الحقب الواحد ثمانون سنة وعن أبي هريرة رفعه قال الحقب ثمانون سنة والسنه ثمانمائة وستون يوماً كل يوم منها ألف سنة ثمانمائة وستون سنة وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الحقب ألف شهر والشهر ثلاثون يوماً والسنه اثنا عشر شهراً ثمانمائة وستون يوماً كل يوم ألف سنة ثمانمائة وستون سنة أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه قال السيوطي بسند ضعيف وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والله لا يخرج من النار من دخلها حتى يكث فيها أحقاباً والحقب بضع وثمانون سنة كل سنة ثمانمائة وستون يوماً واليوم ألف سنة ثمانمائة وستون سنة قال ابن عمر قال يتكلن أحدانه يخرج من النار أخرجه البزار وابن مردويه والبيهقي وعن ابن عمر قال الحقب الواحد ثمانون سنة وعن ابن عباس مثله وعن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحقب أربعون سنة أخرجه ابن مردويه وقيل الأحقاب وقت

الزيادة ثم قال البخاري حدثنا محمد بن عبد العزيز بن المختار حدثنا عبد الله الداج حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الشمس والقمر يكوران يوم القيامة انقروا به البخاري وهذا الغلط وإنما أخرجه في كتابه الخلق وكان جديراً أن يذكره كما هي عادته في أمثاله وقد رواه ابن الزبيري وأبو داود فقال حدثنا إبراهيم بن زياد البغدادي حدثنا يونس بن محمد حدثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الداج قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن بن خالد بن عبد الله القسري في هذا المسجد مسجد الكوفة وجاء الحسن بن علي بن فضال قال حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الشمس والقمر ثوران في النار يوم القيامة فقال الحسن وما ذنبهم ما فقال أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول

احسبه قال وما ذنبهم ما ثم قال لا يروى عن أبي هريرة الا من هذا الوجه ولم يرو عبد الله الدانا عن أبي سلمة سوى هذا الحديث وقوله تعالى واذا النجوم انكدرت أي انثرت كما قال تعالى واذا الكواكب انتثرت وأصل الانكدار الانصباب قال الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب قال ست آيات قبل يوم القيامة بينا الناس في أسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس فبينما هم كذلك اذ تناثرت النجوم فبينما هم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض فحسرت واضطربت واختلطت ففرع الجن الى الانس والانس الى الجن واختلطت الدواب والطيرو والحوش فاجاب بعضهم في بعض واذا (١٦٥) الوحوش حسرت قال اختلطت واذا العشار

عطلت قال أهملها أهلها واذا البحار سجرت قال قالت الجن نحن نأتيكم بالخبر قال فانظروا الى البحر فاذا هو نار تبايح قال فبينما هم كذلك اذ تصدعت الارض صدعة واحدة الى الارض السابعة السفلى والى السماء السابعة العليا قال فبينما هم كذلك اذ جاءتهم الرياح فأماتهم رواه ابن جرير وهذا القظه وابن أبي حاتم يعضه وهكذا قال مجاهد والربيع بن خيثم والحسن البصري وأبو صالح وجاد بن أبي سليمان والبخاري في قوله جل وعلا واذا النجوم انكدرت أي تناثرت وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس واذا النجوم انكدرت أي تغيرت وقال يزيد بن أبي مريم عن النبي صلى الله عليه وسلم واذا النجوم انكدرت قال انكدرت في جهنم وكل من عبد من دون الله فهو في جهنم الا ما كان من عيسى وأمه ولورضي أن يعبد الدخلاء رواه ابن أبي حاتم بالاسناد المتقدم وقوله تعالى واذا الجبال سيرت أي زالت عن أماكنها فنسفت فتركت الارض قاعا فصصنا وقوله واذا

شربهم الحميم والغساق فاذا انقضت فيكون لهم نوع آخر من العذاب وعن خالد بن معدان في الآية وفي قوله الاما شاء ربك انهم ما في أهل التوحيد من أهل القبلة وقيل ان الآية منسوخة بقوله فان يزيدكم العذاب يعني ان العدد قد ارتفع والخلود قد حصل والاول اولى وقيل الآية محمولة على العصاة الذين يخرجون من النار والاولى ما ذكرناه وأما ان المقصود بالآية التأنيلا التقيد وحكي الواحدى عن الحسن انه قال والله ما هي الا انه اذا مضى حقب دخل آخر ثم آخر كذلك الى الابد (لا يدورقون فيها) حال من الضمير في لا بشئ أو صفة لاحق بابا أو مستأنفة لبيان ما اشتملت عليه من انهم لا يدورقون في جهنم أو في الاحقاب (بردا) ينفعهم من حرها (ولا شرابا) ينفعهم من عطشها (الاحميا) هو الماء الحار (وغساقا) هو صديد أهل النار وقيل هو ماء يسيل من صديد أهل النار والاستثناء مسقط عندهم جعل البرد النوم وبه قال الرخشي ويحوز أن يكون متصلا من قوله ولا شرابا وبه قال أبو حيان وقضية كلام الكواشي تجوز الامرين وقيل انه بدل من شرابا وهو الاحسن لان الكلام غير موجب وقال مجاهد والسدى وأبو عبيدة والكسائي والفضل بن خالد وأبو معاذ النخعي البرد المذكور في هذه الآية هو النوم قال الزجاج أي لا يدورقون فيها برديح ولا نمل ولا نوم فجعل البرد يشمل هذه الامور واطلاق البرد على النوم لغة هذيل وسمى بذلك لانه يقطع سورة العطش ألا ترى ان العطشان اذا نام سكن عطشه ولانه يبرد صاحبه والعرب تقول منع البرد البرديعي اذهب البرد النوم وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم سئل هل في الجنة نوم فقال لا النوم أخو الموت والجنة لا موت فيها وكذلك النار وقد قال تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا وقيل البرد برد الشراب والشراب الماء وجعل الزجاج البرد بكل شئ له راحة وهذا ينفعهم فاما الزمهرير فهو برديتان ذون به فلا ينفعهم فلهن منه من العذاب ما الله أعلم به وقال الحسن وعطاء بن زيد بردي أي روحا راحة قرأ الجهور غساقا بالتحنيف وقرأ حزة والكسائي بتشديد السين وهما سبعيتان وقد تقدم تفسيره وتفسير الحميم والخلاف فيهما في سورة ص عن ابن مسعود قال زمهرير جهنم يكون لهم من العذاب لان الله يقول لا يدورقون فيها بردا ولا شرابا الاحميا قال قد انتهى حره وغساقا قد انتهى حره وان الرجل اذا أدنى الاناء من فيه سقط فروة وجهه حتى يبقى عظاما تقعقع (جزاء وفاقا) أي موافقا لاعمالهم على ان وفاقا صفة لجزاء تأويله باسم

العشار عطلت قال عكرمة ومجاهد عشار الابل قال مجاهد عطلت تركت وسيت وقال أبي بن كعب والخبك أهملها أهلها وقال الربيع بن خيثم لم تحلب ولم تصر تحلب منها أربابها وقال الخبك تركت لاراعى لها والمعنى في هذا كله متقارب والمقصود ان العشار من الابل وهي خيارها والحوامل منها التي قد وصلت في حملها الى الشهر العاشر وواحد عشر ولا يزال ذلك اسمها حتى تضع قد اشتغل الناس عنها وعن كذا التما والانتفاع بها بعدما كانوا أرغب شئ فيها بعد ما هم من الامر العظيم المنقطع الهائل وهو امر القيامة وانعقاد أسبابها ووقوع مقدماتها وقيل يكون ذلك يوم القيامة راءا أصحابها كذلك لاسيما لهم اليها وقد قيل في العشار انها السحاب تعطل عن السير بين السماء والارض لخراب الدنيا وقيل انها الارض التي تعشر وقيل انها الديار التي كانت تسكن

تعلت لذهاب أهالها حتى هذه الأقوال كلها الامام أبو عبد الله القرطبي في كتاب التذكرة رجع انهم الابل وعزاه الى أكثر الناس قلت بل لا يعرف عن السلف والأئمة سواء والله أعلم وقوله تعالى وإذا الوحوش حشرت أي جمعت كما قال تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجحده الا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون قال ابن عباس يحشرون كل شيء حتى الذباب رواد ابن أبي حاتم وكذا قال الربيع بن خيثم وغير واحد وكذلك قال قتادة في نفسه يهذه الآية ان هذه الخلائق يقضى الله فيها ما يشاء وقال عكرمة حشرها (١٦٦) موتها وقال ابن جرير حدثني علي بن مسلم الطوسي حدثنا عبد بن العوام

حدثنا حصين عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وإذا الوحوش حشرت قال حشر اليها ثم موتها وحشر كل شيء الموت غير الجن والانس فانهم ما يوقفان يوم القيامة حدثنا أبو بكر بن حدثنا وكيع عن سفيان عن أبيه عن أبي يعلى عن الربيع بن خيثم وإذا الوحوش حشرت قال أتى عليها أمر الله قال سفيان قال أبي فذكرته لعكرمة فقال قال ابن عباس حشرها موتها وقد تقدم عن أبي بن كعب انه قال وإذا الوحوش حشرت اختلطت قال ابن جرير والاولى قول من قال حشرت جمعت قال الله تعالى والطير محشورة أي مجموعة وقوله تعالى وإذا البحار سجرت قال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا ابن عيسى عن داود عن سعيد بن المسيب قال قال علي رضي الله عنه لرجل من اليهود أين جهنم قال البحر فقال ما أراه الا صاذا والبحر المسجور وإذا البحار سجرت وقال ابن عباس وغير واحد يرسل الله عليها الدبور فتسعرها وتصير ناراً تأج وقد تقدم الكلام على ذلك عند

النساء ويصح أن يكون على حذف مضاف أي ذوا فاق أو باق على مصدرية لقصد المبالغة قال النراء والاختفش جازيناهم جزاء وافق أعمالهم وقال الزجاج جوزوا جزاء وافق أعمالهم قال القراء الوفاق جمع الوقف والوقف والموافق واحد قال مقاتل وافق العذاب الذنب فلا ذنب أعظم من الشرك ولا عذاب أعظم من النار وقال الحسن وعكرمة كانت أعمالهم سيئة فأتاهم الله بما يسوءهم (انهم كانوا لا يرجون حساباً) أي ثواب حساب قال الزجاج كانوا لا يؤمنون بالبعث فيرجون حسابهم والجملة مستأنفة وتعلميل لاستحقاقهم الجزاء المذكور (وكذبوا باياتنا كذاباً) أي كذبوا بالآيات القرآنية أو كذبوا بما هو أهم منها كذبوا بشديد أفعال من مصادر التفعيل قال الفراء هي لغة فصيحى عمانية تقول كذبت كذبا وخرقت القميص خرقاً قال في الصحاح هو أحد مصادر التشديد لان مصدره قد ينجى على تفعيل مثل التكليم وعلى فعال مثل كذاب وعلى تفعلة مثل توصية وعلى مفعل مثل وحرقناهم كل محرق قرأ الجمهور كذاباً بالتشديد وقرأ علي بن أبي طالب كرم الله وجهه بالتخفيف قال أبو علي الفارسي التخفيف والتشديد جميعا مصدر المكاذبة وقرأ ابن عمر كذاباً بضم الكاف والتشديد جمع كاذب قال أبو حاتم ونصبه على الحال قال الرخشمري وقد يكون يعنى على هذه القراءة بمعنى الواحد البليغ في الكذب تقول رجل كذاب كقولك حسان وبخال قرأ الجمهور (وكل شيء) بالنصب على الاشتغال أي وأحصينا كل شيء (أحصيناه) وقرأ أبو السمال برفعه على الابتداء وما بعده خبره وهذه الجملة معترضة بين السبب والمسبب وفائدة الاعتراض تقرير ما ادعاه من قوله جزاء وفاقا وفي انصاب قوله (كذاباً) أوجه أحدها انه مصدر من معنى أحصينا أي احصاء فالتجوز في نفس المصدر والثاني انه مصدر لا حصينا لانه في معنى كتبنا فالتجوز في نفس الفعل أي لالتقاء الاحصاء والكتب في معنى الضبط والتحصيل والثالث أن يكون منصوباً على الحال أي مكتوباً في اللوح لتعرفه الملائكة وقيل أراد ما كتبه الحفظة على العباد من أعمالهم وقيل المراد به العلم لان ما كتب كان أبعد من النسيان والاول أولى لقوله وكل شيء أحصيناه في امام مبین (فذوقوا فلن نزيدكم الا عذاباً) هذه الجملة مسببة عن كفرهم وتكذيبهم بالآيات والامر أمر امانه وتحقير قال الرازي هذه الفاء للجزاء فتنبه على ان الامر بالذوق معلل بما تقدم شرحه من قبائح أفعالهم ومن الزيادة في عذابهم انها كلما نضجت جلودهم

قوله تعالى والبحر المسجور وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين بن الحنيد حدثنا أبو طاهر حدثني عبد الجبار بن سليمان اللفاظ شيخ صالح يشبهه مالك بن أنس عن معاوية بن سعيد قال ان هذا البحر بركة تعني بحر الروم وسط الارض والانهار كلها تصب فيه والبحر الكبير يصب فيه وأسفله آبار مطبقة بالناس فاذا كان يوم القيامة أسجروا وهذا أثر غريب عجيب وفي سنن أبي داود لا يركب البحر الاحاح أو معمر أو غار فان تحت البحر ناراً وتحت النار بحر الحديث وقد تقدم الكلام عليه في سورة قاطر وقال مجاهد والحسن بن مسلم سجرت أو قدت وقال الحسن يبيت وقال الضحاك رقمادة غاص ماؤها فذهب فلم يبق فيها قطرة وقال الضحاك أيضاً سجرت جفرت وقال السدي فحست وسيرت وقال الربيع بن خيثم سجرت فاضت وقوله تعالى وإذا النفوس زوجت

أى جمع كل شكل الى تطيرد كقوله تعالى أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبى حدثنا محمد بن الصباح البراز حدثنا الوليد بن أبى ثور عن سمالة عن النعمان بن بشير انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا النفوس زوجت قال الضرباء كل رجل مع كل قوم كانوا يعملون عمله وذلك بأن الله عز وجل يقول وكنتم أزواجا ثلاثة فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون قال هم الضرباء ثم رواه ابن أبى حاتم من طرق آخر عن سمالة بن حرب عن النعمان بن بشير أن عمر بن الخطاب خطب الناس فقرا وأذا النفوس زوجت فقال تزوجها (١٦٧) أن تؤلف كل شبيعة الى شبيعتهم وفى رواية

هم الرجلان يعملان العمل فيدخلان به الجنة أو النار وفى رواية عن النعمان قال سئل عمر عن قوله تعالى وإذا النفوس زوجت قال يقرن بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح ويقرن بين الرجل السوء مع الرجل السوء فى النار فذلك تزويج الانفس وفى رواية عن النعمان أن عمر قال للناس ما تقولون فى تفسير هذه الآية وإذا النفوس زوجت فمكتوب قال

ولكن أعلم هو الرجل يزوح تطيره من أهل الجنة والرجل يزوح تطيره من أهل النار ثم قرأ أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم وقال العوفى عن ابن عباس فى قوله تعالى وإذا النفوس زوجت قال ذلك حين يكون الناس أزواجا ثلاثة وقال ابن أبى شيبة عن مجاهد وإذا النفوس زوجت قال الامثال من الناس جمع بينهم وكذا قال الربيع ابن خنيم والحسن وقتادة واختاره ابن جرير وهو الصحيح قول آخر فى قوله وإذا النفوس زوجت قال ابن أبى حاتم حدثنا على بن الحسين ابن الجعيد حدثنا أحمد بن عبد

بدلهم الله جلودا غيرها وكلما خبت النار زادهم الله سعيرا قيل هذه أشد آية فى القرآن على أهل النار كلما استغاثوا من نوع من العذاب أعثوا بأشد منه قال الرازى وفى هذه الآية مبالغات منها التأكيدي بل ومنه الالتفات ومنها العادة قوله فذوقوا بعد ذلك العذاب (أن للمتقين مفازا) هذا شروع فى بيان حال المؤمنين وما أعد الله لهم من الخير بعد بيان حال الكافرين وما أعد الله لهم من الشر والمفاز مصدر بمعنى الفوز والظفر بالغبية والمطابوب والنجاة من النار ومنه قيل للفلاة مفازة تغاؤلا بالخلاص منها أو يصلح أن يراد به الجنة على انه مصدر ميمي بمعنى المكان أو بمعنى الحدث ويحتمل أن يفسر الفوز بالامرير جميعا لانهم فازوا بمعنى خيروا من العذاب وفازوا بما حصل لهم من النعيم وفى الاختصار الفوز النجاة وهو الهلاك أيضا وعلى هذا فاطلاق المفازة على الفلاة الخالية من الماء حقيقى لانها مهلكة ومن معانى الفوز الهلاك كما رأيت وبابهم ما قال ثم فسر سبحانه هذا المناز فقال (حدثنا وأعيانها) واتصافهم بما على انهم ما بدل اشتمال من مفازا أو بدل كل من كل على طريق المبالغة يجعل نفس هذه الاشياء مفازا ويجوز أن يكون النصب باضمراء عنى وإذا كان مفازا بمعنى الفوز فيقدر مضاف أى فوز حدثنا وهى جمع حديقة وهى البستان المحوط عليه فيه أنواع الشجر المثمر والاعناب جمع عنب أى كروم أعناب والتكرير يدل على تعظيم ذلك العنب قال الحملى وأعنابا عطف على مفاز أى ذكرت بعد الحدائق تنويعا لعظم شأنها والافهى من جملة الحدائق قال التارى وهذا بعيد جدا والظاهر عطفه على حدائق وكذا كواعب وكأسانتهى (وكواعب أزبا) الكواعب جمع كاعبة وهى الناهدة قال ابن عباس أى نواهد يقال كعبت الجارية تكعب تكعبا وكعبا وكعبا ونهت تنهدهنودا والمراد أن لهم نساء كواعب تكعبت ندهن وتنفلكت حتى صارت كالكعب فى صدورهن أى استدارت مع ارتفاع يسير قال الضمك الكواعب العذارى والازراب الاقران فى السن وقد تقدم تحقيقه فى سورة البقرة وقال ابن عباس أى لدات مستويات (وكأسادهاقا) قال الحسن وقتادة وابن زيد أى مترعة ملوءة يقال أدقعت الكأس أى ملأتهما وقال سعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد لها قامتا بعة يتبع بعضها بعضها وقال زيد بن أسلم دهاقا صافية قال ابن عباس دهاقا مملئا وعنه قال هى المثلثة المترعة المتتابعة وربما سمعت العباس يقول يا غلام اسقنا وأدق لنا وعنه قال دهاقا

الرجن حدثنا أبى عن أبيه عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال يسيل واد من اصل العرش من ماء فيماء بين الصيحتين ومما أربابهم ما أربعون عاما فبنت منه كل خلق بلى من الانسان أو طيرا أو دابة ولو لم عليهم ما رقد عرفهم قبل ذلك لعرفهم على وجه الارض قد نبثوا ثم رسل الارواح فترجح الاجساد فذلك قول الله تعالى وإذا النفوس زوجت وكذا قال أبو العالية وعكرمة وسعيد بن جبيرة والشعبي والحسن البصرى أيضا فى قوله تعالى وإذا النفوس زوجت أى زوجت بالابدان وقيل لزوح المرمنون بالحوار العين وزوج الكافرون بالنساطين حكام القرطبي فى التذكرة وقوله تعالى وإذا النفوس زوجت فمكتوب بالابدان وقيل لزوح المرمنون بالجهور سئل والمتابعة والموودة شئ الذى كان أهل الجاهلية يدسون فى التراب كراهية الهبات فيوم القيامة تسئل الموودة على أى ذنب

قال ابن عباس أظن المشركين في الجنة من زعم أنهم في النار فقد كذب لقول الله تعالى وإذا الموءودة سئلت بأي ذنب قتلت قال ابن عباس هي المدفونة وقال عبد الرزاق أخبرنا سائر عن سمك بن حرب عن النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب في قوله تعالى وإذا الموءودة سئلت قال جاء قيس بن عاصم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنى وأدت بناتى في الجاهلية قال أعتق عن كل واحدة منهن رقبة قال يا رسول الله أنى صاحب ابل قال فأنحر عن كل واحدة منهن بدنة قال الحافظ أبو بكر البزار خولف فيه عبد الرزاق ولم يكتبه إلا عن الحسين بن مهدي عنه وقد رواه (١٦٩) ابن أبي حاتم فقال أخبرنا أبو عبد الله الظهري

فما كتب إلى قال حدثنا عبد الرزاق فذكره بأسناده مثله إلا أنه قال وأدت ثمان بنات لى في الجاهلية وقال في آخره فأهدا شئت عن كل واحدة بدنة ثم قال حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا قيس ابن الربيع عن الأغر بن الصباح عن خليفه بن حصين قال قدم قيس ابن عاصم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنى وأدت اثنتى عشرة ابنة لى في الجاهلية أو ثلاث عشرة قال أعتق عددن نسما قال فأعتق عددن نسما فلما كان في العام المقبل جاء بمائة ناقة فقال يا رسول الله هذه صدقة قومي على أثر ما صنعت بالمسلمين قال على بن أبي طالب فكا نريها ونسبها القيسية وقوله تعالى وإذا الصحف نشرت قال الضحالك أعطى كل انسان بحيفته بيمينه أو بشماله وقال قتادة يا ابن آدم على فيها ثم تطوى ثم تنشر عليك يوم القيامة فليست رجب ل ماذا لي في حيفته وقوله تعالى وإذا السماء كشطت قال مجاهد اجتذبت وقال السدي كسفت وقال الضحالك

الافيا اذن لهم فيه (خطابا) بالشفاعة الا باذنه وقيل الخطاب الكلام أى لا يملكون ان يخاطبوا الرب سبحانه خوفا الا باذنه دليله لا تكلم نفس الا باذنه وقيل اراد الكفار وأما المؤمنون فيشفعون والجله مستأنفة مقرر لما تنفيده الربوبية العامة من العظمة والكبرياء (يوم يقوم الروح والملائكة) الطرف منتصب بلا يملكون أو بلا يتكلمون وقوله (صفا) منتصب على الخيال أى مصطفين أو على المصدرية أى يصفون صفا والجله حالبة أو مستأنفة لتقرير ما قبله واختلف في الروح على أقوال ثمانية فقبيل انه ملك من الملائكة أعظم من السموات السبع ومن الارضين السبع ومن الجبال وقيل هو جبريل قاله الشعبي والضحالك وسعيد بن جبير وقيل الروح جند من جنود الله ليسوا بملائكة قاله أبو صالح ومجاهد وعن ابن عباس مثله من فوعا وزاد لهم رؤس وأيد وأرجل ثم قرأ هذه الآية وقال هؤلاء جند وهؤلاء جند أخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وقيل هم أشرف الملائكة قاله مقاتل بن حيان وقيل هم حفظة على الملائكة قاله ابن أبي نجيج وقيل هم بنو آدم قاله الحسن وقتادة وقيل هم أرواح بنى آدم تقوم صفا وتقوم الملائكة صفا وذلك بين النفتين قبل ان ترد الى الاجسام قاله عطية العوفى وقيل انه القرآن قاله زيد بن أسلم وقال ابن عباس هو ملك من أعظم الملائكة خلقا وعن ابن مسعود قال الروح في السماء الرابعة وهو أعظم من السموات والجبال ومن الملائكة يسبح كل يوم اثنى عشر ألف تسبيحة يخلق من كل تسبيحة ملكا من الملائكة يحيى يوم القيامة صفا واحدا أخرجه ابن جرير وعن ابن عباس قال ان جبريل يوم القيامة لقا ثم بين يدي الجبار ترعد فرائصه فرقا من عذاب الله يقول سبحانه لا اله الا انت ما عبدناك حق عبادتك ما بين منكبيه كما بين المشرق والمغرب أما سمعت قول الله يوم يقوم الروح والملائكة صفا أخرجه أبو الشيخ وعنه قال يقول حين تقوم أرواح الناس مع الملائكة فيما بين النفتين قبل ان ترد الروح الى الاجساد أخرجه البيهقي في الاسماء والصفات (لا يتكلمون) أى الخلائق ثم خوفا واجلالا لعظمة الله جل جلاله من هول ذلك اليوم ولا يشعرون لاحد (الامن اذن له الرحمن) بالشفاعة أو لا يتكلمون الا في حق من اذن له الرحمن (و) كان ذلك الشخص ممن (قال صوابا) قال الضحالك ومجاهد صوابا يعنى حقا وقال أبو صالح لا اله الا الله وبه قال ابن عباس وأصل الصواب السداد من

(٢٢ - فتح البيان عاشر) تنكشط فتذهب وقوله تعالى وإذا الجحيم سعرت قال السدي أحييت وقال قتادة وقدت قال وانما يسعها غضب الله وخطايا بنى آدم وقوله تعالى وإذا الجنة أزلقت قال الضحالك وأبو مالك وقتادة والربيع بن خيثم أى قربت الى أهلها وقوله تعالى علمت نفس ما أحضرت هذا هو الجواب أى اذا وقعت هذه الامور حينئذ تعلم كل نفس ما علمت وأحضر ذلك لها كما قال تعالى يوم تجدد كل نفس ما علمت من خير محض او ما علمت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا وقال تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن أبيه قال لما

نزلت اذا الشمس كورت قال عمر لما بلغ علمت نفس ما احضرت قال لهذا اجرى الحديث (فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا جرس والصح اذا تنفس انما قول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وما ضحككم بعجون ولقد نراه بالافق المبين وما هو على الغيب بصين وما هو بقول شيطان رحيم فاین تذهبون ان هو الا ذكر للعالمین ان شاء منكم ان يستقيم وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمین) روى مسلم في صحيحه والنسائي في نفسه روى عنه هذه الآية من حديث مسعر بن كدام عن الوليد بن سريته عن عمرو بن حريث قال صليت (١٧٠) خالف النبي صلى الله عليه وسلم الصبح فسمعه يقرأ فلا أقسم

القول والفقير لا يتكلمون يعني الملائكة والروح الذين قاموا صفا هيبة واجلالا
الامن اذن له الرحمن منهم في الشفاعة وهم قد قالوا صوابا قال الحسن ان الروح يقوم يوم
القيامة لا يدخل أحد الجنة الا بالروح ولا النار الا بالعمل قال الواحدى فهم لا يتكلمون
يعنى الخلق كلهم الا من اذن له الرحمن وهم المؤمنون والملائكة وقال فى الدنيا صوابا
أى شهدا التوحيد قال البضاوى قوله لا يتكلمون الخ تقرير وتأكيده لقوله لا يكون
فان هؤلاء الذين هم افضل الخلائق وأقربهم من الله اذ لم يقدر ان يتكلموا بما يكون
صوابا كـ الشفاعة لمن ارتضى الا بآذنه فكيف يمكنه غيرهم والاشارة بقوله (ذلك)
الى يوم قيامهم على تلك الصفة وهو مبتدأ وخبره (اليوم الحق) أى النكاش الواقع
المتحقق الثابت وقوعه (فن شاء اتخذ الى ربه ما يابا) أى مرجعا يرجع اليه بالعمل الصالح
لانه اذا عمل خيرا قرب الى الله واذا عمل شرا باعد منه قال قتادة ما ياسبلا قال
أبو السعد الفراء فصيحة تفصح عن شرط محذوف ومفعول المشيئة محذوف وقوله الى ربه
أى الى ثوابه وهو متعلق بما يابا كانه قبل واذا كان الامر كذا كرم تحقيق اليوم المذكور
لما حمله فى شاء ان يتخذ مرجعا الى ثواب ربه الذى ذكر شأنه العظيم فعلى ذلك بالايمان
والطاعة وتعلق الجار به لما فيه من معنى الافضاء والايصال انتهى ثم زاد سبحانه فى تخويف
الكفار فقال (انا انذرناكم) يا كفار مكة (عذابا قريباً) يعنى العذاب فى الآخرة
وكل ما هو آت فهو قريب ومثله قوله كانهم يوم يرونهم يلبثوا الاعشى أو ضحاها كذا
قال الكلبي وغيره وقال قتادة هو عذاب الدنيا لانه أقرب العذابين قال مقاتل هو قتل
قرش يندر والاول أولى لقوله (يوم ينظر المرء) أى كل امرئ مسلما كان أو كافرا
(ما قدمت يداه) أى يشاهد كل ما قدمه من خيرا وشرا لقوله ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما
قدمت أيديكم وتخصيص الايدى لان أكثر الأعمال يقع بها وان احتمل أن لا يكون
للايدى مدخل فيما ارتكب من الاثام ومما موصولة أو استفهامية قال الحسن والمرء
هنا هو المؤمن أى يجذل نفسه عملا فاما الكافر فلا يجذل نفسه عملا فى تى أن يكون تريا
وقيل المراد به الكافر على العموم وقيل أبى بن خلف وعقبة بن أبى معيط والاول أولى
لقوله (ويقول الكافر يا ليتنى كنت تريا) فان الكافر واقع فى مقابلة المرء والمراد جنس
الكافر تى أن يكون تريا لما يشاهده مما قد أعد الله له من أنواع العذاب والمعنى انه

بالخمس الجوار الكنس والليل
 اذا عسعس والصبح اذا تنفس
 ورواه النسائي عن يزار عن غندر
 عن شعبة عن الخنابج بن عاصم عن
 أبي الأسود عن عمار بن حريث به
 نحوه قال ابن أبي حاتم وابن جرير
 من طريق الثوري عن أبي اسحق
 عن رجل من مراد عن علي فلا
 أقسم بالخمس الجوار الكنس قال
 هي النجوم تخمس بالنهار وتظهر
 بالليل وقال ابن جرير حدثنا ابن
 المنني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
 شعبة عن سماعة بن حرب سمعت خالد
 ابن عريرة سمعت عليا وسئل عن
 لا أقسم بالخمس الجوار الكنس
 فقال هي النجوم تخمس بالنهار
 وتكنس بالليل وحدثنا أبو كريب
 حدثنا وكيع عن إسرائيل عن
 سماعة عن خالد عن علي قال هي
 النجوم وهذا اسناد جيد صحيح الى
 خالد بن عريرة وهو المسموع الكوفي
 قال أبو حاتم الرازي روى عن علي
 وروى عنه سماعة والقاسم بن
 عوف الشيباني ولم يذكر فيه جرحا
 ولا تعديلا قال الله أعلم وروى يونس
 عن أبي اسحق عن الحارث عن علي

انها النجوم واه ابن أبي حاتم وكذا روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة والسدي وغيرهم انها النجوم وقال ابن جبري حدثنا محمد بن بشار حدثنا هود بن خليفة حدثنا عوف عن بكر بن عبد الله في قوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس قال هي النجوم الدراري التي تجري تسبقا قبل المشرق وقال بعض الأئمة انما قيل للنجوم الخنس أي في حال طلوعها هي جوارف لمكها وفي حال غروبها يبقا لها كدس من قول العرب أرى الظبي إلى كاسه اذا تغيب فيه وقال الاعمش عن ابراهيم قال قال عبد الله فلا أقسم بالخنس قال بقر الوحش وكذا قال الثوري عن أي الحق عن أي ميمونة عن عبد الله فلا أقسم بالخنس الجوار

الكس ما هي يا عمر وقلت البقر قال وأنا أرى ذلك وكذا روى يونس عن أبي اسحق عن أبيه وقال أبو داود الطيالسي عن عمرو عن أبيه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس الجوار الكنس قال البقر تكنس الى الظل وكذا قال سعيد بن جبيرة وقال العوفي عن ابن عباس هي الظماء وكذا قال سعيد أيضا ومجاهد والضحاك وقال أبو الشعثاء جابر بن زيد هي الظباء والبقر وقال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا هشيم أخبرنا مغيرة عن إبراهيم ومجاهد أنهم ما تذكروا هذه الآية فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس فقال إبراهيم لمجاهد قل فيها بما سمعت قال فقال مجاهد ما سمع فيها شيئا وناس يقولون (١٧١) انها النجوم قال فقال إبراهيم قل فيها بما

سمعت قال فقال مجاهد كأن سمع انها بقر الوحش حين تكنس في حجرها قال فقال إبراهيم انها سمع يكذبون على علي هذا كبار وواعن علي انه ضمن الاسفل الاعلى والاعلى الاسفل ويوقف ابن جرير في المراد بقوله الخنس الجوار الكنس هل هو النجوم أو الظباء وبقر الوحش قال ويحتمل أن يكون الجميع مراد وقوله تعالى والليل اذا عسعس فيه قولان أحدهما اقباله بظلامه قال مجاهد أظلم وقال سعيد بن جبيرة اذا نشأ وقال الحسن البصري اذا غشي الناس وكذا قال عطية العوفي وقال علي بن أبي طلحة والعوفي عن ابن عباس اذا عسعس اذا أدبر وكذا قال مجاهد وقتادة والضحاك وكذا قال زيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن اذا عسعس اذا ذهب فتولى وقال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الجثنري سمع أبا عبد الله الرحمن السلمي قال خرج علينا على رضى الله عنه حين ثوب المشوب بصلاة الصبح فقال أين السائلون عن الوتر والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس هذا (١) حين دبر حسن وقد اختار

يقنى انه كان ترابا في الدنيا فلم يخلق ولم يكف أو تراب يوم القيامة فلم يعث وقيل المراد بالكافر أبو جهل وقيل أبو سلمة بن عبد الأسد الخنزوي وقيل ابليس والاول أولى اعتبارا بعموم اللفظ ولا ينافيه خصوص السبب كما تقدم غير مرة ووضع الظاهر موضع المظهر لزيادة الذم عن أبي هريرة قال يحشر الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطيور وكل شيء فيسلخ من عذاب الله ان يؤخذ الجماء من القراء ثم يقول كوني ترابا فذلك حين يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا أخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث والنشور وأما الجحش فقال أبو الزناد يعقودون ترابا أيضا وقال عمر بن عبد العزيز ومجاهد وغيرهم ما يؤمنون الجحش حول الجنة في ربض ورحاب وليسوا قواما والذي علمه الاكثرون انهم مكلفون مشابون ومعاقبون فالؤمن يدخل الجنة والكافر يدخل النار كبني آدم ذكره الخطيب والله أعلم بالصواب

(سورة النازعات وتسمى سورة الساهرة خمس أو ست

وأربعون آية وهي مكينة بلا خلاف)

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والنازعات غرقا) أقسم سبحانه بهذه الاشياء التي ذكرها وهي الملائكة التي تنزع أرواح العباد عن أجسادهم كما ينزع النازع في القوس فيسلخ بها غايه المدوكذا المراد بالنازعات والساجحات والسابقات والمدرات يعنى الملائكة والعطف مع اتحاد الكل لتسزيل التغاير الوصفى منزلة التغاير الذاتي وانما جاءت هذه الاقسام بافظ التانيث والكل وصف للملائكة مع انهم ليسوا اناء لان المقسم به طوائف من الملائكة والطوائف جمع طائفة وهي مؤنثة وهذا قول الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وقال السدي النازعات هي النفوس حين تغرق في الصدور وقال مجاهد هي الموت تنزع النفس وفل قتادة هي النجوم تنزع من أفق الى أفق من قولهم نزع اليه اذا ذهب أو من قولهم نزع بالخبيل أى انها تغرب وتغيب وتطلع من أفق آخر وبه قال أبو عبيدة والاختش وابن كيسان وقال عطاء وعكرمة النازعات القسي تنزع بالسهم واغراق النازع في القوس ان يمد غايه المد حتى ينتهي به الى النصل وقيل أراد بالنازعات الغزاة الرماة وانتصاب

ابن جرير ان المراد بقوله اذا عسعس اذا أدبر قال لقوله والصبح اذا تنفس أى أضاء واستشهد بقول الشاعر أيضا

حتى اذا الصبح له تنفسا * وانجاب عنها اليلها وعسعسا
وان كان بصبح استعمله في الادبار أيضا لكن الاقبال ههنا أنسب كانه أقسم بالليل وطلامه اذا أقبل وبالفجر وضياه اذا أشرق كما قال تعالى والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلجى وقال تعالى فائق الاصباح وجعل الليل سكونا وغير ذلك من الآيات وقال كثير من علماء الأصول ان لفظة عسعس تستعمل في الاقبال والادبار على وجه الاشتراك فعلى هذا يصح قوله حين دبر حسن كذا في الأصول وحرره اه

أن يراد كل منهما والله أعلم قال ابن جرير وكان بعض أهل المعرفة بكلام العرب يزعم أن عيسى ذناباً من أوله وأظلم وقال الفراء كان أبو البلاء النحوي ينشديهما
عيسى حتى لو يشادنا * كان له من ضوئه مقبس
يريد لو يشاء اذ لنا أدغم الذا في الدال قال الفراء وكانوا يزعمون أن هذا البيت مصنوع وقوله تعالى والصبح اذا تنفس قال الضحاك اذا طلع وقال قتادة اذا أضاء وأقبل وقال سعيد بن جبيرة اذا نشأ وهو المروى عن علي رضي الله عنه وقال ابن جرير يعني ضوء النهار اذا أقبل وتبين وقوله تعالى انه لقلول رسول (١٧٢) كريم يعني ان هذا القرآن لتبلغ رسول كريم أي ملك شريف حسن

الخلاق بهي المنظر وهو جبريل عليه الصلاة والسلام قاله ابن عباس والشعبي وميمون بن مهران والحسن وقتادة والربيع بن أنس والضحاك وغيرهم ذي قوة كقوله تعالى علمه شديد القوى ذو مرة أي شديد الخلق شديد البطش والفعل عند ذي العرش مكن أي له مكانة عند الله عز وجل ومنزلة رفيعة قال أبو صالح في قوله تعالى عند ذي العرش مكن قال جبريل يدخل في سبعين حجبا من نور بغير إذن مطاع ثم أي له وجهة وهو مسموع القول مطاع في الملا الأعلى قال قتادة مطاع ثم أي في السموات يعني ليس هو من افئدة الملائكة بل هو من السادة والاشراف معني به انتخب له هذه الرسالة العظيمة وقوله تعالى أمين صفة لجبريل بالامانة وهذا عظيم جدا ان الرب عز وجل يزكي عبده ورسوله الملك جبريل كما زكي عبده ورسوله البشري محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى وما صاحبكم بمجنون قال الشعبي وميمون بن مهران وأبو صالح ومن تقدم ذكرهم المراد بقوله وما صاحبكم بمجنون يعني محمد صلى الله عليه وسلم وقوله

غرقا على انه مصدر محذوف الزوائد اغرقا والناصب له ما قبله الملا فانه في المعنى اي اغرقا في النزع حيث تنزعها من اقاصي الاجساد وعلى الحال اي ذوات اغرقا يقال اغرق في الشيء يغرق فيه اذا اوغل فيه وبلغ غايته وعن علي قال هي الملائكة تنزع ارواح الكفار وعن ابن عباس قال هي أنفس الكفار تنزع ثم تنشط في النار وقال ابن مسعود الملائكة الذين يكونون أنفس الكفار (و) معنى (الناشطات نشطا) انها تنشط النفوس أي تخرجها من الاجساد كما ينشط العقل من يد البعير اذا حل عنه حلا رفيقا ونشط الرجل الدلو من البئر اذا أخرجه والنشاط الجذب بسرعة ومنه الانشطة للمعدة التي يسهل حلها قال أبو زيد نشطت الحبل أنشطه نشطا عقدته وأنشطته أي حلته وأنشطت الحبل أي مددته قال الفراء أنشط العقل اي حل ونشط اي ربط الحبل في يديه قال الاصمعي بئر انشاط اي قريبة القعر يخرج الدلو منها بجذبة واحدة وبئر نشوط وهي التي لا يخرج منها الدلو حتى ينشط كثيرا وقال مجاهد هو الموت ينشط نفس الانسان وبه قال ابن عباس وقال السدي هي النفوس حين تنشط من القديمين وقال عكرمة وعطاء هي الاوهاق التي تنشط السهام وقال قتادة والحسن والافخش هي النجوم تنشط من أفق الى أفق أي تذهب قال في الصحاح والناشطات نشطا يعني النجوم من برج الى برج كالنور الناشط من بلد الى بلد والهموم تنشط بصاحبها وقال أبو عبيدة وقتادة هي الوحوش حين تنشط من بلد الى بلد وقيل الناشطات لارواح المؤمنين والنازعات لارواح الكافرين لانها تجذب روح المؤمن برفق وتجذب روح الكافر بعنف وقوله نشاط مصدر وكذا سجا وسبقا قال علي هي الملائكة تنشط ارواح الكفار ما بين الاطفار والجلد حتى تخرجها وعن معاذ بن جبل قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تغرق الناس فترق كلاب النار قال الله والناشطات نشطا تدرى ما هو قلت يا بني الله ما هو قال كلاب في النار تنشط اللحم والعظم أخرج ابن مردويه (والساججات سجا) هي الملائكة تسج في الابدان لاخراج الارواح كما يسج الغواص في البحر لاخراج شيء منه يعني الملائكة يقبضون ارواح المؤمنين يسلمونها سلا رفيقا ثم يدعونها حتى تستريح ثم يستخرجونها كالساج في الماء يترك فيه برفق ولما اذنه وقال مجاهد وأبو صالح هي الملائكة ينزلون من السماء مسرعين لا امر الله كما يقال للفرس الجواد

تعالى ولقد رآه بالأفق المبين يعني ولقد رأى محمد جبريل الذي يأتيه بالرسالة عن الله عز وجل على الصورة التي خلقه ساجح الله عليها له سمائة جناح بالأفق المبين أي البين وهي الرؤية الاولى التي كانت بالبطحاء وهي المذكورة في قوله علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالأفق الاعلى ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأنشأ الى عبده ما أوحى كما تقدم تفسير ذلك وتقريره والدليل عليه ان المراد بذلك جبريل عليه السلام والظاهر والله أعلم ان هذه السورة نزلت قبل ليلة الاسراء لانه لم يذكر فيها الا هذه الرؤية وهي الاولى وأما الثانية وهي المذكورة في قوله تعالى ولقد رآه منزلة أخرى عند صدر المنة هي عند هاجنة المأوى اذ يغشي

السدره ما يغشى فتلك انما ذكرت في سورة النجم وقد نزلت بعد سورة الاسراء وقوله تعالى وما هو على الغيب بظنين أى وما محمد على ما أنزله الله اليه بظنين أى يمتهم ومنهم من قرأ ذلك بالصاد أى بخييل بل يذله لكل أحد قال سفيان بن عيينة ظنين وضنين سواء أى ما هو بكاذب وما هو بفاجر والظنين المتهم والضنين الخييل وقال قتادة كان القرآن غيبا فأنزله الله على محمد فاض به على الناس بل نشره وبلغه وبذله لكل من أرادته وكذا قال عكرمة وابن زيد وغير واحد واختار ابن جرير قراءة الصاد قلت وكلاهما متواتر ومعناه صحيح كما تقدم وقوله تعالى وما هو بقول شيطان رجيم أى (١٧٣) وما هذا القرآن بقول شيطان رجيم أى لا يقدر على حمله ولا يريده ولا ينبغي له كما قال تعالى وما تنازلت به الشياطين وما

ساجح اذا أسرع في جريه وقال مجاهد أيضا الساجحات الموت يسبح في نفوس بنى آدم وقيل هي الخيل الساجحة في الغزو وقال قتادة والحسن هي النجوم تسبح في أفلاكها كما في قوله وكل في فلاة يسبحون وقال عطاء هي السفن تسبح في الماء وقيل هي أرواح المؤمنين تسبح شوقا الى الله وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه هي الملائكة تسبح بارواح المؤمنين بين السماء والارض (فالسابقات سابقا) هم الملائكة على قول الجمهور كما سلف قال مسروق ومجاهد تسبق الملائكة الشياطين بالوحى الى الانبياء وقال أبو روق هي الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح وروى نحوه عن مجاهد وقال مقاتل هي الملائكة تسبق بارواح المؤمنين الى الجنة وقال الربيع هي أنفس المؤمنين تسبق الى الملائكة شوقا الى الله وقال علي كرم الله وجهه هي الملائكة يسبق بعضها بعضا بارواح المؤمنين الى الله تعالى وقال مجاهد ايضا هو الموت يسبق الانسان وقال قتادة والحسن ومعمر هي النجوم يسبق بعضها في السير بعضها وقال عطاء هي الخيل التي تسبق الى الجهاد وقيل هي الارواح التي تسبق الاجساد الى الجنة أو النار قال الجرجاني عطف السابقات بانفاء لانها مسببة عن التي قبلها أى واللائي يسبحن فيسبقن تقول قام فذهب فهذا يؤيد أن يكون القيام سببا للذهاب ولو قلت قام وذهب بالواو لم يكن القيام سببا للذهاب قال الواحدى وهذا غير مطرد في قوله الا ترى فالدبرات امر الانه يعبد أن يجعل السبق سببا للتدبير قال الرازى ويمكن الجواب عا فله الواحدى بانها لما أمرت سبقت فسبقته فدبرته ما أمرت بتدبيره فتكون هذه أفعالا يتصل بعضها ببعض كقوله قام زيد فذهب فضرب عمرا ولما سبقوا فى الطاعات وسارعوا اليها ظهرت أمانتهم فقوض الهمم التدبير ويحجب عنه بان السبق لا يكون سببا للتدبير كسببية السمع للسبق والقيام للذهاب ومجرد الاتصال لا يوجب السببية والمسببية والاولى ان يقال العطف بالفاء فى المدبرات طوبى به ما قبله من عطف السابقات بالفاء ولا يحتاج الى نكتة كما احتاج اليها ما قبله لان النكتة انما تطلب لخالفه الا لاحق للسابق لا لمطابقته وموافقته (فالدبرات أمرا) قال علي هي الملائكة تدبر أمر العباد من السنة الى السنة وعنه يدبرون ذكر الرحمن وأمره وقال ابن عباس ملائكة يكونون مع ملك الموت يحضرون الموتى عند قبض أرواحهم فتنهم من يعرج بالروح ومنهم من يؤمن على الدعاء ومنهم من يستغفر

سعيد بن عبد العزيز عن سليمان بن موسى لما نزلت هذه الآية لمن شاء منكم أن يستقيم قال أبو جهل الامر اليان سنأى استقمنا وان شئنا لم نستقم فانزل الله تعالى وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب العالمين آخر تفسير سورة التكاوير والله الحمد

* (تفسير سورة الانفطار وهي مكية) قال النسائي أخبرنا محمد بن قدامة حدثنا جرير عن الاعمش عن محارب بن دثار عن جابر قال قام معاذ ف صلى العشاء الاخرة فطول فقال النبي صلى الله عليه وسلم أفقتان أنت يا معاذ أين كنت عن سبوح اسم ربك الأعلى والضحي وإذا السماء انفطرت وأصل الحديث مخبرج في الصحيحين ولكن ذكر اذا السماء انفطرت في أفراد النسائي وقد تقدم من رواية عبد الله

ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سر مان سطر الى القيامة رأى عين فليقرأ اذا الشمس كورت واذا السماء انفطرت واذا السماء انشقت * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (اذا السماء انفطرت واذا الكواكب انتثرت واذا البحار فجرت واذا القبور بعثرت علمت نفس ما قدمت وأخرت يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك في أى صورة ما شاء ركبك كلابل تكذبون بالدين وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون) يقول تعالى اذا السماء انفطرت أى انشقت كما قال تعالى السماء منفطر به واذا الكواكب انتثرت (١٧٤) أى تساقطت واذا البحار فجرت قال علي بن أبي طلحة عن ابن

عباس بن جعفر الله بعضهما في بعض وقال الحسن بن جعفر الله بعضهما في بعض فذهب مأوها وقال قتادة اختلط عذبها بعالمها وقال الكلبي ملئت واذا القبور بعثرت قال ابن عباس بحثت وقال السدي تبعت تحرك فيخرج من فيها علمت نفس ما قدمت وأخرت أى اذا كان هذا حصل هذا وقوله تعالى يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم هذا تهديد لا كما يتوهمه بعض الناس من انه ارشاد الى الجواب حيث قال الكريم حتى يقول قائلهم غره كرمه بل المعنى في هذه الآية ما غرك يا ابن آدم بربك الكريم أى العظيم حتى أقدمت على معصيته وقابلته بما لا يليق به كما جاء في الحديث يقول الله تعالى يوم القيامة ابن آدم ما غرك لي ابن آدم ماذا أجبت المرسلين قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان ان عمر سمع رجلا يقرأ يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم فقال عمر الجهميل وقال أيضا حدثنا عمر بن شعبة حدثنا أبو خلف حدثنا يحيى البكاء سمعت ابن عمر يقول وقرأ هذه

للأمت حتى يصلى عليه ويدلى في حفرة قال القشيري اجعوا على أن المراد هنا الملائكة وقال الماوردي فيه قولان أحدهما الملائكة وهو قول الجمهور والثاني انها الكواكب السبع حكاه خالد بن معدان عن معاذ بن جبل وفي تدبيرها الامر وجهان أحدهما تدبر طلوعها وأقولها الثاني تدبر ما قضاه الله فيها من الاحوال ومعنى تدبير الملائكة الامر نزولها بالحلل والحرام وتفصيلها والفاعل للتدبير في الحقيقة وان كان هو الله عز وجل لكن لما نزلت الملائكة به وصفت به وقيل ان الملائكة لما أمرت بتدبير أهل الارض في الرياح والمطار وغير ذلك قيل لها مدبرات قال عبد الرحمن بن سابط تدبير أمر الدنيا الى أربعة من الملائكة جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل فأما جبريل فحوكل بالرياح والجنود وأما ميكائيل فحوكل بالقطر والنبات وأما عزرائيل فحوكل بقبض الأنفس وأما اسرافيل فهو ينزل بالامر عليهم وجواب القسم بهذه الامور التي أقسم الله بها محذوف أى والنارعات وكذا وكذا التبعث قال الفراء وحذف لمعرفة السامعين به ويدل عليه قوله أنذا كاعظاما متخرة وقيل ان جواب القسم قوله ان في ذلك عبرة لمن يخشى أى ان في يوم القيامة وذ كرموسى وفرعون عبرة لمن يخشى قال ابن الانبارى وهذا قبيح لان الكلام قد طال بينهما وقيل جواب القسم هل أتاك حديث موسى لان المعنى قد أتاك وهذا ضعيف جدا وقيل الجواب يوم ترجف الراجفة على تقدير ليوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة وقال السجستاني يجوز أن يكون هذا من التقديم والتأخير كأنه قال فاذا هم بالساهرة والنارعات قال ابن الانبارى وهذا خطأ لان الفاء لا يفتح بها الكلام والاول أولى وقال الكرخي الفاء فيه ما للدلالة على ترتيبها بغير مهلة وهو من عطف المقسم به والمعطوف بالواو من عطف الصفات بعضها على بعض والعطف مع اتحاد الكل بنزول التغاير العنوانى منزلة التغاير الذاتى للاشعار بان كل واحد من الاوصاف المعدودة من معظمات الامور حقيق بان يكون على حياله مناط الاستحالة موصوفه للاجلال والاعظام بالاقسام به من غير انضمام الاوصاف الاخر اليه (يوم ترجف الراجفة) اتصاب هذا الطرف بالجواب المقدر للقسم أو باضمار اذكر والراجفة المضطربة يقال رجف رجف اذا اضطرب والمراد هنا الصيحة العظيمة التي فيها تردد واضطراب كالرعد وهي النفخة الاولى التي يموت بها جميع الخلائق قاله ابن عباس (تتبعها الرادفة)

الآية يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم قال ابن عمر غر والله جهله وروى عن ابن عباس والريبع بن خيثم هي والحسن مثل ذلك وقال قتادة ما غرك بربك الكريم شئ ما غر ابن آدم غير هذا العدو الشيطان وقال الفضيل بن عياض لو قال لي ما غرك لي لقلت ما غرك بربك الكريم ان قلت غرني كرم الكريم قال البغوي وقال بعض أهل الإشارة انما قال بربك الكريم دون سائر اسمائه وصفاته كأنه لقنه الاجابة وهذا الذى تخيله هذا القائل ليس بطائل لانه انما أتى باسمه الكريم لينبهه على انه لا ينبغي ان يقابل الكريم بالافعال القبيحة وأعمال الفجور وقد حكى البغوي عن الكلبي

ومقاتل انهم اقالوا نزلت هذه الآية في الاسود بن شريق ضرب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعاقب في الحالة الراحنة فانزل الله تعالى ما غرك ربك الكرم وقوله تعالى الذي خلقك فسواك فعدلك أي ما غرك بالرب الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك أي جعلك سويا مستقيما بعدل القائمة منتصها في احسن الهيئات والاشكال قال الامام احمد حدثنا ابو المغيرة حدثنا جرير حدثني عبد الرحمن بن ميسرة عن جبير بن نفير عن بشر بن جحاش القرشي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بصق يوم ما في كفه فوضع عليها اصبعه ثم قال قال الله عز وجل بني آدم أي تعجزني وقد خلقتك من مثل (١٧٥) هذه حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين بردين وللارض منك وفيه جمعت

ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت أتصدق وأني أو ان الصدقة وكذا رواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن يزيد بن هرون عن جرير بن عثمان به قال شيخنا الحافظ ابو الخجاج المزي وتابعه يحيى بن حمزة عن شاذب بن يزيد عن عبد الرحمن بن ميسرة وقوله تعالى في اي صورة ما شاء ربك قال مجاهد في اي شبه أب أو أم أو خال أو عم وقال ابن جرير حدثني محمد بن سنان الفزاري حدثنا مطهر بن الهيثم حدثنا موسى بن علي بن رباح حدثني أبي عن جدي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له ما ولدك قال يا رسول الله ما عسى ان يولد لي اما غلام واما جارية قال فمن يشبهه قال يا رسول الله عسى ان يشبهه اما اباه واما أمه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عندهما من لا تقولن هكذا ان النطفة اذا استقرت في الرحم أحضرها الله تعالى كل نسب بينها وبين آدم أما قرأت هذه الآية في كتاب الله تعالى في اي صورة ما شاء ربك قال سلكك وهكذا رواه ابن أبي حاتم والطبراني

هي النفخة الثانية التي تكون عند البعث قاله ابن عباس وبينهم ما أربعون سنة قال يوم واسع للنفختين وغيرهما فصح ظرفيته للبعث الواقع عقب الثانية وسبقت رادفة لانها ردفت النفخة الاولى كذا قال جمهور المفسرين وقال ابن زيد الراحقة الارض والرادفة الساعة وقال مجاهد الراحقة الزلزلة تتبعها الرادفة الصحيحة وقبل الراحقة اضطراب الارض والرادفة الزلزلة وأصل الراحقة الحركة وليس المراد التحرك هنا فقط بل الراحقة هناك أخوذة من قولهم رجف الرجف رجفا ورجحنا اذا ظهر صوته ومنه سميت الاراجيف لاضطراب الاصوات بها وظهور الاصوات فيها ومحل تتبعها الرادفة النصب على الحال من الراحقة والمعنى لتبعن يوم النفخة الاولى حال كون النفخة الثانية تابعة لها وعن أبي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذهب ربع الليل قام فقال يا أيها الناس اذكروا الله جاءت الراحقة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه أخرجه أحمد والترمذي وحسنه والحاكم وصححه وغيرهم وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ترجف الارض رجفا وترززل بأهلها وهي التي يقول الله يوم ترجف الراحقة تتبعها الرادفة يقول مثل السفينة في البحر كنفأ بأهلها مثل القنديل المعلق بأرجائها أخرجه ابو الشيخ وابن مردويه والديلمي (قلوب يومئذ وراحقة) قلوب مبتدأ ويومئذ منصوب وراحقة وواحدة صفة لقلوب وهو المسوغ للابتداء بالانكسرة أي قلوب مضطربة خائفة قلقلة خائفة لما عاينت من احوال يوم القيامة قال جمهور المفسرين أي خائفة وجله وقال ابن عباس وجله متحركة وقال السدي زائلة عن اما كنهنا نظيره اذا القلوب لدى الخناجر وقال المؤرج قللة مستوفزة وقال المبردة مضطربة يقال وجف القلب يحف وجيفا اذا حقق كما يقال وجب وجب وجيبا والايحاف السير السريع فأصل الوجيف اضطراب القلب وقال ابن عباس خائفة (أبصارها) مبتدأ ثان وخبره (خاشعة) والجلد خبر الاول وفي الكلام حذف مضاف تقديره أبصار أصحاب القلوب ذليلة والضم يرجع الى أصحاب القلوب فهو من الاستخدام والمراد أنها تظهر عليهم الذلة والخشوع عندهما يانة احوال يوم القيامة كقوله خاشعين من الذل قال عطاء يريد أبصار من مات على غير الاسلام ويدل على هذا ان السياق في منكري البعث (يقولون ائنا لمردودون في الخافرة) هذا حكاية لما يقوله المنكرون للبعث في الدنيا استمراء وانكارا

من حديث مطهر بن الهيثم به وهذا الحديث لو صح لكان فيصلا في هذه الآية ولكن اسناده ليس بالثابت لان مطهر بن الهيثم قال فيه أبو سعيد بن يونس كان متروك الحديث وقال ابن حبان يروي عن موسى بن علي وغيره ما لا يشبه حديثه الا ثبات ولكن في الصحيحين عن أبي هريرة ان رجلا قال يا رسول الله ان امرأتى ولدت غلاما اسود قال هل لك من ابل قال نعم قال فما ألوانها قال جمر قال فهل فيها من اورق قال نعم قال فاني أناها ذلك قال عسى أن يكون نزع عرق قال وهذا عيسى أن يكون نزع عرق وقد قال عكرمة في قوله تعالى في اي صورة ما شاء ربك ان شاء في صورة قد روي ان شاء في صورة خنزير وكذا قال أبو صالح في اي صورة ما شاء ربك ان

ماء في صورة كلب وان شاء في صورة جبار وان شاء في صورة خنزير وقال قتادة في اي صورة ما شاء مركبك قال قاترو الله ربنا على ذلك ومعنى هذا القول عنده هؤلاء ان الله عز وجل قادر على خلق النطفة على شكل قبيح من الحيوانات المنكرة الخلق ولكن بقدرته واطفه وحلمه يخلفه على شكل حسن مستقيم معتدل تام حسن المنظر والهبة وقوله تعالى كلاب تكذبون بالدين اي انما يحمدكم على مواجهة الكبريم ومقابلة المعاصي تكذيب في قلوبكم بالمعاد والجزاء والحساب وقوله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون يعني وان عليكم الملائكة تحفظكم كراما فلا تقابلوهم بالقبايح فانهم يكتبون عليكم (١٧٦)

البعث اذا قيل لهم انكم تبعثون اي اترد الى اول حالنا وابتداء امرنا فاصير احياء بعد موتنا يقال رجوع فلان في حاقرة اي رجوع من حيث جاء والحاقرة عند العرب اسم لاول الشيء وابتداء الامر ومنه قولهم رجوع فلان على حاقرة اي على الطريق الذي جاء منه يقال النقد عند الحاقرة اي عند الحالة الاولى وهي الصفة ويقال اقتتل القوم عند الحاقرة اي عند اول ما اتفقوا وسيت الطريق التي جاء منها حاقرة لتأثيره فيها بمشييه فيها فهي حاقرة بمعنى محفورة وقيل الحاقرة العاجلة والمعنى ان المرء ودون الى الدنيا وقيل الحاقرة جمع حافر بمعنى القدم اي اثنى احياء على اقدامنا ونطأ بها الارض وقيل فاعلة بمعنى مفعولة وقيل على النسب اي ذات حفرو والمراد الارض وقيل الحاقرة الارض التي يحفر فيها قبورهم والمعنى ان المرء ودون في قبورنا احياء كذا قال الخليل والفراء وبه قال مجاهد وقال ابن زيد الحاقرة النار واستدل بقوله تلك اذا كره خاسرة قال ابن عباس في الحاقرة اي الحياة وعنه قال خلقا جديدا قرأ الجمهور في الحاقرة وقرأ ابو حيوة في الحفرة ثم زادوا في الاستبعاد بقولهم (انذا كاعظا ما نخرة) اي بالية متفتنة يقال شخر العظم بالكسر اذا بلى وهذا تأكيد لانكار البعث اي كيف نرد احياء ونبعث اذا كاعظا ما نخرة والعامل في اذا مضمر يدل عليه مردودون اي انذا كاعظا ما بالية ترد ونبعث مع كونها بالية بعد شي من الحياة قرأ الجمهور نخرة وقرأ حذرة والكسائي وابو بكر ناخرة واختار الاول ابو عبيد وابو حاتم والثانية الفراء وابن جرير وابو دمعاذ النحوي قال ابو عمرو بن العلاء الناخرة التي لم تنخر بعد اي لم تبل ولا بد ان تنخر وقيل هـ ما معنى تقول العرب شخر الشئ فهو ناخر وشخرو طمع فهو طامع وطمع ونحو ذلك قال الاخفش هما جميعا لغتان ايها قرأت فحسن وقيل الناخرة التي اكلت اطرافها وبقيت اوساطها والنخرة التي فسدت كلها وقال مجاهد نخرة اي مرفوعة كافي قوله رفاتا وقيل الناخرة الجوفة التي تمر فيها الرياح فتختر اي تصوت وقد قرئ اذا كنا وانذا كاعظا ما نخرة وبعده ثم ذكر سبحانه عنهم قول آخر قالوه فقال (قالوا تلك اذا كره خاسرة) اي رجعة ذات خسار ان لما يقع على أصحابها من الخسران والمعنى انهم قالوا ان ردونا بعد الموت للخسران بما يصيبنا بعد الموت بما يؤوله محمد وهذا استهزاء منهم وقيل معنى خاسرة كاذبة اي ليست بكائنة كذا قال الحسن وغيره وقال الربيع بن أنس خاسرة على من كذب بها وقال قتادة ومحمد بن كعب اي لئن رجعنا بعد الموت للخسران

جميع اعمالكم قال ابن أبي حاتم حدثنا ابي حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا وكيع حدثنا سفيان ومسلم عن علقمة بن مرثد عن مجاهد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكرهوا الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونكم الا عند احدى حالتين الجنابة والغائط فاذا اغتسل احدكم فليستتر بجرم حائط او بيبعه او بلبستره أخوه وقد رواه الحافظ ابو بكر البرزافوسه بلفظ آخر فقال حدثنا محمد بن عثمان بن كدامة حدثنا عبيد الله بن موسى عن حفص بن سليمان عن علقمة بن مرثد عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ينهاكم عن التعزى فاستحيوا من ملائكة الله الذين معكم الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونكم الا عند احدى ثلاث حالات الغائط والجنابة والغسل فاذا اغتسل احدكم بالبراء فليستتر بشوبه او بجرم حائط او بيبعه ثم قال حفص بن سليمان بن الحديث وقد روى عنه واحقل حديثه وقال الحافظ ابو بكر البرزاف

حدثنا زياد بن أيوب حدثنا ميسرة بن اسمعيل الحلبي حدثنا تمام بن نجيح عن الحسن بن علي البصري عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من حافظين يرفعان الى الله عز وجل ما حفظا في يوم فيرى في أول الصحيفة وفي آخرها استغفارا الا قال الله تعالى قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الصحيفة ثم قال تفرد به تمام بن نجيح وهو صالح الحديث قلت وثقه ابن معين وضعفه البخاري وأبو زرعة وابن أبي حاتم والنسائي وابن عدي ورواه ابن حبان بالوضع وقال الامام أحمد لا أعرف حقيقة أمره وقال الحافظ أبو بكر البرزاف حدثنا اسحق بن سليمان البغدادي المعروف بالطوسي حدثنا تان بن حمران حدثنا سلام عن

منصور بن زاذان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ملائكة يعرفون بني آدم وأحسبه قال ويعرفون أعمالهم فإذا نظر والى عبد يعمل بطاعة الله ذكره بينهم وسوءه وقالوا افلح الليلة فلان نجح الليلة فلان وإذا نظر والى عبد يعمل بعصية الله ذكره بينهم وسوءه وقالوا هالك الليلة فلان ثم قال البرار سلام هذا أحسبه سلام المدايني وهو لين الحديث (ان البرار لي نعيم وان العجبار لي عذاب) يصليون يوم الدين وما هم عنها بغائبين وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين يوم لا تأكل نفس لنفس شيئا والا امر يومئذ لا يخبر تعالى عما يصير (١٧٧)

اطاعوا الله عز وجل ولم يقابلوه بالمعاصي وقد روى ابن عساكر في ترجمة موسى بن محمد عن هشام ابن عمار عن عيسى بن يونس بن أبي اسحق عن عبيد الله عن محارب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما سماهم الله البرار لانهم بروا والآباء والابناء ثم ذكر ما يصير اليه العجبار من العذاب والمقيم ولهذا قال يصليون يوم الدين أي يوم الحساب والجزاء والقيامة وما هم عنها بغائبين أي لا يغيبون عن العذاب ساعة واحدة ولا يخفف عنهم من عذابها ولا يجابون الى ما يسألون من الموت أو الراحة ولو يوموا واحدا وقوله تعالى وما أدراك ما يوم الدين تعظيم لشأن يوم القيامة ثم أكد بقوله تعالى ثم ما أدراك ما يوم الدين ثم فسره بقوله يوم لا تأكل نفس لنفس شيئا أي لا يقدر أحد على نفع أحد ولا خلاصه مما هو فيه إلا أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ونذكر ههنا حديث يابني هاشم ان قدوا أنفسهم من النار لأملأ لكم من الله شيئا وقد تقدم في آخره سورة الشعراء ولهذا قال

بالنار وانما قالوا هذا لأنهم أوعدوا بالنار والكررة الرجعة والجمع كرات وقوله (فانما هي زجرة واحدة) تعليل لما يدل عليه ما تقدم من استبعادهم لبعث العظام النخرة واحياء الأموات والمعنى لا تستبعدوا ذلك فانما هي زجرة واحدة وكان ذلك الاحياء والبعث والمراد بالزجرة الصيحة وهي النفخة الثانية التي يكون البعث بها وقيل ان الضمير في انما هي راجع الى الرادفة المتقدمة ذكرها التي يعقبها البعث وسميت هذه النفخة زجرة لانه يفهم منها النهي عن التخلف والمنع منه وعبارة الخطيب وعبر بالزجرة لانها أشد من النهي لانها صيحة لا يتخلف عنها القيام أصلا (فأذا هم بالساهرة) أي فاذا الخلأق الذين قد ماتوا ودفنوا احياء على وجه الارض قال الواحدى المراد بالساهرة وجه الارض وظاهرها في قول الجميع قال الفراء سميت بهذا الاسم لان فيها نوم الحيوان وسهرهم وقيل لانه يسهر في فلاتها خوفا منها فسميت بذلك قال في الصحاح الساهرة وجه الارض ومنه قوله فاذا هم بالساهرة وقال الساهرة أرض بيضاء وقيل أرض من فنة لم يعص الله فيها وقيل الساهرة الارض السابعة يأتي بها الله سبحانه فيحاسب عليها الخلأق وقال سفيان الثوري الساهرة أرض الشام أو أرض مكة أو أرض القيامة وقال قتادة هي جهنم أي فاذا هؤلاء الكفار في جهنم وانما قيل لها ساهرة لانهم لا ينامون فيها لاستقرار عذابهم وقال ابن عباس هي وجه الارض وفي لفظ الارض كلها ساهرة وجملة (هل أتاك حديث موسى) مستأنفة مسوقة لتسليط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن تكذيب قومه وانه يصيهم مثل ما اصاب من كان قبلهم ممن هو أقوى منهم ومعنى هل أتاك قد جاءك وبلغك وهذا على تقدير أن قد سمع من قصص فرعون وموسى ما يعرف به حديثهما وعلى تقدير ان هذا اول ما نزل عليه في شأنهما فيكون المعنى على الاستفهام اذ لا وجه للحل على الاقرار حينئذ أي هل أتاك حديثه انا أخبرك به (اذ ناداه ربنا بالواد المقدس طوى) الطرف متعلق بحديث لا بآناك لاختلاف وقتيهما وقدم من خبر موسى وفرعون في غير موضع ما فيه كفاية والواد المقدس المبارك المطهر غاية الطهر ينشر ياف الله بالزال النبوة فيه المقبضة للبركات قال الفراء طوى واديين المدينته ومصر سمى طوى لانه طوى فيه الشر عن بني اسرائيل أولان موسى طوا بالليل اذ مر به فارتفع الى أعلى الوادي وقيل واد بالشام عند طور بين ايلة ومصر وهو معدول من طوا كما عدل عمر من عامر قاله الفراء قال والصرف

(٢٣ - فتح البيان عاشر) والا امر يومئذ كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وكقوله الملك يومئذ الحق للرجن وكقوله مالك يوم الدين قال قتادة يوم لا تأكل نفس لنفس شيئا والا امر يومئذ لله والا امر والله اليوم لله ولا يملكه لا ينازع فيه يومئذ أحد وبه الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة آخر تفسير سورة الانقطار * (سورة المطففين وهي مدينية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (ويل للمطففين الذين اذا كالأوا على الناس يستوفون واذا كالأواهم أو وزنواهم يخسرون ألا يظن أولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين) قال النسائي وابن ماجه أخبرنا محمد بن عقيل زاذان بن ماجه وعبد الرحمن بن بشر قال احدثنا علي بن الحسين بن واقد حدثني أبي عن يزيد وهو ابن أبي سعيد النخعي مولى قريش عن عكرمة عن ابن عباس قال لما قدم النبي صلى الله

عليه وسلم المدينة كانوا من اخبت الناس كيلا فارل الله تعالى ويل للمطففين خسروا الكيل بعد ذلك وقال ابن أبي حاتم حدثنا
 جعفر بن النضر بن جاد حدثنا محمد بن عبيد عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبيد الله بن الحرث عن هلال بن طلق قال بينما أنا أسير
 مع ابن عمر فقلت عن أحسن الناس شيئا وأوفاه كيلا أهل مكة أو أهل المدينة قال حق لهم أما سمعت الله تعالى يقول ويل للمطففين
 وقال ابن جرير حدثنا أبو السائب حدثنا ابن فضيل عن ضرار عن عبد الله المكتب عن رجل عن عبد الله قال له رجل يا أبا عبد الرحمن
 إن أهل المدينة ليفون الكيل قال وما يمنعهم (١٧٨) أن يوفوا الكيل وقد قال الله تعالى ويل للمطففين حتى

بلغ يوم يقوم الناس لرب العالمين والمراد بالتطفيف ههنا الخس في الميالك والميزان أما بالازدياد ان اقتضى من الناس وأما بالنقصان ان قضاهم وليد افسر تعالى المطففين الذين وعدهم بالخسار والهلاك وهو الزيل بقوله تعالى الذين اذا كآوا على الناس أى من الناس يستوفون أى يأخذون حقهم بالوفاء والزائد اذا كآوهم أو وزوهم يخسرون أى ينقصون والاحسن ان يجعل كآوا وزوا متعديا ويكون هم في محل نصب ومنهم من يجعله اضمير مؤكدا للمستتر في قوله كآوا وزوا ويحذف المفعول دلالة الكلام عليه وكلاهما متقارب وقد أمر الله تعالى بالوفاء في الكيل والميزان فقال تعالى وأوفوا الكيل اذا كآتم وزوا بالقسط المستقيم ذلك خير وأحسن تأويلا وقال تعالى وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها وقال تعالى وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان وأهلك الله قوم شعيب ودمرهم على ما كانوا

أحب الى آدم احدث في المعدول نظيره وقيل طوى معناه بالعبارة يارجل فكأنه قيل يارجل وقيل المعنى ان الزادى المقدس يورك فيه مرتين والاول أولى وقد مضى تحقيق القول فيه قرئ طوى بالتوين وتركه وهما سبعيتان قال الجوهرى طوى اسم موضع بالشام تكسر طاءه وتضم وبصرف ولا يصرف في صرفه جعله اسم وادومكان وجعله نكرة ومن لم يصرفه جعله بلدة وبقعة وجعله معرفة (اذهب الى فرعون) قيل هو على تقدير القول وقيل هو تفسير للنداء أى ناداه نداء هو قوله اذهب وقيل هو على حذف ان المفسرة ويؤيده قراءة ابن مسعود ان اذهب لان في النداء معنى القول وجعله (انه طغى) تعليلا للامر أو لوجوب الامتنال أى جاوز الحد في العصيان والفساد والتكبر والكفر بالله قال الرازى ولم يبين انه طغى في أى شئ فقيل تكبر على الله وكفر به وقيل تكبر على الخلق واستعبدهم (فقل حل لك الى ان تركى) أى قل له بعد وصولك اليه هل لك رغبة الى التركى وهو التطهر من الشرك وأصله تتركى قرأ الجوهري بالتخفيف وقرأ نافع وابن كثير بتشديد الزاى على ادغام التاء فى الزاى قال أبو عمرو بن العلاء معنى قراءة التخفيف تكون زى كما مؤننا ومعنى قراءة التشديد الصدقة وفى الكلام مبتدأ مقدر تتعلق به الى والتقدير هل لك رغبة أو توجه أو سبيل الى التركى ومثل هذا قولهم حل لك فى الخير يريدون هل لك رغبة فى الخير وقال ابن عباس حل لك ان تقول لا اله الا الله وقيل معناه حل لك ان تسلم وتصلح العمل أمر عليه السلام ان يخاطبه بالاستقحام الذى معناه العرض ليستدعيه بالتطغى ويستنزه بالمداراة من عتوه وهذا نوع تفصيل لقوله فقولا له قولنا لينا له بسد كرا ويخشى (وأهديك الى ربك فتحشى) أى أرشدك الى عبادته وتوحيدته فتحشى عقابه والفاء لترتيب الخشية على الهداية لان الخشية لا تكون الا من مهتد راشد قال ابن عطية الخشية أنهم من الخوف لانها صفة العلية فى قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء أى العلماء به رواه السلمي وعن الراستى أوائل العلم الخشية ثم الاجلال ثم التعظيم ثم الهيبة ثم الفناء وعن بعضهم من تحقق بالخوف الهاء خوفه عن كل مفروجه وأثره الكمد الى ان يظهر له الايمان من خوفه ذكره الكرخى (فأراه الآية الكبرى) هذه الفاء هي الفصيحة لافصاحها عن كلام محذوف يعنى فذهب فقال له ما قال مما حكاها الله فى غير موضع وأجاب عليه بما أجاب الى ان قال ان كنت جئت

يخسرون الناس فى الميزان والميالك ثم قال متوعد اليهم ألا يظن أولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم أى ما يخاف أولئك من البعث والقيام بين يدي من يعلم السرأروا الضمائر فى يوم عظيم الهول كثير الفزع جليل الخطب من خسر فيه أدخل نار احامية وقوله تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين أى يقومون حفاة عرا غرلا فى موقف صعب خرج ضيق ضحك على الحرم ويغشاهم من أمر الله تعالى ما تهجز القوى والحواس عنه قال الامام مالك عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم فى رشحته الى انصاف أدنيه زواده البخارى من حديث مالك بن عبد الله بن عون

كلاهما عن نافع به ورواه مسلم من الطريقين أيضا وكذلك رواه أيوب بن يحيى وصالح بن كيسان وعبد الله وعبد الله ابن عمرو ومحمد ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر به ولفظ الامام أحمد حدثنا يزيد بن خنيس عن ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم يقوم الناس لرب العالمين لعظمة الرحمن عز وجل يوم القيامة حتى ان العرق ليالجف للرجال الى انصاف آذانهم حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن اسحق حدثنا ابن المبارك عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثني سليمان بن عامر حدثني المقداد يعني ابن الاسود الكندي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٧٩) يقول اذا كان يوم القيامة أدنبت الشمس

من العباد حتى تكون قدر ميل أو ميلين قال فتصهرهم الشمس فيكونون في العرق كقدر أعمالهم منهم من يأخذه الى عقبه ومنهم من يأخذه الى ركبتيه ومنهم من يأخذه الى حقويه ومنهم من يلجمه الجمار واه مسلم عن الحكم بن موسى عن يحيى بن جزة والترمذي عن سويد عن ابن المبارك كلاهما عن ابن جابر به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا الحسن بن سوار حدثنا الليث بن سعد عن معاوية ابن صالح أن أبا عبد الرحمن حدثه عن أبي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تدنو الشمس يوم القيامة على قدر ميل ويزاد في حرها كذا وكذا تغلي منها الهوام كما تغلي القدور يعرفون فيها على قدر خطاياهم منهم من يبلغ الى كعبيه ومنهم من يبلغ الى ساقيه ومنهم من يبلغ الى وسطه ومنهم من يلجمه العرق انفر دبه أحمد حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا أبو عشانة جابي بن يؤمن انه سمع عقبه بن عامر يقول سمعت رسول الله صلى

بآية فأت بها فمذ ذلك أراه الآية الكبرى واختلف فيها ما هي فقبل العصا وقبل يده وقبل فلق البحر وقبل هي جميع ما جاء به من الآيات التسع والاول أولى ثم السد والآخر على انه أراهم الله وأطلق عليهم الآية الكبرى لاتحادهما معنى وأراد بالكبرى العضا وحدها لانها كانت مقدمة على الأخرى ولا ينافي هذا قوله في الآية الأخرى ولقد أريناه آياتنا كلها وكل آياته كبرى لان الاخبار هنا عما أراه له أول ملاقاته اياه وهو العصا واليد ثم أردف ذلك بروية الكل ولا مساغ لحل الآية على مجموع معجزاته فان ما عداها تين الآيتين من الآيات التسع انما ظهر على يده عليه السلام بعد ما غلب السحرة على مهل في نجوم من عشرين سنة كافي سورة الاعراف ولا ريب في ان هذا ما طلع القضية وأمر السحرة مترقب بعده (فكذب وعصى) أي فلما أراه الآية الكبرى كذب فرعون بموسى وبما جاء به وعصى الله عز وجل بعد ظهور الآية وتحقق الامر فلم يطعه (ثم أدبر) أي تولى وأعرض عن الايمان وأتى بمن لان ابطال الامر ونقضه يقتضى زمانا طويلا (يسعى) أي يعمل بالفساد في الارض ويجهتد في معارضة ما جاء به موسى وقيل أدبر هاربا من الحمية يسعى خوفانها وقال الرازي معنى أدبر يسعى أقبل يسعى كما يقال أقبل يفعل كذا أي أنشأ يفعل كذا فوضع أدبر موضع أقبل لئلا يوصف بالاقبال ويسعى حال من الضمير في أدبر (خفسر) أي جمع جنوده للقتال والمخاربة أوجع السحرة لمعارضة أوجع الناس للعضو ريشاهدوا ما يقع أو جمعهم لئلا يعود من الحمية (فنادى فقال أنا ربكم الاعلى) أي قال لهم بصوت عال وأمر من ينادى بهذا القول بعد ما قاله موسى ربي أرسلني اليك والمعنى انه لا رب فوق قال عطاء كان صنع لهم أصناما صغارا وأمرهم بعبادتها وقال أنا رب أصنامكم وقيل أراد بكونه ربهم انه قائدهم وسائدهم والاول أولى لقوله في آية أخرى ما علمت لكم من اله غيري (فاخذه الله نكال الآخرة والاولى) النكال نعت مصدر محذوف أي أخذه أخذ نكال أو هو مصدر الفعل محذوف أي أخذه الله فشكله نكال الآخرة والاولى أو مصدر مؤكد للضمون الجند ويجوز أن يكون انصاب نكال على انه مفعول له أي أخذه الله لاجل نكال ويجوز أن ينصب بنزع الخافض أي بشكال ورجح الزجاج انه مصدر مؤكد قال لان معنى أخذه الله نكل الله به فأخرج من معناه لامن لفظه وقال الفراء أي أخذه الله أخذ نكال أي

الله عليه وسلم يقول تدنو الشمس من الارض فيعرق الناس في الناس من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من يبلغ الى نصف الساق ومنهم من يبلغ الى ركبتيه ومنهم من يبلغ العجز ومنهم من يبلغ الخاصرة ومنهم من يبلغ منكبه ومنهم من يبلغ وسط فيه وأشار بيده فالجها فاه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير بيده هكذا ومنهم من يغطي عرقه وضرب بيده إشارة انفر دبه أحمد وفي حديث انهم يقومون سبعين سنة لا يتكلمون وقيل يقومون ثلثمائة سنة وقيل يقومون أربعين ألف سنة ويقضى بينهم في مقدار عشرة آلاف سنة كافي صحيح مسلم عن أبي هريرة مرفوعا في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي

حدثنا أبو يعون الزبدي أخبرنا عبد السلام بن عجلان سمعت أبا يزيد المدني عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبشير الغفاري كيف أنت صانع في يوم يقوم الناس فيه ثلثمائة سنة قرب العالمين من أيام الدنيا لا يأتيهم فيه خبر من السماء ولا يومر فيه بأمر قال بشير المستعان الله قال فإذا أويت إلى فراشك فتعوذ بالله من كرب يوم القيامة وسوء الحساب ورواه ابن جرير من طريق عبد السلام به وفي سنن أبي داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بالله من ضيق المقام يوم القيامة وعن ابن مسعود يقولون أربعين سنة رافعي رؤسهم إلى السماء لا يكلمهم أحد قد ألجم العرق برهم وقاجرهم وعن ابن عمر يقولون مائة سنة روافعا

ابن جرير وفي سنن أبي داود والنسائي وابن ماجه من حديث زيد بن الحباب عن معاوية بن صالح عن أنس بن سعيد الخواري عن عاصم بن حديد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفتح قيام الليل بكبر عشرا ويحمد عشرا ويسبح عشرا ويستغفر عشرا ويقول اللهم اغفر لي واهدي وارزقني وعافني ويتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة (كلان كتاب الفجار لني سجين وما أدراك ما سجين كتاب مرقوم ويل يومئذ للمكذبين الذين يكذبون يوم الدين وما يكذب به الا كل معتد أثم إذا أتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم اصالوا الجحيم ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون يقول تعالى حقان كتاب الفجار لني سجين أي ان مصيرهم وما واهم لني سجين فعيل من السجين وهو الضيق كما يقال فسيق وشريب وخير وسكير ونحو ذلك واهذا عظم أمره فقال تعالى وما أدراك ما سجين أي هو أمر عظيم وسجين مقيم وعذاب أليم ثم قد قال قائلون هي تحت الارض السابعة وقد

للكمال والنكال اسم لما جعل نكالا للغير أي عقوبة له يقال نكل فلان بفلان اذا عاقبه وأصل الكلمة من الامتناع ومنه النكول عن اليمين والنكل القيد والمراد بالنكال الآخرة عذاب النار ونكال الاولى عذاب الدنيا بالغرق وقال مجاهد عذاب أول عمره وآخره وقال قتادة الآخرة قوله أنار بكم الاعلى والاولى تكذيبه لموسى وقيل الآخرة قوله أنار بكم الاعلى والاولى قوله ما علمت لكم من الله غيري قاله ابن عباس وكان بين الكلمتين أربعون سنة قاله ابن عمرو (ان في ذلك) أي فيما ذكر من قصة فرعون وما فعل به (لعبرة) عظيمة (لن) شأنه ان (يخشى) الله ويتقيه ويخاف عقوبته ويحاذر غضبه (أأنتم أشد خلقا ام السماء) أي اخلقكم بعد الموت وبعثكم اشد عندكم وفي تقدير كم ام خلق السماء والخطاب لكفار مكة والمقصود به التوبيخ لهم والتبكيت لان من قدر على خلق السماء التي لها هذا الجرم العظيم وفيها من عجائب الصنع وبدائع القدرة ماهوتين للنظر من كيف يعجز عن إعادة الاجسام التي امارها بعد أن خلقها اول مرة ومثل هذا قوله سبحانه خلق السموات والارض اكبر من خلق الناس وقوله وليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم ثم بين سبحانه كيفية خلق السماء فقال (بناها) أي جعلها كالبناء المرتفع فوق الارض (رفع سمكها) أي اعلاه في الهواء وهذا بيان البناء او جعل مقدار ذهابها وارتفاعها في سمت العلو ورفعا مسيرة خمسمائة عام يقال سمكت الشيء أي رفعته في الهواء وسمك الشيء هو كارتفاعه قال الفراء كل شيء جعل شيئا من البناء او غيره فهو سمك وبناء مسموك وسمنام سماك أي عال والسموكات السموات وقال ابن جزي السمك غلظ السماء وهو الارتفاع الذي بين سطح السفلى الاسفل الذي يليها وسطحها الاعلى الذي يلي ما فوقها قال الجوزي رفع سمكها أي سقفها ولينظر ما المراد بسقفها ويمكن أن يقال سقف كل سماء هو السماء التي فوقها كما ان السماء الدنيا سقف الارض تأمل قال الكسائي والفراء والزجاج ثم الكلام عند قوله بناها لانه من صلة السماء والتقدير أم السماء التي بناها فخذف التي ومثل هذا الحذف جائز ومعنى (فسواها) جعلها مستوية الخلق معتدلة الشكل لا تفاوت فيها ولا اعوجاج ولا فطور ولا فروج ولا شقوق (وأغطش ليلها) الغطش الظلة بلغة أنمار أي جعله مظلا يقال اغطش الليل واغطشه الله كما يقال انظم الليل وانظمه الله ورجل

وما أدراك ما سجين أي هو أمر عظيم وسجين مقيم وعذاب أليم ثم قد قال قائلون هي تحت الارض السابعة وقد تقدم في حديث البراء بن عازب في حديثه الطويل يقول الله عز وجل في روح الكافرا كتبوا كتابه في سجين وسجين هي تحت الارض السابعة وقيل صخرة تحت السابعة خضراء وقيل بئر في جهنم وقد زوى ابن جرير في ذلك حديثا غير ما ذكر الا يصح فقال حدثنا إسحاق بن وهب الواسطي حدثنا مسعود بن موسى بن مسكان الواسطي حدثنا نصر بن خزيمة الواسطي عن شعيب بن صغوان عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفلق حب في جهنم مغطى وأما سجين ففتوح

الصحيح ان مسيحينا مأخوذ من السجين وهو الضيق فان الخلوقات كل ما تنافل منها ضاق وكل ما تعالى منها اتسع فان الافلاك السبعة كل واحد منها أوسع وأعلى من الذي دونه وكذلك الارضون كل واحدة أوسع من التي دونها حتى منتهى السفل المطلق والمحل الاضيق الى المركز في وسط الارض السابعة ولما كان مصير الفجار الى جهنم وهي أسفل السافلين كما قال تعالى ثم يردناهم فسنبل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقال ههنا مكان لان كتاب الفجار في سجين وما ادراك ما سجين وهو يجمع الضيق والسفل كما قال تعالى واذا ألغوا منها مكانا ضيقا

(١٨١)

كتاب مرقوم ليس تفسيره القوله وما أدراك ما سجين وانما هو تفسير لما كتب لهم من المصير الى سجين أي مرقوم مكتوب مفروغ منه لا يراد فيه أحد ولا ينقص منه أحد قاله محمد بن كعب القرظي ثم قال تعالى ويل يومئذ لكذابين أي اذا صاروا يوم القيامة الى ما وعدهم الله من السجين والعذاب المهين وقد تقدم الكلام على قوله ويل بما أغنى عن اعادته وأن المراد من ذلك الهلاك والدمار كما يقال ويل لفلان وكما جاء في المسند والسنن من رواية حماد بن حكيم بن معاوية بن ضمرة عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك الناس ويل له ويل له ثم قال تعالى مفسرا للمكذبين الفجار الكفرة الذين يكذبون بيوم الدين أي لا يصدقون بوقوعه ولا يعتقدون كونه ويستبعدون أمره قال الله تعالى وما يكذب به الا كل معتد أثيم أي معتد في أفعاله من تعاطى الحرام والمجاورة في تناول المباح والاثيم في أقواله ان حدث كذب وإن وعد اخلف وإن خاصم فجر وقوله تعالى

اغطش وامرأة غطشى لا يمتديان قال الراغب واصله من الاغطش وهو الذي في عينه عشم ومنه فلاة غطشى لا يمتدى فيها والتغطش التعامى واضاف الليل الى السماء لان الليل يكون بغروب الشمس والشمس مضافة الى السماء (واخرج ضحاها) أي أبرزها المضيء بضاعة الشمس وعبر عن النهار بالضحي لانه أشرف أوقاته وأطيبها وأضافه الى السماء لانه يظهر بظهور الشمس وهي منسوبة الى السماء (والارض بعد ذلك) أي بعد خلق السماء (دحاها) بسطها يقال دحايدحودحوا ودحى دحى دحيا أي بسط ومد فهو من ذوات الواو والياء فيكتب بالالف والياء ويقال لعش النعامة أدحى لانه مبسوط على الارض قال أمية بن الصلت

دحوت البلاد فسويتها * وانت على طيها قادر

قيل دحيت من مكة بعد خلق السماء بالقي عام ولا معارضة بين هذه الآية وبين ما تقدم في سورة فصلت من قوله ثم استوى الى السماء بل الجمع بانه سبحانه خلق الارض أولا غير مدحوة ثم خلق السماء ثم دحى الارض وقد قدمنا الكلام على هذا مستوفي هنالك وقد منأى ايضا بجثافي هذا في أول سورة البقرة عند قوله هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا وذكر بعض أهل العلم ان بعدد معني مع كافي قوله عتل بعد ذلك زعيم وقيل بعدد معني قبل كقوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكرا أي من قبل الذكروا الجمع الذي ذكرناه أولى وهو قول ابن عباس وغير واحد واختاره ابن جرير وعن ابن عباس ان رجلا قال له آيتان في كتاب الله تخالف احدهما الاخرى فقال انما آيت من قبل رأيك قال اقرأ قل أثبتكم اتكفرون بالذي خلق الارض في يومين حتى بلغ ثم استوى الى السماء وقوله والارض بعد ذلك دحاها قال خلق الله الارض قبل أن يخلق السماء ثم خلق السماء ثم دحى الارض بعدما خلق السماء وانما قوله دحاها بسطها وعنه قال دحاها ان أخرج منها الماء والمرعى وشقق فيها الانهار وجعل فيها الجبال والزمال والسبل والاكام وما بينهما في يومين قرأ الجمهور نصب الارض على الاشتغال وقرئ بالرفع على الابتداء ثم فسر سبحانه الدحو فقال (أخرج منها ماءها ومرعاها) فخرت من الارض الانهار والبحار والعيون والمرعى النبات الذي يرعى والمرعى مصدر رمي أي رعيها وهو في الاصل موضع الرعى واستعير الرعى للانسان على سبيل التجوز قال الشهاب والمرعى ما يأكله الحيوان غير الانسان فاريده

اذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين أي اذا سمع كلام الله تعالى من الرسول يكذب بهو بظن به ظن السوء فيعتقد انه مفتعل مجموع من كتب الاوائل كما قال تعالى واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين وقال تعالى وقالوا أساطير الاولين اكتبناها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا قال الله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون أي ليس الامر كما زعموا ولا كما قالوا ان هذا القرآن أساطير الاولين بل هو كلام الله ووحيه وتنزيله على رسوله صلى الله عليه وسلم وانما يجب قلوبهم عن الايمان به ما عليهم من الرين الذي قد لبس قلوبهم من كثرة الذنوب والخطايا ولهذا قال تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون والرين

يعتري قلوب الكافرين والغيم للابرار والغين للمقرين وقد روى ابن خريز و الترمذي والنسائي وابن ماجه من طرق عن محمد بن
 عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا اذنب ذنباً كانت نكتة
 سوداء في قلبه فان تاب منها صقل قلبه وان زاد زادت كذلك قول الله تعالى كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال الترمذي
 حسن صحيح ولفظ النسائي ان العبد اذا اخطأ خطيئة نكتت في قلبه نكتة سوداء فان هوزع واستغفر و تاب صقل قلبه فان عاد
 زيد فيها حتى تعلو قلبه فهو الران الذي (١٨٢) قال الله تعالى كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال أحمد

حدثنا صفوان بن علية أخبرنا
 ابن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن
 أبي صالح عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 المؤمن اذا اذنب كانت نكتة سوداء
 في قلبه فان تاب ووزع واستغفر
 صقل قلبه فان زاد زادت حتى تعلو
 قلبه هو ذلك الران الذي ذكر الله في
 القرآن كلابل ران على قلوبهم
 ما كانوا يكسبون وقال الحسن
 البصري هو الذنب على الذنب حتى
 يعجم القلب فيموت وكذا قال
 مجاهد وابن جبير وقتادة وابن زيد
 وغيرهم وقوله تعالى كلابل ران على قلوبهم يوم
 القيامة منزل ونزل سبعين ثم هم يوم
 القيامة مع ذلك محجوبون عن
 رؤية ربهم وحالهم قال الامام
 أبو عبد الله الشافعي وفي هذه
 الآية دليل على أن المؤمنين يرونه
 عز وجل يومئذ وهذا الذي
 قاله الامام الشافعي رحمه الله
 في غاية الحسن وهو استمدال
 بجهوم هذه الآية كدليل عليه
 منطوق قوله تعالى وجوه يومئذ
 ناضرة الى ربها ناظرة كدلت على
 ذلك الاحاديث الصحاح المتواترة

مجازاً مطلق المأ كقول الانسان وغيره فهو مجاز مرسل من باب استعمال المقيّد في المطلق
 انتهى او هو استعارة تصريحية حيث شبه أكل الناس برعى الدواب أو فيه جمع بين
 الحقيقة والمجاز وقال الكرخي يجوز أن يكون استعارة معنوية والظاهر أنه تغليب لأن
 قوله الا آتى متاعا لكم ولانعامكم واراد عليه ومن حقه ان تغلب ذوو العقول على الانعام
 فعكس تجهيلاً لان الكلام مع منكرى الخشر بشهادة قوله انتم اشد خلقاً كما مر كأنه
 قيل أيها المعاندون الداخلون في زمرة البهائم الموزون في قرنهم في تتعكم بالدنيا وذهولكم
 عن الاخرى والجمله اما بيان وتفسير له احاطا لان السكني لا يتأني بمجر البسط بل لابد من
 تسوية امر المعاش من الماء كل والمشرّب واما في محل نصب على الحال (والجبال ارساه)
 اي اثبتها في الارض وجعلها كالآلات والارض لتثبت وتستقر وأن لا تعيد باهلها قرأ الجمهور
 بنصب الجبال على الاشتغال وقرئ بالرفع على الابتداء قيل ولعل وجه تقديم ذكر اخراج
 الماء والمرعى على ارساء الجبال مع تقدم ارساء عليه الاهتمام بأمر الماء كل والمشرّب
 (متاعاً) أي منفعة (لكم ولانعامكم) من البقر والابل والغنم واتصاف متاعاً على
 المصدرية أي متعكم بذلك متاعاً وهو مصدر من غير لفظه لان قوله أخرجه منها ما هنا
 ومرعاهما يعني متع بذلك أو على أنه مفعول له اي فعل ذلك لاجل التمتع وانما قال لكم
 ولانعامكم لان فائدة ما ذكر من الدحو واخراج الماء والمرعى كأنه لهم ولانعامهم والمرعى
 يعم ما يأكله الناس والدواب (فاذا جاءت الطامة) اي الداهية التي تعلوسائر الدواهي
 (الكبرى) أي العظمى التي تظم على سائر الطامات فالوصف بالكبرى تأسيس لا تأكيد
 فهي أكبر من داهية فرعون وهي قوله أنار بكم الاعلى وهذا شروع في بيان أحوال
 معادهم اثر بيان أحوال معاشهم والفاء للدلالة على ترتب ما بعد ها على ما قبلها كما ينبغي
 عنه لفظ المتاع وفي الكرخي وخص ما هنا بالطامة موافقة لما قبله من داهية فرعون
 ولذلك وصفت بالكبرى موافقة لقوله فأراه الآية الكبرى بخلاف ما في عيس فإنه
 لم يتقدمه شيء من ذلك فخصت بالصاخة وان شاركت الطامة في أنها النفخة الثانية لأنها
 الصوت الشديد والصوت يكون بعد الطم فاسب جعل الطم السابقة والصح للاحققة
 انتهى قال الحسن وغيره هي النفخة الثانية وقال الضحاك وغيره هي القيامة سميت
 بذلك لانها تظم على كل شيء أعظم هولها قال المبرد الطامة عند العرب الداهية التي

في رؤية المؤمنين ربهم عز وجل في الدار الآخرة رؤية بالابصار في عرصات القيامة وفي روضات الجنات الفاخرة لا
 وقد قال ابن جرير حدثنا أبو معمر المقرئ حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن عمرو بن عبيد عن الحسن في قوله تعالى كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون قال يكشف الحجاب فينظر اليه المؤمنون والكافرون ثم يحجب عنه الكافرون وينظر اليه المؤمنون كل
 يوم غدوة وعشية أو كلاماً هذا معناه وقوله تعالى ثم انهم لصالوا الحليم أي ثم هم مع هذا الحرمان عن رؤية الرحمن من أهل النيران
 ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون أي يقال لهم ذلك على وجه التقريب والتوبيخ والتصغير والتحقيق (كلا ان كتاب الابرار لاني

عليين وما أدراك ما عليون كتاب مر قوم يشهده المقربون ان الابرار اني نعيم على الابرار انك ينظرون تعرف في وجوههم نضرة النعيم يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومن اجه من تسنيم عينا يشرب بها المقربون يقول تعالى حق ان كتاب الابرار وهم بخلاف الفجار اني عليين اي مصيرهم الي عليين وهو بخلاف سجين قال الاعمش عن شمر بن عطية عن هلال بن يساف قال سأل ابن عباس كعبا وانا حاضر عن سجين قال هي الارض السابعة وفيها ارواح الكفار وسأله عن عليين فقال هي السماء السابعة وفيها ارواح المؤمنين وهكذا قال غير واحد (١٨٣) انها السماء السابعة وقال علي بن أبي طلحة عن

ابن عباس في قوله كلاب الابرار لفي عليين يعني الجنة وفي رواية العوفي عنه أعمالهم في السماء عند الله وكذا قال الضحاك وقال قتادة عليون ساق العرش اليق وقال غيره عليون عند سدرة المنتهى والظاهر أن عليين مأخوذ من العلو وكما عسلا الشيء وارتفع عظم واتسع ولهذا قال تعالى معظما أمره ومفخما شأنه وما أدراك ما عليون ثم قال تعالى مؤكدا لما كتب لهم كتاب مر قوم يشهده المقربون وهم الملائكة قاله قتادة وقال العوفي عن ابن عباس يشهده من كل سماء مقربوها ثم قال تعالى ان الابرار اني نعيم أي يوم القيامة هم في نعيم مقيم وجنات فيها فضل عظيم على الابرار انك السر تحت النجالي ينظرون قيل معناه ينظرون في ملكهم وما أعطاهم الله من الخير والفضل الذي لا ينقضي ولا يبيد وقيل معناه على الابرار انك ينظرون الى الله عز وجل وهذا مقابل لما وصف به أولئك الفجار كلابهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فذكر عن هؤلاء انهم يباحون النظر الى الله عز وجل وهم على سررهم وفرشهم كما تقدم في حديث ابن عمر ان ادنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر في ملكه مسيرة ألفي سنة يرى أقصاه كما يرى أدناه وان أعلاه لمن ينظر الى الله عز وجل في اليوم مرتين وقوله تعالى تعرف في وجوههم نضرة النعيم أي تعرف اذا نظرت اليهم في وجوههم نضرة النعيم أي صفة الترافة والحشمة والسرور والدعة والرياسة مما هم فيه من النعيم العظيم وقوله تعالى يسقون من رحيق مختوم أي يسقون من خمر من الجنة والرحيق من أسماء الخمر قاله ابن مسعود وابن عباس وبجاءه والحسن وقاتدة وابن زيد قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا زهير عن سعد أبي المجاهد الطائي عن عطية بن سعد العوفي عن أبي

لا تستطاع وانما أخذت فيما أحسب من قولهم طم القرس طمعا اذا استقر غ جهده في الجري وطم الماء اذا ملا النهر كله وقال غيره هو من طم السيل الر كمة أي دفنها والطم الدفن قال مجاهد وغيره الطامة الكبرى هي التي تسلم أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار قال ابن عباس الطامة اسم من اسماء يوم القيامة وجواب اذا قيل هو قوله فاما من طغي وقيل محمد بن حذوف أي فان الامر كذلك أو عاينوا أو علموا أو أدخل أهل النار النار وأهل الجنة الجنة وقدره بعضهم بقوله كان من عظام الشؤون ما لم تشاهده العيون وقال أبو البقاء العامل فيها جوابها وهو معنى (يوم يتذكر الإنسان ماسي) لانه منصوب بفعل مضمر أي أعنى يوم يتذكر أو يوم يتذكر ك يكون كيت وكيت وقيل ان الظرف بدل من اذا قيل هو بدل من الطامة الكبرى ومعنى تذكر الإنسان ماسي انه يتذكر ما عمله من خير أو شر لانه يشاهده مدونا في صحائف أعماله وما صد به أو موصولة (وبرزت الجحيم لمن يرى) معطوف على جاءت أي أظهرت النار المحرقة اظهرا بيننا مكشوف لا تخفى على أحد قال مقاتل فكشف عنها الغطاء فينظر اليها الخلق وقيل لمن يرى من الكفار لامن المؤمنين والظاهر أنهم تبرز لكل راء فاما المؤمن فيعرف برؤيته اقدر نعمة الله عليه بالسلامة منها وأما الكافر فيزداد غما الى غمه وحسرة الى حسرته قرأ الجمهور لمن يرى بالتحسية وقرأت عائشة ومالك بن دينار وعكرمة وزيد بن علي بالفوقية أي لمن تراه الجحيم أول من تراه أنت يا محمد وقرأ ابن مسعود لمن رأى على صيغة الفعل الماضي (فاما من طغي) أي جاوز الحد في الكفر والمعاصي (وأثر الحياة الدنيا) أي قدمها على الآخرة باتباع الشهوات المحرمات ولم يستعملها ولا عمل عملها (فان الجحيم هي المأوى) أي مأواه والالاف واللام عوض عن المضاف اليه وهذا عند الكوفيين وعند سيبويه وعند البصريين هي المأوى له ولابد من أحد هذين التأويلين في الآية لاجل العائد من الجملة الواقعة خبرا عن المبتدأ الذي هو من طغي وحسن عدم ذكر ذلك العائد كون الكلمة وقعت فاصلة ورأس آية والمعنى انهم منزلة الذي ينزله وماواه الذي يأوى اليه لا غيرها ثم ذكر القسم الثاني من القسمين فقال (واما من خاف مقام ربه) أي حذر مقامه بين يدي ربه يوم القيامة لعلمه بالابداء والمعاد قال الربيع مقامه يوم الحساب قال قتادة يقول ان الله عز وجل مقامه خافه المؤمنون وقال مجاهد هو خوفه في الدنيا من الله

الى الله عز وجل وهم على سررهم وفرشهم كما تقدم في حديث ابن عمر ان ادنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر في ملكه مسيرة ألفي سنة يرى أقصاه كما يرى أدناه وان أعلاه لمن ينظر الى الله عز وجل في اليوم مرتين وقوله تعالى تعرف في وجوههم نضرة النعيم أي تعرف اذا نظرت اليهم في وجوههم نضرة النعيم أي صفة الترافة والحشمة والسرور والدعة والرياسة مما هم فيه من النعيم العظيم وقوله تعالى يسقون من رحيق مختوم أي يسقون من خمر من الجنة والرحيق من أسماء الخمر قاله ابن مسعود وابن عباس وبجاءه والحسن وقاتدة وابن زيد قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا زهير عن سعد أبي المجاهد الطائي عن عطية بن سعد العوفي عن أبي

سعيد الخدرى أرا قدر فعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال أيعامؤمن سقى مؤمننا شربة على ظم اسقاه الله تعالى يوم القيامة من
الرحيق المختوم وایما مؤمن أطعم مؤمنا على جوع أطعمه الله من ثمار الجنة وایما مؤمن كسا مؤمنا ثوبا على عری كساه الله من
خضر الجنة وقال ابن مسعود فی قوله ختامه مسك أى خلطه مسك وقال العوفی عن ابن عباس طيب الله لهم الخمر وكان آخر
شيء جعل فيها مسك ختم مسك وكذا قال قتادة والضحاك وقال ابراهيم والحسن ختامه مسك أى عاقبه مسك وقال ابن
جرير حدثنا ابن حميد حدثنا يحيى بن واضح (١٨٤) حدثنا أبو جزة عن جابر عن عبد الرحمن بن سابق عن أبي

عز وجل عند موافقة الذنب في قطع عنه نظيره قوله ولن خاف مقام ربه جنة وان والاول اولى
(ونهى النفس) الامارة بالسوء (عن الهوى) أى زجرها من الميل الى المعاصى والمحارم
التي تشتهىها قال مقاتل هو الرجل يهيم بالمعصية فيذكر مقامه للحساب فيتركها والهوى
ميل النفس الى شهواتها (فان الجنة هي المأوى) أى المنزل الذى ينزله والمكان الذى يأوى
اليه لا غيرها (يسألونك) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (عن الساعة) أى من ساءها (أى متى
وقوعها وقيامها قال الفراء أى منتهى قيامها كرسوا السفينة قال أبو عبيدة ومرسى
السفينة حين تنتهى والمعنى يسألونك عن الساعة متى يقيمها الله وقد مضى بيان هذا فى
سورة الاعراف (فيم أنت من ذكرها) أى فى أى شىء أنت يا محمد من ذكر القيامة
والسؤال عنها والمعنى لست فى شىء من علمها وذكراها لئلا يعلمها الله سبحانه وهو استفهام
انكار ورد لسؤال المشركين عنها أى فيم أنت من ذلك حتى يسألوك عنها واست تعلمها
وأنت آخر الانبياء وعلامة من علاماتهم فلا معنى لسؤالهم عنها فكناهم ذلك دليلا على
دنوها ووجوب الاستعداد لادائها والاول أولى عن علي بن ابى طالب قال كان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم يسأل عن الساعة فنزلت فيم أنت من ذكرها أخرجه ابن مردويه وعن
عائشة قالت ما زال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسأل عن الساعة حتى أنزل الله
فيم أنت من ذكرها الخ فأنتهى فلم يسأل عنها أخرجه البزار وابن جرير وابن المنذر والحاكم
وصححه وعن طارق بن شهاب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ذكر الساعة حتى
نزلت هذه الآية فكيف عنها أخرجه عبد بن حميد والذئبى وابن جرير وغيرهم وعن ابن
عباس ان مشركى مكة سألو النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا متى الساعة استهزأ منهم
فأنزل الله يسألونك عن الساعة أى من ساءها يعنى مجيئها فيم أنت من ذكرها يعنى ما أنت
من علمها يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى ربك منتهاها يعنى منتهى علمها أخرجه ابن ابى
حاتم وابن مردويه قال السيوطى بسند ضعيف وعن عائشة قالت كانت الاعراب اذا
قدموا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسألوه عن الساعة فينظر الى احدى انسان منهم
فيقول ان يعش هذا قامت عليكم ساعتكم أخرجه ابن مردويه ووجهه (الى ربك منتهاها)
مستأنفة أى منتهى علمها فلا يوجد علمها عند غيره وهذا كقوله قل انما اعلمها عند ربى
وقوله ان الله عنده علم الساعة فكيف يسألونك عنها ويطلبون منك بيان وقت قيامها

الدرء اختامه مسك قال شراب
أيض مثل الفضة يمتحنون به
شرايبهم ولو أن رجلا من أهل الدنيا
أدخل أصبعه فيه ثم أخرجه لم يبق
ذو روح الا وجد طيبها وقال ابن
أبي نجیح عن مجاهد ختامه مسك
قال طيبه مسك وقوله تعالى وفى
ذلك فليتنافس المتنافسون أى وفى
مثل هذا الحال فليتنافس المتنافسون
وليتباهى ويكثر ويستبق الى مثله
المستبقون كقوله تعالى لمثل هذا
فليعمل العاملون وقوله تعالى
ومن أجه من تسنيم أى ومن أجه هذا
الرحيق الموصوف من تسنيم أى
من شراب يقال له تسنيم وهو
أشرف شراب أهل الجنة وأعلاه
قاله أبو صالح والضحاك ولهذا
قال عينا يشرب بها المقربون أى
يشربها المقربون صرفا وتمزج
لأصحاب الامين من جاقاله ابن مسعود
وابن عباس ومسروق وقتادة
وغیرهم (ان الذين أبحر مواكفوا من
الذين آمنوا يضحكون وادامروا
بهم يتغامزون واذا انقلبوا الى
أهلهم انقلبوا فكهن واذا رآوهم
قالوا ان هؤلاء لضالون وما أرسلوا

عليهم حافظين قال يوم الدين آمنوا من الكفار يضحكون على الأرائك ينظرون هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون (انما
يخبر تعالى عن المجرمين انهم كانوا فى الدار الدنيا يضحكون من المؤمنين أى يستهزئون بهم ويحتقرونهم واذا مروا بالمؤمنين يتغامزون
عليهم أى يحتقرونهم واذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا فكهن أى واذا انقلب أى رجوع هؤلاء المجرمون الى منازلهم انقلبوا اليها
فأكهن أى مهمطوا ووجدوا مع هذا ما شكروا فعمدة الله عليهم بل اشتغلوا بالقوم المؤمنين يحتقرونهم ويحتسرونهم واذا
رأوهم قالوا ان هؤلاء لضالون اي لكونهم على غير دينهم قال الله تعالى وما أرسلوا عليهم حافظين أى وما بعث هؤلاء المجرمون حافظين

على هؤلاء المؤمنين ما يصدر منهم من أعمالهم وأقوالهم ولا كفوا بهم فلم اشتغلوا بهم وجعلوهم نصباً عنهم كما قال تعالى اخسؤا فيها ولا تكلمون انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آسفنا غفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين فاتخذتهم سخر ياحتى أنسوكم ذكرى وكنتم منهم تضحكون انى جزيتهم اليوم عاصبروا أنفسهم الفاترون ولهذا قال ههنا فالיום يعنى يوم القيامة الذين آمنوا من الكفار يضحكون أى فى مقابلة ما ضحك بهم أولئك على الارائك ينظرون أى الى الله عز وجل فى مقابلة من زعم فيهم انهم ضالون ليسوا بضالين بل هم من أولياء الله المقربين ينظرون (١٨٥) الى ربهم فى دار كرامته وقوله تعالى هل توب

الكفار ما كانوا يفعلون أى هل جوزى الكفار على ما كانوا يفعلون به المؤمنين من الاستهزاء والتقصص أم لا يعنى قد جوزوا أو فر الجزاء وأتمه وأكمل * آخر تفسير سورة المطففين

(تفسير سورة الانشقاق وهى مكية)

قال مالك عن عبد الله بن زيد عن أبى سلمة ان أباهم يرة قرأ بهم اذا السماء انشقت فسجد فيها فلما انصرف أخبرهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها رواء مسلم والنسائي من طريق مالك به وقال البخارى حدثنا أبو النعمان حدثنا معمر عن أبيه عن بكر عن أبى رافع قال صليت مع أبى هريرة العمة فقرا اذا السماء انشقت فسجدت فقلت له فقال سجدت خلف أبى القاسم صلى الله عليه وسلم فلا تزال اسجد

بها حتى ألقاه ورواه أيضا عن مسدد عن معمر به ثم رواه عن مسدد عن يزيد بن زريع عن التميمي عن بكر عن أبى رافع فذكره وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من طرق عن سليمان بن طرخان التيمي به وقد رواه مسلم وأهل السنن من حديث

(انما أنت منذر من يخشاها) أى يخوف لمن يخشى قيام الساعة وذلك وظيفة لك ليس عليك غيره من الاخبار بوقت قيام الساعة ونحوه مما استأثر الله بعلمه اذا مدخل لتعيين وقت فى الانذار فان محض الانذار لا يتوقف على علم المندبر بوقت قيامها فقصصر حاله على الانذار فلا يتعمده الى علم الوقت وخص الانذار بمن يخشى لانهم المتتبعون بالاداروان كان منذر الكل مكلف من مسلم وكافر قرأ الجهور باضافة منذر الى ما بعده وقرئ بالتثنية قال الفراء كلاهما صواب كقوله بالغ أمره وموهن كيد الكافرين قال أبو على الفارسي يجوز أن تكون الاضافة للماضى نحو ضارب زيد أمس وقال الرخيشى التثنية هو الاصل والاضافة تخفيف وكلاهما يصلح للحال والاستقبال (كانهم) أى كفار قرئش (يوم يرونها) أى يوم يرون الساعة ويعاينونها (لم يلبثوا الا عشة أو ضحاها) أى ليلة قصرون مدة ليلتهم ويزعمون انهم لم يلبثوا الا قدرا آخر نهار أو أوله أو قدرا الضحى الذى يلى تلك العشة والمراد تقليل مدة الدنيا كما قال لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقيل لم يلبثوا فى قبورهم قال الفراء والجراح المراد باضافة الضحى الى العشة اضافته الى يوم العشة على عادة العرب يقولون آتتكم الغداة وآتتكم العشة وأعداتها فتكون العشة فى معنى آخر النهار والغداة فى معنى أول النهار وزاد زاده أن الضحى والعشة لما كانتا من يوم واحد كان بينهما ملازمة صحيحة لاضافة احدهما الى الاخرى قال الحلى وحسن الاضافة وقوع الكلمة فاصله أى من الفواصل والجملة تقرير لما يدل عليه الادارمن سرعة مجئ المندبر به والعشة هى من الزوال الى غروب الشمس والضحى هو البكرة الى الزوال

* (سورة عبس وتسمى سورة السفرة وسورة الاعشى

وهى احدى أو اثنتان وأربعون آية)

وهى مكية فى قول الجميع وعن ابن عباس رضى الله عنه نزلت بمكة وعن ابن الزبير رضى الله عنه مثله

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(عبس وتولى) أى كلج بوجهه وقطب وأعرض وقرئ عبس بالتشديد بى فى هذه المواضع بضماء الغائب اجعل لاله صلى الله عليه وآله وسلم ولطفاه لما فى المشافهة بقاء الخطاب

(٢٤ - فتح البيان عاشر) سفيان بن عيينة زاد النسائي وسفيان الثوري كلاهما عن أيوب بن موسى عن عطاء بن ميناء عن أبى هريرة قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك الذى خلق

* (بسم الله الرحمن الرحيم) (اذا السماء انشقت واذنت لربها وحقت واذا الارض مدت وألقت ما فيها وتخلت واذنت لربها وحقت يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً فلاقه فاما من أوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً وينقلب الى أهله مسروراً واما من أوتى كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيراً انه كان فى أهله مسروراً انه ظن ان لن يحور بلى ان ربه كان

به بصيرا) يقول تعالى اذا السماء انشقت وذلك يوم القيامة واذا نزل بها الملائكة اطاعت امره فياضاها من الانشقاق وذلك يوم القيامة وحقت أي وحق لها ان تطيع امره لانه العظيم الذي لا يمانع ولا يغالب بل قد فسر كل شيء وذل له كل شيء ثم قال واذا الارض مدت أي بسطت وفرشت ووسعت قال ابن جرير حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا ابن ثور عن معمر عن الزهري عن علي بن الحسين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة مد الله الارض مددا لا يدحم حتى لا يكون لبشر من الناس الاموضع قدميه فاكون أول من يدعى (١٨٦) وجبريل عن عيسى الرجن والله ما رأته قبلها فاقول يا رب ان هذا

أخبرني انك أرسلته الى قيمة قول الله عز وجل صدق ثم أشفع فاقول يا رب عبدك عبدك في أطراف الارض قال وهو المقام المحمود وقوله تعالى وألق ما فيها وتخلت أي ألق ما في بطنها من الاموات وتخلت منهم قاله مجاهد وسعيد وقتاده واذا نزل بها وحقت كما تقدم وقوله يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً أي انك ساع الى ربك سعيًا وعامل عملاً فلاقية ثم انك ستلقى ما عملت من خير او شر ويشهد لذلك ما رواه أبو داود الطيالسي عن الحسن بن أبي جعفر عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جبريل يا محمد عس ما شئت فانك ميت وأحب من شئت فانك مفارقة واعلم ما شئت فانك ملاقيه ومن الناس من يعيد الضمير على قوله ربك أي فلاق ربك ومعناه فيجازيك بعملك ويكلفك على سعيك وعلى هذا فكل القولين متلازم قال العوفي عن ابن عباس يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً يقول تعمل عملاً تلقى الله به خيرا كان أو شرا

ما لا يخفى (ان جاءه الاعمى) بمفعول لاجله أي لان جاءه والعامل فيه اما عبس أو تولى على الاختلاف بين البصريين والكوفيين في التنازع هل المختار اعمال الاول أو الثاني والمختار مذهب البصريين لعدم الاضمار في الثاني وقد أجمع المفسرون على ان سبب نزول الآية أن قوما من أشرف قريش كانوا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد طمع في اسلامهم فاقبل (١) عبد الله ابن أم مكتوم فذكره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقطع عليه ابن أم مكتوم كلامه فاعرض عنه فزلت وعن عائشة قالت أنزلت عبس وتولى في ابن أم مكتوم الاعمى أي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يا رسول الله أرشدني وعند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجل من عظماء المشركين فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول أتري بما أقول بأساً فيقول لا في هذا أنزلت أخرجه الترمذي وحسنه وابن المنذر وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه وعن أنس قال جاء ابن أم مكتوم وهو يكلم أبي بن خلف فاعرض عنه فأرسل الله عبس الخ وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك بكرمه أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وأبو يعلى وعن ابن عباس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يناجي عبته بن ربيعة والعباس بن عبد المطالب وأبا جهل بن هشام وكان يتصدى لهم كثيرا ويحصر عليهم أن يؤمنوا فاقبل عليهم رجل أعمى يقال له عبد الله ابن أم مكتوم عشى وهو يناجيهم فجعل عبد الله يستقرئ النبي صلى الله عليه وآله وسلم آية من القرآن قال يا رسول الله علمني مما علمك الله فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعبس في وجهه وتولى وكره كلامه وأقبل على الآخرين فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نجواه وأخذ ينقلب الى أهله أمسك الله بعض بصره ثم خفق برأسه ثم أنزل الله عبس وتولى الآية فلما نزل فيه ما نزل أكرمته نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم وكله وقال له ما حاجتك هل تريد من شيء وإذا ذهب من عنده قال هل لك حاجة في شيء أخرجه ابن جرير وابن مردويه قال ابن كثير فيه غرابة وقد تكلم في اسناده وقال المحلى فكان بعد ذلك يقول له اذا جاء من حبابين عاتبنى فيه ربي ويسطه ردائه وقال الخازن استخلفه النبي صلى الله عليه وآله وسلم على المدينة ثلاث عشرة مرة في غزواته وكان من المهاجرين الاولين قيل قتل شهيدا بالقادسية قال أنس بن مالك رأيت يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء قرأ الجهور ان جاءه

وقال قتادة يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً انك كدحاً يا ابن آدم لضعيف فن استطاع الاعمى أن يكون كدحه في طاعة الله فليفعل ولا قوة الا بالله ثم قال تعالى فاما من أتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا أي سهلا بلا تعسير أي لا يحقق عليه جميع دقائق أعماله فان من حوسب كذلك ذلك لا محالة وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل أخبرنا (١) قال بعض الافاضل الذي في النووي على مسلم أن ابن أم مكتوم اسمه عبد الله بن عمرو وأم مكتوم زوجة عمر وفهي أم عبد الله ورأيت في البخاري في كتاب فضائل القرآن تسمية ابن أم مكتوم بعمر و وقال القسطلاني في تفسيره لا يستوى القاعدون ابن أم مكتوم اسمه عبد الله أو عمرو واسم أبيه زائدة اه سيد ذوالفقار أحمد سلمه ربه

أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نوقش الحساب عذب قالت فقلت أليس قال الله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ليس ذلك بالحساب ولكن ذلك العرض من نوقش الحساب يوم القيامة عذب وهكذا رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن جرير من حديث أيوب السخيتاني به وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا روح بن عباد حدثنا أبو عامر الخزاز عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا معذبا فقلت أليس الله يقول (١٨٧) فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك

العرض أنه من نوقش الحساب عذب وقال بيده على أصبعه كأنه ينكت وقد رواه أيضا عن عمر بن علي عن ابن أبي عدي عن أبي يونس القشيري عن ابن أبي مليكة عن القاسم عن عائشة فذكر الحديث أخرجه من طريق أبي يونس القشيري واسمه حاتم بن أبي صغيرة به قال ابن جرير وحدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا مسلم عن الحرث ابن الحرث أخى الزبير عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت من نوقش الحساب أو من حوسب عذب قال ثم قالت إنما الحساب اليسير عرض على الله تعالى وهو يرأهم وقال أجد حدثنا اسمعيل حدثنا محمد ابن اسحق حدثني عبد الواحد بن حمزة بن عبد الله بن الزبير عن عباد ابن عبد الله بن الزبير عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في بعض صلواته اللهم حاسبني حسابا يسيرا فلما انصرف قلت يا رسول الله ما الحساب اليسير قال ان ينظر في كتابه فيجتاز به عنه أنه من نوقش الحساب يا عائشة يومئذ هلاك صحيح

الاعمى على الخبر بدون الاستفهام ووجهه ما تقدم وقرأ الحسن أن جاءه بالمد على الاستفهام فهو على هذه القراءة متعلق بفعل محذوف دل عليه عبس وتولى والتقدير ان جاءه العمى تولى وأعرض (وما يدريك) التفت سبحانه من الغيبة الى خطاب نبيه صلى الله عليه وآله وسلم لان المشافهة ادخل في العتاب أى أى شئ يجعلك داريا بحاله حتى تعرض عنه ووجهه (عليه زكى) مستأنفة لبيان أن له شأن ياتى في الاعراض عنه أى لعله يظهر من الذنوب بالعمل الصالح بسبب ما تعلمه منك لامن الشرك لانه أسلم قديما بمكة فالضمير في لعله راجع الى الاعمى وقيل هو راجع الى الكافر أى وما يدريك ان ما طمعت فيه من اشتغلت بالكلام معه عن الاعمى انه زكى أو يذكروا الاولى وكلمة التبرجى باعتبار من وجهه اليه الخطاب للتنبيه على ان الاعراض عنه مع كونه من جوار التزكى مما لا يجوز ومثل هذه الآية قوله في سورة الانعام ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي وكذلك قوله في سورة الكهف ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا (أو يذكروا) عطف على يركى داخل معه في حكم التبرجى أى أو يذكروا كرفيتعظ بما تعلمه من المواعظ (فتنفعه الذكري) أى الموعظة المسموعة منك قرأ الجمهور بالرفع وقرئ بالنصب على جواب التبرجى أى انك لا تدري ما هو متبرج منه من ترك أو يذكروا لو دريت ما فرط ذلك منك (أما من استغنى) أى كان ذا ثروة وغنى أراستغنى عن الايمان وعما عندك من العلم الذى ينطوى عليه القرآن (فانت له تصدى) أى تصغى لكلامه والتصدى الاصغاء وقيل هو من الصدى وهو الصوت المسموع فى الاماكن الخالية والاجرام الصلبة وقيل من الصدى وهو العطش والمعنى على التعرض قرأ الجمهور تصدى بالتخفيف على طرح احدى التامين تخفيفا وقرأ نافع وابن محيص بالتشديد على الادغام وفى هذا مزيد تنفير له صلى الله عليه وآله وسلم عن الاقبال عليهم والاصغاء الى كلامهم (وما عليك ان لا يركى) أى أى شئ عليك فى ان لا يسلم ولا يهتدى فانه ليس عليك الا البلاغ فلا تهم بأمر من كان هكذا من الكفار ويجوز أن تكون مانافسة أى ليس عليك بأس فى ان لا يتركى من تصديته وأقبلت عليه وتكون الجملة فى محل نصب على الحال من ضمير تصدى ثم زاد سبحانه فى معاتبته رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فقال (وأما من جاءك يسعى) أى وصل اليك حال كونه مسرعا فى الجحى اليك طالبا منك ان ترشده الى الخير

على شرط مسلم وقوله تعالى وينقلب الى أهله مسرورا أى ويرجع الى أهله فى الجنة قاله قتادة والضحاك مسرورا أى فرحان مغتبطا بما أعطاه الله عز وجل وقد روى الطبرانى عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انكم تعملون أعمالا لا تعرف ويوشك العازف أن يثوب الى أهله مسرورا ومكظوم وقوله تعالى وأما من أتى كتابه ورأى ظهره أى بشماله من وراء ظهره يثنى يده الى ورائه ويعطى كتابه كما كذلك فسوف يدعو ثبورا أى خسارا وهلاكا ويصلى سعيه انه كان فى أهله مسرورا أى فرحا لا يفكر فى العواقب ولا يخاف مما أمامه فاعقبه ذلك الفرح اليسير الحزن الطويل انه ظن ان لن يحور أى كان يعتقد انه لا يرجع الى الله ولا يعيده بعد موته قاله ابن عباس وقتادة وغيرهما والخور هو الرجوع قال الله بلى ان ربه كان به بصيرا يعنى بلى سيعيده الله كما

نبدأ من آياته على أعماله خسرنا وشرفا فإنه كان به بصيرا أي علما خسرنا (فلا أقسم بالشفق والليل وما وسق والسمر إذا اتسق
لتر كين طبقا عن طبق فالحولم لا يؤمنون وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون بل الذين كفروا يكذبون والله أعلم بما وعدون فبشرهم
بعذاب أليم إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) روى عن علي وابن عباس وعبادة بن الصامت وأبي هريرة وشداد
ابن أوس وابن عمر ومحمد بن علي بن الحسين ومكحول وبكر بن عبد الله المزني وبكر بن الأشج ومالك بن أنس وعبد العزيز بن أبي
سليمة المجاشعون أنهم قالوا الشفق الحرة (١٨٨) وقال عبد الرزاق عن معمر بن ابن خثيم عن ابن ليبة عن أبي هريرة

قال الشفق البياض فالشفق هو
حرة الاقنى اما قبل طلوع الشمس
كما قاله مجاهد اما بعد غروبها
كما هو معروف عند أهل اللغة
قال الخليل بن أحمد الشفق الحرة
من غروب الشمس الى وقت العشاء
الآخره فاذا ذهب قيل غاب الشفق
وقال الجوهري الشفق بقية ضوء
الشمس وحجرتها في أول الليل
الى قريب من العتمة وكذا قال
عكرمة الشفق الذي يكون بين
المغرب والعشاء وفي صحيح مسلم
عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال وقت
المغرب ما لم يغب الشفق ففي هذا
كله دلائل على أن الشفق هو كما قاله
الجوهري والخليل ولكن صح
عن مجاهد انه قال في هذه الآية
فلا أقسم بالشفق هو النهار كله وفي
رواية عنه أيضا انه قال الشفق
الشمس رواه ابن أبي حاتم وأما
جملة على هذا فانه بقوله تعالى
والليل وما وسق أي جمع كأنه أقسم
بالضياء والظلام وقال ابن جرير
أقسم الله بالنهار مسدرا وبالليل
مقبلا قال ابن جرير وقال آخرون

وتعظمه بمواظاته (وهو يخشى) حال من فاعل يسعى على التداخل أو من فاعل
جاءك على الترادف أي يخشى الله أو أذى الكفار يعني ابن أم مكتوم (فأنت عنه تلهي)
أي تتشاغل عنه وتعرض عن الاقبال عليه والتلهي التشاغل والتعاقل يقلل لهيئت عن
الامر الهوى أي تشاغل عنه وكذا تلهيت وليس هو من الله وفي شيء ولم يجعل من الله
لانه مسند الى ضمير النبي ولا يليق بمنصبه الكريم ان ينسب اليه الفعل من الله
بخلاف الاشتغال فانه يجوز ان يصدر منه في بعض الاحيان ولا ينبغي ان يعتد به
وقوله (كلا) ردع له صلى الله عليه وآله وسلم عما عوتب عليه أي لا تفعل بعد هذا الواقع
منذ من لدن الاعراض عن الفقير والتصدي الغنى والتشاغل به مع كونه ليس ممن يترك
عن ارشاد من جاءك من اهل التزكى والقبول للموعظة وهذا الواقع من النبي صلى الله عليه
وآله وسلم هرمن باب ترك الاول فارشده الله سبحانه الى ما هو الاول به (انه ائذ كره) أي
ان هذه الآيات أو السورة موعظة حقها ان تعظم بها وتقبلها وتعمل بموجبها وتعمل بها
كل أمرك (فمن شاء ذكره) أي فمن رغب فيها اتعظ بها وحفظها وعمل بموجبها ومن رغب
عنها كما فعله من استغنى فلا حاجة الى الاهتمام بأمره قيل الضمير ان في انها وفي ذكره
للقرآن وتأنيت الاول تأنيث خبره وقيل الاول للسورة وللايات السابقة والثاني
للتذكرة لانها في معنى الذكر وقيل المعنى فمن شاء الله ألهمه وفهمه القرآن حتى يذكر
ويتعظ به والاول أولى ثم اخبر سبحانه عن عظم هذه التذكرة وجلالته افعال (في صحف)
أي انها تذكرة كائنة في صحف فالجارو المجرور صفة لتذكرة وما بينهما اعتراض والصحف
جمع صحيفة ومعنى (مكرمة) انها مكرمة عند الله لما فيها من العلم والحكمة أولانها
نازلة من اللوح المحفوظ وقيل المراد بالصحف كتب الانبياء كما في قوله ان هذا في الصحف
الاولى صحف ابراهيم وموسى (مرفوعة) أي انها مرفوعة القدر عند الله وقيل مرفوعة
في السماء السابعة قال الواحدي قال المفسرون مكرمة يعني في اللوح المحفوظ
مرفوعة يعني في السماء السابعة قال ابن جرير مرفوعة القدر والذكر وقيل مرفوعة
عن الشبه والتناقض (مطهرة) أي منزهة لا يمسها الا المطهرون قال الحسن مطهرة
من كل دنس قال السدي مصانة عن الكفار لا يخالونها وقال الحلي منزهة عن مس
الشياطين انتهى وفيه ان الصحف بايدي الملائكة في السماء والشياطين لا يصلون

الشفق اسم للحمرة والبياض وقالوا هو من الاضداد قال ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وما وسق وما جمع قال
قتادة وما جمع من نجم ودابة واستشهد ابن عباس بقول الشاعر * مستوسقات لو يجدن سائقا * وقد قال عكرمة والليل وما وسق
يقول ما ساق من ظلمة اذا كان الليل ذهب كل شيء الى مأواه وقوله تعالى والقمر اذا اتسق قال ابن عباس اذا اجتمع واستوى وكذا
قال عكرمة ومجاهد وسعيد بن جبيرة ومسرور وأبو صالح والضحاك وابن زيد والقمر اذا اتسق اذا استوى وقال الحسن اذا اجتمع
اذا امتلأ وقال قتادة اذا استدار ومعنى كلامهم انه اذا تكامل نوره وأبدر جرمه مقابلا لليل وما وسق وقوله تعالى لتر كين طبقتا
عن طبق قال البخاري أخبرنا سعيد بن النضر أخبرنا هشيم أخبرنا أبو بصير عن مجاهد قال قال ابن عباس لتر كين طبقتا عن طبق

حالا بعد حال قال هذا نبيكم صلى الله عليه وسلم هكذا رواه البخاري بهذا اللفظ وهو محتمل أن يكون ابن عباس أسند هذا التفسير عن النبي صلى الله عليه وسلم كأنه قال سمعت هذا من نبيكم صلى الله عليه وسلم فيكون قوله نبيكم مرفوعا على الناعلية من قال وهو الاظهر والله أعلم كما قال أنس لا يأتي عام الا والذي بعده ثم سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم وقال ابن جرير حدثني يعقوب ابن ابراهيم حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن مجاهد ان ابن عباس كان يقول لتر كبن طبعا عن طبق قال يعنى نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول حالا بعد حال هذا الفظه وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (١٨٩) طبعا عن طبق حالا بعد حال وكذا قال

عكرمة ومرة الطيب ومجاهد والحسن والضجالة ويحتمل ان يكون المراد لتر كبن طبعا عن طبق حالا بعد حال قال هذا يعنى المراد بهذا نبيكم صلى الله عليه وسلم فيكون مرفوعا على ان هذا نبيكم يكونان مبتدأ وخبر والله أعلم ولعل هذا قد يكون هو المتبادر الى كثير من الرواة كما قال أبو داود الطيالسي وغندر حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لتر كبن طبعا عن طبق قال محمد صلى الله عليه وسلم ويؤيد هذا المعنى قراءة عمرو بن مسعود وابن عباس وعامة أهل مكة والكوفة لتر كبن بفتح التاء والباء وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أسامة عن اسمعيل عن الشعبي لتر كبن طبعا عن طبق قال لتر كبن يا محمد سماء بعد سماء وهكذا روى عن ابن مسعود ومسروق وأبي العالية طبعا عن طبق سماء بعد سماء (قلت) يعنون ليلة الاسراء وقال أبو اسحق والسدي عن رجل عن ابن عباس طبعا عن طبق منزلا على منزل وكذا رواه العوفي عن ابن

الى السماء فلا يظهر مدح الصحف بتطهيرها عن مسهم فلستأمل قاله سليمان الجلي (بأيدى سفرة) جمع سافر ككتبة وكاتب قال ابن عباس سفرة كتبة وقال هم بالنبطية القراء والمعنى انها بأيدى كتبة من الملائكة ينسخون الكتب من اللوح المحفوظ قال القراء السفرة هنا الملائكة الذين يسفرون بالوحي بين الله ورسوله من السفارة وهو السعي بين القوم قال الزجاج انما قيل للكتاب سفر بكسر السين والكاتب سافر لان معناه انه بين يقال اسفر الصبح اذا أضاء وسفرت المرأة اذا كشفت النقاب عن وجهها ومنه سفرت بين القوم أسفرت سفرة أى اصلحت بينهم قال مجاهد هم الملائكة الكرام الكاتبون لأعمال العباد وقال قتادة السفرة هنا هم القراء لانهم يقرؤون الاسفار وقال وهب بن منبه هم أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم أننى سبحانه على السفرة فقال (كرام) على ربههم كذا قال الكلبى وقال الحسن كرام عن المعاصى فهم يرفعون أنفسهم عنها وقيل يتكلمون ان يكونوا مع ابن آدم اذا خلا بزوجه وقضى حاجته وقيل يؤثرون منافع غيرهم على منافعهم وقيل يتكلمون على المؤمنين بالاستغفار لهم (بررة) جمع بار من دل كفره وكافراً أى أقيم مطيعون لربهم صادقون فى إيمانهم وقد تقدم تفسيره وقال ابن عباس هم الملائكة اخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذى يقرأ القرآن وهو ماهر به مع السفرة الكرام البررة والذى يقرؤه وهو عليه شاق له أجران (قتل الانسان ما كفره) أى لعن الانسان الكافر ما أشد كفره قال الكرخى وهذا دعاء عليه بأشنع الدعوات وان ذلك ورد على أسلوب كلام العرب لبيان استحقاقه لأعظم العقاب حيث أتى بأعظم القبائح كقولهم اذا نجى من شئ فأناله الله ما أخبشه آخره الله ما أظلمه قال الشاعر

يتنى المرء فى الصيف الشتا * فاذ جاء الشتا أنكره

لا بد يرضى ولا يرنى بذا * قتل الانسان ما كفره

وقيل معناه أى شئ أكفره أى دعاه الى الكفر وهو استفهام توبيخ والظاهر هو الاول قيل المراد بالانسان عتبة بن أبي لهب ومعنى ما كفره التعجب من افراط كفره قال الزجاج معناه اعجبوا أنتم من كفره وقيل المراد بالانسان من تقدم ذكره فى قوله امان استغنى وقيل المراد به الجنس وهذا هو الاول فيدخل تحته كل كافر شديد الكفر ويدخل تحته

عباس مثله وزاد فقال امرأ بعد امر وحالا بعد حال وقال السدي بنفسه لتر كبن طبعا عن طبق أعمال من قبلكم منزلا بعد منزل قلت كأنه أراد معنى الحديث الصحيح لتر كبن سنن من قبلكم حسدا والقذة بالقذة حتى لو دخلوا جرحض لدخلتوه قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فى هذا محتمل وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة حدثنا ابن جابر انه سمع مكحول يقول فى قول الله لتر كبن طبعا عن طبق قال فى كل عشرين سنة تتحدثون أمرالم تكونوا عليه وقال الاعمش حدثنا ابراهيم قال قال عبد الله لتر كبن طبعا عن طبق قال السماء تنشق ثم تحمر ثم تكون لونا بعد لون قال الثوري عن قيس بن وهب

عن مرة عن ابن مسعود طبقا عن طبق قال السماء مرة كالدخان ومرة تنشق وروى البزار من طريق جابر الجعفي عن الشعبي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود لتر كبن طبقا عن طبق يا محمد يعني حاله بعد حال ثم قال ورواه جابر عن مجاهد عن ابن عباس وقال سعيد بن جبيرة لتر كبن طبقا عن طبق قال قوم كانوا في الدنيا خسيس أمرهم فارتفعوا في الآخرة وآخرون كانوا انشراحا في الدنيا فانتسعوا في الآخرة وقال عكرمة طبقا عن طبق حاله بعد حال فطمأنا بعدما كان رضياعا وشيخا بعدما كان شابا وقال الحسن البصري طبقا عن طبق يقول حاله بعد حال راء (١٩٠) بعد شدة وشدة بعد رخا وغنى بعد فقر وفقر بعد غنى وصحة

بعد سقم وسقم بعد صحة وقال ابن أبي حاتم ذكر عن عبد الله بن داهر حدثني أبي عن عمرو بن شهر عن جابر هو الجعفي عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ابن آدم لني غفلة مما خلق له ان الله تعالى اذا اراد خلقه قال للملائكة اكتب رزقه اكتب أجله اكتب أثره اكتب شقيما أو سعيدا ثم يرتفع ذلك الملك ويعبث الله الله ملكا آخر فيحفظه حتى يدرك ثم يرتفع ذلك الملك ثم يوكّل الله به ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فاذا حضره الموت ارتفع ذلك الملكان وجاءه ملك الموت فقبض روحه فاذا دخل قبره رد الروح في جسده ثم ارتفع ملك الموت وجاءه ملك القبر فامتحنه ثم يرتفعان فاذا قامت الساعة انخط عليه ملك الحسنات وملك السيئات فانتشطا كتابا معقودا في عنقه ثم حضرا معه واحدا سائقا وآخر شهيدا ثم قال الله تعالى لقد كنت في غفلة من هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتر كبن طبقا عن طبق قال حاله بعد

من كان سبيلا لنزول الآفة دخولا أو ليا ثم ذكر سبحانه ما كان ينبغي لهذا الكافر ان يتظر فيه حتى ينزجر عن كفره ويكف عن طغيانه فقال (من أي شيء خلقه) أي من أي شيء خلق الله هذا الكافر والاستفهام للتحقير والتحقير له والاول أظهر لان الاستفهام ذكره وامن معانيه التقرير لكن التحقير أخص بالمقام وجمع بعضهم بينهم فقال الاستفهام هنا للتحقير قال الشهاب ولو قيل انه للتحقير والتحقير مستفاد من شيء المذكور كان له وجه ثم فسّر سبحانه ذلك فقال (من نطفة) أي من ماء مهين وهذا كمال تحقيره قال الحسن كيف يتكبر من خرج من مخج البول مرتين (خلقته فقدره) أي فسّواه وهبناه لمصالح نفسه وخلق له السيدن والرجلين والعينين وسائر الآلات والحواس وقيل قدره أطوارا من حال الى حال نطفة ثم علقه الى ان تم خلقه والقاء للترتيب في الذكر (ثم السيل يسره) أي يسره الطريق الى الخير والشر وقال السدي ومما تامل وعطاء وقتادة يسره للخروج من بطن أمه قال بعضهم ان رأس المولود في بطن أمه من فوق ورجليه من تحت فهو في بطن أمه على الانتصاب فاذا جاء وقت خروجه انقلب بالهام من الله تعالى ذكره الرازي والاول أولى ومثله قوله وهديناه النجدين وانتصاب السيل ضمير يدل عليه الفعل المذكور أي يسر السيل يسره (ثم أماته فأقبره) أي جعله بعد ان أماته ذا قبر يوارى فيه أكرامه ولم يجعله مبالقي على وجه الارض فأكله السباع والطير كذا قال الفراء وقال أبو عبيدة جعل له قبرا وأمر أن يقبر فيه وقال آتبره ولم يقل قبره لان القبر هو الدافن بيده والمقبر هو الله تعالى يقال قبر الميت اذا دفنه بيده وأقبره اذا امر غيره أن يجعله في قبر وعدّ الامانة من النعم لانها واصله في الجلالة الى الحياة الابدية والنعيم المقيم (ثم اذا شاء) انشأه (أنشأه) أي أحياه بعد موته وعلق الانشراح بالمشيئة للدلالة على ان وقته غير متعين بل هو تابع للمشيئة واما سائر الاحوال المذكورة قبل ذلك فانها تعلم أوقاتها من بعض الوجود فلم تفوض الى مشيئته تعالى قرأ الجهور انشأه وقرئ نشره وهما لغتان فصيحتان (كلا) ردع وزجر للانسان الكافر عما هو عليه من التكبر والتجبر والترفع والاصرار على انكار التوحيد والبعث والحساب أي ليس الامر كما يقول (لما يقض ما أمره) الله به من العمل بطاعته واجتناب معاصيه وقيل المراد الانسان على العموم وان لم يفعل ما أمره الله به مع طول

بعد سقم وسقم بعد صحة وقال ابن أبي حاتم ذكر عن عبد الله بن داهر حدثني أبي عن عمرو بن شهر عن جابر هو الجعفي عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ابن آدم لني غفلة مما خلق له ان الله تعالى اذا اراد خلقه قال للملائكة اكتب رزقه اكتب أجله اكتب أثره اكتب شقيما أو سعيدا ثم يرتفع ذلك الملك ويعبث الله الله ملكا آخر فيحفظه حتى يدرك ثم يرتفع ذلك الملك ثم يوكّل الله به ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فاذا حضره الموت ارتفع ذلك الملكان وجاءه ملك الموت فقبض روحه فاذا دخل قبره رد الروح في جسده ثم ارتفع ملك الموت وجاءه ملك القبر فامتحنه ثم يرتفعان فاذا قامت الساعة انخط عليه ملك الحسنات وملك السيئات فانتشطا كتابا معقودا في عنقه ثم حضرا معه واحدا سائقا وآخر شهيدا ثم قال الله تعالى لقد كنت في غفلة من هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتر كبن طبقا عن طبق قال حاله بعد

حال ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم ان قدامكم لآمر اعظمي لا تقدرونه فاستعينوا بالله العظيم هذا حديث المدة منكره واسناده فيه ضعفاء ولكن معناه صحيح والله سبحانه وتعالى أعلم ثم قال ابن جرير بعدما حكى أقوال الناس في هذه الآية من القراء والمفسرين والصواب من التأويل قول من قال لتر كبن أنت يا محمد حاله بعد حال وأمر بعد أمر من الشدائد والمراد بذلك وان كل الخطاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم موجها لجميع الناس انهم يلقون من شدائد يوم القيامة وأحواله أهوالا وقوله تعالى فإلهم لا يؤمنون واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون أي فاذا آمنهم من الايمان بالله ورسوله واليوم الآخر وما لهم

اذ قرأت عليهم آيات الله وكلامه وهو هذا القرآن لا يسجدون اعظاما وكراما وقوله تعالى بل الذين كفروا يكدون
 أي من سجنهم التكذيب والعناد والمخالفة للحق والله أعلم بما وعون قال مجاهد وقتادة يكتمون في صدورهم فبشرهم بعذاب
 أليم أي فأخبرهم بما يجدان الله عز وجل قد أعدّ لهم عذابا أليما وقوله تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات هذا استثناء منقطع
 يعني لكن الذين آمنوا أي بقاوبهم وعملوا الصالحات أي يجوارحهم لهم اجر أي في الدار الآخرة غير ممنون قال ابن عباس غير
 منقوص وقال مجاهد والضحاك غير محسوب وحاصل قولهما انه (١٩١) غير مقطوع كما قال تعالى عطا غير

مجدوذ وقال السدي قال بعضهم
 غير ممنون غير منقوص وقال
 بعضهم غير ممنون عليهم وهذا القول
 الاخير عن بعضهم قد أنكره غير
 واحد فان الله عز وجل له المنة على
 أهل الجنة في كل حال وأن لحظة
 وانما دخلوها بغضله ورحمته
 لا بما عملهم فله عليهم المنة دائما سرمد
 والمجد لله وحده ابا ولله ايلهمون
 تسبيحه وتحميده كما يلهمون النفس
 وآخر دعواهم ان الحمد لله رب
 العالمين* آخر تفسير سورة الانشقاق
 والله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة

* (تفسير سورة البروج وهي مكية) *

قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد
 حدثنا زريق بن أبي سلمة حدثنا أبو
 الخزم عن أبي هريرة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في العشاء
 الآخرة بالسماء ذات البروج
 والسماء والطارق وقال أحمد
 حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم
 حدثنا جاد بن عباد السدوسي
 سمعت أبا الخزم يحدث عن أبي
 هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم امر ان يقرأ بالسماوات في
 العشاء فترويه أحمد

المدة لانه لا يخلو من تقصير قال الحسن أي حقالم يعمل ما أمر به وقال ابن فورك أي
 كلام يقض لهذا الكافر ما أمر به من الايمان بل أمره بما لم يقض له قال ابن التباري
 الوقف على كلامه والوقف على أمره وانشره جيد وكلا على هذا بمعنى حقا وقيل المعنى
 لما يقض جميع افراد الانسان ما أمر به بل اخل به بعضها بالكفر وبعضها بالعصيان
 وما قضى ما أمره الله به الا القليل وقال بعضهم ما لابن آدم والفخر أوله نقطة مدرة وآخرة
 جيفة قدرة وهو بينهما حامل عذرة ثم شرع سبحانه في تعداد نعمه على عباده ليذكروها
 وينزجر واعن ككفرانها بعد ذكر النعم المتعلقة بمجدوثهم فقال (فليتنظر الانسان الى
 طعامه) أي ينظر كيف خلق الله طعامه الذي جعله سببا لحياته وكيف هيأ له أسباب
 المعاش يستعملها للسعادة الآخرة قال مجاهد الى مدخله ومخرجيه وبه قال ابن الزبير
 والاول أولى وعن ابن عباس قال الى آخرته اخرجه ابن أبي الدنيا ثم بين سبحانه ذلك
 فقال (اناصبنا الماء صبا) قرأ الجمهور انابا بالكسر على الاستئناف وقرأ الكوفيون
 وورش عن يعقوب بالفتح على انه بدل من طعامه بدل اشتمال لكون نزول المطر سببا
 لحصول الطعام فهو كالمشتل عليه أو بتقدير لأم العلة قال الزجاج الكسر على الابتداء
 والاستئناف والفتح على معنى البدل من الطعام والمعنى فليتنظر الانسان الى اناصبنا
 الماء صبا وأراد صب الماء المطر وبه قال ابن عباس وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما
 بالفتح والامالة (ثم شققنا الارض) بالنبات الخارج منها بسبب نزول المطر (شقا)
 بديع الا ثقاب يخرج منه في الصغر والكبر والشكل والهبة قال ابن عباس شقاعن
 النبات قال البيضاوي أسند الشق الى نفسه تعالى اسناد الفعل الى السبب وتبع في ذلك
 الزمخشري وقدره في الانتصاف بانه تعالى موجد الاشياء فالاسناد اليه تعالى حقيقة
 وانما ذكره الزمخشري اعتراضا لافان افعال العباد مخلوقة لهم عنده ورواه المدقق في الكشف
 بانه ليس مبنيا على ما ذكر بل لان الفعل انما ليس بحقيقة لمن قام به لامن أو جوده
 فالاعتراض عليه ناشئ من قلة التدبر افاده الشهاب ثم بين سبب هذا الشق وما وقع
 لاجله فقال (فأبتنا فيها حبا) يعني الحبوب التي يتغذى بها والمعنى ان النبات لا يزال
 ينمو ويتزايد الى ان يصير حبا (و) ابتنا فيها (عنا) قيل وليس من لوازم العطف
 أن يقيس المعطوف بجميع ما قبله المعطوف عليه فلا ضير في خلونبات العنب عن شق

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * (والسماء ذات البروج واليوم الموعود وشاهد وشهود قتل أصحاب الاخذود النار ذات الوقود
 اذ هم عليها قعود وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود وما نعموا منهم الا ان يؤمنوا بالله العزيز الحميد الذي له ملك السموات والارض
 والله على كل شئ شهيد ان الذين فتموا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الجحيم) يقسم تعالى
 بالسماء وبروجها وهي النجوم العظام كما تقدم بيان ذلك في قوله تعالى تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقرا
 منيرا قال ابن عباس ومجاهد والضحاك والحسن وقتادة والسدي البروج النجوم وعن مجاهد أيضا البروج التي فيها الحرس
 وقال يحيى بن رافع البروج قصور في السماء وقال المنهال بن عمرو والسماء ذات البروج الخلق الحسن واختار ابن خنمية انها منازل

الشمس والقمر وهى اثنا عشر برجاً تسمى الشمس فى كل واحد منها شهر واو يسير القمر فى كل واحد منها يومين وثلاثاً فذلك ثمانية وعشرون منزلة ويستترى ليلتين وقوله تعالى واليوم الموعود وشاهد ومشهد واختلاف المفسرون فى ذلك وقد قال ابن أبى حاتم حدثنا عبد الله بن محمد بن عمرو الغزى حدثنا عبيد الله بن عيسى حدثنا موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد بن صفوان بن أوس الانصارى عن عبد الله بن رافع عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واليوم الموعود يوم القيامة وشاهد يوم الجمعة وما طلعت شمس ولا غربت على يوم أفضل (١٩٢) من يوم الجمعة وفيه ساعة لا يرافقه فيها عبد مسلم يسأل الله فيها خيراً الا أعطاه اياه

ولا يستعبد فيه من شر الا اعاده ومشهد يوم عرفة وهكذا روى هذا الحديث ابن خزيمة من طرق عن موسى بن عبيدة الرى وهو ضعيف الحديث وقد روى موقوفاً على أبي هريرة وهو أشبه وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن حاتم حدثنا شعبة سمعت على بن زيد بن يونس بن عبيد يحدثنا عن عمار مولى بنى هاشم عن أبي هريرة اما على فرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم واما يونس فلم يعده أباه ريرة انه قال فى هذه الآية وشاهد ومشهد قال يعنى الشاهد يوم الجمعة ويوم مشهود يوم القيامة وقال احمد أيضاً حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن يونس سمعت عمار مولى بنى هاشم يحدث عن أبي هريرة انه قال فى هذه الآية وشاهد ومشهد قال الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة والموعود يوم القيامة وقد روى عن أبي هريرة انه قال اليوم الموعود يوم القيامة وكذلك قال الحسن وقتادة وابن زيد ولم أرهم يختلفون فى ذلك والله الحمد ثم قال ابن جرير حدثنا محمد بن عوف حدثنا محمد بن اسمعيل بن عياش حدثنا أبي حدثنا

الارض قلت بل يمكن التقييد ويكون باعتبار أصل نبات العنب ففيه شق الارض (وقضبا) هو القى الرطب الذى يقضب مرة بعد أخرى تعلقب به الدواب ولهذا سمي قضبا على مصدر قضبه أى قطعه كأنه لتكرار قطعه نفس القطع قال الخليل القضب القصبصة الرطبة فاذا يسبب فهي القى قال فى الصحاح والقضب الرطبة قال والموضع الذى تنبت فيه المقضبة قال القتيبي وعنب واهل مكة يسمون العنب القضب قال ابن عباس القضب القصبصة يعنى القى (وزيتونا) هو ما به صر منه الزيت وهى شجرة الزيتون المعروفة (ونخل) هو جمع نخلة (وحدائق غلبا) جمع حديقة وهى البستان والغلب العظام الغلاظ الرقاب قال مقاتل ومجاهد الغلب الملتف بعضها ببعض يقال رجل أغلب اذا كان عظيم الرقبة ويقال للأسد أغلب لانه مصمت العنق لا يلتفت الا جميعاً وجمع أغلب وغلباء غلب كما جمع أحر وأحرار على جمر يقال حديقة غلباء أى غليظة الشجر ملتفة فالحدائق ذات أشجار غلاظ فهو مجاز مرسل وفيه تجوز فى الاسناد أيضاً لان الحدائق نفسها ليست غليظة بل الغليظ أشجارها وقال قتادة وابن زيد الغلب النخل الكرام وعن ابن زيد أيضاً وعكرمة هى غلاظ الاوساط والجذوع وقال ابن عباس غلبا طوالا وعنه قال الحدائق كل ملتف والغلب ما غلظ وعنه قال شجر فى الجنة يستظل به لا يحمل شيئاً (وفاكهة) عطف عام فيدخل فيها رطب وعنب ورمال وأترج وتمر وزبيب وغير ذلك وهذا بالنظر لطفه على عباده اما اذا عطف على حدائق كما هو المتبادر فهو عطف خاص على عام كما لا يخفى ثم الفاكهة ما يأكله الناس من ثمار الاشجار كالغلب والتين والوخ ونحوها (وأباً) هو كل ما أنبت الارض مما لا يأكله الناس ولا يزرعونه من الكلا وسائر انواع المرى قال الضحالة الاب كل شئ ينبت على وجه الارض وقال ابن أبى طلحة هو الثمار الرطبة وبه قال ابن عباس وروى عن الضحالة أيضاً انه قال هو التين خاصة والاول أولى وعن ابن عباس أيضاً الاب ما نبتت الارض مما يأكله الدواب ولا يأكله الناس وعنه قال الاب الكلا والمرعى وعن ابراهيم التيمي قال سئل أبو بكر الصديق عن الاب ما هو فقال أى سماء تظلى وأى أرض تقلى اذا قلت فى كتاب الله ما لا أعلم اخرج به أبو عبيد فى فضائله وعبد بن جريد عن عبد الله بن زيد ان رجلاً سأل عمر عن قوله اياها لآرهم يقولون أقبل عليهم بالدرة اخرج به عبد بن جريد وعن أنس ان عمر قرأ على المنبر فابتن فيها

ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود يوم حبا القيامة وان الشاهد يوم الجمعة وان المشهود يوم عرفة ويوم الجمعة ذخرة الله لنا ثم قال ابن جرير حدثنا سهل بن موسى الرازى حدثنا ابن أبى فديك عن ابن حرملة عن سعيد بن المسيب انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سيد الايام يوم الجمعة وهو الشاهد والمشهود يوم عرفة وهذا مرسل من مراسيل سعيد بن المسيب ثم قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن شعبة عن علي بن زيد عن يوسف المكي عن ابن عباس قال الشاهد هو محمد صلى الله عليه وسلم والمشهود يوم القيامة ثم قرأ ذلك يوم مجموع له الناس

وذلك يوم مشهود وحدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن مغيرة عن شبابة قال قال رجل الحسن بن علي عن وشاهد ومشهود قال سألت أحدا قبلي قال نعم سألت ابن عمرو بن الزبير فقال اليوم الذبح ويوم الجمعة فقال لا ولكن الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم ثم قرأ فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا والمشهود يوم القيامة ثم قرأ ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وهكذا قال الحسن البصري وقال سفيان الثوري عن ابن حرملة عن سعيد بن المسيب ومشهود يوم القيامة وقال مجاهد وعكرمة والضحاك الشاهد ابن آدم والمشهود يوم القيامة وعن عكرمة أيضا (١٩٣) الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم والمشهود

يوم الجمعة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الشاهد الله والمشهود يوم القيامة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين حدثنا سفيان عن أبي يحيى العتابي عن مجاهد عن ابن عباس وشاهد ومشهود قال الشاهد الانسان والمشهود يوم الجمعة هكذا

رواه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا مهران عن سفيان عن أبي يحيى العتابي عن مجاهد عن ابن عباس وشاهد ومشهود الشاهد يوم عرفة والمشهود يوم القيامة وبه عن سفيان الثوري عن مغيرة عن ابراهيم قال يوم الذبح ويوم عرفة يعني الشاهد والمشهود قال ابن جرير وقال آخرون المشهود يوم الجمعة ورووا في ذلك ما حدثنا أحمد ابن عبد الرحمن حدثني عبيد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أycin عن عباد بن نسي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر واعلى من الصلاة يوم الجمعة فانه يوم مشهود

حبا وعنه الى قوله وانا قال كل هذا قد عرفناه فالاب ثم فرض عصا كانت في يده فقال هذا لعمر الله هو التكاف فما عليك ان لا تدري ما الاب اتبعوا ما بين لكم من هذا الكتاب فاعملوا عليه وما لم تعرفوه فكلوه الى ربه اخرجه ابن سعد وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب والخطيب قال المحلى أبأى ما ترجمه البهائم أي سواء كان رطباً أو يابساً فهو اعم من القصب وقيل التين وعليه فالمغيرة ينييه وبين القصب ظاهرة (متاعكم) منصوب بأنبتنا لانه مصدر مؤكد لعماله لان انبائه الاشياء امتاع لجميع الحيوانات ويحتمل ان العامل محذوف تقديره فعل ذلك متاعكم أو متعكم بذلك فتمتعكم (ولانعامكم) جمع نعم وهي الابل والبقر والغنم ثم شرع سبحانه في بيان احوال المعاد فقال (فاذا جاءت الساعة) يعني ساعة يوم القيامة وسميت ساعة لشدة صوتها لانها تصيح الاذان أي تصعها فلا تسمع وقيل لانها تصيح لها الاسماع من قولك اصاخ الى كذا أي استمع اليه والاول اصح قال الخليل الصاخة صيحة تصيح الاذان حتى تصعها الشدة وقعها واصل الكلمة في اللغة مأخوذة من الصك الشديد يقال صكه بالخجر اذا صكه وقال ابن عباس الصاخة من اسماء يوم القيامة قال ابن الاعرابي الصاخة التي تورث الصمم وانها المسعفة وهذا من بديع الفصاحة والفاء للدلالة على ترتيب ما بعده اعلى ما قبلها من فنون النعم وجواب اذا محذوف يدل عليه قوله الا في لكل امرئ منهم الخ أي فاذا جاءت الساعة اشتغل كل أحد بنفسه (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) الظرف ما بديل من اذا جاءت أو منصوب بمقدري أعني ويكون تفسير للصاخة أو بديلا منها مبني على الفتح وخص هؤلاء بالذكر لانهم اخص القرابة وأولاهم بالحنو والرأفة فالفرار منهم لا يكون الا لهول عظيم وخطب قطيع وتبعات بينه وبينهم والمراد بالفرار التباعد والمعنى انه لا يلتفت الى واحد من هؤلاء لشغله بنفسه قيل أول من يفر من أخيه هابيل ومن ابويه ابراهيم ومن صاحبه نوح ولوط ومن ابنه نوح والعموم اولى وقيل انما يفر عنهم حذر من مطابعتهم اياه بما بينهم وقيل يفر عنهم لثلاير واما هو فيه من الشدة وقيل لعله بانهم لا ينفعونه ولا يغنون عنه شيئا كما قال تعالى يوم لا يغني عن مولى عن مولى شيئا قال عبد الله بن طاهر الابهرى يفر منهم لما يتبين له من عجزهم وقلة حيلتهم الى من يملك كشف تلك الكروب عنه

(٢٥ - فتح البيان عاشر) تشهد الملائكة وعن سعيد بن جبير الشاهد الله وتلا وكفى بالله شهيدا والمشهود نحن حكاه البغوي وقال الآخرون على ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وقوله تعالى قتل أصحاب الاخذود أي لعن أصحاب الاخذود وجمعه أخاديد وهي الحفر في الارض وهذا خبر عن قوم من الكفار عمدوا الى من عندهم من المؤمنين بالله عز وجل فقتلواهم وأرادوهم أن يرجعوا عن دينهم فأبوا عليهم فحفر والهم في الارض أخذودا وأججوا فيه نارا وأعدوا لها وقودا يسعرون بها ثم أرادوهم فلم يقبلوا منهم فقتلواهم فيها ولهذا قال تعالى قتل أصحاب الاخذود النار ذات الرقود اذ هم عليها اقعود وهم على ما يفعلون

بالمؤمنين شهوداً أي مشاهدون لما يفعل بأولئك المؤمنين قال الله تعالى وما تقموا منهم الا ان يؤمنوا بالله العزيز الحميد أي وما كان لهم عندهم ذنب الا ايمانهم بالله العزيز الذي لا يضام من لاذ بجناحه المنيع الحميد في جميع أقواله وافعاله وشرعه وقدره وان كان قد قدر على عباده هؤلاء هذا الذي وقع بهم بأيدي الكفار به فهو العزيز الحميد وان خفي سبب ذلك على كثير من الناس ثم قال تعالى الذي له ملك السموات والارض من تمام الصفة انه المالك لجميع السموات والارض وما فيه وما وما بينهما والله على كل شيء شهيد أي لا يغيب عنه شيء في جميع السموات والارض (١٩٤) ولا تخفى عليه خافية وقد اختلف أهل التفسير في أهل هذه القصة من

هم فعن علي رضي الله عنه انهم أهل فارس حين أراد ملكهم تحليل تزويج المحارم فامتنع عليه علمائهم فعمد الى حفر أخذود فحذف فيه من أنكر عليه منهم واستقر فيهم تحليل المحارم الى اليوم وعنه انهم كانوا قوم بالين اقتل مؤمنوهم ومشركوهم فغلب مؤمنوهم على كفارهم ثم اقتتلوا فغلب الكفار المؤمنين فخذوا لهم الاخذود وأحرقوهم فيها وعنه انهم كانوا من أهل الحبشة واحد منهم حبشي وقال العوفي عن ابن عباس قتل أصحاب الاخذود النار ذات الوقود قال ناس من بني اسرائيل خدوا أخذود في الارض ثم أوقدوا فيها نارا ثم أقاموا على تلك الاخذود رجالاً ونساء فعرضوا عليها وزعموا انه دانيال وأصحابه وهكذا قال الضحاك بن مزاحم وقيل غير ذلك وقد قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان فيمن كان قبلكم ملك وكان له ساحر فلما كبر الساحر قال للملك

ولو ظهر له ذلك في الدنيا لما اعتمد شيئاً سوى ربه تعالى (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) أي لكل انسان يوم القيامة شأن يشغله عن الاقرباء ويصرفه عنهم والجملة مستأنفة مسوقة لبيان سبب الفرار قال ابن قتيبة يغنيه أي يصرفه عن قرابته ومنه يقال اغنى عن وجهك أي اصرفه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحشرون حفاة عراة فقالت امرأة ايصر أحدنا أو يرى بعضنا عورة بعض قال يا فلانة لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قرأ الجمهور يغنيه بالغين المعجمة وقرأ ابن قحطبان بالعين المهملة مع فتح الياء أي بهمه من عنه الامر اذا أهمله ثم بين ما آل أمر المذكورين وانقسامهم الى الاشقياء والسعداء بعد وقوعهم في داهية عظيمة فقال (وجوه) مبتدأ وان كان نكرة لانه في مقام التخصيص وحيز التنويع وهو من مسوعات الابداع بالنكرة (يومئذ) متعلق به ومعنى (مسفرة) مشرقة متملة لمضيتة وبه قال ابن عباس وهي وجوه المؤمنين لانهم قد علموا اذ ذاك ما لهم من النعيم والكرامة يقال أسفر الصبح اذا أضاء قال الضحاك مسفرة من آثار الوضوء وقيل من قيام الليل وقيل من الغبار في سبيل الله (ضاحكة) عند الفراغ من الحساب (مستبشرة) أي فرحة بما ناله من الثواب الجزيل وكرامة الله ورضوانه ثم لما فرغ سبحانه من ذكر حال المؤمنين ذكر حال الكفار فقال (ووجوه يومئذ عليها غيرة) أي غبار وكدور لما تراه عما أعده الله لها من العذاب (ترهقها قفرة) أي يغشاها ويملؤها سواد وكسوف ولا ترى أو حش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه والقفرة كلام العرب الغبار كذا قال أبو عبيدة ويدفع ما قاله أبو عبيدة تقدم ذكر الغبرة فانها واحدة الغبار وقال زيد بن أسلم القفرة ما ارتفعت الى السماء والغبرة ما انحطت الى الارض قال ابن عباس ذلة وشدة وعنه انه قال قفرة سواد الوجه (أولئك) يعني أصحاب الوجوه وأهل هذه الحالة (هم الكفرة العجزة) جمع كافر وفاجر رأى الجامعون بين الكفر بالله والفجور ولذلك جمع الى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الفجور الى الكفر يقال فجرأي فسق وفجراى كذب وباطل وأصله الميل والفاجر المائل

عن الحق

* (سورة التكاوير قسع وعشرون آية وهي مكية بالاخلاق) *

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن عائشة وابن الزبير مثله وعن ابن عمر قال قال رسول الله

اني قد كبر سني وحضر أجلي فادفع الى غلاماً لا علمه السحر فدفع اليه غلاماً كان يعلم السحر وكان بين الساحر صلى وبين الملك راهب فأتى الغلام على الراهب فسمع من كلامه فأعجبته نحوه وكلامه وكان اذا أتى الساحر ضربه وقال ما حبسك واذا أتى أهله ضربه وقالوا ما حبسك فشكا ذلك الى الراهب فقال اذا أراد الساحر أن يضربك فقل حبسني أهلي واذا أراد أهلك أن يضربوك فقل حبسني الساحر قال فيمتأهون ذات يوم اذا أتى على دابة فظيعة عظيمة قد حبست الناس فلا يستطيعون أن يجوزوا فقال اليوم أعلم أمر الراهب أحب الى الله أم أمر الساحر قال فأخذ جراً فثقال اللهم ان كان أمر الراهب أحب اليك وأرضى من

أمر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يجوز الناس ورماها فقتلها ومضى الناس فأخبر الراهب بذلك فقال أي بني أنت أفضل مني
وانك ستبني فان استليت فلا تدل علي فتمكن الغلام يري الأكمة والابرص وسائر الادواء يشفيهم وكان للملك جليس فعمي
فسمع به فأناهم سدا كثيرة فقال اشفني ولك ما ههنا أجمع فقال ما أنا شفي أحد انما يشفي الله عز وجل فان آمنت به دعوت الله
فشفاك فأمن فدعا الله فشفاه ثم أتى الملك جالس منه فحوما كان يجلس فقال له الملك يا فلان من رد عليك بصرك فقال ربي فقال
أنا قال لربي وربك الله قال ولك رب غيري قال نعم ربي وربك الله فلم يزل (١٩٥) يعذبه حتى دل على الغلام فبعث اليه فقال

أي بني بلغ من سحرك أن تبرئ
الاكمة والابرص وهذه الادواء
قال ما أشفي أنا أحد انما يشفي الله
عز وجل قال أنا قال لا قال أولك
رب غيري قال ربي وربك الله فأخذه
أيضا بالعذاب فلم يزل به حتى دل
على الراهب فأتي بالراهب فقال
ارجع عن دينك فأبي فوضع الميسار
في مفرق رأسه حتى وقع شقاه
وقال للاعمى ارجع عن دينك فأبي
فوضع الميسار في مفرق رأسه حتى
وقع شقاه الى الارض وقال للغلام
ارجع عن دينك فأبي فبعث به مع
نقري جليل كذا وكذا وقال اذا
بلغتم ذروته فان رجع عن دينه والا
فدهدوه فذهبوا به فلما علوا به
الجبل قال اللهم اكفنيهم بما شئت
فرجف بهم الجبل فدهدوها
أجمعون وجاء الغلام يماس حتى
دخل على الملك فقال ما فعل أصحابك
فقال كفانيهم الله تعالى فبعث
به مع نقري قرقور فقال اذا بلغت
البحر فان رجع عن دينه والا فغرقوه
بالبحر فلججوا به البحر فقال الغلام
اللهم اكفنيهم بما شئت فغرقوا
أجمعون وجاء الغلام حتى دخل

صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر الى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ اذا الشمس
كورت واذا السماء افطرت واذا السماء انشقت أخرجه أحد الترمذي وحسنه وابن
المنذر والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه قال الكازروني مناسبتها لما قبلها انها لما
ذكر بعض أحوال القيامة فيما قبلها أردفه ببعض أحوالها الآخر
(* بسم الله الرحمن الرحيم *)

(اذا الشمس كورت) أي أظلمت قاله ابن عباس ارتفاع الشمس بفعل محذوف يفسره
ما بعده على الاشتغال وهذا عند البصريين وأعراب النخسري الشمس فاعلا لفعل مقدر
يدل عليه كورت ومنع أن يرتفع بالابتداء لان اذا انقلب الفعل لما فيه من معنى الشرط
وما منعه من وقوع المبتدأ بعدها اجازة الاخفش والكوفيون وأجازوا اذا زيدا كرمك
فأكرمه ولكن الاولى ما ذكره والتكوير الجمع وهو مأخوذ من كالعمامة على رأسه
يكورها قال الزجاج لفت كما تلف العمامة يقال كورت العمامة على رأسي كورها
كورا وكورتها تكوير اذا لففتها قال أبو عبيدة كورت مثل تكوير العمامة تلف
فتجمع قال الربيع بن خثيم كورت أي رمى بها ومنه كورتها فتكوير أي سقط وقال مقاتل
وقسادة والكبي ذهب ضوءها وقال مجاهد اضمعلت وقيل غورت قال الواحدى قال
المفسرون تتجمع الشمس بعضها الى بعض ثم تلف فيرمي بها فالحاصل أن التكوير ما معنى
لف جرمها أو لطف ضوءها أو الرمي بها والمعنى طويت كطى السجل عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم الشمس والقمر يكوران يوم القيامة أخرجه البخاري قيل انهما
جسادان فالقائوهما في النار يكون سببا لزيادة الحر في جهنم واذا نظرت في هذه المواضع
الاثنى عشر وجوابها علمت نفس كما سيأتي (واذا النجوم انكدرت) أي تهاقت
وتساقطت وانقضت وتناثرت يقال انكدر الطائر من الهوى اذا انقض والاصل في
الانكدار الانصباب قال الخليل يقال انكدر عليهم القوم اذا جاؤا أو رسالا فانصبوا عليهم
قال أبو عبيدة انصب كما ينصب العقاب قال الكبي وعطاء غطر السماء يومئذ نجوما فلا
يبقى نجم في السماء الا وقع على الارض وقيل انكدارها طمس نورها وقال ابن عباس
انكدرت وعن أبي مريم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كورت في جهنم وانكدرت
في جهنم فكل من عبد دون الله فهو في جهنم الا ما كان من عيسى وأمه ولورضي أن يعبد

على الملك فقال ما فعل أصحابك فقال كفانيهم الله تعالى ثم قال للملأ انك استبقا لي حتى تفعل ما أمرك به فان أنت فعلت
ما أمرك به قتلتي والا فانك لانتستطيع قتلي قال وما هو قال تجمع الناس في صعيد واحد ثم تصليني على جذع وتأخذهم مامن
كأنني ثم قل بسم الله رب الغلام فانك اذا فعلت ذلك قتلتي ففعل ووضع السهم في كبد قوسه ثم رماه وقال بسم الله رب الغلام فوقع
السهم في صدغه فوضع الغلام يده على موضع السهم ومات فقال الناس آتينا رب الغلام فقيل للملأ أرايت ما كنت تحذرفقد والله
نزل بك قد آمن الناس كلهم فأمر بأقواء السكاك فخذت فيها الاخايد وأضربت فيها النيران وقال من رجع عن دينه فدهدوه والا

تحررك شقيقه كأنه يتكلم فقبل له
انك يا رسول الله اذا صليت العصر
همت قال ان نبيا من الانبياء
كان أعجب بأمته فقال من يقوم
لهؤلاء فاوحى الله اليه ان خبرهم
بين ان أتتهم منهم وبين أن أسلط
عليهم عدوهم فاخاروا بالنقمة فسلط
الله عليهم الموت فأتهم في يوم
سبعون ألفا قال وكان اذا حدث
بهذا الحديث حدث بهذا الحديث
الآخر قال وكان ملك من الملوك
وكان لذلك الملك كاهن يسكن له
فقال الكاهن انظروا لي غلاما فهما
أو قال فطنا فطنا فاعلم على هذا
فذكر القصة بتمامها وقال في آخره
يقول الله عز وجل قتل أصحاب
الاخذود النار ذات الوقود حتى بلغ
العزير الجمد قال فاما الغلام فانه
دفن فبعد كرهانه أخرج في زمان عمر
ابن الخطاب واصبعه على صدغه كما
وضعها حين قتل ثم قال الترمذي
حسن غريب وهذا السباق ليس
فيه صراحة ان سياق هذه القصة
من كلام النبي صلى الله عليه وسلم
قال شيخنا الحافظ أبو الجراح الزري
فيجتمل أن يكون من كلام صهيب

الرومي فانه كان عنده علم من أخبار الناس
بسياق آخر فيها مخالفة لما تقدم فذكر
ان أهل بخران كانوا أهل شرك يعبدون
جماع أهل تلك البلاد ساحر يعلم علمه
فأبى خمسة بن بخران وبين تلك القصر

العقل

بسياق آخر فيها مخالفة لما تقدم فقال حدثني يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي وحدثني أيضا بعض أهل نجران عن أهلها ان أهل نجران كانوا أهل شرك يعبدون الاوثان وكان في قرية من قرى اقرى بسان نجران ونجران هي القرية العظمى التي اليها جئنا أهل تلك البلاد ساحر يعلم علمان أهل نجران السحرة فلما زلها فيون ولم يسموه بل بالاسم الذي سماه ابن منبه قالوا انزلها رجل فأتى خيمة بين نجران وبين تلك القرية التي فيها الساحر وجعل أهل نجران يرسلون علماءهم الى ذلك الساحر يعلمهم السحر فبعث

التامر ابنه عبد الله بن التامر مع غلمان أهل نجران فكان اذا مر بصاحب الخيمة أعجبه ما يرى من عبادته ووصلاه فاجعل يجلس اليه ويسمع منه حتى أسلم فوحد الله وعبيده وجعل يسأله عن شرائع الاسلام حتى اذا انقضى فيه جعل يسأله عن الاسم الاعظم وكان يعلمه فكتبه اياه وقال يا ابن أخي انك لن تحمله اخشى ضعفك عنه والتامر أبو عبد الله لا يظن الا ان ابنه يختلف الى الساحر كما يختلف الغلمان فلما رأى عبد الله ان صاحبه قد ضن به عنه وتخوف ضعفه فيه عمد الى اقداح فجمعها ثم لم يبق لله اسماء يعلمه الا كتبه في قدح لكل اسم قدح حتى اذا أحصاها أو قد نارا ثم جعل يقدفها فيها اقدحا (١٩٧) قدح حتى اذا مر بالاسم الاعظم قدف فيها

بقدره فوثب القدح حتى خرج منها لم يضره شيء فآخذه ثم أتى به صاحبه فأخبره انه قد علم الاسم الاعظم الذي قد كتبه فقتل وما هو قال هو كذا او كذا قال وكيف علمته فأخبره بما صنع فقال اي ابن أخي قد أصبت به فأمسك على نفسك وما أظن أن تفعل فجعل عبد الله بن التامر اذا دخل نجران لم يلق أحدا به ضر الا قال له يا عبد الله أتوحد الله وتدخل في ديني وأدعو الله لك في عافيتك مما أنت فيه من البلاء فيقول نعم فيوحد الله ويسلم فيدعو الله له فيشفي حتى لم يبق بنجران أحده به ضر الا أنه فاتبعه على أمره ودعاه فعوفي حتى رفع شأنه الى ملك نجران فدعاه فقال له أفدت على أهل قريتي وخالف ديني ودين آبائي لا مثلن بك قال لا تقدر على ذلك فجعل يرسل به الى الجبل الطويل فيطرح على رأسه فيقع الى الارض مابه بأس وجعل يبعث به الى مياه نجران بحور لا يلقى فيها شيء الا هلك فيلقى به فيها فيخرج ليس به بأس فلما غلبه قال له عبد الله بن التامر انك والله لا تقدر على

العقل لا يوجب على الله شيئا واذا ثبت أن البهائم وغيرها من الحيوان الذي خلق فيه الام من غير جرم ولا ذنب لا يستحقون ذلك لم يجب اعادتهم ولا نشرهم ولا حشرهم يوم القيامة وقال القدرة ان لم يوضعهم في الدنيا فإنه يجب عليه حشرهم في الآخرة وبهتهم كبعث المكلفين فان قالوا قد قال النبي صلى الله عليه وسلم في خبر القصاص حتى يؤخذ للجما من القرناء قلنا المراد به حتى يؤخذ للضعيف من القوى فكفى بذلك عنهم لان الدليل قد قام على انهم غير مكلفين ومن لا تكليف عليه لا يعاقب ولا يقتص منه انتهى وفي سراج الملوک اختلاف السلف في هذا فقال ابن عباس حشرها موتها وهو تأويل بعيد لان الحشر الجمع وليس في موتها جمعها بل تفرقها بقرقها ومعظم المفسرين على انها تحشر كلها حتى الذباب يقتص منها ثم يقال لها كوني ترابا وقال بعضهم لا نقطع باعادتها كالجنان ومن لم تبلغه الدعوة وتوقف بعضهم في ذلك والدليل عليه الآية المذكورة والحديث الصحيح عن أبي هريرة ليؤذن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجملاء من الشاة القرناء أو أنكرها الاشعري لانهم غير مكلفين والخبر تمثيل لشدة التقص في الحساب وقال الاسفرايني يقتص منها بما تنفع له في الدنيا ورد بأن الميت بمكففة فهي في المشيئة يفعل بها ما أراد انتهى أقول قد حصل بهذا التفصيل الوقوف على الاقوال الاربعة وأدلتها والحق الذي تشتمل به الصدور أن لا تؤول الآية والحديث بما هو خلاف الظاهر والشبهة الداعية له بأنهم غير عاقلين ولا مكففة والحشر والحساب مبني على ذلك فاذا سقط الاساس سقط ما بني عليه فالجواب عنها أن نسلم انهم غير مكففة لانهم لا تعقل والنزاع فيه مكابرة الا أنهم لما كانت في المشيئة يفعل الله بها ما يريد وهو لا يستل عما يفعل باتفاق أهل السنة بل العقلاء فنقول ان الله تعالى يعيدها وينصف بعضهم من بعض بما فعلته بارادتها الادراكها للجزئيات وليس هذا بتكليف ولا مبني عليه لان جزاء التكليف انما يكون في داري الخلود الجنة والنار وهي تعود ترابا قبل دخول أهلهم ما فيها وما يفعل الحكيم القدير لذلك فليعرف أهل الحشر انه عز وجل لا يترك مثقال ذرة من العدل ليحقق أهل النعيم ما لهم من النعيم المقيم وأهل الجحيم ما أعد لهم من العذاب الا ليم تنوير الهيم وارشاد الان يعلموا عظمة كبريائه وتساوي جميع مخلوقاته عنده بالنسبة لذلك ولأن تقول قول ابن عباس حشرها موتها معناه أن حشرها لاجل أن يفنيها ويقول لها كوني ترابا ولو لا بعد كلام

قتلي حتى تؤمن بما آمنت به فوحد الله فانك ان فعلت سلطت على قفتلتي قال فوحد الله ذلك الملك وشهد شهادة عبد الله بن التامر ثم ضربه بعضا في يده فشجبه شجرة غير كبيرة فقتله وهلك الملك مكانه واستجمع أهل نجران على دين عبد الله بن التامر وكان على ما جاء به عيسى بن مريم عليه السلام من الانجيل وحكمه ثم أصابهم ما أصاب أهل دينهم من الاحداث فن هنالك كان أصل دين النصرانية بنجران قال ابن اسحق فهذا حديث محمد بن كعب القرظي وبعض أهل نجران عن عبد الله بن التامر قال الله أعلم أي ذلك كان قال ففسار اليهم ذنوب واس بجنده فدعاهم الى اليهودية وخبرهم بين ذلك وأو القتل فاختراروا القتل فخذوا اخذوا فحرقوا بالنار وقتل

بالسيف ومثل بهم حتى قتل منهم قريشاً من عشرين ألفاً في ذي نوانس وخنده أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم قتل أصحاب الأخدود النار ذات الوقود أذهم عليها قهودهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود وما تقتسموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد الذي له ملك السموات والأرض والله على كل شيء شهيد هكذا ذكر محمد بن اسحق في السيرة أن الذي قتل أصحاب الأخدود هو ذونوانس واسمه زرعة وتسمى في زمان مملكة يوسف وهو ابن فناء سعد بن كعب وهو تبع الذي غزا المدينة وكسى الكعبة واستعجب معه جبرين من يهود المدينة فكان (١٩٨) ثم ودمن يهود من أهل اليمن على يديهما كما ذكره ابن اسحق مبسوطاً

فقتل ذونوانس في غداة واحدة في الأخدود عشرين ألفاً ولم ينج منهم سوى رجل واحد يقال له دوس ذو تغلبان ذهب فارساً وطردوا وراءه فلم يقدر عليه فذهب إلى قيصر ملك الشام فكتب إلى النجاشي ملك الحبشة فارسل معه جيشاً من نصارى الحبشة يقدمهم أرباط وأبرهة فاستنقذوا اليمن من أيدي اليهود وذهب ذونوانس هارباً فليج في البحر فغرق واستقر ملك الحبشة في أيدي النصاري سبعين سنة ثم استنقذه سيف بن ذي يزن الحسيري من أيدي النصاري لما استعجب بكسرى ملك الفرس فارسل معه من في السجون فكانوا قريشاً من سبع مائة ففتح بهم اليمن ورجع الملك إلى حبر وسند كطرفاً من ذلك أن شاء الله في تفسير سورة ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب القبيل وقال ابن اسحق وحدثني عبد الله ابن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أنه حدث أن رجلاً من أهل نجران كان في زمان عمر بن الخطاب حفر خربة من خرب نجران لبعض حاجته فوجد عبد الله بن السامي

الاشعري يصريح بما ينافيه جلنا أنه تمثيل على ما ذكرنا أو قلنا إنه انما ذكرنا الوجوب ولكن الحق أحق أن يتبع وهذا مما ينبغي أن يكتب بالنور على صفحات خدود الجور وإنما ذكرنا هذا مع طوله وعدم مناسبه لموضوع التفسير تصدقاً على من طالعه بجواهر الفرائد (واذا البحار سجرت) أي أوقدت فصارت ناراً تضطرم وقال القراء ملئت بأن صارت بحراً واحداً وكثر ماؤها وبه قال الربيع بن خيثم والكبي ومقاتل والحسن والفتح والقبيل وأرسل عذبهما على ما لحها وما لحها على عذبهما حتى امتلأت وقيل جرت فصارت بحراً واحداً وروى عن قتادة وابن حبان أن معنى الآية يست ولا يبقى فيها قطرة يقال سجرت الحوض أسجره سجر إذا ملأته وقال القشيري هو من سجرت التنوير أسجره سجر إذا أجمته قال ابن زيد وعطية وسفيان ووهب وغيرهم أوقدت فصارت ناراً وقيل معنى سجرت أنها صارت حراً كالدم من قولهم عين سجرة أي حراء قرأ الجمهور وسجرت بتشديد الجيم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بخفية فيها عن أبي العالمة قال ست من آيات هذه السورة في الدنيا والناس ينظرون إليها وست في الآخرة إذا الشمس كورت إلى وإذا البحار سجرت هذه في الدنيا والناس ينظرون إليها وإذا النفوس زوجت إلى وإذا الجنة أزلقت هذه في الآخرة أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر وعن أبي بن كعب قال ست آيات قبل يوم القيامة ينمنا الناس في أسواقهم أذهب ضوء الشمس فينمناهم كذلك أذوقعت الجبال على وجه الأرض فتحركت واضطربت واختلطت وفزعت الجن إلى الانس والانس إلى الجن واختلطت الدواب والطيور والوحوش فاجاب بعضهم في بعض وقال أيضاً في الآية قال الجن للاناس نحن نأتيكم بالخبر فأنطلقوا إلى البحر فاذهابوا ناراً تاج فينمناهم كذلك أذوقعت الأرض صدعة واحدة إلى الأرض السابعة وإلى السماء السابعة فينمناهم كذلك أذوقعتهم ريحاً فأماتهم وقال ابن عباس تسجرت حتى تصير ناراً وقال أيضاً سجرت أي اختلط ماؤها بماء الأرض (واذا النفوس زوجت) أي قرنت بأجسادها أي ردت الأرواح إلى أبدانها وهذا بناء على أن التزويج بمعنى جعل الشيء زوجاً والنفوس على هذا بمعنى الأرواح وقيل معناه قرن بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة وقرن بين رجل السوء مع رجل السوء في النار كذلك تزويج الانفس قاله عمر بن الخطاب وأخرج نحوه ابن مردويه عن النعمان بن بشير مرفوعاً وقال عطاء زوجت نفوس المؤمنين بالجوهر العين وقرنت نفوس

تحت دفن فيها قاعداً واضعاً يده على ضربة في رأسه ممسكاً عليها بيده فإذا أخذت يده عنها أنعت دماً وإذا الكافرين أرسلت يده ردت عليها فامسكت دمه وفي يده خاتم مكتوب فيه ربّي الله فكتب فيه إلى عمر بن الخطاب يسجد بامرّه فكتب عمر إليهم أن أقروه على حاله وردوا عليه الذي كان عليه ففعلوا وقد قال أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا رحمه الله حدثنا أبو بلال الاشعري حدثنا إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب حدثني بعض أهل العلم أن أبا موسى لما افتتح أصهبان وجد حائطاً من حيطان المدينة قد سقط فسباه فسقط ثم بناه فسقط فقيس له أن تحته رجلاً صالحاً حفر الأساس فوجد فيه رجلاً قائماً معه

سيف فيه مكتوب أنا الحارث بن مضاض نقتت على أصحاب الاخذود فاستخرجوه أبو موسى وبنى الحائط فثبت (قلت) هو الحارث بن مضاض بن عمرو بن مضاض بن عمرو والجرحمى أحسد ملوك جرحم الذين ولوا أمر الكعبة بعد ولداً بن اسمعيل بن ابراهيم وولد الحارث هذا هو عمرو بن الحارث بن مضاض هو آخر ملوك جرحم بمكة لما أخرجهم خزاعة وأجلوهم الى اليمن وهو القائل في شعره الذى قال ابن هشام انه أول شعر قالته العرب كأن لم يكن بين الجحون الى الصفا * أنيس ولم يسر بمكة ساهى بلى نحن كأهلها فابادنا * صروف الليالى والجدود العوائر (١٩٩) وهذا يقتضى ان هذه القصة كانت قديماً بعد زمان

اسمعيل عليه السلام بقرب من خمسمائة سنة وأنحوها وما ذكره ابن اسحق يقتضى ان قصتهم كانت في زمان الفترة التى بين عيسى ومحمد عليهما من الله السلام وهو أشبه والله أعلم وقد يحتمل ان ذلك قد وقع في العالم كثيراً كما قال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا أبو اليمان أخبرنا صفوان عن عبد الرحمن بن جبير قال كانت الاخذود في اليمن زمان تبع وفي القسطنطينية زمان قسطنطين حين صرف النصرارى قبلتهم عن دين المسيح والتوحيد فاتخذوا أتونا وألقى فيه النصرارى الذين كانوا على دين المسيح والتوحيد وفي العراق في أرض بابل يختصر الذى صنع الصنم واهم الناس أن يسجدوا له فامتنع دانيال وصاحبه عزرياء ومسايل فاقودلهم أتونا وألقى فيها الخطب والنار ثم ألقاهما فيه فجعلها الله تعالى عليهم برداً وسلاماً وأنقذهما منها وألقى فيها الذين بغوا عليه وهم تسعة رهط فأكلتهم النار وقال أسباط عن السدى في قوله تعالى قتل أصحاب الاخذود قال كانت الاخذود

الكافرين بالشياطين وقيل قرن كل شكل الى شكله في العمل وهو راجع الى القول الثانى وقيل قرن كل رجل الى من كان يلازمه من ملك أو سلطان كما في قوله احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وقال الحسن الحق كل امرئ بشيعته اليهود باليهود والنصارى بالنصارى والمجوس بالمجوس وكل من كان يعبد شيئاً من دون الله يلحق بعضهم ببعض والمنافقون بالمنافقين والمؤمنون بالمؤمنين وقيل بقرن الغاوى عن أغواء من شيطان أو انسان ويقرن المطيع عن دعاه الى الطاعة من الانبياء والمؤمنين وقيل قرنت النفوس بأعمالها وكتبها فأصحاب البين زوج وأصحاب الشمال زوج والسابقون زوج (واذا المودة) أى المدفونة حية (سئلت بأى ذنب قتلت) وقد كانت العرب اذا ولدت لأحد منهم بنت دفنها حية مخافة العار أو الحاجة والاملاق وخشية الاسترقاق يقال وأديت وأدافه وأد والمفعول به مؤود وأصله مأخوذ من الثقل لانها تدفن فيطرح عليها التراب فيسقلها فتتوت ومنه ولا يؤده حفظهما أى لا يثقله ومنه قول متم بن نويرة * وموودة مقبورة في مغارة * ومنه قول الراجز

سميتها اذ ولدت تموت * والقبر صم رضامن رميت

قرأ الجمهور المورودة بهم مرة بين واو ين ساكنين كل مورودة وقرأ البرزى في رواية عنه بهم مرة مضوممة ثم واو ساكنة وقرأ الاعشى المودة برنة الموزة وقرأ الجمهور سئلت مبني للمفعول وقرأ الحسن بكسر السين من سال يسيل وقرأ على وابن مسعود وابن عباس سألت مبنياً للفاعل وقلت بضم التاء الاخيرة وهذه قراءة شاذة والمعنى على الاولى ان توجيه السؤال اليها الاظهار كمال الغيظ على قاتلها حتى كأنه لا يستحق أن يخاطب ويسئل عن ذلك وفيه تسكيت لقاتلها وتوبيخ له شديد بصرف الخطاب كقوله أنت قلت للناس وهذه الطريقة أقطع في ظهور جناية القاتل والزام الحجة عليه قال الحسن أراد الله أن يوجع قاتلها لانها قتلت بغير ذنب وقيل لتدل على قاتلها وقيل لتقول بلا ذنب قتلت وعلى هذا هو سؤال تالط وقرأ الجمهور رقت بالتخفيف مبني للمفعول وقرأ أبو جعفر بالتشديد على التثنية وقرئ بكسر التاء الثانية على انها تاء المؤنثة المخاطبة والفعل مبني للمفعول وهذه قراءة شاذة وفي مصحف أبى وإذا المورودة سألت بأى ذنب قتلتني وفي الآية دليل على أن أطفال المشركين لا يعذبون وعلى أن التعذيب لا يكون بلا ذنب عن عمرو بن الخطاب قال جاء قيس

ثلاثة خدب بالعراق وخدب بالشام وخدب باليمن رواه ابن أبى حاتم وعن مقاتل قال كانت الاخذود ثلاثة واحدة بنجران باليمن والاخرى بالشام والاخرى بفارس أما التى بالشام فهو انطافوس الرومى وأما التى بفارس فهو مختصر وأما التى بأرض العرب فهو يوسف ذو نواس فاما التى بفارس والشام فلم ينزل الله تعالى فيهم قرأنا ونزل في التى كانت بنجران وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا أحمد بن عبد الرحمن الدسوقي حدثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع هو ابن أنس في قوله تعالى قتل أصحاب الاخذود قال سمعنا انهم كانوا قوماني زمان الفترة فلما رأوا ما وقع في الناس من القسوة والشر وصاروا أحزاباً كل حزب بما لديهم فرحون اعتبروا الى قرية

سكنوا داراً فاموا على عبادة الله شاكين له الذين حنوا وشبهوا الصلاة ويؤثرون كاذف كان هذا امرهم حتى سمع بهم جبار من الجبارين وحدث حديثهم فأرسل اليهم فامرهم أن يعبدوا الاوثان التي اتخذوا وأنهم أبوا عليه كلهم وقالوا لا نعبد الا الله وحد لا شريك له فقال لهم ان لم تعبدوا هذه الاكهة التي عبدت فاني قاتلكم فأبوا عليه فخذأخذودا من نار وقال لهم الجبار ووقنهم عليها فقال اختاروا هذه والذي نحن فيه فقالوا هذه أحب الينا وفيهم نساء وذرية فذرت الذرية فقالوا لهم أي أبأؤهم لا نار من بعد اليوم فوقعوا فيها فقبضت أرواحهم من قبل أن يحسبهم (٢٠٠) حرها وخرجت النار من مكانها فأما ط بالجارين فأمر قوم الله بها

ففي ذلك أمر الله عز وجل قتل أصحاب الاخذود النار ذات الوقود اذ هم عليها قعود وهم على ما يتبعون بالمؤمنين شهود وما نطقوا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد الذي له ملك السموات والارض والله على كل شيء شهيد ورواه ابن جرير حدثت عن عمار عن عبد الله بن أبي جعفر به نحوه وقوله تعالى ان الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات أي حرقوا قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والخداع وابن أبي نعيم لم يتوبوا أي لم يقلعوا عما فعلوا ويندموا على ما أسلفوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق وذلك أن الجزاء من جنس العمل قال الحسن البصري انظروا الى هذا الكرم والجود قتلوا أولياءه وهو يدعوهم الى التوبة والمغفرة (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير ان يطش ربك لشديد انه هو يبدئ ويعيد وهو الغفور الودود ذو العرش المجيد فعال لما يريد هل أتاك حديث الجنود قرعون وعمود بل الذين

ابن عاصم التميمي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني وأدت ثمان سنات لي في الجاهلية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق عن كل واحدة رقية قال اني صاحب ابل قال فادع عن كل واحدة بدنة أخرجه البرار والحاكم في الكنى واليه في سننه (واذا الخلف) أي صحائف الاعمال (نشرت) أي فحقت وبسطت للحساب لانها تلوى عند الموت وتشر عند الحساب فيقف كل انسان على حقيقته فيعلم ما فيها فيقول ما له هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ويجوز أن يراد نشرت بين أصحابها أي فرقت بينهم قرأ نافع وابن عامر وأبو عمرو ونشرت بالتخفيف وقرأ السابقون بالتشديد على التكثير وهما سبعيتان (واذا السماء كسحت) أي أزيلت عن أماكنها وعدمت بالمزلة والكسح قلع عن شدة التراق فالسما تكسح كما يكسح الجلد عن الكبد والقشط بالقاف لغة في الكسح وهي قراءة ابن مسعود قال الزجاج قلعت كما يقلع السقف وقال الفراء نزلت فطويت وقال مقاتل كسفت عما فيها قال الواحدي ومعنى الكسح رفعك شيئا عن شيء قد غطاه (واذا الجحيم سعرت) أي أجمت وأوقدت لاعداء الله ايقاد اشديدا وزيدني اجما اقرأ الجهم ووسعرت بالتخفيف وقرأ نافع وابن ذكوان وورش بالتشديد لانها أوقدت مرة بعد مرة وهما سبعيتان قال قتادة سعرها غضب الله وخطايا بني آدم (واذا الجنة أزلقت) أي قربت الى المتقين وأدنت منهم ليدخلوها قال الحسن انهم يقربون منها لانها تزول عن موضعها وقال ابن زيد معني أزلقت تزينت والاول أولى لان الزاني القرب في كلام العرب قيل هذه الامور الاثنا عشر ست منها في الدنيا وهي من أول السورة الى قوله واذا البصائر سحرت وست في الآخرة هي واذا النفوس زوجت الى هنا وقد سبق بيانها وجواب الجميع قوله (علمت نفس ما أحضرت) على أن المراد الزمان الممتد من الدنيا الى الآخرة لكن لا بمعنى انها تعلم ما تعلم في كل جزء من أجزاء هذا الوقت الممتد وعند وقوع كل داهية من تلك الدواهي بل المراد علمت ما أحضرته عند نشر الصحف وفي موقف المحاسبة أو عند الميزان الا انه لما كان بعض تلك الدواهي من مباديه وبعضها من روافده نسب علمها بذلك الى زمان وقوع كل هاتم وبلا للخطب وتفظيعا للحال والمراد بما أحضرت أعمالها من الخير والشر وبحضورها حضور صحائف الاعمال لان الاعمال أعراض لا يمكن احضارها وحضور الاعمال نفسها كما ورد أن الاعمال تصور بصورتها وتعرف بها

كذروا في تكذيب الله من وراءهم محيط بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ) يخبر تعالى عباده المؤمنين بها ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار بخلاف ما اعتدأ لاعدائهم من الحريق والجحيم ولهذا قال ذلك الفوز الكبير ثم قال تعالى ان يطش ربك اشديد أي ان بطشه وانتقامه من أعدائه الذين كذبوا رسلا وخالفوا أمره لشديد عظيم قوى فانه تعالى ذو القوة المتين الذي ما شاء كان كما يشاء في مثل لمح البصر وأقرب ولهذا قال تعالى انه هو يبدئ ويعيد أي من قوته وقدرته التامة يبدئ الخلق ويعيده كما بدأه بلا مناع ولا مدافع وهو الغفور الودود أي يغفر ذنوب من تاب اليه وخضع لديه ولو كان الذنب من أي شيء كان

والودود قال ابن عباس وغيره هو الحبيب ذو العرش أى صاحب العرش العظيم العالى على جميع الخلائق والحبيب فيه قراءة ثان
الرفع على أنه صفة للرب عز وجل والجر على أنه صفة للعرش وكلاهما معنى صحيح فعال لما يريد أى مهما أراد فعله لا يعقب لحكمه
ولا يستل عما يفعل لعظمته وقهره وحكمته وعدله كما روينا عن أبى بكر الصديق أنه قيل له وهو فى مرض الموت هل نظر إليك
الطيب قال نعم قالوا فما قال لك قال قال لى انى فعال لما أريد وقوله تعالى هل أأنالك حديث الجنود فرعون وثمود أى هل بلغت
ما أحل الله بهم من البأس وأرسل عليهم من النعمة التى لم يردها عنهم أحد (٢٠١) وهذا تقرير لقوله تعالى ان بطش ربك لشديد
أى اذا أخذ هذا العالم أخذه أخذاً

الباس شديد أخذ عزير من قدير قال
ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا على
ابن محمد الطنافسى حدثنا أبى بكر
ابن عباس عن أبى إسحق عن عمرو
ابن ميمون قال مر النبي صلى الله
عليه وسلم على امرأة تقرأ هل أأنالك
حديث الجنود فقام يستمع فقال
نعم قد جأنى وقوله تعالى بل الذين
كفروا فى تكذيب أى هم فى شك
وريب ويكفروا وعنادوا لله من
ورائهم محيط أى هو قادر عليهم
قاهر لا يقوتونه ولا يعجزونه بل هو
قرآن مجيد أى عظيم **كريم**
فى لوح محفوظ أى هو فى الملا
الاعلى محفوظ من الزيادة والنقص
والتحريف والتبديل قال ابن جرير
حدثنا عمرو بن على حدثنا قرة
ابن سليمان حدثنا جرب بن شريح
حدثنا عبد العزيز بن صهيب
عن انس بن مالك فى قوله تعالى
بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ
قال ان اللوح محفوظ الذى ذكر
الله بل هو قرآن مجيد فى لوح
محفوظ فى جهة اسم ارميل وقال
ابن ابى حاتم حدثنا أبى حدثنا

بها وتنكير نفيس المفيد لثبوت العلم المذكور لفرد من النفوس أو لبعض منها لا يذان بأن
ثبوت الجميع افرادها من الظهور والوضوح بحيث لا يتخفى على أحد ويدل على هذا قوله يوم
تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وقيل يجوز أن يكون ذلك للإشعار بأنه اذا علمت
حينئذ نفس من النفوس ما أحضرت وجب على كل نفس اصلاح عملها مخافة أن تكون
هى تلك التى علمت ما أحضرت فكيف وكل نفس تعلم على طريقة قولك لمن تنجحه لعلك
ستندم على ما فعلت وربما ندّم الانسان على فعله (فلا أقسم) لازادة كما تقدم تحقيقه
وتحقيق ما فيه من الاقوال فى أول سورة القيامة أى فاقسم (بالخنس) وهى الكواكب
وسميت الخنس من خنس اذا تأخر لانها تختنس بالنهار فتخفى ولا ترى وهى زحل والمشتري
والمرخ والزهرة وعطارد كما ذكره أهل التفسير ووجه تخصيصها بالذكر من بين سائر
النجوم انها تستقبل الشمس وتقطع المجرة وقال فى الصحاح الخنس الكواكب كلها لانها
تختنس فى المغرب أو لانها تختفى نهاراً أو يقال هى الكواكب السيارة منها دون النابتة
قال القراء انها الكواكب الخمس المذكورة لانها تختنس فى مجراها وتكنس أى تستتر كما
تكنس الظباء فى المغار وقيل سميت خنسا لتأخرها لانها الكواكب المتخيرة التى ترجع
ونسبت لقيم يقال خنس عنه يختنس خنوسا اذا تأخر وأخنسه غيره اذا خلفه ومضى عنه
والخنس تأخر الانف عن الوجه مع ارتفاع قليل فى الارنية قال على بن أبى طالب كرم الله
وجهه هى الكواكب تكنس بالليل وتختنس بالنهار فلا ترى وعنه قال خمسة أنجم زحل
وعطارد والمشتري وپهرام والزهرة ليس شئ يقطع المجرة غيرها وعن ابن عباس قال هى
النجوم السبعة وزاد الشمس والقمر وخنوسا رجوعها وكنوسها نعيمها بالنهار (الجوار)
أى السيارة لانها تتجرى مع الشمس والقمر (الكنس) أى انها ترجع حتى تختفى تحت
ضوء الشمس فخنوسها رجوعها وكنوسها اختفاؤها تحت ضوءها وقيل فخنوسها اختفاؤها
بالنهار وكنوسها غروبها قال الحسن وقصادة هى النجوم التى تختنس بالنهار واذا
غربت والمعنى مقارب لانها تتأخر فى النهار عن البصر لخفاها فلا ترى وتظهر بالليل
وتكنس فى وقت غروبها وقيل المراد بها يقر الوجش وبه قال ابن مسعود لانها تنصف
بالخنس وبالجوارى وبالكنس وقال عكرمة الخنس البقر والكنس الظباء فهى تختنس
اذا رأت الانسان وتنقبض وتأخر وتدخل كئامها وقيل هى الملائكة والاول أولى لذكر

(٢٦ - فتح البيان عاشر) ابوصالح حدثنا معاوية بن صالح ان ابا العباس هو عبد الرحمن بن سلمان قال ما من شئ يقضى
الله فاقبله وما بعده الا وهو فى اللوح المحفوظ واللوح المحفوظ بين عيني اسرافيل لا يؤذن له بالنظر فيه وقال الحسن البصرى
ان هذا القرآن المجيد عند الله فى لوح محفوظ ينزل منه ما يشاء على من يشاء من خلقه وقد روى البغوى من طريق اسحق بن بشير
أخبرني مقاتل وابن جرير عن مجاهد عن ابن عباس قال ان فى صدر اللوح لا اله الا الله وحده دينة الاسلام ومحمد عبده ورسوله
فمن آمن بالله ومصدق بوعده واتبع رسوله ادخل الجنة قال واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين

المشرق والمغرب وحافسهما الدرواليان قوت ودفتا ما قوتة خيرا وقله نور وكلامه معقود بالعرش وأصله في حجر ملك قال مقاتل اللوح المحفوظ عن عيسى العرش وقال الطبراني حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا منجاب بن الحرث حدثنا إبراهيم بن يوسف حدثنا زياد بن عبد الله عن ليث عن عبد الملك بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى خلق لواح محفوظا من درة بيضاء صفحاتها من ياقوتة خيرا وقله نور وكاتبه نور الله فيه في كل يوم ستون وثلاثمائة لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويذل ويفعل ما يشاء (٢٠٢) آخر تفسير سورة البروج والله الحمد والمنة

(تفسير سورة الطارق وهي مكية)
قال عبد الله بن الإمام أحمد حدثنا
أبي حدثنا عبد الله بن محمد قال
عبد الله وسعته أنا منه حدثنا
مروان بن معاوية الفزاري عن
عبد الله بن عبد الرحمن الطائفي
عن عبد الرحمن بن خالد بن أبي
حبل العدواني عن أبيه أنه أبصر
رسول الله صلى الله عليه وسلم في
مشرق ثقيف وهو قائم على قوس
أو عصي حين أتاهم يتبعي عندهم
النصر فسمعه يقول والسماء
والطارق حتى ختمها قال فوعيتها
في الجاهلية وأنا مشرك ثم قرأتها
في الإسلام قال فدعيتني ثقيف
فقالوا ماذا سمعت من هذا الرجل
فقرأتها عليهم فقال من معهم
من قرئ شئ من علم بصاحبنا لو كنا
نعلم ما يقول حق لا تبعناه وقال
النسائي حدثنا عمرو بن منصور
حدثنا أبو نعيم عن مسعر عن
محارب بن دينار عن جابر قال صلى
معنا المغرب فقرأ البقرة والنساء
فقال النبي صلى الله عليه وسلم
أفتان أنت يا معاذ ما كان يكفيك
أن تقر بالسماء والطارق والشمس

الليل والصبح بعد هذا والكس مأخوذ من الكس الذي يجتني فيه الوحش والخس جمع
خائس وخائسة والكس جمع كانس وكانسة وقال ابن عباس هي البقرة تكس إلى
الظل وعنه قال تكس لانفسها في أصول الشجر تتوارى فيه وعنه قال هي الظباء وعنه
الخس البقر والجوار الكس الظباء ألم ترها إذا كانت في الظل كيف تكس باعناقها
ومدت نظرها وعن أبي العديس قال كاعند عمر بن الخطاب قائما رجل فقال يا أمير المؤمنين
ما الجوارى الكس قطع عمر بن الخطاب في عمامة الرجل فلقاها عن رأسه فقال
عمر أحروري والذي نفس عمر بن الخطاب بيده لو وجدت مخلوقا لا تحب القدم لم عن
رأسك أخرجه الحاكم في الكنى وهذا من كرفان الحرورية لم يكونوا في زمن عمر رضي
الله عنه ولا كان لهم في ذلك الوقت ذكر (والليل اذا عسعس) أي أقبل بظلامه أو أدبر قال
أهل اللغة هو من الاضداد يقال عسعس الليل اذا أقبل وعسعس اذا أدبر ويدل على أن
المراد هنا أدبر قوله الآتي والصبح اذا تنفس قال الفراء أجمع المفسرون على أن معنى
عسعس أدبر كذا حكاه عنه الجوهري وقال الحسن أقبل بظلامه قال الفراء العرب تقول
عسعس الليل اذا أقبل واذا أدبر وهذا لا ينافي ما تقدم عنه لانه حكى عن المفسرين أنهم
أجمعوا على جل معناه في هذه الآية على أدبر وان كان في الاصل مشتركا بين الاقبال
والادبار قال المبرد هو من الاضداد قال والمعنيان يرجعان الى شئ واحد وهو ابتداء
الظلام في أوله وادباره في آخره قال ابن عباس عسعس أدبر وعنه قال اقبال سواده (والصبح
اذا تنفس) أي امتد حتى يصير نهارا بينا والتنفس في الاصل خروج النسيم من الجوف
وتنفس الصبح اقباله لانه يقبل بروح ونسيم فجعل ذلك تنفسا له مجازا أو شبه الليل المظلم
بالمكروب المخزون الذي حبس بحيث لا يتحرك فاذا تنفس وجد راحة وهما لما طلع
الصبح فكأنه تخلص من ذلك الخزن فعبّر عنه بالتنفس قال الواحدي تنفس أي امتد
ضوه حتى يصير نهارا ومنه يقال للنهار اذا زاد تنفس وقيل المعنى اذا انشق وانطلق ومنه
تنفس القوس أي تصدعت قال ابن عباس اذا تنفس اذا بدا النهار حين طلع الفجر قال
الشهاب مناسبة لقرب ظاهرة على التفسيرين لان ما قبله ان كان للاقبال فهو أول الليل
وهذا أول النهار وان كان للادبار فهذا ما لصق له فيمنه ما مناسبة الجوارق فلا وجه لما قيل
من أنه على الاول أنسب انتهى ثم ذكر سبحانه جواب القسم فقال (أنه) أي القرآن (لقول)

وضحاها رشحو هذا (بسم الله الرحمن الرحيم) والسماء والطارق وما أدرى ما الطارق النجم الثاقب رسول

ان كل نفس لما عليها حافظ فليتنظر الانسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب انه على رجعته لقادر
يوم تبلى السرائر فإله من قوة ولا ناصر) يقسم تبارك وتعالى بالسماء وما جعل فيها من الكواكب النيرة ولهذا قال تعالى والسماء
والطارق ثم قال وما أدرى ما الطارق ثم فسره بقوله النجم الثاقب قال قتادة وغيره انما سمى النجم طارقا لانه انما يرى بالليل
ويختفي بالنهار ويؤيده ما جاء في الحديث الصحيح نهى أن يطرق الرجل أهله بطريق أي يأتيهم فجأة بالليل وفي الحديث الآخر

المشتمل على الدعاء الاطار فايطرق بجبريل راجن وقوله تعالى الناقب قال ابن عباس المضي وقال السدي يشق الشياطين اذا ارسل عليهما وقال عكرمة هو مضي ومحرق للشيطان وقوله تعالى ان كل نفس لها عليهما حافظ أي كل نفس عليها من الله حافظ يحرسها من الآفات كما قال تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله وقوله تعالى فليسترا الانسان ثم خلق تنبيه للانسان على ضعف أصله الذي خلق منه وارشاده الى الاعتراف بالمعاد لان من قدر على البسامة فهو قادر على الاعادة بطريق الاولى كما قال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وقوله تعالى (٢٠٣) خلق من ماء دافق يعني المنى يخرج دفقا

من الرجل ومن المرأة فيتولد منهما الولدان الله عز وجل ولهذا قال يخرج من بين الصلب والترائب يعني صلب الرجل وترائب المرأة وهو صدرها وقال شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس يخرج من بين الصلب والترائب صلب الرجل وترائب المرأة أصفر رقيق لا يكون الولد الا منهما وكذا قال سعيد بن جبير وعكرمة وقتادة والسدي وغيرهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أسامة عن مسعر سمعت الحكم ذكر عن ابن عباس يخرج من بين الصلب والترائب قال هذه الترائب ووضع يده على صدره وقال الضحاک وعطية عن ابن عباس تربية المرأة موضع القلادة وكذا قال عكرمة وسعيد ابن جبیر وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الترائب نين نديها وعن مجاهد الترائب ما بين المنكبين الى الصدر وعنه أيضا الترائب أسفل من التراقي وقال سفيان الثوري فوق الثديين وعن سعيد ابن جبیر الترائب أربعة أضلاع

رسول كريم) على الله تعالى يعني جبريل وبه قال ابن عباس لكونه نزل به من جهة الله سبحانه الى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وأضاف القول الى جبريل لكونه مرسله وقيل المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاول اولى ثم وصف الرسول المذكور بأوصاف محمودة فقال (ذی قوة عند ذی العرش مکین) أي ذی قوة شديدة في القيام بما كلف به كما في قوله شديد القوى ومن قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط الأربع من الماء الاسود وخلصها على جناحه فرفعها الى السماء ثم قلبها وانه صاح صيحة بتمود فاصبحوا جائعين وأنه ينهب من السماء الى الارض ثم يصعد في أسرع من ردا الطرف والمعنى أنه ذو رفعة عالية ومكانة مكيمة عند الله سبحانه وهو في محل نصب على الحال من مكين وأصله الوصف فلما قدم صار حالاً ويجوز أن يكون نعتا لرسول يقال مكن فلان عند فلان مكانة أي صار ذا منزلة عنده ومكانة قال أبو صالح من مكانته عند ذی العرش أنه يدخل سبعين سرادقا بغیر اذن ومعنى قوله (مطاع) أنه مطاع بين الملائكة يرجعون اليه ويطيعونه ومن طاعتمه له أنهم فتحوا أبواب السموات ليله المعراج بقوله لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفتح خزنة الجنة أبوابها بقوله قال الحسن فرض الله على أهل السموات طاعة جبريل كما فرض على أهل الارض طاعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (ثم آمين) قرأ الجمهور بفتح ثم على انها طرف مكان للعبيد والعامل فيه مطاع أو مابعد والمعنى انه مطاع في السموات أو آمين في أي مؤتمن على الوحي وغيره وقرئ بضمها على أنها عاطفة وكان العطف بها التراخي في الرتبة لان مابعدا أعظم مما قبلها ومن قال ان المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم فالمعنى أنه ذو قوة على تبليغ الرسالة الى الامم مطاع بيطيعه من أطاع الله آمين على الوحي (وما صاحبكم بمجنون) الخطاب لأهل مكة والمراد بصاحبكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى وما محمد يا أهل مكة بمجنون وذكره بوصف الصبيح للاشعار بانهم عالمون بآمره وأنه ليس بمأرمونه من الجنون وغيره في شيء وانهم اقتصروا عليه ذلك عن علم منهم بأنه أعقل الناس وأكملهم وهذه الجملة داخله في جواب القسم فأقسم سبحانه بان القرآن نزل به جبريل وأن محمد صلى الله عليه وآله وسلم ليس كما يقولون من أنه مجنون وأنه يأتي بالقرآن من جهة نفسه والمقصود رد قولهم انما يعلمه بشر افتري على الله كذبا أم به حجة لا تعداد فضلها والموازنة بينهما ثم انك اذا معنت

من هذا الجانب الاسفل وعن الضحاک الترائب بين الثديين والرجلين والعينين وقال الليث بن سعد عن معمر بن أبي جبينة المدني أنه بلغه في قول الله عز وجل يخرج من بين الصلب والترائب قال هو عصاراة القلب من هنالك يكون الولد وعن قتادة يخرج من بين الصلب والترائب من بين صلبه ونخرة وقوله تعالى انه على رجع له لقادر فيه قولان أحدهما على رجوع هذا الماء الدافق الى ١ جواب سؤال تقريره ان بعضهم استدلل بالآية على فضل جبريل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم حيث عد فصائل جبريل واقتصر على نقي الجنون عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأجاب المؤلف العلامة عن هذا بقوله والمقصود رد قوله الخ اه السيد والفقار

مقره الذي خرج منه لقادر على ذلك قاله مجاهد وعكرمة وغيرهما والقول الثاني انه على رجع هذا الانسان المخلوق من ماذا في
 أي اءادته وبعثه الى النار الاخرة لقادر لان من قدر على البداة قدر على الاعادة وقد ذكر الله عز وجل هذا الدليل في القرآن في غير
 ما وضع وهذا القول قال به الضحاك واختاره ابن جرير ولهذا قال تعالى يوم تلي السرا ترى يوم القيامة تبلى فيه السرا ترى
 تطير وتبدو ويقي السر علانية والمكون مشهورا وقد ثبت في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرفع
 لكل غادر لواء عند استه يقال هذه غدرة فلان (٢٠٤) من فلاق وقوله تعالى قال أي الانسان يوم القيامة من قوة أي في نفسه

ولا ناصر أي من خارج منه أي
 لا يقدر على أن ينفذ نفسه من
 عذاب الله ولا يستطيع له أحد
 ذلك (والسماء ذات الرجوع والارض
 ذات الصدع انه لقول فصل وما
 هو بالهزل انهم يكيدون كيدا
 وأكيد كيدا قيل الكافرين
 أمهلهم رويدا قال ابن عباس
 الرجوع المطر وعنه هو السحاب
 فيه المطر وعنه والسماء ذات
 الرجع تمطر ثم تطفروا وقال قتادة ترجع
 رزق العباد كل عام ولولا ذلك
 لهلكوا وظلكت سواشيم وقال
 ابن زيد ترجع تجوئها وشمها
 وقرها يأتين من ههنا والارض
 ذات الصدع قال ابن عباس هو
 انصداعها عن النبات وكذا قال
 سعيد بن جبير وعكرمة وأبو
 مالك والضحاك والحسن وقتادة
 والسدي وغير واحد وقوله تعالى
 انه لقول فصل قال ابن عباس حق
 وكذا قال قتادة وقال آخر حكم
 عدل وما هو بالهزل أي بل هو جد
 حق ثم أخبر عن الكافرين بانهم
 يكذبون به ويصدون عن سبيله
 فقال انهم يكيدون كيدا أي

النظر وقت على ان ابراهيم تلك الصفات على جبريل في هذا المقام اذ ما جئنا تعظيم رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم وانه بلغ من المكانة علوا لم تره عند ذي العرش بان جعل السفير
 منه وفيه مثل هذا الملك المقرب المطاع الامين فالقول في هذه الصفات بالنسبة الى رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم رفعة منزلة له كالقول في قوله ذي العرش بالنسبة الى رفعة منزلة
 جبريل عليه السلام كذا ذكره الكرخي (ولقد رأينا بالافق المئين) اللام جواب قسم محذوف
 أي وناقه لقد رأى محمد صلى الله عليه وآله وسلم جبريل يطلع الشمس من قبل المشرق لان
 هذا الافق اذا كانت الشمس تطلع منه فهو مئين لان من جهته ترى الاشياء وهذه
 الرؤية هي الواقعة في عار حراء حين رآه على كرسى بين السماء والارض وقيل الافق
 المئين اقطار السماء وتوابعها وانما قال سبحانه ذلك مع أنه قد رآه غير مرة لان رآه هذه المرة
 في صورته له سداة جناح قال سفيان انه رآه في أفق السماء الشرقي أي لانه كان في
 المشرق من حيث تطلع الشمس وقال ابن جرير في أفق السماء الغربي وقال مجاهد رآه نحو
 أجياد وهو مشرق مكة والمئين صفة للافق قاله الريح وقيل صفقن رآه قاله مجاهد
 وقيل معنى الآية ولقد رأى محمد صلى الله عليه وآله وسلم ربه عز وجل وقد تقدم القول
 في هذا في سورة النجم قال ابن عباس في الآية انما عني جبريل أن محمد صلى الله عليه وآله
 وسلم رآه في صورته عند سدرة المنتهى والافق المئين السماء السابعة (وما هو) أي محمد صلى
 الله عليه وآله وسلم (على الغيب) يعني خبر السماء وما اطلع عليه مما كان غائبا عنه عن
 أهل مكة (ينظرون) أي يتتبعون أي هو ثقة فيما يؤدي عن الله سبحانه وقيل بضيق الضاد
 أي يخيل قاله ابن عباس أي لا يخجل بالروح ولا يقصر في التبليغ وسبب هذا الاختلاف
 اختلاف القراءة فقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي بالظاء أي يتتبع والظنة التهمة
 واختارها أبو عبيد قال لانهم لم يخبروه ولكن كذبوه واتهموه وقرأ الباقون بالضاد
 ضنت بالشيء أضن ضنا اذا بخلت قال مجاهد أي لا يضمن عليكم عايعم بل يعلم الخلق كلام
 الله وأحكامه وقيل المراد جبريل انه ليس على الغيب بضيق والاول أولى وقرأ ابن مسعود
 بالظاء بمعنى متهم وعن عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يترهب بالظاء اخرجه
 الدارقطني في الافراد والحاكم وصححه وابن مردويه والخطيب فان البخل وما في معناه
 لا يتعدى بعلي وانما يتعدى بالباء (وما هو) أي القرآن (بقول شيطان رجيم) طريد من

يكرهون بالناس في دعوتهم الى خلاف القرآن ثم قال انه الى خيل الكافرين أي أنظرهم ولا تستجبل لهم أمهلهم الشياطين
 رويدا أي قليلا أي وسري ماذا أسئلهم من العذاب والنكال والعقوبة والهلاك كما قال تعالى فتعهم قليلا ثم نصطرهم الى عذاب
 غلظ آخر تفسير سورة الطارق والله الحمد والله (تفسير سورة سبع وهي مكية) والدليل على ذلك ما رواه البخاري حدثنا عبدان
 أخبرني أبي عن شعبه عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال أول من قدم علينا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير
 وابن أم مكتوم فجعل يقرأ آية القرآن ثم جاء عمارو بلال وسعد ثم جاء عمر بن الخطاب في عشرين ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فما

رأيت أهل المدينة فرحوا بشي فرحهم به حتى رأيت الولائد والمبيان يقولون هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء فاجاء حتى قرأت سبح اسم ربك الاعلى في سور مثلها وقال الامام أحمد حدثنا سفيان عن ثور بن أبي فاختة عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب هذه السورة سبح اسم ربك الاعلى تفرد به أحمد وثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ هلاصليت بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها والليل اذ يغشى وقال الامام أحمد حدثنا سفيان عن ابراهيم عن محمد بن المنتشر عن أبيه عن حبيب بن سالم عن (٢٠٥) أبيه عن النعمان بن بشير أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قرأ في العيدين بسبح اسم ربك الاعلى وهل أتاك حديث الغاشية وان وافق يوم الجمعة قرأهما جميعا هكذا وقع في مسند الامام أحمد اسناد هذا الحديث وقد رواه مسلم في صحيحه وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث أبي عوانة وجرير وشعبة ثلاثتهم عن محمد بن المنتشر عن أبيه عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير به قال الترمذي وكذا

رواه الثوري ومسعر عن ابراهيم قال ورواه سفيان بن عيينة عن ابراهيم عن أبيه عن حبيب بن سالم عن أبيه عن النعمان ولا يعرف لحبيب رواية عن أبيه وقد رواه ابن ماجه عن محمد بن الصباح عن سفيان بن عيينة عن ابراهيم بن المنتشر عن أبيه عن حبيب بن سالم عن أبيه عن النعمان به كما رواه الجماعة قاله أعلم ولفظ مسلم وأهل السنن كان يقرأ في العيدين ويوم الجمعة بسبح اسم ربك الاعلى وهل أتاك حديث الغاشية وربما اجتمعافي يوم واحد فقرأهما وقد روى الامام أحمد في مسنده من حديث أبي بن

كعب وعبد الله بن عباس وعبد الرحمن بن أبي رزى وعائشة أم المؤمنين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد زادت عائشة والمعوذتين وهكذا روى هذا الحديث من طريق جابر وأبي امامة صدي بن عجلان وعبد الله بن مسعود وعمران بن حصين وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهم ولولا خشية الاطالة لاوردنا ما تيسر لنا من أسانيد ذلك ومتونه ولكن في الارشاد بهذا الاختصار كفاية والله أعلم * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (سبح اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى والذي أخرج المرعى فجعله غثاء أحوى سنة ربك فلا تنسى الا ما شاء الله انه يعلم

الشياطين المسترققة للسمع المرجومة بالشهب قال الكلبي يقول ان القرآن ليس بشعر ولا كهيئة كما قالت قريش كقوله وما تنزلت به الشياطين قال عطاء بن ريد بالشيطان الشيطان الايض الذي كان يأتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صورة جبريل يريد ان يفتنه ثم يكتمهم الله سبحانه ووجههم فقال (فأين تذهبون) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ظهورائه وحج ميين وليس مما يقولون في شيء اي ابن تعدلون عن هذا القرآن وعن طاعته قاله قتادة وقال الزجاج معناه اي طريق تسلكون اي من هذه الطريقة التي قد بينت لكم وهذا استلال لهم كما يقال لتارك الجادة اعتسافا او ذهابا في بنات الطريق اين تذهب والى اين تذهب وحكي القراء عن العرب ذهب الشام وخرجت العراق وانطلقت السوق اي اليها قال معناه في هذه الاحرف الثلاثة يريد الى اي ارض تذهب فحذف الى (ان هو الاذ كر العالمين) اي ما القرآن الامو عظة للخلق اجمعين وتذكير لهم وقوله (لمن شاء منكم) بدل من العالمين باعادة الجار ومفعول المشيئة (ان يستقيم) اي لمن شاء منكم الاستقامة على الحق والايمن والطاعة (وماتشأون) الاستقامة (الان) اي بان (يشاء الله) تلك المشيئة فاعلمهم سبحانه ان المشيئة في التوفيق اليه وانهم لا يقدرون على ذلك الا بمشيئة الله وتوقيفه ومثل هذا قوله سبحانه وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله وقوله ولولا نازلنا اليهم الملائكة وكلهم الموقى وخشرونا عليهم كل شئ قبل ما كانوا اليؤمنوا الا ان يشاء الله وقوله انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء والايات القرآنية في هذا المعنى كثيرة والخطاب هنا ليس للمخاطبين في قوله فأين تذهبون بل هو لمن عبر عنهم بقوله لمن شاء منكم ان يستقيم (رب العالمين) اي مالك الخلق اجمعين عن ابي هريرة قال لما نزلت لمن شاء منكم ان يستقيم قالوا الامر اليه ان شئنا استقمنا وان شئنا لم نستقم فهبط جبريل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال كذبوا يا محمد و ماتشأون الا ان يشاء الله رب العالمين اخرجه ابن ابي حاتم وابن مردويه

* (سورة الانعام طارهي تسع عشرة آية وهي مكية بلا خلاف) *

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وأخرج النسائي عن جابر قال قام معاذ ف صلى العشاء فطول فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم افتان أنت يا معاذ أين أنت عن سبح اسم

الجهر وما يخفى ونيسرك للسرى قد كان نفعت الذ كرى سيد كرم يخشى ويحبها الاشقى الذى يصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى قال الامام احمد حدثنا ابو عبد الرحمن حدثنا موسى بن ابي ايوب الغافقى حدثنا عيسى بن عامر سمعت عتبة بن عامر الجهني لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال لى لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها فى ركوعكم فلما نزلت سبع اسم ربك الاعلى قال اجعلوها فى سجودكم ورواه ابو داود وابن ماجه من حديث ابن المبارك عن موسى بن ابيوبه وقال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا اسرائيل عن ابي (٢٠٦) اسحق عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان رسول الله

ربك والضحى واذا السماء انفطرت وأصل الحديث فى الصحيحين ولكن بدون ذكر اذا السماء انفطرت وقد تقدم فى سورة التكويد حديث من سهره أن ينظر الى يوم القيامة رأى عين فليقرأ اذا الشمس كورت واذا السماء انفطرت الحديث * (بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا السماء انفطرت) السماء فاعل فعل محذوف يدل عليه المذكور قال الواحدي قال المفسرون انفطرتها انشققا كقوله ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا والفطر الشق يقال فطرته فانفطر ومنه فطر ناب البعير اذا طلع قبل والمراد انها انفطرت هنا لنزول الملائكة منها وقيل انفطرت لهيبة الله عز وجل (واذا الكواكب اتثرت) اى انقضت وتناقصت متفرقة يقال ثرت الشئ انثره نثرا والانتشار استعارة لازالة الكواكب حيث شبهت بجواهر قطع سلكها وهى مصرحة أو ممكنة (واذا البحار فجرت) اى فخر بعضها من أعلاها وأسفلها فى بعض فصارت بحرا واحدا واختلط العذب منها بالمالح وزال ما بينهما من البرزخ الحاجز وقال الحسن معنى فجرت ذهب ماؤها ويست قال ابن عباس فجرت بعضها فى بعض وقيل فاضت العامة على بناء فجرت للمفعول مشتقا وقرأ مجاهد مبنيا للفاعل مخففا من الفجور نظر الى قوله بينهما من البرزخ لا يغنيان فلما زال البرزخ بغيا وقرأ مجاهد أيضا والربيع بن خيثم والزعفرانى والثوري مبنيا للمفعول مخففا (واذا القبور بعثرت) اى قلب ترابها الذى أهيل على الاموات وقت الدفن وأخرج الموتى الذين هم فيها يقال بعثر يبعثر بعثرة اذا قلب التراب ويقال بعثرا المتاع قلبه ظهر البطن وبعثرت الحوض وبهثرة اذا هدمته وجعلت أعلاه أسفله قال الفراء بعثرت أخرجت ما فى بطنها من الذهب والفضة وذلك من اشتراط الساعة أن تخرج الارض ذهبها وفضتها وقال ابن عباس اى بعثت وكررت اذا التهب وبل ما فى حيزها من الدواهي قال الرازى المراد من هذه الايات انه اذا وقعت هذه الاشياء التى هى اشتراط الساعة فهناك يحصل الحشر والنشر وهى ههنا أربعة اثنان منها يتعلقان بالعلويات واثنان يتعلقان بالسفلية والمراد بهذه الايات بيان تخريب العالم وفناء الدنيا وانقطاع التكليف والسماء كالسقف والارض كالبناء ومن أراد تخريب دار فانه يبدأ ولا بتخريب السقف ثم يلزم من تخريب السماء انتشار الكواكب ثم بعد تخريب السماء والكواكب يخرب

صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ سبع اسم ربك الاعلى قال سبحان ربى الاعلى وهكذا رواه ابو داود عن زهير بن حرب عن وكيع به وقال خولف فيه وكيع رواه ابو وكيع وشعبة عن ابي اسحق عن سعيد بن ابن عباس موقوفا وقال الثوري عن السدى عن عبد خير قال سمعت عليا قرأ سبع اسم ربك الاعلى فقال سبحان ربى الاعلى وقال ابن جرير حدثنا ابن جهم حدثنا حكيم عن عنبسة عن ابي اسحق الهمداني ان ابن عباس كان اذا قرأ سبع اسم ربك الاعلى يقول سبحان ربى الاعلى واذا قرأ الأقسام يوم القيامة فأتى على آخرها أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى يقول سبحانك وبلى وقال قتادة سبع اسم ربك الاعلى ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأها قال سبحان ربى الاعلى وقوله تعالى الذى خلق فسوى اى خلق الخليقة وسوى كل مخلوق فى أحسن الهيئات وقوله تعالى والذى قدر فهدى قال مجاهد هدى الانسان للشقاوة

والسعادة وهدى الانعام لمراتها وهذه الآية كقوله تعالى اخبارا عن موسى أنه قال لفرعون ربنا الذى أعطى كل شئ كل خلقه ثم هدى اى قدر قدرنا وهدى الخلائق اليه كما ثبت فى صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء وقوله تعالى والذى أخرج المرعى اى من جميع صنوف النباتات والزرع فجعله غشاء أحوى قال ابن عباس هشا متغيرا وعن مجاهد وقتادة وابن زيد نحوه قال ابن جرير وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يرى ان ذلك من المؤخر الذى معناه التقديم وان معنى الكلام والذى أخرج المرعى أحوى

أى أخضر الى السواد فجعله غناء بعد ذلك ثم قال ابن جرير وهذا وان كان محتملا إلا أنه غير صواب لخالفته أقوال أهل التأويل وقوله تعالى سنقرن أى يا محمد فلا تنسى وهذا الخبر من الله تعالى ووعد منه له بأنه سيقربه قراءة لا ينساها إلا ما شاء الله وهذا الخبر ابن جرير وقال قتادة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينسى شيئا إلا ما شاء الله وقيل المراد بقوله فلا تنسى طلب وجعله لواعنى الاستثناء على هذا ما يقع من النسخ أى لا تنسى ما تقرنك إلا ما يشاء الله رفعه فلا عليك أن تتركه وقوله تعالى انه يعلم الجهر وما يخفى أى يعلم ما يحجبه العباد وما يخفونه من أقوالهم وأفعالهم لا يخفى عليه من ذلك (٢٠٧) شئ وقوله تعالى وينسرك لليسرى أى تسهل

عليك أفعال الخير وأقواله ونشر لك شرعا سهلا سمحا مستقيما عدلا لا اعوجاج فيه ولا حرج ولا عسر وقوله تعالى فذكر ان نفعت الذكرى أى ذكر حيث تنفع التذكرة ومن ههنا يؤخذ الأدب في نشر العلم فلا يضعه عند غير أهله كما قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه ما أنت بمحدث قوم ما حديثنا لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة لبعضهم وقال حدث الناس بما يعرفون أتحبون أن يكذب الله ورسوله وقوله تعالى سيد كرم من يخشى أى سبعة عظم بما يبلغه يا محمد من قلبه يخشى الله ويعلم أنه ملاقيه ويتجنبها الا شئ الذى يصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى أى لا يموت فيسترىح ولا يحيى حياة فتنته بل هى مضرة عليه لان سبها يشعر ما يعاقب به من أليم العذاب وأنواع النكال قال الامام أحمد حدثنا ابن أبى عدى عن سليمان يعنى التميمى عن أبى نصره عن أبى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها لا يموتون

كل ما على وجه الأرض من الجار ثم بعد ذلك تحرب الأرض التى فيها الاموات وأشار لذلك بقوله وإذا القبور بعثرت ثم ذكر سبحانه الجواب عما تقدم فقال (علمت نفس ما قدمت وأخرت) والمعنى انها علمته عند نشر الصحف لا عند البعث لانه وقت واحد من عند البعث الى عند مصير أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار والكلام فى افراد نفس هنا كما تقدم فى السورة الاولى فى قوله علمت نفس ما أخرت ومعنى ما قدمت وأخرت ما قدمت من عمل خير أو شر وأخرت من سنة حسنة أو سيئة لان لها أجر ما سنته من السنن الحسنة وأجر من عمل بها وعليها وزر ما سنته من السنن السيئة ووزر من عمل بها وقال قتادة ما قدمت من معصية وأخرت من طاعة وقيل ما قدمت من فرض وأخرت من فرض وقيل أول غلبه وآخره وقيل أن النفس تعلم عند البعث بما قدمت وأخرت علما جاليا لأن المطيع يرى آثار السعادة والعاصى يرى آثار الشقاوة وأما العلم التفصيلي فاما يحصل عند نشر الصحف عن ابن مسعود قال ما قدمت من خير وما أخرت من سنة صالحة يعمل بها بعده فان له مثل أجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئا وأوسنة سيئة يعمل بها بعده فان عليه مثل وزر من عمل بها ولا ينقص من أجورهم شيئا وعن ابن عباس نحوه وأخرج الحاكم وصححه عن حذيفة قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم من استن خيرا فاستن به فله أجره ومثل أجر من اتبعه من غير منقص من أجورهم ومن استن شرا فاستن به فله وزره ومثل أجر من اتبعه من غير منقص من أجورهم وتلا حذيفة علمت نفس ما قدمت وأخرت ولما أخبر سبحانه فى الآية الاولى عن وقوع الحشر والنشر ذكر فى هذه الآية ما يدل عقلا على وقوعه فقال (يا أيها الانسان ما غرلك بربك الكريم) هذا خطاب للكفار وقال بعضهم المراد بالانسان ما يشمل الكافر والمؤمن العاصى قال الشهاب وهذا أريح كفى الكشف وغيره والمعنى ما الذى غرلك وخدعك أو جعلك غارا حتى كفرت بربك الكريم الذى تفضل عليك فى الدنيا بما كمال خلقك وجواسك وجعلك عاقلا فاهما وورثك وأنعم عليك بنعمه التى لا تقدر على حصى منها قال قتادة غره شيطانه المسلط عليه وقال الحسن غره شيطانه الخبيث وقيل غره حقه وجهله وقيل غره عفوا لله اذ لم يعاجله بالعقوبة أول مرة كذا قال مقاتل وذكر الكريم للمبالغة فى المنع عن الاعتزاز فان محض الكريم لا يقتضى اهمال الظالم وتسوية المولى والمعادى والمطيع

ولا يحبون وأما ناس يريد الله بهم الرحمة فيميتهم فى النار فيدخل عليهم الشفعا فيأخذ الرجل الضبارة فينبتهم وقال ينبتون فى نهر الحياة أو قال الحياة أو قال الحيوان أو قال نهر الجنة فينبتون نبات الجنة فى جيل السيل قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم أما لزون الشجرة تكون خضراء ثم تكون صفراء ثم تكون خضراء قال فقال بعضهم كان النبي صلى الله عليه وسلم كان بالبادية وقال أحمد أيضا حدثنا اسمعيل حدثنا سعيد بن يزيد عن أبى نصره عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فاجم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن اناس أو كما قال تصيبهم النار بنوبهم أو قال بخطاياهم فيميتهم

امانة حتى اذا صاروا خما اذن في الشفاعة فنجي بهم ضبا رضى با رضى با على انهار الجنة فيقال يا اهل الجنة اقبضوا عليهم فينبون نبات الجنة تكون في جيل السيل قال فقال رجل من القوم حيث قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بالبادية ورواه مسلم من حديث بشر بن المفضل وشعبة كلاهما عن أبي سلمة سعيد بن يزيد بن عيسى عن زيد بن أسيد بن أبياس الجري عن أبي نصر عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أهل النار الذين لا يريد الله اخراجهم لا يموتون فيها ولا يحيون وان أهل النار الذين يريد الله اخراجهم (٢٠٨) يميتهم فيها امانة حتى يصيروا خما ثم يخرجون ضبا رضى با فيلقون

والعاصي فكيف اذا انضم اليه صفة القهر والانتقام والاشعار بعابه بغرة الشيطان فانه يقول له افعل ما شئت فربك كرم لا يعذب أحدا ولا يعاجل بالعقوبة والدلالة على ان كثرة كرمه تستدعي الجدي طاعته لا الانه مالك في عصيانه اغترارا بكرمه وعن عمر بن الخطاب أنه قرأ هذه الآية وقال غره والله جهله (الذي خلقك) من نطفة ولم تكن شيئا (فسوالك) رجلا تسمع وتبصر وتعدل (فعدلك) اى جعلك معتدلا قال عطاء جعلك قائما معتدلا حسن الصورة وقال مقاتل عدل خلقك في العينين والاذنين واليدين والرجلين والمعنى عدل بين ما خلقك من الاعضاء قرأ الجمهور فعدلك مشددا وقرئ بالتحقيق واختار الاولى أبو عبيد وأبو حاتم قال القراء وأبو عبيد يدل عليه ا قوله لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ومعنى القراءة الاولى أنه سبحانه جعل اعضاءه متعادلة لا تفاوت فيها ومعنى الثانية أنه صرفه وأماله الى أى صورة شاء اما حسنا واما قبيحا واما طويلا واما قصيرا (في أى صورة ما شاء ربك) في أى صورة متعلق بربك وما هن زينة وشاء صفة الصورة أى ربك في أى صورة شاء هاوي يجوز أن يتعلق بمحمد وفي على أنه طال أى ربك حاصل في أى صورة ونقل أبو حيان عن بعض المفسرين أنه متعلق بعدلك واعتراض عليه بان أى لها صدر الكلام فلا يعمل فيها ما قبلها قال مقاتل والكافي ومجاهد في أى شبه من أب أو أم أو خال أو عم وقال مكحول ان شاء كرا وان شاء أنى (كلا) زدع وزجر عن الاعتراض بكرم الله وجعله ذريعة الى الكفر به والمعاصي له أو بمعنى حقا (بل تكذبون بالدين) اضرب عن جملة مقدرة ينساق اليها الكلام كأنه قيل بعد الردع بطريق الاعتراض وأنتم لا تردعون عن ذلك بل تجاوزونه الى ما هو أعظم منه من التكذيب بالدين وهو الجزء أو بدين الاسلام قال ابن الانبارى الوقف الجيد على الدين وعلى ربك وعلى كلا فيج والمعنى بل تكذبون يا أهل مكة بالدين أى بالحساب وبل لنفى شئ يتقدم وتحقيق غيره وانكار البعث قد كان معلوما عندهم وان لم يجز له ذكر قال القراء كلا ليس الامر كما غررت به قرأ الجمهور تكذبون بالقومية على الخطاب وقرأ الحسن وأبو جعفر وشيبة بالتجنية على الغيبة وجعله (وان عليكم لحافظين) في محل نصب على الحال من فاعل تكذبون أى تكذبون والحال ان عليكم من يدفع تكذيبكم أو مستأنفة مسوقة لبيان ما يطل تكذيبهم والحافظون الرقباء من الملائكة الذين يحفظون على العباد أعمالهم

على انهار الجنة فبرش عليهم من انهار الجنة فينبون كما تنبت الحبة في جيل السيل وقد قال الله تعالى اخبارا عن أهل النار ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك قال انكم ما كنون وقال تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابهم الى غير ذلك من الآيات في هذا المعنى (قد أفلم من تركي وذكر اسم ربه فصلي بل تؤثرن الحياة الدنيا والاخرة خيرا وأبى ان هذا ابى الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى) يقول تعالى قد أفلم من تركي اى طهر نفسه من الاخلاق الرذيلة وتابع ما أنزل الله على الرسول صلوات الله وسلامه عليه وذكر اسم ربه فصلي أى أقام الصلاة في أوقاتها ابتغاء رضوان الله وطاعة لامر الله وامتنال الشريعة الله وقد قال الحافظ أبو بكر البرزنجي حدثنا عباد بن أحمد العزري حدثنا عبيد بن عبد الرحمن عن أبيه عن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن سابط عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قد أفلم من تركي قال من شهد أن لا اله الا الله وخلق

الانداد وشهد أنى رسول الله وذكر اسم ربه فصلي قال هي الصلوات الخمس والحافظة عليها والاهتمام بها ثم قال ويكتبونها لا يروى عن جابر الا من هذا الوجه وكذا قال ابن عباس ان المراد بذلك الصلوات الخمس واختاره ابن جرير وقال ابن جرير حدثني عمرو بن عبد الحميد الا بلى حدثنا مروان بن معاوية عن أبي خلدة قال دخلت على أبى العالمة فقال لى اذا غدت غذا الى العبد فربى قال فمرت به فقال هل طعمت شيئا قلت نعم قال اقضت على نفسك من الماء قلت نعم قال فاجبرنى ما فعلت زكائك قلب قد وجهتها قال انما أردت لك لهذا ثم قرأ قد أفلم من تركي وذكر اسم ربه فصلي وقال ان أهل المدينة لا يرون صدقه أفضل منها ومن سقاة

الماء قلت وقد روينا عن أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز أنه كان يأمر الناس بأخراج صدقة الفطر ويألو هذه الآية قد أفلح من تركي
وذ كراسم به فصلي وقال أبو الاحوص اذا أتى أحدكم سائل وهو يريد الصلاة فليقدم بين يدي صلاته زكاته فان الله تعالى يقول قد
أفلح من تركي وذ كراسم به فصلي وقال قتادة في هذه الآية قد أفلح من تركي وذ كراسم به فصلي زكي ماله وأرضى خالقه ثم قال
تعالى بل تؤثرون الحياة الدنيا أي تقدمونها على أمر الآخرة وتدونها على ما فيه تفعلكم وصلاحكم في معاشكم ومعادكم والآخرة
خير وأبقى أي ثواب الله في الدار الآخرة خير من الدنيا وأبقى فان الدنيا دانية (٢٠٩) فانية والآخرة شريفة باقية فكيف يؤثر

عاقل ما ينفي على ما يتيقن ويهتم بما
يزول عنه قريبا ويترك الاهتمام بدار
البقاء والخلد قال الامام أحمد حدثنا
حسين بن محمد حدثنا دويد عن أبي
اسحق عن عروة عن عائشة قالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الدنيا دار من لا دار له ومال من
لا مال له ولها يجتمع من لا عقل له
وقال ابن جرير حدثنا ابن جيسد
حدثنا يحيى بن واخ حدثنا أبو
جزء عن عطاء عن عرفة الثقفي
قال استقرأت ابن مسعود سيج
اسم ربك الاعلى فلما بلغ بل تؤثرون
الحياة الدنيا ترك القراءة وأقبل
على أصحابه فقل آثرنا الدنيا على
الآخرة فسكت القوم فقال آثرنا
الدنيا لا نأري نأثرنا ونساءها
وطعامها وشرابها وزويت عنا
الآخرة فاخترنا هذا العاجل
وتركنا الآجل وهذا منه على وجه
التواضع والهنم وهو اخبار عن
الجنس من حيث هو والله أعلم
وقال الامام أحمد حدثنا سليمان
ابن داود الهاشمي حدثنا اسمعيل
ابن جعفر أخبرني عمرو بن أبي عمرو
عن المطلب بن عبد الله عن أبي

ويكتبونها في الصحف قال ابن عباس جعل الله على ابن آدم حافظين في الليل والنهار
يحفظان عمله ويكتبان أثره وهذا الخطاب وان كان خطاب مشافهة الا ان الامة أجمعت
على عموم هذا الخطاب في حق المكلفين وقوله تعالى حافظين جع يحتمل أن يكونوا حافظين
لجميع بني آدم من غير أن يختص واحد من الملائكة بواحد من بني آدم ويحتمل أن يكون
الموكل بكل واحد منهم غير الموكل بالآخر ويحتمل أن يكون الموكل بكل واحد منهم جمعاً من
الملائكة كما قيل لئلا يثقل بالليل والليل ثمان بالهأ وأما قيل انهم خمسة واختلفوا في الكفار هل
عليهم حفظة فقيل لا لأن أمرهم ظاهر وعلمهم واحد قال تعالى يعرف المجرمون بسيماهم
وقيل عليهم حفظة وهو ظاهر قوله تعالى في هذه الآية وفي قوله تعالى وأما من أوتى كتابه
ورأى أنهم ما فخر أن لهم كتاباً وان عليهم حفظة ثم وصفهم سبحانه فقال (كراما كاتبين) أي
انهم كرام لديهم يكتبون ما يأمرهم به من اعمال العباد (يعلمون) على التجدد والاستقرار
(ما تفعلون) في الآية دلالة على ان الشاهد لا يشهد الا بعد العلم لوصف الملائكة بكونهم
حافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون فدل على انهم يكونون عالمين بما حتى انهم يكتبونها
فاذا كتبوها يكونون عالمين عند أداء الشهادة قال الرازي المعنى التثمين من حالهم كأنه
قال انكم تكذبون بيوم الدين وملائكة الله موكلون يكتبون أعمالكم حتى تحاسبوا بها
يوم القيامة ونظيره قوله تعالى عن الميعين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول الا لديه رقيب
عتيد وفي تعظيم الكتب بالثناء عليهم تعظيم لامر الجزاء وانه عند الله من جلائل الامور
فيه انداز وتحويل للمجرمين ولطف للمتقين وعن الفضيل انه كان اذا قرأها قال ما أشدها
من آية على الغافلين ثم بين سبحانه حال الفريقين فقال (الابرار اني نعيم) أي الجنة (وان
التجار اني جحيم) أي نار والجله مسأنة لتقرير هذا المعنى الذي سبقته وهى كقوله
سبحانه فربق في الجنة وفربق في السعير ولفظ التجار عائد على الكافرين الذين تقدم
ذكرهم وليس شاملاً لعصاة المؤمنين لان الانس لم ان من تكب الكبيرة من المؤمنين فاجر
على الاطلاق قال في التجار للعهد الذي بدليل قوله بل تكذبون بالدين (يصلونها يوم
الدين) صفة تخيم أو مستأنسة جواب سؤال مقدر كأنه قيل ما حالهم فقيل يصلونها يوم
الجزاء الذي كانوا يكذبون به ويجوز أن يكون في محل نصب على الحال من الضمير في متعلق
الجار والجرور ومعنى يصلونها انهم يلزمونها مقاسين لوجهها وحرها يومئذ قرأ الجهور

(٢٧ - فتح البيان عاشر) موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب دنياه أنسر بآخرة ومن أحب
آخرة أنسر بدنيها فآثروا ما يتيقن تفرد به أحمد وقد رواه أيضاً عن أبي سلمة الخزازي عن الدراوردي عن عمرو بن أبي عمرو
به مثله سواء وقوله تعالى ان هذا النى الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا ناصر بن علي حدثنا
معمر بن سليمان عن أبيه عن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت ان هذا النى الصحف الاولى صحف ابراهيم
وموسى قال النبي صلى الله عليه وسلم كان كل هذا وكان هذا في صحف ابراهيم وموسى ثم قال لانعلم أسند المنقاة عن عطاء بن

السائب عن عكرمة عن ابن عباس غير هذا واحد ينأخر رواه قبل هذا وقال النسائي أخبرنا زكريا بن يحيى أخبرنا نصر بن علي حدثنا المعمر بن سليمان عن أبيه عن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت سجع اسم ربك الاعلى قال كاهناني صحف ابراهيم وموسى ولما نزلت وبرايم الذي وفي قال وفي الأترز وزارة وزرا أخرى يعني أن هذه الآية كقوله تعالى في سورة النجم ألم ينأ عما في صحف موسى وبرايم الذي وفي الأترز وزارة وزرا أخرى وان ليس للانسان الاماسعي وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الا وفي وان الى ربك المنتهى الايات الى (٢١٠) آخرهن وهكذا قال عكرمة فيما رواه ابن جرير عن ابن جسيم عن مهران عن

سفيان الثوري عن أبيه عن عكرمة في قوله تعالى ان هذا لفي الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى يقول الايات التي في سجع اسم ربك الاعلى وقال أبو العلية قصة هذه السورة في الصحف الاولى واختار ابن جرير ان المراد بقوله ان هذا اشارة الى قوله قد أفلح من تركي وذكر اسم ربه فصلى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خبر وأبني ثم قال تعالى ان هذا أي مضمون هذا الكلام لفي الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى هذا الذي اختاره حسن قوى وقدروى عن قتادة وابن زيد نحوه والله أعلم آخر تفسير سورة سجع والله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة

* (تفسير سورة الغاشية وهي مكية) * قد تقدم عن النعمان بن بشير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ سجع اسم ربك الاعلى والغاشية في صلاة العيد ويوم الجمعة وقال الامام مالك عن حمزة ابن سعيد عن عبيد الله بن عبد الله ان الضحاك بن قيس سأل النعمان ابن بشير عما كان رسول الله صلى

يصلونهم مخففا مبنيا للفاعل وقرئ بالتشديد مبنيا للمفعول (وما هم عنها بغائبين) أي لا يبقونهم أبدا ولا يغيبون عنها بل هم فيها وقيل المعنى وما كانوا غائبين عنها قبل ذلك بالكيفية بل كانوا يجدون حرقا في قبورهم ثم عظم سبحانه ذلك اليوم فقال (وما أدراك ما يوم الدين) أي يوم الجزاء والحساب (ثم ما أدراك ما يوم الدين) كرهه تعظيما لما دوت فغف ما قدره وتمويل لا مرد كما في قوله القارعة ما أنقارعة وما أدراك ما القارعة والحاقة ما الحاققة وما أدراك ما الحاققة والمعنى أي شيء يجعلك داريا ما يوم الدين قال الكلبي الخطاب للانسان الكافر ثم أخبر سبحانه عن اليوم فقال (يوم لا تلك نفوس) من النفوس (لنفس) أخرى (شيأ) من النفع والضرر وملك الشفاعة لبعض الناس اذ ذاك انما هو باذن الله من الذي يشفع عنده الا باذنه ذكره الحفناوى قرأ ابن كثير وأبو عمرو ورفع يوم على أنه بدل من يوم الدين أو خبر مبتدأ محذوف وقرأ أبو عمرو في رواية عنه يوم بالتسوين والقطع عن الاضافة وقرأ الباقر بن بفتح على انها فتحه اعراب بتقدير أعنى أو أذكر فيكون مفعولا به أو على انها فتحه بناء لاضافته الى الجملة على رأى الكوفيين وخوفى محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو على أنه بدل من يوم الدين قال الزجاج يجوز أن يكون في موضع رفع الا أنه بى على الفتح لاضافته الى قوله لا تلك نفوس وما أضيف الى غير المتكسر فقد نبى على الفتح وان كان في موضع رفع وهذا الذى ذكره انما يجوز عند الخليل وسيبويه اذا كانت الاضافة الى الفعل الماضى وأما الى الفعل المستقبل فلا يجوز عنده ما وقد وافق الزجاج على ذلك أبو على الفارسي والفراء وغيرهما (والامر يومئذ لله) وحده لا يملك شيأ من الامر غيره كأنما من كان قال مقاتل يعنى لنفس كافر وشيأ من المنفعة قال قتادة ليس ثم أحد يقضى شيأ أو يصنع شيأ الا الله رب العالمين والمعنى ان الله لا يملك أحد في ذلك اليوم شيأ من الامور كما ملكهم في الدنيا ومثل هذا قوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار

* (سورة المطففين هي ست وثلاثون آية) *

قال القرطبي وهي مكية في قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل ومدينة في قول الحسن وعكرمة وقال مقاتل أيضا هي أول سورة نزلت بالمدينة وقال ابن عباس وقتادة هي مدينة الاثمان آيات من قوله ان الذين أخرجوا الى آخرها وقال الكلبي وجابر بن زيد نزلت بين مكة والمدينة وعن ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وعن ابن عباس قال آخر ما نزل

الله عليه وسلم يقرأ في الجمعة مع سورة الجمعة قال حل أنالك حديث الغاشية رواد أبو داود عن القعنبى والنسائي عن

قتيبة كلاهما عن مالك به ورواه مسلم وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة عن حمزة بن سعيد به * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (حل أنالك حديث الغاشية وجوه يومئذ طائفة عاملة ناصبة تصلى نارا جامية لى من عين آية لبس لهم طعام الا من ضرب لا يمين ولا بغنى من جوع) الغاشية من أسماء يوم القيامة قاله ابن عباس وقتادة وابن زيد لانها تغشى الناس ونعمهم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسى حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون قال مر النبي صلى

الله عليه وسلم على امرأته تقرأ أهل أئمة الحديث الغاشية فقام يستمع ويقول نعم قد جاءني وقوله تعالى وجود يومئذ خاشعة أي ذليلة قاله قتادة وقال ابن عباس تخشع ولا ينفعها عملها وقوله تعالى عامله ناصبة أي قد علمت عملا كثيرا ونصبت فيه وصليت يوم القيامة ناراحمية قال الحافظ أبو بكر البرقاني حدثنا إبراهيم بن محمد المزني حدثنا محمد بن اسحق السراج حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا سارح حدثنا جعفر قال سمعت أبا عمران الجوني يقول مر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بدر رهاب قال فتأذاه ياراهب فاشرف قال فجعل عمر ينظر اليه ويكي فقل له يا أمير المؤمنين ما يكيك (٢١١) من هذا قال ذكرت قول الله عز وجل في كتابه

عامله ناصبة تصلي ناراحمية فذلك الذي أبكاني وقال البخاري قال ابن عباس عامله ناصبة الناصري وعن عكرمة والسدي عامله في الدنيا بالمعاصي ناصبة في النار بالعذاب والاعلال قال ابن عباس والحسن وقتادة تصلي ناراحمية أي حارة شديدة الحرق تصلي من عين آمنة أي قد انتهت حرها وغلبت لها قاله ابن عباس ومجاهد والحسن والسدي وقوله تعالى ليس لهم طعام الا من ضرر بع قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس شجر من النار وقال سعيد بن جبيرة هو الرقوم وعنه انه الخجارة وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وابن الجوزي وقتادة هو الشبرق قال قتادة قريش تسميه في الربيع الشبرق وفي الصيف الضريع قال عكرمة وهو شجر ذو شوك لا طئة بالارض وقال البخاري قال مجاهد الضريع نبت يقال له الشبرق تسميه أهل الخجاز الضريع اذا يبس وهو سم وقال معمر بن قتادة الامن ضرر بع هو الشبرق اذا يبس سمى الضريع وقال سعيد

بمكة سورة المطففين وعنه قال لما قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم المدينة كانوا من أخبث الناس كيلا فأنزل الله ويل للمطففين فاحسنوا الكيل بعد ذلك أخرجه ابن مردويه والبيهقي في الشعب قال السيموطي بسند صحيح

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل للمطففين) ويل مبتدأ وسوغ الابتداء به كونه دعاء ولو نصب لجاز قال مكي والمختار في ويل وشبهه اذا كان غير مضاف الرفع ويجوز ان نصب فان كان مضافا أو معروفا كان الاختيار فيه نصب كقوله ويلكم لا تقفروا والمطفف المنقص وحقيقته الاخذ في الكيل أو الوزن شيئا طفيفا أي نزر أخفيا حقيقا قال أهل اللغة المطفف مأخوذ من الطفف وهو القليل فالمطفف هو المقلل حق صاحبه بنقصانه عن الحق في كيل أو وزن قال الزجاج انما قيل للذي ينقص المكيال والميزان مطفف لانه لا يكاد يسرق في المكيال والميزان الا الشيء اليسير الطفيف قال أبو عبيدة والمبرد المطفف الذي ينقص في الكيل والوزن والمراد بالويل هنا شدة العذاب أو نفس العذاب أو الشر الشديد أو هو واد في جهنم قال الكلبي قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة وهم يسيئون كيلهم ووزنهم غيرهم ويستوفون لانفسهم فترت هذه الآية وقال السدي قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكان بها رجل يقال له أبو جهينة ومعه صاعان يكيل باحدهما ويكيل بالآخر فأنزل الله هذه الآية قال الفراء هم بعد نزول هذه الآية أحسن الناس كيلا الى يومهم هذا وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما نقض قوم العهد الا سلط الله عليهم العدو ولا طفقوا الكيل الا منعوا النبات وأخذوا بالسنين وهذا الوعيد يلحق كل من يأخذ لنفسه رائدا أو يدفع الى غيره ناقصا قليلا أو كثيرا لكن ان لم يتب منه فان تاب قبلت توبته ومن فعل ذلك وأصر عليه كان مصرا على كبيرة من الكبائر وذلك لان عامة الخلق محتاجون الى المعاملات وهي مبنية على أمر الكيل والوزن والزرع فلهذا السبب عظم الله أمر الكيل والوزن ثم بين سبحانه المطففين من هم فقال (الذين اذا كآلوا على الناس يستوفون) الا كآلوا الاخذ بالكيل قال الفراء يريد كآلوا من الناس وعلى ومن في هذا الموضع يعتقبان يقال آكلت منك أي استوفيت منك وتقول آكلت عليك أي أخذت ما عليك قال الزجاج

عن قتادة ليس لهم طعام الا من ضرر بع من شر الطعام وأبشعه وأخبشه وقوله تعالى لا يسمن ولا يغبى من جوع يعني لا يحصل به مقصود ولا يندفع به محذور (وجوه يومئذ ناعمة لسعيها راضية في جنة عالية لا تسمع فيها الاغية فيها عين جارية فيها سرر مرفوعة وأكواب موضوعة ونمارق مصفوفة وزرابي مبثوثة) لما ذكر حال الاشقياء بذكر السعداء ثنى بذكر السعداء فقال وجوه يومئذ أي يوم القيامة ناعمة أي يعرف النعيم فيها وانما حصل لها ذلك بسعيها وقال سفيان لسعيها راضية قدر ضمت عملها وقوله تعالى في جنة عالية أي رفيعة بهيمة في الغرفات آمنون لا تسمع فيها الاغية أي لا تسمع في الجنة التي هم فيها كلمة لغو كما قال تعالى لا يسمعون

فيها الغوا الاسلام وقال تعالى لا تغو فيها ولا تأثم وقال تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما الا قليلا سلا ماسلاما فيها عين جارية أي سارحة وهذه نكرة في سياق الاثبات وليس المراد بها عين واحدة وانما هذا جنس يعني فيها عيون جاريات قال ابن أبي حاتم قرئ على الربيع بن سليمان حدثنا أسد بن موسى حدثنا أبو ثوبان عن عطاء بن قرعة عن عبيد الله بن خزيمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم ارا الجنة تفجرون تحت تلال أو من تحت جبال المسك فيها سمر مر فوعة أي عالية ناعمة كثيرة الفرش مر فتحة السمك عليها الخور العين قالوا فاذا (٢١٢) أراد ولي الله ان يجلس على تلك السرر العالمية تواضعت له وأكواب

اذا كلاً من الناس استوفوا عليهم الكيل قال الزمخشري لما كان اكتبها لهم اكتبها لا يضرهم ويتحمل فيه عليهم أبل على مكان من للدلالة على ذلك ويجوز أن يتعلق يستوفون وقدم المفعول على الفعل لفائدة الخصوصية أي يستوفون على الناس خاصة فأما أنفسهم فيستوفون لها قال السمين وهو حسن ولم يذ كر اتزان الكيل والوزن بهما الشراء والبيع فأحد هما يدل على الآخر قال الواحدي قال المفسرون يعني الذين اذا اشتروا لانفسهم استوفوا في الكيل والوزن واذا باعوا ووزنوا الغير هم نقصوا وهو معنى قوله (واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون) أي كالواهم أو وزنواهم فحذفت اللام فمعدى الفعل الى المفعول فهو من باب الحذف والايصال ومثله نحتك ونحت لك كذا قال الاخفش والكسائي والقراء وقال القراء سمعت أعرابية تقول اذا صدر الناس أثينا التاجر فيكملنا المد والمدين الى الموسم المقبل قال وهو من كلام أهل الحجاز ومن جاورهم من قيس قال الزجاج لا يجوز الوقف على كالأ حتى يوصل بالضمير ومن الناس من يجعله تأكيد أي تو كيد الضمير المستكن في الفعل فيجوز الوقف على كالوا أو وزنوا قال أبو عبيد وكان عيسى بن عمر يجعله ما حرفين ويقف على كالوا أو وزنوا ثم يقول هم يخسرون قال وأحسب قراءة حمزة كذلك قال أبو عبيد والاختيار أن يكونا كلمة واحدة من جهتين احدهما الخط ولذلك كتبوهما بغير ألف ولو كانتا مقطوعتين لكانتا كالوا أو وزنوا بالالف والاخرى انه يقال كلك ووزنتك بمعنى كلك ووزنت لك وهو كلام عربي كما يقال صدتك وصدت لك وكسبتك وكسبت لك وشكرتك وشكرت لك ونحو ذلك وقيل هو على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والمضاف المكيل والموزون أي واذا كالوا مكيلهم أو وزنوا موزنهم ومعنى يخسرون ينقصون كقوله ولا تخسر والميزان والعرب تقول خسرت الميزان وأخسرتة ثم خوفهم سبحانه فقال (ألا يظن أولئك انهم مبعوثون) مستأنفة مسوقة لتوبيخ ما فعلوه من التطفيف وتفضيعه والتجيب من حالهم في الاجترار عليه والاشارة بأولئك الى المطففين وما فيه من معنى البعد للاشعار ببعدهم في الشرارة والفساد والمعنى انهم لا يخطر ببالهم انهم مبعوثون فمسؤولون عما يفعلون قيل والظن هنا بمعنى اليقين أي لا يوقن أولئك ولو أيقنوا ما نقصوا الكيل والوزن وقيل الظن على بابه والمعنى ان كانوا لا يستيقنون البعث فهلا ظنوه حتى يتدبروا فيه ويحتموا عنه ويتركوا

موضوعة يعني أو انى الشراب معدة مر صدقة من أرادها من اربابها ونماز مصفوفة قال ابن عباس النماز الوسائد وكذا قال عكرمة وقتادة والضحاك والسدي والثوري وغيرهم وقوله تعالى وزراني مبثوثة قال ابن عباس الزراني البسط وكذا قال الضحاك وغير واحد ومعنى مبثوثة أي ههنا وههنا لم أراد الجلوس عليها ونذكر ههنا هذا الحديث الذي رواه أبو بكر بن أبي داود حدثنا عمرو ابن عثمان حدثنا أي عن محمد بن مهاجر عن الضحاك الماعفري عن سليمان بن موسى حدثني كريب انه سمع أسامة بن زيد يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا هل من مشعر للجنة فان الجنة لا حصر لها هي ورب الكعبة نورية لا لا ورب الجنة ثم تزو قصر مشيد ونهر مطرد وثمره نصيحة وزوجه حسناء جميلة وحلل كثيرة ومقام في أبد في دار سلمة وفا كهة وخزنة وجبرة ونعمة في محلة عالية بهيمة قالوا نعم يا رسول الله نحن المشركون لها قال قولوا ان شاء الله قال التوم ان شاء الله ورواه ابن ماجه عن العباس بن عثمان الدمشقي عن الوليد بن مسلم بن محمد بن مهاجرة (ألا يظنون الى ما يخشون

الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت والى الارض كيف سطحت قد كرنا أنت مذ كبرت عليهم بسطر الامن بولي وكفر في عبادة الله العذاب الا كبر ان الدنيا اياهم ثم ان علينا حسابهم) يقول تعالى امر اعباده بالنظر في مخلوقاته الدالة على قدرته وعظمته ألا يظنون الى الابل كيف خلقت فانها خلق عجيب وتركيبها غريب فانها في غاية القوة والسدة وهي مع ذلك تلين اللحم الثقيل وتنقاد للقائد الضعيف وتؤكل ويتنفع ببرها ويشرب لبنها وينهوا بذلك لان العرب غاب دوابهم

كانت الابل وكان شريح القاذبي يقول أخرجوا بنا حتى ننظر الى الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت أى كيف رفعها الله عز وجل عن الارض هذا الرفع العظيم كما قال تعالى أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج والى الجبال كيف نصبت أى جعلت منصوبة قائمة ثابتة راسية لئلا تميد الارض باهلها وجعل فيها ما يجعل فيها من النافع والمعادن والى الارض كيف سطحت أى كيف بسطت ومدت ومهدت فنبه البدوى على الاستدلال بما يشاهده من بعيره الذى هو راكب عليه والسماء التى فوق رأسه والجبل الذى تجاهه والارض التى تحته على قدرة (٢١٣) خالق ذلك وصانعه والله العظيم الخالق المالك المتصرف والله الذى

ما يخشون من عاقبته وبأخذوا بالاحوط (ليوم عظيم) هو يوم القيامة ووصفه بالعظيم لكونه زمانا تلك الامور العظام من البعث والحساب والعقاب ودخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار عن عبد الملك بن مروان أن أعرابيا قال له قد سمعت ما قال الله فى المطففين أراد بذلك ان المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذى سمعت به فحافظك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن ثم زجر عن ذلك اليوم فقال (يوم يقوم الناس لرب العالمين) أى يوم يقومون من قبورهم لا مهرب العالمين أو لجزائه أو لحسابه أو لحكمه وقضائه وفى وصف اليوم بالعظيم مع قيام الناس لله خاضعين فيه ووصفه سبحانه بكونه رب العالمين دلالة على عظم ذنب التطفيف وزيادته وفضاعة عقابه وفيما كان مثل حاله من الحيف وترك القيام بالقسط والعمل على السوية والعدل فى كل أخذ وعطاء بل فى كل قول وعمل وحال وقيل المراد بقوله يوم يقوم الناس قيامهم فى رشحتهم الى أنصاف آذانهم وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عمر أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم فى رشحته الى أنصاف آذنيه وقيل المراد قيامهم بمعاليهم من حقوق العباد وقيل المراد قيام الرسل بين يدي الله للقضاء والاول اولى وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى هذه الآية فكيف بكم اذا جمعكم الله كما يجمع السبل فى الكثرة خمسين ألف سنة لا ينظر اليكم أخرجه الطبرانى وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى البعث وعن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم يوم يقوم الناس لرب العالمين بمقدار نصف يوم من خمسين ألف سنة فيهنون ذلك على المؤمن كتدلى الشمس الى الغروب الى أن تغرب أخرجه أبو يعلى وابن حبان وابن مردويه وعن ابن مسعود قال اذا حشر الناس قاموا أربعين عاما أخرجه ابن أبى حاتم وأخرجه ابن مردويه من حديثه مرفوعا وعن ابن عمر أنه قال يا رسول الله كم مقام الناس بين يدي رب العالمين يوم القيامة قال ألف سنة لا يؤذن لهم أخرجه الطبرانى وعن ابن عمر أنه قرأ هذه السورة فلما بلغ هنا بكى فحسبا وامتنع من قراءة ما بعدها (كلا) هى للردع والزجر للمطففين الغافلين عن البعث وما بعده وأمعنى حقا ثم استأنف فقال (ان كتاب الفجار) اظهر فى موضع الاضمار نعميما وتعليقا للحكم بالوصف يعنى ان كتب اعمال البكفار (لنى سجين) وهو ما فسر به سبحانه من قوله (وما أدراك ما سجين كتاب مرقوم) فاخبر

لا يـ تحقق العبادة سواء وهكذا أقسم ضمما فى سؤاله على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما رواه الامام أحمد حيث قال حدثنا هانم بن القاسم حدثنا سليمان ابن المغيرة عن ثابت عن أنس قال كنا حينما ان نسال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ فكان يعجبنا ان يجيى الرجل من أهل البادية العاقل فبأله ونحن نسمع خفاء رجل من أهل البادية فقال يا محمد انه أنا فارسولك فزعم لنا انك تزعم ان الله أرسلك قال صدق قال فن خلق السماء قال الله قال فن خلق الارض قال الله قال فن نصب هذه الجبال وجعل فيها ما جعل قال الله قال فما الذى خلق السماء والارض ونصب هذه الجبال الله أرسلك قال نعم قال وزعم رسولك ان علمنا خمس صلوات فى يومنا وليستنا قال صدق قال فما الذى أرسلك الله أمرك به هذا قال نعم قال وزعم رسولك ان علمنا زكاة فى أموالنا قال صدق قال فما الذى أرسلك الله أمرك به هذا قال نعم قال وزعم رسولك ان علمنا حج البيت من استطاع اليه سبيلا قال صدق قال فما الذى بعثنا بالحق لآلئنا عيسى بن مريم عليه السلام عن عمر والناس عن أبي النضر هاشم بن القاسم به وعلقه البخارى ورواه الترمذى والنسائى من حديث سليمان بن المغيرة به ورواه الامام أحمد والبخارى وأبو داود والنسائى وابن ماجه من حديث الليث بن سعد عن سعيد المقبرى عن شريك بن عبد الله بن أبى نمر عن أنس به بطوله وقال فى آخره وانا ضام ابن ثعلبة أخو بنى سعد بن بكر وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا اسحق حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرًا ما كان يحدث عن امرأة في الجاثمية على رأس جبل معها ابن صغير لها ترى غما فقال له ابنيها تأمه من خلقك قالت الله قال فمن خلقني قالت الله قال فمن خلق السماء قالت الله قال فمن خلق الأرض قالت الله قال فمن خلق الجبل قالت الله قال فمن خلق هذه الغم قالت الله قال اني لا سمع لله شأنوا والى نفسه من الجبل فقطع قال ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرًا ما يجد ثناء ذا قال ابن دينار كان ابن عمر كثيرًا ما يجد ثناء ذا في اسناده ضعف وعبد الله بن جعفر هذا هو (٢١٤) المديني ضعه واهـ الامام علي بن المديني وغيره وقوله تعالى فذكرنا آيات

بهذا انه كتاب من قوم اى سبطور قيل هو كتاب جامع لاعمال البشر الصادرة من الشياطين والكفرة والفسقة ولفظ سجين علمه وقال قتادة وسعيد بن جبير ومقاتل وكتب عنه صخرة تحت الارض السابعة ثقل فيجعل كتاب القجار تحتها وبه قال مجاهد فيكون في الكلام على هذا القول مضاف محذوف والتقدير محل كتاب من قوم وقال ابو عبيدة والاحفش والمبرد والزجاج اني حبس وضيق شديد والمعنى كانوا هم في حبس جعل ذلك دليلا على خداسة منزلتهم وهوانهم قال الواحدى ذكر قوم ان قوله كتاب من قوم تفسير سجين وهو بعيد لانه ليس السجين من الكتاب في شيء على ما حكىناه عن المفسرين والوجه ان يجعل بيانا للكتاب المذكور في قوله ان كتاب القجار على تقدير هو كتاب من قوم اى مكتوب قد بينت حروفه انتهى والاولى ما ذكرناه ويكون المعنى ان كتاب القجار الذين من جلتهم المطففون اى ما يكتب من اعمالهم او كتابة اعمالهم لى ذلك الكتاب المدون للقبائح المختص بالشرو هو سجين ثم ذكر ما يدل على تهويله وتعظيمه فقال وما أدرأ ما سجين ثم ينه بقوله كتاب من قوم قال الزجاج معنى قوله وما أدرأ ما سجين ليس ذلك مما كنت تعلمه انت ولا قومك اى فى الدنيا قبل نزول الوحي عليك وانما علمته بالوحي قال قتادة ومعنى من قوم رقم لهم بشر كأنه أعلم بعلمة يعرف بها انه كافر وكذا قال مقاتل وقد اختلفوا فى نون سجين ف قيل هى أصلية واشتقاقه من السجين وهو الحبس وهو بناء مبالغة كخمير وسكير وقسب من الخمر والسكر والفسق وكذا قال ابو عبيدة والمبرد والزجاج قال الواحدى وهذا ضعيف لان العرب ما كانت تعرف سجيناً ويحباب عنه بان رواية هؤلاء الاثمة تقوم بها الحجة وتدل على انه من لغة العرب ومنه قول ابن مقبل

ورقة يضربون البيض ضاحية * ضربوا وامت به الابطال مجينا
وقيل التون بدل من اللام والاصل سجيل مشتق من السجل وهو الكتاب قال ابن
عطية من قال ان سجيناً موضع فكاب مرفوع على انه خير ان والظرف وهو قوله اني
سجين ملغي ومن جعله عبارة عن الكتاب فكاب خبر مبتدأ محذوف والتقدير عو كان
ويكون هذا الكلام مفسر السجين ما هو كذا قال الضحاك وقوله مرفوع محتوم باعة
جبر وأصل الرقم الكتابة وقال كعب الاحبار في الآية ان روح الفاجر يصعد بها الى
السماء فتأبى السماء ان تقبلها فتعبط بها الى الارض فتأبى ان تقبلها فيدخل بها تحت

مذكر است عليهم عيسى طرأى
 فذكر بحمد الناس بما أرسلت به
 إليهم فأنما عليك البلاغ وعلينا
 الحساب ولهذا قال است عليهم
 عيسى طرأى قال ابن عباس ومجاهد
 وغيرهم ما است عليهم بحجارأى
 است تخلق الايمان في قلوبهم
 وقال ابن زيد است بالذي تكرههم
 على الايمان قال الامام أحمد حدثنا
 وكيع عن سفيان عن أبي الزبير
 عن جابر قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل
 الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فإذا
 قالوا عاصوا مني دماءهم وأموالهم
 الابحقها وحسابهم على الله عز
 وجل ثم قرأ قد كررنا أنت مذكر
 است عليهم عيسى طرأى رواه
 مسلم في كتاب الايمان والترمذي
 والنسائي في كتاب التفسير من
 سننهما من حديث سفيان بن
 سعيد الثوري به هذه الزيادة وهذا
 الحديث مخرج في الصحيحين من
 رواية أبي هريرة بدون ذكر هذه
 الآية وقوله تعالى الا من تولى
 وكفرأى تولى عن العمل باركانه
 وكفر بالحجة بحجته ولسانه وهذه

كقوله تعالى فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى ولهذا قال فيه عذبه الله العذاب الا كبر قال الامام أحمد
حدثنا قتيبة حدثنا ليث عن سعيده بن أبي هلال عن علي بن خالد ان ابا امامة الباهلي مر على خالد بن يزيد بن معاوية فسأله عن أبي
كلمة سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا كلكم يدخل الجنة الا من شرد على
الله شراد البعير على أهله تفرد باخراجه الامام أحمد وعلي بن خالد هـ اذا ذكر ابن أبي حاتم عن أبيه ولم يزد على ما ههنا روى عن أبي
إمامة وعنه سعيده بن أبي هلال وقوله تعالى ان اليينا اليهم أي من جمعهم ومنقلبهم ثم ان علينا حسابهم أي نحن نحاسبهم على

أعمالهم ونجازهم بها ان خير اخبر وان شر افشر آخر تفسير سورة الغاشية والله الحمد والمنة * (تفسير سورة الفجر وهي مكية) *
قال النسائي انا عبد الوهاب بن الحكم اخبرني يحيى بن سعيد عن سليمان عن محارب بن دثار وأبي صالح عن جابر قال صلى معاذ
صلاة بفاء رجل فصلى معه فطول فصلى في ناحية المسجد ثم انصرف فبلغ ذلك معاذ فقال منافق فذكر ذلك لرسول الله صلى الله
عليه وسلم فسأل النبي فقال يا رسول الله حيث أصلى معه يطول على قانصر فت وصليت في ناحية المسجد فعلقت نافذة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أفتأنا يا معاذ أين أنت من سج اسم ربك الأعلى والشمس (٢١٥) وضحاها والفجر والليل اذا يغشى

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

والفجر و ليل عشر والشفع والوتر

والليل اذا يسر هل في ذلك قسم

لذي جبر ألم تركيف فعل ربك بعد

ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها

في البلاد وعمود الذين جابوا الصخر

بالواد وفرعون ذي الاوتاد الذين

طغوا في البلاد فاكثروا فيها الفساد

فصب عليهم ربك سوط عذاب

ان ربك لبالمرصاد أما الفجر

فغرف وهو الصبح قاله علي وابن

عباس وعكرمة ومجاهد والسدي

وعن مسروق ومحمد بن كعب المراد

به فجر يوم النحر خاصة وهو خاتمة

الليل العشر وقيل المراد بذلك

الصلاة التي تفعل عنده كما قاله

عكرمة وقيل المراد به جميع النهار

وهو رواية عن ابن عباس والليالي

العشر المراد بها عشر ذي الحجة كما

قاله ابن عباس وابن الزبير ومجاهد

وغير واحد من السلف والخلف

وقد ثبت في صحيح البخاري عن ابن

عباس مرفوعا ما من أيام العمل

الخالج أحب الى الله فيه من العمل

من هذه الايام يعني عشر ذي الحجة

قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال

سبع أرضين حتى ينتهي بها الى سجين وهو خدا بليس فيخرج لها من تحت خدا بليس كتابا
فيختم ويوضع تحت خدا بليس وعن ابن عباس قال سجين اسم للارضين وأخرج ابن
جرير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال القلق جب في جهنم مغطى
واما سجين ففتوح قال ابن كثير هو حديث غريب منكر لا يصح وأخرج ابن مردويه
عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سجين الارض السابعة السفلى وأخرج
هو عن جابر نحوه مرفوعا وعن عبد الله بن كعب بن مالك قال لما حضرت كعبا
الوفاء أتته أم بشر بنت البراء فقالت ان لقيت ابني فاقرأه مني السلام فقال غفر الله
لك يا أم بشر نحن اشغل من ذلك فقالت اما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يقول ان نسمة المؤمن تسرح في الجنة حيث شاءت وان نسمة الكافر في سجين قال بلى
قالت فهو ذلك أخرجه ابن ماجه والطبراني والبيهقي في البعث وعبد بن حميد (ويل
يومئذ للمكذبين) هذا متصل بقوله يوم يقوم الناس وما بينهما اعتراض والمعنى ويل يوم
القيامة لمن وقع منه التكذيب بالبعث وما جاءت به الرسل ثم بين سبحانه هؤلاء المكذبين
فقال (الذين يكذبون يوم الدين) اي يوم القيامة لانه يوم الجزاء والحساب والموصول
بدل من المكذبين أو صفة (وما يكذب به الا كل متدين) اي فاجر جائر متجاوز في الاثم
منهم في اسبابه (اذ اتلى عليه آياتنا) المنزلة على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وهو
القرآن الكريم (قال اساطير الاولين) اي أحاديثهم وابطالهم التي زخفوها والحكايات
التي سطرت قديما جع أسطورة بالضم واسطورة بالكسر قرأ الجمهور وتلى بنو فوتين وقرئ
بالتحية وقوله (كلا) للردع والزجر للمعتدى الاثيم عن ذلك القول الباطل وتكذيب
له وقال الحسن بمعنى حقا وقوله (بل ان على قلوبهم ما كانوا يكسبون) بيان للسبب
الذي جعلهم على قولهم بان القرآن أساطير الاولين قال أبو عبيدة ران على قلوبهم غلب عليها
رينا وريونا وكل ما غلبك وعلاك فقد ران بك وران عليك قال القراء هو أنها كثرت منهم
المعاصي والذنوب فأحاطت بقلوبهم فذلك الرين عليها قال الحسن هو الذنب على الذنب
حتى يعمى القلب قال مجاهد القلب مثل الكف ورفع كفه فاذا أذنب انقبض وضم
أصبعه فاذا أذنب ذنبا آخر انقبض وضم أخرى حتى ضم أصابعه كلها حتى يطبع على
قلبه قال وكنا يرون ان ذلك هو الرين ثم قرأ هذه الآية قال أبو زيد يقال قدرين بل رجل

ولا الجهاد في سبيل الله الارجل اخرج بنفسه وماله ثم يرجع من ذلك بشئ وقيل المراد بذلك العشر الاول من المحرم حكاها أبو جعفر
ابن جرير ولم يعزه الى أحد وقد روى أبو كديشة عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس وليال عشر قال هو العشر الاول
من رمضان والصحيح القول الاول قال الامام أحمد حدثنا زيد بن الحباب حدثنا عياش بن عقبة حدثني حتر بن نعيم عن أبي الزبير
عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العشر عشر الاضحي والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر ورواه النسائي عن محمد بن
رافع وعبد بن عبد الله كل منهما عن زيد بن الحباب به ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث يزيد بن الحباب به وهذا اسناد رجاله
لا بأس بهم وعندى ان المتن في رفعه نكارة والله أعلم وقوله تعالى والشفع والوتر قد تقدم في هذا الحديث ان الوتر يوم عرفة لكونه

التاسع وان الشفع يوم التمر لكونه العاشر وقاله ابن عباس وعكرمة والنخلك أيضا قول مان وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد
 الأشج حدثني عقبه بن خالد عن واصل بن السائب قال سألت عطاء عن قوله تعالى والشفع والوتر قلت صلاتا توترنا هذا لا
 ولكن الشفع يوم عرفه والوتر ليلة الاضحى قول ثالث قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عامر بن ابراهيم الاصمعياني حدثني أبي عن
 النعمان يعني ابن عبد السلام عن أبي سعيد بن عوف حدثني بمكة قال سمعت عبد الله بن الزبير يطلب الناس فقام اليه رجل فقال
 يا أمير المؤمنين أخبرني عن الشفع والوتر (٢١٦) فقال الشفع قول الله تعالى فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه والوتر قوله تعالى

ومن تأخر فلا اثم عليه وقال ابن
 جرير أخبرني محمد بن المرتفع
 أنه سمع ابن الزبير يقول الشفع
 أو سط أيام التشريق والوتر آخر أيام
 التشريق وفي الصحاح من رواية
 أبي هريرة عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما
 مائة الا واحد من أحصاها دخل
 الجنة وهو وتر يحب الوتر قول رابع
 قال الحسن البصري وزيد بن
 أسلم انطلق كلهم شفع ووتر أقسم
 تعالى بخلفه وهو رواية عن مجاهد
 والمشهور عنه الاول وقال العوفي
 عن ابن عباس والشفع والوتر قال
 الله وتر واحد وأنتم شفع ويقال
 الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة
 المغرب قول خامس قال ابن أبي
 حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا
 عبد الله بن موسى عن إسرائيل
 عن أبي يحيى عن مجاهد والشفع
 والوتر قال الشفع الزوج والوتر
 الله عز وجل وقال أبو عبد الله عن
 مجاهد الله الوتر وخلق الشفع الذكر
 والانثى وقال ابن أبي شيبة عن
 مجاهد قوله والشفع والوتر كل شيء
 خلقه الله شفع السماء والارض
 والبر والبحر والجن والانس والشمس

رينا اذا وقع فيما لا يستطيع الخروج منه ولا قبل له به وقال أبو معاذ النخوي الرين ان
 يسود القلب من الذنوب والطبع ان يطبع على القلب وهو أشد من الرين والاقبال أشد
 من الطبع قال الزجاج الرين هو كالصد اغشى القلب كالغيم الرقيق ومثله العين وعن
 أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان العبد اذا ذنب ذنبا نكتت في قلبه
 نكتة سوداء فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تغلف قلبه فذلك
 الران الذي ذكره الله سبحانه في القرآن كلاب ران على قلوبهم لم يخرجهم إلى أخرجه أحد والترمذي
 وصححه والنسائي وابن ماجه وغيرهم ثم كرر سبحانه الردع والزجر فقال (كلا) وقيل كلا
 بمعنى حقا أي حقا (انهم) يعني الكفار (عن ربهم) أي عن رؤيته (يومئذ) أي يوم
 القيامة (تخجلون) لا يرونه أبدا قال مقاتل يعني انهم بعد العرض والحساب لا ينظرون
 إلى ربهم نظرا المؤمنين اية قال الحسين بن الفضل كما يجيبهم في الدنيا عن توحيدهم
 في الآخرة عن رؤيته قال الزجاج في هذه الآية دليل على ان الله عز وجل يرى في القيامة
 ولو لا ذلك ما كان في هذه الآية فائدة وقال جل شأنه وجوه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة
 فأعلم سبحانه ان المؤمنين ينظرون وأعلم ان الكفار محجوبون وقيل هو تشبيل لانهم
 باهانة من يحجب عن الدخول على المثلوك وقال قتادة وابن أبي مليكة هو أن لا ينظر اليهم
 برحمة ولا يزكهم وقال مجاهد محجوبون عن كرامته وكذا قال ابن كيسان والاول أول (ثم)
 انهم لصاوا الحليم أي اذا خلوا النار ولازموا غير خارجين منها ثم لتراخي الرتبة لان على
 الحليم أشد من الاهانة وحرمان الكرامة (ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون) أي
 يقول لهم خذتمكم بكمية اوتو بياخذ ما كذبتم به في الدنيا وأنكرتم وقوعه فانظروا
 وذوقوه وقوله (كلا) الردع والزجر عما كانوا عليه والتكبر والتأكيد وجملة (ان كذب
 الابرا لاني عليين) مستأنفة لبيان ما تضمنته ويجوز أن تكون كلاب بمعنى حقا فلتخص ان
 في كل واحدة من الاربعة الواقعة في هذه السورة قولين والابرار هم المطيعون وكما بهم
 صحائف حسناتهم قال الفراء عليين ارتفاع بعد ارتفاع لاغاية له ووجه هذا انه مقول
 من جمع على من العلو قال الزجاج هو أعلى الامكنة قال الفراء والزجاج فاعرب كاعراب
 الجمع لانه على لفظ الجمع ولا واحدة من لفظ نحو ثلاثين وعشرين وقنسر بن قيس ل هو علم
 لدي ان الخير الذي دون فيه ما عمل الصالحون وحكي الواحدى عن المفسر من انه السماء

والقمر ونحو هذا ونحوها مجاهد في هذا ما ذكره في قوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون أي لتعلموا أن السابعة
 خالق الأزواج واحد قول سادس قال قتادة عن الحسن والشفع والوتر هو العدد منه شفع ومنه وتر قول سابع في الآية الكريمة رواء
 ابن أبي حاتم وابن جرير من طريق ابن جرير ثم قال ابن جرير وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم خير يؤيد القول الذي ذكرنا عن
 ابن الزبير حدثني عبد الله بن أبي زياد القطواني حدثنا زيد بن الحباب أخبرني عباس بن عقبه حدثني حزين بن نعيم عن ابن الزبير عن
 جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشفع اليوم والوتر اليوم الثالث هكذا أورده هذا الخبر بهذا اللفظ وهو مخايب لما تقدم
 من اللفظ في رواية أحمد والنسائي وابن أبي حاتم ومارواه هو أيضا والله أعلم قال أبو العالية والربيع بن أنس وغيرهما هي الصلاة

منها شفع كالرابعة والثمانية ومنها أوتر كالمغرب فأنها ثلاث وهي وتر النهار وكذلك صلاة الأوتر في آخر الليل بعد من الليل وقد قال
عبد الرزاق عن معمر بن قنادة عن عمران بن حصين والشفع والوتر قال هي الصلاة المكتوبة منها شفع ومنها أوتر وهذا منقطع
وموقوف ولفظه خاص بالمكتوبة وقد روى متصلًا مرفوعًا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه عام قال الإمام أحمد حدثنا أبو داود
هو الطيالسي حدثنا همام عن قتادة عن عمران بن عصام أن شيخًا حدثه عن أهل البصرة عن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم سئل عن الشفع والوتر فقال هي الصلاة بعضها شفع (٢١٧) وبعضها أوتر هكذا وقع في المسند وكذا رواه ابن
جرير عن بندار عن عفان وعن أبي

السابعة قال الضحاك ومجاهد وقتادة يعني السماء السابعة فيها أرواح المؤمنين وقال
الضحاك أيضا هو سيرة المنتهى ينتهي إليه كل شيء من أمر الله لا يعدوها وقبل هو الجنة
وبه قال ابن عباس وقال قتادة أيضا هو فوق السماء السابعة عند قاعة العرش المبني وقيل
ان عليين صفة للملائكة فأنهم في الملا الأعلى كما يقال فلان في بني فلان أي في جلتهم
وقيل هو لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش مكتوبة فيه أعمالهم وقيل هو قاعة
العرش المبني وقيل هو مراتب عالية محفوفة بالجلالة وقد عظمها الله وأعلىها (وما أدراك
ما علمون) أي ما أعلمك يا محمد أي شيء علمون على جهة التفضيم والتعظيم لعلمين أخرج ابن
المبارك في الزهد وعبد بن حميد وابن المنذر من طريق شمر بن عطية أن ابن عباس سأل
عبد الحميد عن قوله أن كتاب الأبرار في عليين قال روح المؤمن إذا قبضت عرج
بها إلى السماء ففتح لها أبواب السماء وتلقاها الملائكة بالبشرى حتى ينتهي بها إلى العرش
وتعرج الملائكة فيخرج لها من تحت العرش رفق فيرقم ويحتم ويوضع تحت العرش لمعرفة
النجاة لحساب يوم الدين وعن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلاة
على أرض صلاة لا لغوينها ما كتب في عليين أخرجه أحمد وأبو داود والطبراني وابن مردويه
ثم فسره سبحانه بقوله (كتاب مرقوم) أي مسطور وقيل مكتوب فيه أعمالهم أو ما أعد لهم
في الآخرة من الكرامة وهذا التفسير الإلهي يعني عن تفاسير الخلق قال الخطيب
مكتوب فيه أن فلانا آمن من النار رقيا له من رقم ما أبهاه وأجله والكلام في هذا
كالكلام المتقدم في قوله وما أدراك ما محجبان الخ وجمله (يشهد المقربون) صفة أخرى
لكتاب والمعنى أن الملائكة يحضرون ذلك الكتاب المرقوم ويحفظونه وقيل يشهدون بما
فيه يوم القيامة لتعظيمه والاول من الشهود والثاني من الشهادة قال وهب وابن اسحق
المقربون هنا أسرار فيل فاذا عمل المؤمن عمل البر صعدت الملائكة بالصحيفة ولها نور
يتلأل في السموات كنور الشمس في الأرض حتى ينتهي بها إلى أسرار فيل فيحتم عليها وقال
ابن عباس المقربون أهل السماء ثم ذكر سبحانه حالهم في الجنة بعد ذكر كتابهم فقال (أن
الأبرار لفي نعيم) أي أن أهل الطاعة لفي نعيم عظيم لا يقدر قدره (على الأرائك ينظرون)
الأرائك الأسرة التي في الجبال (١) وقد تقدم أن الأرائك على السرير إذا كان في
جمله قال الحسن ما كان يرى ما الأرائك حتى قدم علي بن رجل من اليمن فزعم أن الأرائكة

كريب عن عيسى بن موسى
كلاهما عن همام وهو ابن يحيى عن
قتادة عن عمران بن عصام عن شيخ
عن عمران بن حصين وكذا رواه أبو
عيسى الترمذي عن عمرو بن علي
عن ابن مهدي وأبي داود كلاهما
عن همام عن قتادة عن عمران بن
عصام عن رجل من أهل البصرة
عن عمران بن حصين به ثم قال
غريب لا نعرفه إلا من حديث
قتادة وقد رواه خالد بن قيس أيضا
عن قتادة وقد روى عن عمران بن
عصام عن عمران بن حصين والله أعلم
(قلت) ورواه ابن أبي حاتم حدثنا
أحمد بن سنان الواسطي حدثنا
يزيد بن هرون أخبرنا همام عن
قتادة عن عمران بن عصام الضبي
شيخ من أهل البصرة عن عمران
ابن حصين عن النبي صلى الله عليه
وسلم فذكره هكذا رأيت في تفسيره
لفعل الشيخ البصري هو عمران بن
عصام وهكذا رواه ابن جرير أخبرنا
نصر بن علي حدثني أبي حدثني خالد
ابن قيس عن قتادة عن عمران بن
عصام عن عمران بن حصين عن

(٢٨ - فتح البيان عاشر) النبي صلى الله عليه وسلم في الشفع والوتر قال هي الصلاة منها شفع ومنها أوتر فاستطد كرا الشيخ
المبهم وتفرده عمران بن عصام الضبي أبو عمارة البصري إمام مسجد بني ضبيعة وهو والد أبي جزة نصر بن عمران الضبي روى عنه
قتادة وابنه أبو جزة والمثنى بن سعيد وأبو التياح يزيد بن حميد وكرام بن حبان في كتاب النقائذ ذكره خليفة بن خياط في التابعين
من أهل البصرة وكان شريفا نبيلًا حظيا عند الحاج بن يوسف ثم قتل يوم الزاوية سنة ثنتين وثمانين لخروجه مع ابن الأشعث وإيس له
(١) قال الجوهرى الجبال جمع جبال بالتحريك واحد جبال العروس وهو بيت يزين بالشباب والأسرة ذكره الكرخي هـ

عند الترمذي سوى هذا الحديث الواحد وعندى ان وقفه على عمران بن حصين أشبه والله أعلم ولم يجزم ابن جرير بشئ من هذه
الاقوال في الشفع والوتر وقوله تعالى والليل اذا يسرى قال العوفي عن ابن عباس أى اذا ذهب وقال عبد الله بن الزبير والليل اذا
يسرى حتى يذهب بعضه بعضا وقال مجاهد وأبو العالية وقادة ومالك عن زيد بن أسلم وابن زيد والليل اذا يسرى اذا ساروه هذا يمكن
جمله على ما قال ابن عباس أى ذهب ويحتمل أن يكون المراد اذا سار أى أقبل وقد يقال ان هذا أنسب لانه في مقابلة قوله والفجر
فان الفجر هو اقبال النهار وادبار الليل (٢١٨) فاذا جمل قوله والليل اذا يسرى على اقباله كان قسما باقبال الليل

عندهم الخلة اذا كان فيهم سرير قال الشهاب الخلة بفتحين بيت مربع من الثياب
الفاخرة يرتخى على السرير يسمى في عرف الناس بالناموسية والمعنى انهم ينظرون الى
ما أعد الله لهم من الكرامات كذا قال عكرمة ومجاهد وغيرهما وقال مقاتل ينظرون الى
أهل النار وقيل ينظرون الى وجهه وجلاله (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) أى اذا
رأيتهم عرفت انهم من أهل النعمة لما تراه في وجوههم من النور والحسن والبياض
والبهجة والتنعيم والرونق أخرج ابن المنذر عن علي بن أبي طالب في الآية قال عين في الخلة
يتوضئون منها ويغتسلون فجبري عليهم نضرة النعيم أى بهجة التنعيم وطراوته والخطاب
لكل راء يصلح لذلك يقال أنضرت النبات اذا أزهر ونور قال عطاء وذلك ان الله زاد في جبالهم
وفي ألوانهم ما لا يصفه واصف قرأ الجهور تعرف بفتح القوقية وكسر الراء ونصب نضرة
وقرى بضم القوقية وفتح الراء على البناء المفعول ورفع نضرة بالنيابة (يسقون من رحيق)
خمر خالصة من الدنس فهي بيضاء (مختوم) على انائها لا يفلح ختمها الا هم قال أبو عبيدة
والاخفش والمبرد والزجاج الرحيق من الخمر ما لا غش فيه ولا شئ يفسده ومختوم الذي
له ختام وقال الخليل الرحيق أجود الخمر وفي الصحاح الرحيق صفوة الخمر وقال مجاهد
هو الخمر العتيقة البيضاء الصافية قال مجاهد مختوم مطين كأنه ذهب الى معنى الختم
بالطين ويكون المعنى انه ممنوع ان تمسه يد الى ان يفلح ختمه لا يراو وقال تعالى في سورة محمد
صلى الله عليه وآله وسلم وانها من خمر والنهر لا يختم عليه فطريق الجمع بينهما ان المذكور
في هذه الآية في أو ان مختوم عليها لشرها ونفاسها وهي غير تلك الخمر التي في الانهار
(ختامه مسك) أى آخر طعمه ربح المسك اذا رفع الشارب فاده من آخر شرابه وجد
ربحه كربح المسك وقيل مختوم أو انيسه من الاكواب والاباريق بمسك مكان الطين
وكأنه تمثيل لكمال نفاسه وطيب رائحته والحاصل ان المختوم والختام اما ان يكون من
ختم الشئ وهو آخره أو من ختم الشئ وهو جعل الختم عليه كاختتم الاشياء بالطين
ونحوه وقال ابن مسعود الرحيق الخمر والمختوم يجدون عاقبتها طعم المسك وعنده مختوم
مزوج ختمه مسك قال طعمه في ربحه وقيل يمزج لهم بالكافور ويختم لهم بالمسك وقال
ابن عباس رحيق خمر ومختوم ختم بالمسك عن ابن مسعود قال ليس بختم فيختم به ولكن
خطه بمسك ألم تر الى المرأتين نساككم تقول خلطه من الطيب كذا كذا وعن أبي

وادبار النهار وبالعمس كقوله
والليل اذا عسعس والصبح اذا
تنفس وكذا قال الضحاك والليل
اذا يسرى أى يجرى وقال عكرمة
والليل اذا يسرى يعنى ليله جمع ليله
المزلفة رواه ابن جرير وابن أبي
حاتم ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا
أحمد بن عصام حدثنا أبو عامر
عن كثير بن عبد الله بن عمرو
قال سمعت محمد بن كعب القرظي
يقول في قوله والليل اذا يسرى
قال اسرى اسارى ولا تيمن الا يجمع
وقوله تعالى هل في ذلك قسم لذي
حجرا أى لذي عقل ولب وجاوانما
سمى العقل حجرا لانه يمنع الانسان
عن تعاطي ما يليق من الافعال
والاقوال ومنه حجر البيت لانه يمنع
الطائف من اللصق بجداره الشائى
ومنه حجر اليمامة وحجر الحاكم على
فلان اذا منعه التصرف ويقولون
حجر الحجور اكل هذا من قبل واحد
ومعنى متقارب وهذا القسم هو
ياوقات العبادة بنفس العبادة من
حج وصلاة وغير ذلك من أنواع
القرب التي يتقرب بها اليه عباده
المتقون المطيعون له الخائقون

منه المتواضعون اليه الخاشعون لوجهه الكريم ولما ذكر هؤلاء عباداتهم وطاعتهم قال بعده
ألم تر كيف فعل ربك بعاد هؤلاء كانوا هم الذين عتق جبارين خارجين عن طاعته مكذبين لرسله جاحدين لكيبه فذ كر تعالى
كيف أهله عليهم ودعهم وجعلهم أعداء غير انهم لم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد وهؤلاء اعداى وهؤلاء اعداى
ارم بن عوص بن سام بن نوح قاله ابن ابي عمير وهم الذين بعث الله فيهم رسوله هو داود عليه السلام فكذبوه وخالفوه فاجاب الله من بين
اظهرهم ومن آمن معهم منهم وأهل كهم بن حنظلة صرصر عاتية مخزها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوا فقرى القوم فيهم نصري

كانهم أنجاس نخل حاوية فهل ترى لهم من باقية وقد ذكر الله قصتهم في القرآن في غير ما موضع ليعبر بعصرهم المؤمنون بقوله تعالى
 ارم ذات العماد عطف بيان زيادة تعريف بهم وقوله تعالى ذات العماد لانهم كانوا يسكنون بيوت الشعرا التي ترفع بالاعمد
 الشدا وقد كانوا أشد الناس في زمانهم خلقا وأقواهم بطشا ولهذا ذكرهم هو بلك النعمة وأرشدتهم الى أن يستعملوها في طاعة
 ربهم الذي خلقهم فقال واذكروا الذمناكم خلفا من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة فاذكروا لا اله الا الله ولا تعشوا في الارض
 مفسدين وقال تعالى فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق (٢١٩) وقالوا من أشد منا قوة ولم يروا أن الله الذي

خلقهم هو أشد منهم قوة وقال
 ههنا التي لم يخلق مثلها في البلاد
 أي القبيلة التي لم يخلق مثلها في
 بلادهم لقوتهم وشدهم وعظم
 تركيهم قال مجاهد ارم أمة قديمة
 يعني عاد الاولى كما قال قتادة بن
 دعامة والسدى ان ارم بيت مملكة
 عاد وهذا حسن جيد قوي وقال
 مجاهد وقتادة والكبي في قوله ذات
 العماد كانوا أهل عود لا يقيمون
 وقال العوفي عن ابن عباس انما قيل
 لهم ذات العماد لطولهم واختار
 الاول ابن جرير وروى الثاني قاصب
 وقوله تعالى التي لم يخلق مثلها في
 البلاد أعاد ابن زيد الضمير على العماد
 لارتفاعها وقال بنو عدي بالاحقاف
 لم يخلق مثلها في البلاد وما قتادة
 وابن جرير فاعاد الضمير على القبيلة
 أي لم يخلق مثل تلك القبيلة في
 البلاد يعني في زمانهم وهذا القول
 هو الصواب وقول ابن زيد ومن ذهب
 منه ذهبه ضعيف لأنه لو كان المراد
 ذلك لقال التي لم يعمل مثلها في
 البلاد وانما قال لم يخلق مثلها في
 البلاد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي
 حدثنا أبو صالح عن كاتب الليث

الدرداء اختامه مسك قال هو شراب أبيض مثل الفضة يختمون به آخر شرابهم ولو ان رجلا
 من أهل الدنيا أدخل اصبعه فيه ثم أخرجه لم يبق ذرورح الا وجد ريحها قرا الجمهور
 ختامه وقري خاتمه بفتح التاء قال علقمة أما رأيت المرأة تقول للعطار اجعل خاتمه مسكا
 أي آخره والخاتم والختم يتقاربان في المعنى الا ان الخاتم الاسم والختم المصدر كما قال
 القراء وقال في الصحاح والختم الطين الذي يختم به وكذا قال ابن زيد (وفي ذلك) الرحيق
 الموصوف بتلك الصفة (فليتنافس المتنافسون) أي فليمرغ الرغبون وقيل ان في معنى
 الى أي والى ذلك فليبادر المتبادرون في العمل كما في قوله لمثل هذا فليعمل العاملون وأصل
 التنافس التشاجر على الشيء والتنازع فيه بان يحب كل واحد ان يتفرد به دون صاحبه
 يقال نفست الشيء عليه نفاسة أي ضمنت به ولم أحب ان يصير اليه قال البغوي أصله من
 الشيء النفيس الذي تحرص عليه نفوس الناس فيريده كل واحد لنفسه وينفس به على
 غيره أي يضمن به قال عطاء المعنى فليستبق المستبقون وقال مقاتل بن سليمان فليتنازع
 المتنازعون وهذا لا يكون الا بالمسارعة الى الخيرات والانتها عن السيئات وقال
 الزمخشري فليمرغ المار تغبون والمعنى في الجميع واحد (ومزاحه) معطوف على ختامه
 مسك صفة أخرى لرحيق أي ومزاج ذلك الرحيق (من تسنيم) وهو شراب ينصب عليهم
 من علوه وهو أشرف شراب الجنة وأصل التسنيم في اللغة الارتفاع فهي عين ماء
 تجري من علوى أسفل ومنه سنام البعير لعلوه من بدنه ومنه تسنيم القبور قال ابن عباس
 تسنيم أشرف شراب الجنة وهو صنف للمتعين وعزج لاصحاب اليمين وسائر أهل
 الجنة وقال ابن عباس لما سئل عن هذا هذا ما قال الله فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة
 أعين وقال ابن مسعود عين في الجنة تمزج لاصحاب اليمين ويشربها المقربون صرفا ثم بين
 سبحانه ذلك فقال (عيننا يشرب بها المقربون) انتصاب عيننا على المدح وقال الزجاج على
 الخال وانما جاز ان يكون عيننا لالامع كونها جامدة غير مشتقة لا تصافها بقوله يشرب بها
 وقال الاخفش انها منصوبة ييسقون وقال القراء بتسليم الاول أولى وبه قال المبرد قيل
 والباء في بها زائدة أي يشربها أو بمعنى من أي يشرب منها قال ابن زيد بلغنا انها عين
 تجري من تحت العرش ثم ذكر سبحانه بعض قبائع المشركين فقال (ان الذين أخرجوا)
 وهم كفار قريش كآبي جهل والوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل وأصحابهم من أهل مكة

حدثني معاوية بن صالح عن حدثه عن المقدم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر ارم ذات العماد فقال كان الرجل منهم يأتي
 على الصخرة فيصمها على الحى فيها كهم ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا أبو الطاهر حدثنا انس بن عمار عن ثور
 ابن زيد الديلي قال قرأت كتابا قد سمي حيث قرأه أنا شاذ بن عاد وأنا الذي رفعت العماد وأنا الذي شددت بذراعي (١) نظروا واحدونا
 الذي كثر كثرنا على سبعة أذرع لا يخرجها الأمة محمد صلى الله عليه وسلم قلت فعلى كل قول سواء كانت العماد أبنية بنوها أو عمدة
 (١) قوله نظروا واحد كذا في الأصل الذي بايد تناوحر والمعنى واللفظ اه

يوتهم للبدو وأوسلا جاريقاتلون به أو طول الواحد منهم فهم قبيلة وأمة من الأمم وهنم المذكورون في القرآن في غير ما موضع
المقرونون بنود كما هيها والله أعلم ومن زعم أن المراد بقوله أرم ذات العماد مدينة أماد مشق كما روى عن سعيد بن المسيب وعكرمة
أو اسكندرية كما روى عن القرطبي أو غيرهما فقيهه نظر فانه كيف يلتزم الكلام على هذا ألم تركب فعل ربك بعد أرم ذات العماد
أن جعل ذلك بدلاً أو عطف بيان فانه لا يتسق الكلام حينئذ المراد انها هو الاخبار عن اهلاك القبيلة المسماة بعداوماً أحسن الله
بهم من بأه الذي لا يراد أن المراد الاخبار (٢٢٠) عن مدينة أو إقليم وانما نهبت على ذلك لثلاثا يغترب بكثير مما ذكره

جماعة من المفسرين عندهم
الآية من ذكر مدينة يقال لها
أرم ذات العماد مبنية بلبن الذهب
والفضة قصورها ودورها وبساتينها
وان حصباءها الآتي وجواهر
وتراها بئادق المسك وأنهارها
سارحة وعمارها ساقطة ودورها
لا أنيس بها وسورها وأبوابها تصفر
ليس بها داع ولا مجيب وانما تقتل
قتارة تكون بارض الشام وتارة
بالين وتارة بالعراق وتارة بغير ذلك
من البلاد فان هذا كله من خرافات
الاسرائيليين من وضع بعض
زنادقهم ليختبروا بذلك عقول الجهلة
من الناس ان صدقهم في جميع
ذلك وذكر الثعلبي وغيره ان رجلا
من الاعراب وهو عبد الله بن قلابة
في زمان معاوية ذهب في طلب
أباعرله شردت فبينما هو يتبعه في
ابتغائها اذا طلع على مدينة عظيمة
له اسوار وأبواب فدخلها فوجد فيها
قربا بما ذكرناه من صفات المدينة
الذهبية التي تقدم ذكرها وانه
رجع فأخبر الناس فذهبوا معه الى
المكان الذي قال فلم يروا شيئا وقد
ذكر ابن أبي حاتم قصة أرم ذات

ومن وافقهم على الكفر حتى الله عنهم أربعة أشياء من العلامات القبيحة أولها (كانوا من
الذين آمنوا) كعمار وبلال وخباب وصهيب وأصحابهم من فقراء المؤمنين (يضحكون)
أي يستهزئون بهم في الدنيا ويسخرون منهم وآخرها قولهم ان هؤلاء اضعاف الجار
والجار وما للقصر اشعارا بغاية شناعة ما فعلوا ولراعاة القواصل (واذا امرؤا بهم) أي
واذا امر المؤمنين بالكفر وروهم في مجالسهم (يتغاضون) من الغمز وهو الاشارة بالحقون
والحواجب أي يغمز بعضهم بعضا ويشيرون باعينهم وخواجيمهم طعناتهم وعيباتهم
وقيل يعيرونهم بالاسلام ويعيبونهم به (واذا انقلبوا) أي اذا انقلب الكفار من
مجالسهم (الى أهلهم انقلبوا فاكهين) أي معجبين بما هم فيه مثل الذين به يتفكهون بذكر
المؤمنين والطعن فيهم والاستهزاء بهم والسخرية منهم والانتقال الانصراف قراء الجهور
فاكهين وقرئ فكهين بغير ألف قال القراء هم الغتان مثل طمع وطامع وحذر وحاذر
وقد تقدم بيانه في سورة الدخان ان الفكاهة الاشر البطر والفاكهة الناعم المتنع (واذا رآهم)
أي اذا رأى الكفار المسلمين في أي مكان (قالوا ان هؤلاء اضعاف الجار) في اتباعهم محمد صلى
الله عليه وسلم وتمسكهم بما جابه وتركهم التمتع الحاضر يعني خدع محمد هؤلاء فاضلوا
وتركوا اللذات لما يرجونه في الآخرة من الكرامات فقد تركوا الحقيقة بالخيال وهذا
هو عين الضلال أو المعنى واذا رأى المسلمون الكافرين قالوا هذا القول والاول أولى
(وما أرسلوا عليهم حظين) أي والحال انهم لم يرسلوا على المسلمين من جهة الله موكلين بهم
يحفظون عليهم احوالهم وأعمالهم ويشهدون برشدهم وضلالهم بل أمروا باصلاح
انفسهم فاشتغلوا بذلك اولي بهم من تتبع عورات غيرهم وتسفيه احلامهم وهذا
تهمكهم بهم واشعار بأن ما اجترأ عليه من القول من وظائف الرسل من جهته تعالى
ويجوز أن يكون ذلك من جملة قول المؤمنين كأنهم قالوا ان هؤلاء اضعاف الجار وما أرسلوا
علينا حافظين انكار الصدهم عن الشرك ودعائهم الى الاسلام قاله أبو السعود والاول
أولى وأظهر (فاليوم) أي يوم الآخر (الذين آمنوا من الكفار يضحكون) يعني ان
المؤمنين في ذلك اليوم يضحكون من الكفار حين يرونهم اذ لا معاوين قد نزل بهم ما نزل
من العذاب كما ضحك الكفار منهم في الدنيا (على الارائك ينظرون) أي يضحكون منهم
ناظرين اليهم والى ما هم فيه من الحال الفظيع والهوان والصغار بعد العزة والاستسكار

العماد هيها مطولة جدا فهذه الحكاية ليس يصح اسنادها ولو صح الى ذلك الاعرابي فقد يكون اختلاق
ذلك وأنه أصابه نوع من الهوس والخيال فاعتقد ان ذلك له حقيقة في الخارج وليس كذلك وهذا عما يقطع بعدم صحته وهذا
قريب مما يخبر به كثير من الجهلة والطامعين والتخيليين من وجود مطالب تحت الارض فيها قناطير الذهب والفضة واللؤلؤ والجواهر
والياقوت واللآلئ والاكسير الكبير لكن عليهم اوانع تمنع من الوصول اليها والاخذ منها فيحتالون على أموال الاغنياء والضعفة
والسفهاء فيأكلونها بالباطل في صرفها في مجاهير وعقاقير ونحو ذلك من الهديانات ويطنزون بهم والذي يجزم به ان في الارض

دفاعاً جاهلية واسلامية وكنوزاً كثيرة من نظير بشي أمكنه تحويله فاما على الصفة التي زعموها فكذب واقتراوه بهت ولم يصح في ذلك شيء مما يقولون الا عن نقلهم أو نقل من أخذ عنهم والله سبحانه وتعالى الهادي للصواب وقول ابن جرير يحتمل أن يكون المراد بقوله ارم ذات العمدة قبيلة أو بلدة كانت عادت تسكنها فلذلك لم تصرف فيه نظر لان المراد من السياق انما هو الاخبار عن القبيلة ولهذا قال بعده وعمود الذين جابوا الصخر بالواد يعني يقطعون الصخر بالوادي قال ابن عباس ينحتونها ويخرقونها وكذا قال مجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد رحمه يقال مجتأبى النمار اذا خرقوها واجتأب الثوب (٢٢١) اذا قمحه ومنه الجيب أيضا وقال الله تعالى

وتحتون من الجبال بيوتا فارحين
وأشد ابن جرير وابن أبي حاتم
ههنا قول الشاعر

ألا كل شيء ما خلا الله بائد

كما بادى من شديق وما رد

هم ضربوا في كل صماء صعدة

بأيدشدا أيديات السواعد

وقال ابن اسحق كانوا عربا وكان

منزلهم وادي القرى وقد ذكرنا

قصة عاد مستقصاة في سورة

الاعراف بما أغنى عن اعادته وقوله

تعالى وفرعون ذى الاوتاد قال

العوفي عن ابن عباس الاوتاد

الجنود الذين يشدون له أمره

ويقال كان فرعون يوتد

أيديهم وأرجلهم في أوتاد من

حديد يعلقهم بها وكذا قال مجاهد

كان يوتد الناس بالوتاد وهكذا

قال سعيد بن جبير والحسن

والسدى قال السدى كان يربط

الرجل كل قاعة من قوائمه في يوتد

ثم يرسل عليه صخرة عظيمة فيشدخه

وقال قتادة بلغنا انه كانت له مطال

ومسلاعب يلعب له تحتها من أوتاد

وحبال وقال ثابت البناني عن أبي

رافع قيل لفرعون ذى الاوتاد لانه

وقد تقدم تفسير الارائك قريبا قال الواحدي قال المفسرون ان أهل الجنة اذا أرادوا
نظروا من منازلهم الى أعداء الله وهم يعذبون في النار فضحكوا منهم كما ضحكوا منهم
في الدنيا وقال أبو صالح يقال لاهل النار اخرجوا ويفتح لهم أبوابها فاذا رأوها قد فتحت
اقبلوا اليها يريدون الخروج والمؤمنون ينظرون اليهم على الارائك فاذا انتهوا الى أبوابها
غلقت دونهم فذلك قوله فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون الخ وجملة (هل
ثوب الكفار ما كانوا يفعلون) مستأنفة لبيان انه قد وقع الجزاء للكفار بما كان يقع
منهم في الدنيا من الضحك من المؤمنين والاستهزاء بهم والاستفهام للتقرير وثوب بمعنى
اثير والمعنى هل جوزى الكفار بما كانوا يفعلونه بالمؤمنين وقيل الجملة في محل نصب
ينظرون وقيل هي على اضممار القول أي يقول بعض المؤمنين لبعض هل ثوب الكفار
والثواب ما يرجع على العبد في مقابلة عمله ويطلق على الخير والشر قرأ ابو عمرو وجزة
والسكسائي بادغام لام هل في ثاء ثوب وقرأ الباقون بترك الادغام

* (سورة الانشقاق هي ثلاث أو خمس وعشرون آية) *

وهي مكية بخلاف قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وعن أبي رافع
قال صليت مع أبي هريرة العمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد فقلت له فقال سجدت
خلف أبي القاسم صلى الله عليه وآله وسلم فلا زال اسجدا فيها حتى القاه اخرج به البخاري
ومسلم وغيرهما واخرج مسلم واهل السنن وغيرهم عن أبي هريرة قال سجدنا مع رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم في اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذي خلق وعن بريدة ان
النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في الظهور اذا السماء انشقت ونحوها اخرج ابن
خزيمة والرياني في مسنده والضياء المقدسي في المختارة

* (بسم الرحمن الرحيم) *

(اذا السماء انشقت) اي انصدعت وتفتطرت فيه حذف والتقدير اذا انشقت السماء
انشقت لان اذا الشرطية يختص دخولها بالجل الفعلية وما جاء من هذا ونحوه فقول
محافظة على قاعدة الاختصاص فالسما فاعل لفعل محذوف قال الواحدي قال
المنسرون انشقاقها من علامات القيامة ومعنى انشقاقها انفطارها بالغيام الايض
كما في قوله ويوم تشقق السماء بالغمام وقيل تشقق من الجرة وبه قال علي بن ابي طالب

ضرب لامرأة أربعة أوتاد ثم جعل على ظهرها رحي عظيمة حتى ماتت وقوله تعالى الذين طغوا في البلاد فأكثروا فيها الفساد أي تمردوا
وعتوا وعاثوا في الارض بالافساد والاذية للناس فصب عليهم ربك سوط عذاب أي أنزل عليهم رجما من السماء وأحل بهم عقوبة
لا يرد هاعن القوم المجرمين وقوله تعالى ان ربك لبالمرصاد قال ابن عباس يسمع ويرى يعني يرصد خلقه فيما يعملون ويجازي كلا
بسمعه في الدنيا والاخرى وسيعرض الخلائق كلهم عليه فيحكم فيهم بعدله ويقابل كلا بما يستحقه وهو المنزه عن الظلم والجور
وقد ذكر ابن أبي حاتم ههنا حديثا غريبا جدا وفي اسناده نظر وفي صحته فقال حديثنا أبي حنيفة بن أبي الخوارى حديثنا يونس

الحذاء عن أبي حمزة اليماني عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاذان المؤمن لذي الحق أسير يا معاذان المؤمن لا يسكن روعه ولا يأمن اضطرابه حتى يخلف جسر جهنم خلف ظهره يا معاذان المؤمن قسده القرآن عن كثير من شهادته وعن أن يهلك فيها ذوبان الله عز وجل فالقرآن دليله والخوف محبته والشوق مطيته والصلاة كهنته والصوم جنته والصدقة فكاه والصدق أميره والحياة وزيره وربه عز وجل من وراء ذلك كله بالمرصاد قال ابن أبي حاتم يونس الحذاء وأبو حمزة مجاهد ولان وأبو حمزة عن معاذ مرسل
(٢٢٢)

ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا صفوان بن صالح حدثنا الوليد بن مسلم عن صفوان بن عمرو عن أبي يعقوب عن ابن عبد الكلاعي أنه سمعه وهو يعظ الناس يقول ان بجهنم سبع قناطر قال والصراط عليهن قال فيجس الخلائق عند القنطرة الاولى فيقول قفوه انهم مسئولون قال فيحاسبون على الصلاة ويستلون عنها قال فيهلك فيها من هلك وينجو من نجا فاذا بلغوا القنطرة الثانية حوسبوا على الامانة كيف أدوها وكيف خانوها قال فيهلك من هلك وينجو من نجا فاذا بلغوا القنطرة الثالثة سئلوا عن الرحم كيف وصلوها وكيف قطعوها قال فيهلك من هلك وينجو من نجا قال والرحم يومئذ متدلية الى الهوى في جهنم تقول اللهم من وصلني فصله ومن قطعني فاقطعه قال وهي التي يقول الله عز وجل ان ربك لبالمرصاد هكذا ورد هذا الاثر ولم يذكر عامه (فاما الانسان اذا ما ابتلاه لربه فاكرمه ونعمه فيقول ربني اكرمن وأما اذا ما ابتلاه فقد ر عليه رقة فيقول ربني

والجرة باب السماء واهل الهيئة يقولون انما نجوم صغار مختلطة غير متميزة في الحس واختلف في جواب اذا فقال انقراء انه اذنت والواو زائدة وكذلك ألفت قال ابن الانباري هذا غلط لان العرب لا تقمع الواو الا مع حتى اذا كقوله حتى اذا جاؤها وفتحت ابوابها ومع لما كقوله فلما اسلموا وله اللجبين ونادينا ولا تقمع مع غير هذين وقيل ان الجواب قوله فلاقية اي فانت ملاقيه وبه قال الاخفش وقال المبرد ان في الكلام تقدير وتأخير أي يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كد حاق لاقية اذا السماء انشقت وقال المبرد ايضا ان الجواب قوله فاما من اوتى كتابه وبه قال الكسائي والتقدير اذا السماء انشقت فن اوتى كتابه بيمينه فحكمه كذا وقيل هو يا ايها الانسان على اثمار الفاء او على اثمار القول اي يقال ليا ايها الانسان وقيل الجواب محذوف تقديره بعثتم اولاي كل انسان عمله وقيل هو ما صرح به في سورة التكوير اي علمت نفس هذا على تقدير ان اذا بشرطية وقيل ليست بشرطية وهي منصوبة باذ كرا المحذوف وهي مبتدأ وخبرها اذا الثانية والواو مزيدة وتقديره وقت انشقاق السماء وقت مد الارض ومعنى (وأذنت لربها وحقت) انها اطاعته في الانشقاق ولم تأب ولم تمنع مشقة من الاذن وهو الاستماع للشيء والاصغاء اليه وحق لها ان تطيع وتنقاد وتسمع وقد استعمل الاذن في الاستماع في اشعار العرب وفي الحديث ما أذن الله لشيء اذنه لنبي يتغنى بالقرآن قال الشاعر

صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به * وان ذكرت بسوء عندهم أذن

وقال الجار بن حكيم * اذنت لكم لما سمعت هديركم * وفي المختار ان له استمع وبابه طرب وقيل المعنى وحقق الله عليهم الاستماع لامره بالانشقاق أي جعلها حقيقة بذلك قال الضحاك حقت اطاعت وحق لها ان تطيع ربه لانه خلقها يقال فلان محقوق بكذا ومعنى طاعته انها لا تمتنع مما أراده الله بها قال قتادة حق لها ان تفعل ذلك ومن هذا قول كثير

فان تكن العتي فاها لا ومرحبا * وحقت لها العتي لدينا وقلت

(واذا الارض مدت) أي بسطت كما تبسط الادم ودكت جبالها وكل أمت فيها حتى صارت قاعا فصفها لا ترى فيها عوجا ولا أمما قال مقاتل سويت كذا الادم فلا يبي

أهانن كلاب لا تكريون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين وتناكلون التراث آكلا ما ويحبون المال عليها حبا (يقول تعالى منكر اعلی الانسان في اعتقاده اذا وسع الله تعالى عليه في الرزق ليخبره في ذلك فيعتقد ان ذلك من الله اكرامه وليس كذلك بل هو ابتلاء وامتحان كما قال تعالى أي يحبون انعامهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وكذلك في الجانب الآخر اذا ابتلاه وامتحنته وضيّق عليه في الرزق يعتقد ان ذلك من الله اهانة له قال الله تعالى كلاً أي ليس الامر كما زعم لاني هذا ولا في هذا فان الله تعالى يعطي المال من يحب ومن لا يحب ويضيّق على من يحب ومن لا يحب وانما المدا في ذلك على طاعة

الله في كل من الخالين اذا كان غنيا بان يشكر الله على ذلك واذا كان فقيرا بان يصبر وقوله تعالى بل لا تكبرون اليتيم فيه امر بالاكرام له كما جاء في الحديث الذي رواه عبد الله بن المبارك عن سعيد بن ابيوب عن يحيى بن سليمان عن يزيد بن ابي غياث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشربيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه ثم قال باصبعه انا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وقال ابو داود وحديثنا محمد بن الصباح بن سفيان اخبرنا عبد العزيز بن يعنى ابن ابي حازم حدثني ابي عن سهل يعني ابن سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة وقرن بين اصابه الوسطى (٢٢٣)

والتي تلى الابهام ولا تحاضون على طعام المسكين يعني لا يأخرون بالاحسان الى الفقراء والمساكين ويحبب بعضهم على بعض في ذلك وتاكون التراث يعني الميراث اكلا لماى من أى جهة حصل لهم من حلال أو حرام وتحبون المال حبا جباى كسيرا زاد بعضهم فاحشا

(كلا اذا دكت الارض دكا كد كدوا ربك والمالك صفا صفا وحي يومئذ يحبهم يومئذ يتذكر الانسان واني له الذكري يقول باليتي قدمت لحياقي فيومئذ لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادى وادخلي جنتي) يخبر تعالى عما يقع يوم القيامة من الالهوال العظيمة فقال تعالى كلا أى حقا اذا دكت الارض دكا كد أى وطبت ومهدت وسويت الارض والجبال وقام الخلائق من قبورهم لرهم وجاء ربك يعني لفصل القضاء بين خلقه وذلك بعهد ما يستشعرون اليه بسيد ولد آدم الى الاطلاق محمد صلوات الله وسلامه عليه بعد ما يسألون أولى العزم واحدا واحدا فكلمهم

عليها بناء ولا جبل الادخل فيها وقيل مدت زيدا في سعتها من المدد وهو الزيادة قال ابن عباس ثم يوم القيامة وأخرج الحاكم قال السيوطي بسند جيد عن جابر قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم عدا الارض يوم القيامة مدا لا يم ثم لا يكون لابن آدم فيها الاموضع قدميه (وألفت ما فيها) أى أخرجت ما فيها من الاموات والكنوز وطرحتم الى ظهرها ورمت (وتخلت) من ذلك قال ابن عباس أخرجت ما فيها من الموتى وتخلت عن على ظهرها من الاجياء ومثل هذا قوله وأخرج جنت الارض أبقاها والمعنى تخلت غاية الخلو لم يبق شئ في باطنها كأنها تكلفت أقصى جهدها في الخلو يقال تكرم الكريم اذا بلغ جهده في الكرم وتكاف فوق ما في طبعه وذلك يؤذن بعضهم الامر وقيل ألفت ما استودعته وتخلت بما استخفظته ووصفت الارض باللقاء والخامسة توسعا والا فالتحقيق أن المخرج لتلك الاشياء هو الله تعالى (وأذنت لربها) أى سمعت وأجابت وأطاعت لما أمرها به من الاقامة والتخلي وقال ابن عباس سمعت حين كلمها وعنه قال أطاعت وحقت بالطاعة وعنه قال سمعت وأطاعت (وحقت) أى وجهلت حقيقة بالاستماع لذلك والانتقياد له اذهي مصنوعة مربوبة لله تعالى وقد تقدم بيان معنى الفعلين قبل هذا وليس تكرر الان الاول في السماء وهذا في الارض وتكرر اذا الاستقلال بكل من الجلتين بنوع من القدرة (بأيتها الانسان) المراد جنس الانسان فيشمل المؤمن والكافر وقيل هو الانسان الكافر والاول أولى لما سأتى من التفصيل (انك كادح الى ربك كدحا) الكدح في كلام العرب السعي في الشئ بجهده من غير فرق بين أن يكون ذلك الشئ خيرا أو شرا والمعنى انك ساع الى ربك في عملك أو الى لقاء ربك مأخوذا من كدح جلدك اذا خدشه قال قتادة والضحاك والكلبي عامل لربك عملا وفي المختار الكدح العمل والسعي والكبد والكسب وهو الخدش أيضا وباب السكل قطع (فلاقيه) أى فلاق عملك وبه قال ابن عباس والمعنى انه لا محالة لا يقر بجزء عمله وما يترتب عليه من الثواب والعقاب قال الشهاب أى ملاق كدحه بنفسه من غير تقدير لوجوده في صحفه وعلى هذا فبا بعده تفصيل له قال القتيبي معنى الآية انك كادح أى عامل ناصب في معيشتك الى لقاء ربك لا مفرك منه والملافة بمعنى اللقاء أى تلقى ربك بعملك وقيل فلاق كتاب عملك لان العمل قد انقضى (فاما من أوفى كتابه) أى كآب عمله (يمينه) وهم

يقول لست بصاحب ذا كم حتى تنتهي النبوة الى محمد صلى الله عليه وسلم فيه قول أبا لها أبا لها فيذهب فيشفع عند الله تعالى في ان يأتى لفصل القضاء فيشفعه الله تعالى في ذلك وهي أول الشفاعات وهي المقام المحمود كما تقدم بيانه في سورة سبحان فيجيب الرب تبارك وتعالى لفصل القضاء كما يشاء والملائكة يحيون بين يديه صفوفا صفوفا وقوله تعالى وحي يومئذ يحبهم قال الامام مسلم بن الحجاج في صحيحه حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي عن العلاء بن خالم السكاهلي عن شقيق بن عبد الله هو ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها وهكذا رواه الترمذي عن

عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن عمر بن حفص به ورواه أيضا عن عبد بن حنيد عن أبي عامر عن سفيان الثوري عن العلاء بن خالد عن شقيق بن سلمة وهو أبو رائل عن عبد الله بن مسعود قوله ولم يرفعه وكذا رواه ابن جرير عن الحسن بن عرفة عن مروان بن معاوية الفزاري عن العلاء بن خالد عن شقيق عن عبد الله قوله وقوله تعالى يومئذ يدكر الإنسان أي عمله وما كان أسلفه في قديم دهره وحديثه وأثنى له الذكري أي وكيف تنفعه الذكري يقول بالتدبير قدمت خيالي يعني يندم على ما كان سلف منه من المعاصي أن كان عاصيا ويؤدو كان ازاد من الطاعات (٢٢٤) أن كان طائعا كما قال الامام أحمد بن حنبل حدثنا علي بن اسحق حدثنا

عبد الله يعني ابن المبارك حدثنا ثور بن زيد عن خالد بن معدان عن جبير بن نفير عن محمد بن عمرة وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ان عبد آخر على وجهه من يوم والدي أن جوت في طاعة الله لحقره يوم القيامة ولود أنه رد إلى الدنيا كيما يرزاد من الاجر والثواب (١) قال الله تعالى فيه ومثلا يعذب عذابه أحد أي ليس أحد أشد عذابا من تعذيب الله من عصاه ولا يوثق وثاقه أحد أي وليس أحد أشد قبضا ووثقا من الزبانية لمن كفر بربه ثم عز وجل وهذا في حق المجرمين من الخلائق والظالمين فاما النفس الزكية المطمئنة وهي الساكنة الثابتة الدائرة مع الحق فيقال لها يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك أي إلى جوارحه ووثابه وما أعد لعباده في جنه راضية أي في نفس مرضية أي قد رضيت عن الله ورضي عنها وأرضاها فادخلي في عبادي أي في جنتهم وادخلي جنتي وهذا يقال لها عند الاحتضار وفي يوم القيامة أيضا كما أن الملائكة يبشرون المؤمنين عند احتضارهم وعند قيامهم من قبره فكذلك ههنا ثم اختلف المفسرون

المؤمنون (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سهلا هينا لا مناقشة فيه قال مقاتل لأنها تغفر ذنوبه ولا يحاسب عليها وقال المفسرون هو أن تعرض عليه سياسته ثم يغفر الله فهو الحساب اليسير وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس أحد يحاسب الاهلك فقلت أليس يقول الله فاما من أوتي كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ليس ذلك بالحساب ولكن ذلك العرض ومن نوقش الحساب هلك أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وعن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول في بعض صلاته اللهم حاسبني حسابا يسيرا فلما انصرف قلت يا رسول الله ما الحساب اليسير قال ان ينظر في كتابه فيجاءه رزله عنه أنه من نوقش الحساب هلك أخرجه أحمد وعبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه وفي بعض الفاظ الحديث الاول وهذا الحديث عذب مكان هلك وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث من كن فيه يحاسبه الله حسابا يسيرا ويدخله الجنة برحمة تعطى من حرمك وتغفر عن ظلمك وتصل من قطعك أخرجه البزار والطبراني في الاوسط والبيهقي والحاكم (و ينقلب) أي يرجع وينصرف بنفسه بعد الحساب اليسير من غير مزعج برغبة وقبول (إلى أهله) الذين أهل بهم في الجنة من عشيرته وأولى أهله الذين كانوا له في الدنيا من الزوجات والاولاد وقد سبق قوله إلى الجنة أو إلى من أعد الله له في الجنة من الخور العين والولدان الخلد في أولى جميع هؤلاء (مسرورا) مبتهجا فرحيا أو في من الخير والكرامة (وأما من أوتي كتابه) بشماله (وراء ظهره) قال الكلبي لأن يمينه مغشولة إلى عنقه وتكون يده اليسرى خلفه وقال قتادة ومقاتل ثق الواح صدره وعظامه ثم تدخل يده وتخرج من ظهره فيأخذ كتابه كذلك (فسوف يدعو ثورا) أي ينادى هلاكه ويقتل فان ذاء ما لا يعقل يراد به التقي فالذء بمعنى الطلب بالنداء والمعنى اذا قرأ كتابه قال يا ويله يا ثوراه والثور الهلاك وقال ابن عباس ثورا الويل (ويصلي سعيرا) أي يدخلها ويقامى حرثاها وشدها قرأ أبو عمرو وحجرة وعاصم يصلي بفتح الباء وسكون الصاد وتحقيف اللام وقرأ الباقر بضم الباء وفتح اللام وتشديد الجيم وقرأ بضم الباء واسكان الصاد من أصلي يصلي (انه كان في أهله) أي عشيرته في الدنيا (مسرورا) بأنواع هواه وركوب شهوته بظرا أشد العدم خطورا لاخرة يباه أي كان لنفسه متبعا وفي من اتع هواه رانعا

فمن نزلت هذه الآية فروي الضحاك عن ابن عباس نزلت في عثمان بن عفان وعن بريدة بن الحبيب وابلج نزلت في حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه وقال العوفي عن ابن عباس يقال للارواح المطمئنة يوم القيامة يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك يعني صاحبك وهو يدنها الذي كانت تعمده في الدنيا راضية مرضية وروى عنه أنه كان يقرأها فادخل في عيسى (١) قوله كيما يرزاد من الاجر والثواب في بعض النسخ بعد ذلك زيادة نصها وقدر واد أيضا وترك بعده يباض بالنسخة ثم قال عن خالد بن معدان عن عتبة بن عبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اه معجمه

وَادْخُلِي جَنَّتِي وَكَذَا قَالَ عِكْرَمَةُ وَالْكَلْبِيُّ وَاخْتَارَهُ ابْنُ جَرِيرٍ وَهُوَ غَرِيبٌ وَالنَّظَاهِرُ الْأَوَّلُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ثُمَّ رَدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ
وَأَنَّ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ أَيْ إِلَى حُكْمِهِ وَالْوُقُوفُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَسَدٍ الرَّحْمَنُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ الدُّشَكِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَشْعَثَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ
ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً قَالَ نَزَلَتْ وَأَبُو بَكْرٍ جَالِسٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَحْسَنَ هَذَا فَقَالَ أَمَا إِنَّهُ سَيُقَالُ لَكَ هَذَا ثُمَّ قَالَ
حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ حَدَّثَنَا ابْنُ يَمَانَ عَنْ أَشْعَثَ عَنْ سَعِيدٍ (٢٢٥)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ
ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً
فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّ هَذَا
لِحَسَنِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَمَا إِنَّ الْمَلَكَ سَيَقُولُ لَكَ هَذَا
عِنْدَ الْمَوْتِ وَكَذَا رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ عَنْ
أَبِي كَرِيبٍ عَنْ ابْنِ يَمَانَ بِهِ وَهَذَا
مُرْسَلٌ حَسَنٌ ثُمَّ قَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ
وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عُرْفَةَ حَدَّثَنَا
مُروان بن شجاع الجزري عن
سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة قال
مات ابن عباس بالطائف فباع طير لم
يرأى على خلقته منه قد دخل نعشه
ثم لم ير خارجا منه فلما دفن تلبت
هذه الآية على شفير القبر
لا يدري من تلاها يا أيُّهَا النَّفْسُ
الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً
مَرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي
جَنَّتِي وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابن أحمد عن أبيه عن مروان بن
شجاع عن سالم بن عجّلان الافطس به
فذكره وقد ذكر الحافظ محمد بن
المسنّد الهروي المعروف بشكر في
كتاب العجائب بسنده عن قتات بن
رزين أبي هاشم قال أسرت في بلاد
الروم فجمعنا الملاك وعرض علينا

وَالْجَمْلَةُ تَعْلِيلٌ لِمَا قَبْلُهَا (أَنَّهُ ظَنُّ) أَيْ عِلْمٌ وَثِيقٌ (أَنَّ لَنْ يَحْجُورَ) تَعْلِيلٌ لِكَوْنِهِ كَانَ فِي
الدُّنْيَا بَيْنَ أَهْلِ الْمَسْرِ وَرَأَى الْمَعْنَى أَنَّ سَبَبَ ذَلِكَ السَّرُّ وَظَنُّهُ بِهِ أَنَّهُ لَا يَرْجِعُ إِلَى اللَّهِ وَلَا يَبْعَثُ
لِلْحِسَابِ وَالْعِقَابِ لَتَكْذِيبِهِ بِالْبَعْثِ وَجَدَّهِ لِلدَّارِ الْآخِرَةِ وَأَنَّ هِيَ الْخَفِيزَةُ مِنَ النِّقِيلَةِ
سَادَّةً مَعَ مَا فِي حِزِّهَا مَدْمَعُولِي ظَنٍّ وَالْحُورُ فِي اللُّغَةِ الرَّجُوعُ يُقَالُ حَارٍ يَحْجُورُ رَاذِلًا رَجَعَ
وَقَالَ الرَّاعِبُ الْحُورُ التَّرَدُّدُ فِي الْأَمْرِ وَمُحَاوَرَةُ الْكَلَامِ مَرَّاجَعَتُهُ وَالْحَارُ الْمَرْجِعُ وَالْمَصِيرُ
قَالَ عِكْرَمَةُ وَدَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ يَحْجُورُ كَلِمَةً بِالْحَبَشَةِ وَمَعْنَاهَا يَرْجِعُ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ الْحُورُ فِي
كَلَامِ الْعَرَبِ الرَّجُوعُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْحُورِ بَعْدَ
الْكُورِ يَعْنِي مِنَ الرَّجُوعِ إِلَى النِّقْصَانِ بَعْدَ الزِّيَادَةِ وَكَذَلِكَ الْحُورُ بِالضَّمِّ وَفِي الْمَثَلِ حُورِي
مَحَارَى نَقْصَانٍ فِي نَقْصَانٍ وَالْحُورُ أَيْضًا الْهَلِكَةُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَحْجُورُ يَبْعَثُ وَيَرْجِعُ
(بَلَى إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا) أَيْ كَانَ بِهِ بِأَعْمَالِهِ عَالِمًا لَا يَخْفِي عَلَيْهِ مِنْهَا خَافِيَةٌ وَبَلَى يُجَابِ
لِلْمُنْفَى بَلَى أَيْ بَلَى لِيَحْجُورَنَّ وَلِيَبْعَثَنَّ وَإِنَّ رَبَّهُ جَوَابُ قِسْمٍ مُقَدَّرٌ فَالْجَمْلَةُ تَبْنِزِلَةُ التَّعْلِيلِ لِمَا
أَقَادَتْهُ بَلَى قَالَ الزَّجَّاجُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُ عَالَمًا بَانَ مَرْجِعُهُ إِلَيْهِ (فَلَا أَقْسِمُ
بِالشَّفَقِ) لِأَزِيدُهُ كَمَا تَقْدَمُ فِي أَمْثَالِ هَذِهِ الْعِبَارَةِ وَقَدْ قَدَّمْنَا الْخِلَافَ فِيهَا فِي سُورَةِ الْقِيَامَةِ
فَارْجِعْ إِلَيْهِ أَقْسِمُ بِمَخْلُوقَاتِهِ تَشْرِيفًا لَهَا وَتَعْرِيفًا لَلْإِعْتِبَارِ بِهَا وَالشَّفَقُ الْحِجْرَةُ الَّتِي تَكُونُ
بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ إِلَى وَقْتِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ قَالَ الْوَاحِدِيُّ هَذَا قَوْلُ الْمُفَسِّرِينَ
وَأَهْلُ اللُّغَةِ جَمِيعًا قَالَ الْفَرَّاءُ سَمِعْتُ بَعْضَ الْعَرَبِ يَقُولُ عَلَيْهِ ثُوبٌ مَصْبُوغٌ كَأَنَّهُ الشَّفَقُ
وَكَانَ أَجْمَرٌ وَحِكَاةُ الْقُرْطُبِيِّ عَنْ أَكْثَرِ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَالْفَقَهَاءِ وَقَالَ أَسَدُ بْنُ عَمْرٍو
وَأَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ فِي أَحَدِي الرَّوَائِيَيْنِ عَنْهُ أَنَّهُ الْبَيَاضُ وَلَا وَجْهَ لِهَذَا الْقَوْلِ وَلَا مَتَمِّسُ
لَهُ لِأَنَّ لُغَةَ الْعَرَبِ وَلَا مِنَ الشَّرْعِ قَالَ الْخَلِيلُ الشَّفَقُ الْحِجْرَةُ مِنْ غُرُوبِ الشَّمْسِ إِلَى وَقْتِ
الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ قَالَ فِي الصَّحَاحِ الشَّفَقُ بَقِيَّةُ ضَوْءِ الشَّمْسِ وَحِجْرَتُهَا فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ إِلَى قُرْبِ
الْعَتَمَةِ وَكُتِبَ اللُّغَةُ وَالشَّرْعُ مُطَبَّقَةً عَلَى هَذَا وَقَالَ مُجَاهِدٌ الشَّفَقُ النَّهَارُ كُلُّهُ الْأَتْرَاهُ قَالَ
وَاللَّيْلُ وَمَا وَسُقُ وَقَالَ عِكْرَمَةُ هُوَ مَا بَقِيَ مِنَ النَّهَارِ وَأَمَّا قَالَاهُ هَذَا الْقَوْلُ بَعْدَهُ وَاللَّيْلُ
وَمَا وَسُقُ فَكَأَنَّهُ تَعَالَى أَقْسِمُ بِالضِّيَاءِ وَالظُّلَامِ وَلَا وَجْهَ لِهَذَا عَلَى أَنَّهُ قَدْ رُوِيَ عَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّهُ
قَالَ الشَّفَقُ الَّذِي يَكُونُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَرُوِيَ عَنْ أَسَدِ بْنِ عَمْرٍو وَالرَّجُوعُ وَعَنْ عَمْرِو
ابن الخطاب قَالَ الشَّفَقُ الْحِجْرَةُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ نَحْوُهُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ الشَّفَقُ النَّهَارُ كُلُّهُ

(٢٩ - فَتَحُ الْبَيَانِ عَاشِرٌ) دِينَهُ عَلَى أَنَّ ابْنَ مَنِ امْتَنَعَ ضَرْبَتْ عُنُقَهُ فَارْتَدَّتْ ثَلَاثَةً وَجَاءَ الرَّابِعُ فَامْتَنَعَ فَضَرْبَتْ عُنُقَهُ وَالتَّى رَأْسَهُ فِي
نَهْرٍ هُنَاكَ قَرَسَبٌ فِي الْمَاءِ ثُمَّ طَفَأَ عَلَى وَجْهِهِ الْأَرْضَ وَنَظَرَ إِلَى أَوْلَئِكَ الثَّلَاثَةِ فَقَالَ يَا فُلَانُ وَيَا فُلَانُ وَيَا فُلَانُ سَادِمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي ثُمَّ غَاصَ فِي الْمَاءِ قَالَ
فَكَادَتْ النَّصَارَى أَنْ يَلْمُوهُ وَرَفَعَ سِرِيرَ الْمَلِكِ وَرَجَعَ أَوْلَئِكَ الثَّلَاثَةُ إِلَى الْإِسْلَامِ قَالَ وَجَاءَ الْفَسَادُ مِنْ عِنْدِ الْخَلِيفَةِ أَبِي جَعْفَرٍ
النَّصُورِ خَلَصْنَا وَرَوَى الْحَافِظُ ابْنُ عَسَاكَرٍ فِي تَرْجُمَةِ رَوَاحَةَ بِنْتِ أَبِي عَمْرٍو وَالْأَوَزَاعِي عَنْ أَبِيهِ أَحْمَدُ بْنُ سَلِيمَانَ بْنِ حَبِيبٍ الْحَارِثِيِّ

حدثني إبراهيم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل قل اللهم اني أسألك نفسك مطمئنة تؤمن بلفاظك وترضى بقضائك وتقبل بعطائك ثم روى عن أبي سليمان بن وريانه قال حديث راحة هذا واحد أمه * آخر تفسير سورة الفجر والله الحمد والمنة * (تفسير سورة البلد وهي مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد والله وما ولد لقد خلقنا الإنسان في كبد أي حسب أن لن يقدر عليه أحد يقول أهلكت ما لا يريد أن لا يحسب أن لم يرأ أحد أم يجعل له عينين رسلنا وشفقتين وعهدنا له الجدين) هذا قسم من الله (٢٢٦) تبارك وتعالى بمكة أم القرى في حال كون السالك فيها

وقال الراغب الشفق اختلاط ضوء النهار ببوار الليل عند غروب الشمس وقال الراغب الشفق الحجرة التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس ويسقطه يخرج وقت المغرب ويدخل وقت العتمة عند غامة العلاء الامير روى عن أبي حنيفة في احدي الروايتين انه البياض وروى أسد بن عمرو انه رجع عنه انتهى وسمى شققا لرقته ومنه الشفقة على الانسان وهي رقة القلب عليه (والليل وما وسق) أي جمع ما دخل عليه من الدواب وغيرها والوسق عند أهل اللغة ضم الشيء بعضه الى بعض يقال استوسقت الابل اذا اجتمعت وانضمت والراعي يسقها أي يجمعها قال الواحدى المفسرون يقولون وما جمع وضم وحوى ولف والمعنى انه جمع وضم ما كان منتشرا بالنهار في تصرفه وذلك الليل اذا قبل أوى كل شيء الى مأواه وقال عكرمة وما وسق أي وما ساق من شيء الى حيث يأوى فجعلهم من السوق لا من الجمع وقيل وما وسق أي وما جن وما سق وقيل وما حمل وكل شيء حملته فقد وسقته والعرب تقول لا حمل ما وسقت عيني الماء أي حملته ووسقت الناقة تسق وسقا أي حلت قال قتادة والضحاك ومقاتل بن سليمان وما وسق وما حل من الظلمة أو حل من الكواكب قال الفشيري ومعنى حمل ضم وجمع والليل يحمل بظلمته كل شيء وقال سعيد بن جبيرة وما وسق أي وما عمل فيه من التمجيد والاستغفار بالاسما والاولى أولى وقال ابن عباس ما وسق ما دخل فيه وعنه ما جمع (والقمر اذا اتسق) أي اجتمع وتكامل قال القراء اتساقه امتلاؤه واجتماعه واستواؤه ليلة ثلاث عشرة ورابع عشرة الى ست عشرة وخواقف من الوسق الذي هو الجمع قال الحسن اتسق امتلا واجتمع وقال قتادة استدار يقال وسقته فانسق كما يقال وصلته فاتصل ويقال أمر فلان متسق أي مجتمع منتظم ويقال اتسق الشيء اذا تابَعَ قال ابن عباس اتسق استوى وعنه قال ليلة ثلاث عشرة (لتركن) أيها الناس (طبقا عن طبق) حال بعد حال هذا جواب القسم ومحل عن طبق النصب على انه صفة لطبق أي طبقا بخاروا لطبق أو على الحال من ضمير لتركبن أي مجاوزين أو مجاوزا قرئ بفتح الموحدة على انه خطاب للواحد وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم أولئك من يصلح له وقرئ بضم الموحدة خطاب للجمع وهم الناس قال الشعبي ومجاهد تركبن أي مجاهد سما بعد سما قال الكوفي يعني تصدقهم ثم هذا على القراءة الاولى وقيل درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة في القرب

حال ليلته على عظمة قدره في حال احرام أهلها قال خصيف عن مجاهد لا أقسم بهذا البلد لأرد عليهم أقسم بهذا البلد وقال شيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس لا أقسم بهذا البلد يعني مكة وأنت حل بهذا البلد قال أنت يا محمد يحل لك ان تقا تل به وكذا روى عن سعيد بن جبيرة وأبي صالح وعطية والضحاك وقاتادة والسدي وابن زيد وقال مجاهد ما أصبت فيه فهو حلال لك وقال قتادة وأنت حل بهذا البلد قال أنت به من غير حرج ولا إثم وقال الحسن البصري أحلها الله ساعة من نهار وهذا المعنى الذي قاله قد ورد به الحديث المتفق على صحته ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة لا يعصده شجره ولا يحتل خلاؤه وانما أحلت لي ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم بحرمتها بالانس ألا فليبلغ الشاهد الغائب وفي لفظ فان أحد ترخص بقتال رسول الله فقولوا ان الله اذن لرسوله ولم يأذن لكم وقوله تعالى ووالدوما

ولد قال ابن جرير حدثنا أبو بكر بن حدثنا ابن عسيفة عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى ووالدوما ولد الذي يلد وما ولد العاقر الذي لا يولد له ورواه ابن أبي حاتم من حديث شريك وخو ابن عبد الله القاضي وقال عكرمة ولد العاقر وما ولد الذي يلد ورواه ابن أبي حاتم وقال مجاهد وأبو صالح وقاتادة والضحاك وسفيان الثوري وسعيد ابن جبيرة والسدي والحسن البصري وخصيف وشريك بن سعد وغيرهم يعني بالولد آدم وما ولد ولده وهذا الذي ذهب اليه مجاهد وأصحابه حسن قوي لانه تعالى لما أقسم بأم القرى وهي أم المساكين أقسم بعصمة السالكين وهو آدم أبو البشر ولده وقال

أبو عمران الجوفى هو ابراهيم وذريته رواه ابن جرير وابن أبي حاتم واختار ابن جرير أنه عام في كل والد وولده وهو محتمل أيضا وقوله
 تعالى لقد خلقنا الانسان في كبد روى عن ابن مسعود وابن عباس وعكرمة ومجاهد وابراهيم النخعي وخزيمة والفخاك وغيرهم
 يعني من مضجعا زاد ابن عباس في رواية عنه منتجبا في بطن أمه والكبد الاستواء والاستقامة ومعنى هذا القول لقد خلقناه سويا
 مستقيما كقوله تعالى بآيها الانسان ما غرتك بربك الكريم الذى خلقك فسواك فعدلك في أى صورة ما شأنا عركبك وكقوله تعالى
 لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وقال ابن جرير يعطاه (٢٢٧) عن ابن عباس في كبد قال في شدة خلق

ألم تر اليه وذ كرمولده ونبات اسنانه
 وقال مجاهد في كبد نطفة ثم علاقة ثم
 مضغة يتكبد في الخلق قال مجاهد
 وهو كقوله تعالى جلبته أمه كرها
 ووضعته كرها ووضعته كرها
 ومعيشته كره فهو يكابد ذلك وقال
 سعيد بن جبيرة لقد خلقنا الانسان في
 كبد في شدة وطلب معيشة وقال
 عكرمة في شدة وطول وقال قتادة
 في مشقة وقال ابن أبي حاتم حديثنا
 أحمد بن عاصم حديثنا أبو عاصم
 أخبرنا عبد الحميد بن جعفر سمعت
 محمد بن علي أبا جعفر الباقر سأل
 رجلا من الانصار عن قول الله تعالى
 لقد خلقنا الانسان في كبد قال
 في قيامه واعتداله فلم ينكر عليه
 أبو جعفر وروى من طريق أبي
 مودود سمعت الحسن قرأ هذه
 الآية لقد خلقنا الانسان في كبد
 قال يكابد امرأ من أمر الدنيا وأمرها
 من أمر الآخرة وفي رواية يكابد
 مضائق الدنيا وشدائد الآخرة
 وقال ابن زيد لقد خلقنا الانسان في
 كبد قال آدم خلق في السماء فسمى
 ذلك الكبد واختار ابن جرير ان
 المراد بذلك مكابدة الامور ومشاقها

من الله ورفع الميزلة وقيل المعنى لتركب حال بعد حال كل حالة منها مطابقة لآخرها في
 الشدة وقيل المعنى لتركب أيها الانسان حال بعد حال من كونك نطفة ثم علاقة ثم مضغة
 ثم جيا وميتا وغنيا وفقيرا فإلخاطاب للانسان المذكور في قوله بآيها الانسان انك كادح
 الى ربك كدحا واختار أبو حاتم وابو عبيد القراءة الثانية قال ابن المعنى بالناس أشبه منه
 بالنبى صلى الله عليه وآله وسلم وقرأ عمر رضي الله عنه ليركب بالتحية وضم الموحدة على
 الاخبار وروى عنه وعن ابن عباس أنها قرأ بالغيبة وفتح الموحدة أى ليركب الانسان
 وروى عن ابن مسعود وابن عباس أنها قرأ بكسر حرف المضارعة وهي لغة وقرأ بفتح
 حرف المضارعة وكسر الموحدة على أنه خطاب للنفس وقيل ان معنى الآية ليركب القمر
 أحوال من سرار واسمته لال وهو بعيد قال مقاتل طبقاته من الموت والحياة
 وقال عكرمة رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ وعن ابن مسعود قال يعنى السماء
 تنفطر ثم تنشق ثم تحمر وعنه قال السماء تكون كاللؤلؤ وتكون وردة كالدهان وتكون
 واهية وتنشق فتكون حال بعد حال وقيل يعنى الشدائد وأحوال الموت ثم البعث ثم
 العرض وقيل لتركب سنن من كان قبلكم كما ورد في الحديث الصحيح (فألهم لا يؤمنون)
 الاستفهام لانكاروا الفاء لترتيب ما بعدهما من الانكار والتعجب على ما قبلها من أحوال
 يوم القيامة الموجهة للايمان والسجود أو من غيرها على الاختلاف السابق والمعنى أى
 شئ للكفار لا يؤمنون بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبما جاء به من القرآن مع وجود
 موجبات الايمان بذلك من التغيرات العلوية والسفلية الدالة على خالق عظيم القدرة
 (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) الجمل في محل نصب على الحال أى أى مانع لهم حال
 عدم سجودهم وخضوعهم عند قراءة القرآن قال الحسن وعطاء والكافي ومقاتل ما لهم
 لا يصلون وقال أبو مسلم المراد الخضوع والاستكانة وقيل المراد نفس السجود المعروف
 بسجود التلاوة وقد وقع الخلاف هل هذا الموضع من مواضع السجود عند التلاوة أم لا
 وقد تقدم في فاتحة هذه السورة الدليل على السجود وهذه السجدة آخر سجدة القرآن
 عند الشافعي ومن وافقه (بل الذين كفروا يكتبون) أى بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم
 وبما جاء به من الكتاب المشتمل على اثبات التوحيد والبعث والثواب والعقاب (والله
 أعلم بما يوعون) أى بما يضررونه في أنفسهم من التكذيب وقال مقاتل بما يكتنون من

وقوله تعالى أيحسب أن لن يقدر عليه أحد قال الحسن البصري يعنى أيحسب أن لن يقدر عليه أحد يأخذ ماله وقال قتادة
 أيحسب أن لن يقدر عليه أحد قال ابن آدم يظن أن لن يسئل عن هذا المال من أين اكتسبه وأين أنفقته وقال السدي أيحسب
 أن لن يقدر عليه أحد قال الله عز وجل وقوله تعالى يقول أهلك ما لا لبدا أى يقول ابن آدم انشقت ما لا لبدا أى كثيرا قال
 مجاهد والحسن وقتادة والسدي وغيرهم أيحسب أن لم ير أحد قال مجاهد أى أيحسب أن لم يره الله عز وجل وكذا قال غيره من
 السلف وقوله تعالى ألم يجعل له عينين أى يبصرهم ما ولسانا أى ينطق به فيعبر عما في ضمير وشفتين يستعين بهما على الكلام

وأكل الطعام وجبالاً لوجهه وفيه وقد روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة أبي الربيع الدمشقي عن مكحول قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يا ابن آدم قد أنعمت عليك نعماً عظيمة لا تحصى عدد ها ولا تطيق شكرها وإن مما أنعمت عليك أن جعلت لك عينين تنظر بهما وجعلت لهما عطاءً فانتظر بعينيك إلى ما أحلت لك وإن رأيت ما حرمت عليك فاطبق عليه ما عطاهما وجعلت لك لساناً وجعلت له غلاً فانتظر بلسانك ما أمرتك وأحلت لك فإن عرض عليك ما حرمت عليك فاغلق عليك لسانك وجعلت لك فرجاً وجعلت لك سترافاً صاب بفرجك ما أحلت (٢٢٨) لك فإن عرض عليك ما حرمت عليك فأرخ عليك سترك ابن آدم انك

أفعالهم وقال ابن زيد يجمعون من الأعمال الصالحة والسيئة مأخوذ من الوعاء الذي يجمع فيه ويقال وعاء حفظه وعيت الحديث أعياه وعيا ومنه أذن واعية وقال ابن عباس يوعون يسرون (فبشرهم بعذاب أليم) أي أخبرهم خبراً يظهر أثره على بشرتهم وأجعل ذلك بمنزلة البشارة لهم لأن علمه سبحانه بذلك على الوجه المذكور موجب لتعذيبهم والاليم المؤلم المجمع والكلام خارج فخرج التكميم بهم (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الاستثناء منقطع لأن الموصول مبتدأ والجملة خبره والاستثناء من قبيل المقررات أي لكن الذين جعوا بين الإيمان بالله والعمل الصالح (لهم اجر) عند الله (غير ممنون) أي غير مقطوع ولا منقوص يقال مننت الجبل إذا قطعته قال المبرد المنين الغبار لأنه يقطعه وراءه وكل ضعيف منين وممنون وقيل المعنى أنه لا يمن عليهم به وقيل متصل وليس بذلك لأن الضمير راجع إلى الذين كفروا والذين كفروا قد وضع موضع المظهر للاشعار بأنهم لا يؤمنون ولا يسجدون عند قراءة القرآن عليهم لأنهم كفرون مكذبون قال أبو السعود استئناف مقرر لما أفاده الاستثناء من انتفاء العذاب عنهم ومبين لكيفية ومقارنته الثواب العظيم

(سورة البروج هي اثنتان وعشرون آية)

وهي مكية بلا خلاف قال ابن عباس نزلت بمكة وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في العشاء الآخرة بالسما ذات البروج والسما والطارق أخرجه أحمد وعن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر بالسما والطارق والسما ذات البروج أخرجه أحمد والدارمي وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وغيرهم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والسما ذات البروج) قد تقدم الكلام في البروج عند قوله هو الذي جعل في السما بروجاً قال الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك هي النجوم والسما ذات النجوم وقال عكرمة ومجاهد أيضاً هي قصور في السما وبه قال ابن عباس وقال المنهال بن عمرو ذات الخلق الحسن وقال أبو عبيدة ويحيى بن سلام وغيرهما هي المنازل للكواكب وهي اثنا عشر برجاً لاثنى عشر كوكباً وهي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد

لا تحمل سخطي ولا تطيق اتقاي وهديناه التجدين الطريقين قال سفيان الثوري عن عاصم عن زر عن عبد الله هو ابن مسعود وهديناه التجدين قال الخير والشر وكذا روى عن علي وابن عباس ومجاهد وعكرمة وأبي وائل وأبي صالح ومحمد ابن كعب والضحاك وعطاء الخراساني في آخرين وقال عبد الله بن وهب أخبرني ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن سنان ابن سعد عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما نجدان فما جعل نجد الشر أحب إليكم من نجد الخير تفرد به سنان بن سعد ويقال سعد بن سنان وقد وثقه ابن معين وقال الامام أحمد والنسائي والجوزجاني منكر الحديث وقال أحمد ترك حديثه لا اضطرابه وروى خمسة عشر حديثاً منكرة كلها ما أعرف منها حديثاً واحداً يشبه حديثه حديث الحسن يعني البصري لا يشبهه حديث أنس وقال ابن جرير حديث يعقوب حديثنا ابن عليه عن أبي رجا قال سمعت الحسن

يقول وهديناه التجدين قال ذكرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول يا أيها الناس انتم ما التجدان والسنبلة نجد الخير ونجد الشر فما جعل نجد الشر أحب إليكم من نجد الخير وكذا رواه حبيب بن الشهيد ومعمرو بن عيسى وابن وهب عن الحسن مرسلًا وهكذا أرسله قتادة وقال ابن أبي حاتم حديثنا أحمد بن عصام الانصاري حديثنا أبو أحمد الزبيري حديثنا عيسى ابن عفان عن أبيه عن ابن عباس في قوله تعالى وهديناه التجدين قال النديين وروى عن الربيع بن خثيم وقتادة وأبي حازم مثل ذلك ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن وكيع عن عيسى بن عفان به ثم قال والصواب القول الأول ونظير هذه الآية

قوله تعالى انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا انا هادي السبيل اما شاكرا واما كفورا
(فلا اقبحم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما إذا تقر به أو مسكينا إذا متر به ثم كان
من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرجة أولئك أصحاب الجنة والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة عليهم نار مؤصدة)
قال ابن جرير حدثني عمر بن اسمعيل بن محمد حدثنا عبد الله بن ادريس عن أبيه عن أبي عطية عن ابن عمر في قوله تعالى فلا
اقبحم أي دخل العقبة قال جبل في جهنم أزل وقال كعب

(٢٢٩)

درجة في جهنم وقال الحسن
البصري فلا اقبحم العقبة قال
عقبة في جهنم وقال قتادة انها

عقبة فحة شديدة فاقتحموها بطاعة
الله تعالى وقال قتادة وما أدراك
ما العقبة ثم أخبر تعالى عن
اقتحامها فقال فك رقبة أو اطعام

وقال ابن زيد فلا اقبحم العقبة أي
أفلاسك الطريق التي فيها النجاة
والخير ثم نهى فقال تعالى وما أدراك
ما العقبة فك رقبة أو اطعام قرئ

فك رقبة بالاضافة وقرئ على انه
فعل وفيه ضمير الفاعل والرقبة
مفعوله وكلتا القراءتين معناهما

متقارب قال الامام أحمد حدثنا
علي بن ابراهيم حدثنا عبد الله يعني
ابن سعيد بن أبي هند عن اسمعيل

ابن أبي حكيم مولى آل الزبير عن
سعيد بن مرجانة انه سمع أبا هريرة
يقول قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم من أعتمق رقبة مؤمنة أعتق الله
بكل ارب أي عضو ومن اربا منه من
النار حتى انه ليعتق باليسد اليسد

وبالرجل الرجل وبالفرج الفرج
فقال علي بن الحسين أنت سمعت
هذا من أبي هريرة فقال سعيد نعم

والسبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت قيل وهي
منازل الكواكب السبعة السيارة المريح له الحمل والعقرب والزهرة ولها النور
والميزان وعطار ودوله الجوزاء والسبلة والقروا السرطان والشدس ولها الاسد
والمشتري وله القوس والحوت وزحل وله الجدي والدلو والبروج في كلام العرب
القصور ومنه قوله ولو كنتم في بروج مشيدة شبهت منازل هذه النجوم بالقصور لكونها
تنزل فيها وتيل هي أبواب السماء وقيل هي منازل القمر وأصل البرج الظهور سميت
بذلك لظهورها وعن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن السماء
ذات البروج فقال الكواكب وسئل عن قوله جعل في السماء بر وجا قال الكواكب
وعن قوله في بروج مشيدة قال القصور أخرجه ابن مردويه (واليوم الموعد) أي
الموعد به وهو يوم القيامة قال الواحدى في قول جميع المفسرين وبه قال ابن عباس
(وشاهد مؤشهود) نكرهما دون بقية ما أقسم به لاختصاصهما من بين الايام بقضية
ليست لغيرهما فلم يجمع بينهما وبين البقية بلام الجنس وهذا جواب أيضا عما يقال
خصهما بالاذكر دون بقية الايام وانما لم يعرف بلام العهد لان التنكير أدل على التخصيم
والتعظيم يدل على قوله تعالى والهكم اله واحد والمراد بالشاهد من يشهد في ذلك اليوم من
الخلائق أي يحضر فيه والمراد بالمشهود ما يشهد في ذلك اليوم من العجائب وذهب
جماعة من الصحابة والتابعين الى ان الشاهد يوم الجمعة وأنه يشهد على كل عامل بما عمل فيه
والمشهود يوم عرفة لانه يشهد الناس فيه موسم الحج وتحضره الملائكة قال الواحدى
وهذا قول الأكثر قال ابن عباس الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وهو الحج
الاكبر فيوم الجمعة جعله الله عبدا لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وامته وفضله بها على الخلق
أجمعين وهو سيد الايام عند الله وأحب الاعمال فيه الى الله وفيه ساعة لا يوافقها عبد
مسلم يصلى يسأل الله فيها خيرا الا أعطاه اياه أخرجه ابن مردويه وحكى القشيري عن
ابن عمرو ابن الزبير ان الشاهد يوم الاضحى وقال سعيد بن المسيب الشاهد يوم التروية
والمشهود يوم عرفة وقال النخعي الشاهد يوم عرفة والمشهود يوم النحر وقيل الشاهد
هو الله سبحانه وبه قال الحسن وسعيد بن جبيرة لقوله وكفى بالله شهيدا وقوله قل أي شئ
أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وقيل الشاهد محمد صلى الله عليه وآله وسلم لقوله

فقال علي بن الحسين لغلام له أفرم علمانه ادع مطرفا فلما قام بين يديه قال اذهب فانت حر لوجه الله وقد رواه البخاري
ومسلم والترمذي والقسائي من طرق عن سعيد بن مرجانة وبه وعنده مسلم ان هذا الغلام الذي أعتقه علي بن الحسين زين العابدين
كان قد أعطى فيه عشرة آلاف درهم وقال قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة عن أبي نجيح قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ايما مسلم اعتق رجلا مسلما فان الله جاعل وفاء كل عظم من عظامه عظاما من عظام محرمه من النار
وايما امرأة مسلمة أعتقت امرأه مسلمة فان الله جاعل وفاء كل عظم من عظامها عظاما من عظامها من النار رواد ابن جرير هكذا

وابن نجيج هذا هو عمرو بن عبسة السلمي رضى الله عنه قال الإمام أحمد حدثنا حذيفة بن شريح حدثنا ببيعة حدثني جبير بن سعيد بن خالد بن معدان عن كثير بن حمزة عن عمرو بن عبسة أنه حدثهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من بنى مسجد يذكر الله فيه بنى الله له بيتا في الجنة ومن أعتق نفسا مسلمة كانت فديته من جهنم ومن شاب شيبة في الاسلام كانت له نورايوم القيامة (طريق آخر) قال أحمد حدثنا الحكم بن باقر حدثنا جرير عن سليمان بن عامر أن شرجيل بن السميط قال لعمر بن عبسة حدثنا حديثا ليس فيه تزيد ولا نسيان قال عمرو (٢٣٠) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أعتق رقبة مسلمة

كانت فكيف كان من النار عضوا
بعضو ومن شاب شيبة في سبيل الله
كانت له نورايوم القيامة ومن رضى
بسهم فبلغ فاصاب أو أخطأ كان
كعتق رقبة من بنى اسمعيل ورواه
أبو داود والنسائي بعضه (طريق
أخرى) قال أحمد حدثنا هشام بن
القاسم حدثنا الفرج حدثنا لقمان
عن أبي أمامة عن عمرو بن عبسة
السلمي قال قال له حدثنا حديثا
سمعت من رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليس فيه انتقاص ولا وهم قال
سمعت يقول من ولده ثلاثة أولاد
في الاسلام قاتلوا قبل ان يبلغوا
الحنث أدخل الله الجنة بفضل
رجته اياهم ومن شاب شيبة في
سبيل الله كانت له نورايوم القيامة
ومن رضى بسهم في سبيل الله بلغ به
الجد وأصاب أو أخطأ كان له عتق
رقبة ومن أعتق رقبة مؤمنة
أعتق الله بكل عضو منه عضوانه
من النار ومن أتقى زوجين في
سبيل الله فإن الجنة ثمانية أبواب
يدخل الله من أي باب شاء منها وهذه
اسانيد جييدة قوية والله الحمد
(حديث آخر) قال أبو داود حدثنا

فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك عنى هؤلاء شهداء وقوله يا أيها الرسول انا
أرسلناك شاهدا وقوله ويكون الرسول عليكم شهيدا وقيل الشاهد جميع الانبياء
لقوله فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد وقيل هو عيسى بن مريم لقوله وكنت عليهم
شهيدا ما دمت فيهم والمشهود على هذه الاقوال الثلاثة امامة محمد صلى الله عليه وآله
وسلم وأمام الانبياء وأمامة عيسى وقيل الشاهد آدم والمشهود ذريته وقال محمد بن كعب
الشاهد الانسان لقوله كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وقال مقاتل أعضاء لقوله يوم
تشهد عليهم السنهم وأيديهم وأرجلهم وقال الحسين بن الفضل الشاهد هذه الأمة
والمشهود سائر الامم لقوله وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس
وقيل الشاهد الحفظة والمشهود بنو آدم وقيل الايام والليالي وقيل الشاهد الخلق
يشهدون لله عز وجل بالوحدانية والمشهود له بالوحدانية هو الله سبحانه وسبأني بيان ما هو
الحق عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليوم الموعود يوم القيامة
واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة وما طلعت الشمس ولا غربت على يوم أفضل
منه فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخيرا الا استجاب الله له ولا يستعبد من شيء
الا أعاده منه أخرجه الترمذي وعبد بن حديد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن
مردويه والبيهقي في سننه وعن أبي هريرة رفعه قال الشاهد يوم عرفة ويوم الجمعة
والمشهود هو الموعود يوم القيامة أخرجه الحاکم وصححه والبيهقي وابن مردويه وعن
علي بن أبي طالب اليوم الموعود يوم القيامة والمشهود يوم النحر والشاهد يوم الجمعة
وعن أبي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليوم الموعود يوم
القيامة والشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة أخرجه ابن جرير والطبراني وابن مردويه
وعن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الآية الشاهد يوم
الجمعة والمشهود يوم عرفة أخرجه ابن عساكر وابن مردويه وعن أبي هريرة مثله
موقوفا وعن سعيد بن المسيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان سيد الايام
يوم الجمعة وهو الشاهد والمشهود يوم عرفة وهذا مرسل من مراسيله أخرجه سعيد بن
منصور وعبد بن حديد وابن جرير وابن مردويه وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهد الملائكة

عيسى بن محمد الرملي حدثنا حمزة عن ابن أبي عبله عن العريفي بن عياش الديلمي قال أتينا وائل بن الاسقع أخرجه
فقلنا له حدثنا حديثا ليس فيه زيادة ولا نقصان فغضب وقال ان أجدكم كلقراء ومجتهمة معلق في بيته فيزيدون بقص قلنا انما أردنا
حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحب لنا قد أوجب يعني النار بالقتل
فقال أعتقوا عنه يعتق الله بكل عضو منه عضوانه من النار وكذا رواه النسائي من حديث ابراهيم بن أبي عبله عن العريفي بن
عياش الديلمي عن وائل بن عبله (حديث آخر) قال أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا هشام بن قتادة عن قيس الجذاعي عن عقبه بن عامر

الجهنم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعتمر رقبة مسئلة فهو قد اوفى من النار وحدثنا عبد الوهاب الخفاف عن سعد بن قنادة قال ذكرنا ان قيسا الجذامي حدث عن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعتمر رقبة مؤمنة فهي فكاك من النار فردبه احمد من هذا الوجه (حديث آخر) قال الامام احمد حدثنا يحيى بن آدم وابو اسجد قال حدثنا عيسى بن عبد الرحمن البجلي عن ابني جحيلة عن بنو سليم عن طلحة قال ابو اسجد حدثنا طلحة بن مضرف عن عبد الرحمن بن عوف عن البراء بن عازب قال جاء اعزازي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله (٢٣١) عاتني غملا يدخلني الجنة فقال لئن كنت

اقصرت الخطبة لقد اعزضت المسئلة اعمق النعمة وفك الرقبة فقال يا رسول الله اوليست با واحدة قال لان اعتمر النعمة ان تفرد بعتمها وفك الرقبة ان تعين في عتمها والمخة الوكوف والقي على ذي الرحم الظالم فان لم تطق ذلك فاطم الجائع واسق الظمان وامر بالمعروف وانه عن المنكر فان لم تطق ذلك فنكف لسانك الامن الخير وقوله تعالى او اطعم في يوم ذي مسغبة قال ابن عباس ذي الحجة وكذا قال بكرمة ومجانة والضحاك وقتادة وغير واحد والنسب هو الجوع وقال ابراهيم النخعي في يوم الطعام فيه عزيز وقال قتادة في يوم يشتهي فيه الطعام وقوله تعالى يتيم اى اطعم في مثل هذا اليوم يتيم اى اقربته اى ذا قرابة منه قاله ابن عباس وعكرمة والحسن والضحاك والسدي كما جاء في الحديث الذي رواه الامام احمد حدثنا يزيد اخبرنا هشام عن خفصة بنت سيرين عن سلمان بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الصدقة على

الخرجة ابن ماجة والطبراني وابن جرير وعن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال في الآية الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وعن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنه ما ان رجلا سأل عن قوله وشاهد ومشهود قال هل سألت احدا قبلي قال نعم سألت ابن عمر وابن الزبير فقالا يوم التبع ويوم الجمعة قال لا ولكن الشاهد محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم قرأ وحشنا بك على هؤلاء شهيدا والمشهود يوم القيامة ثم قرأ ذلك يوم مشهود وعن الحسين بن علي رضي الله تعالى عنه ما في الآية قال الشاهد جدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمشهود يوم القيامة ثم تلا انا أرسلناك شاهدا ذلك يوم مشهود وعن ابن عباس قال اليوم الموعود يوم القيامة والشاهد محمد صلى الله عليه وآله وسلم والمشهود يوم القيامة ثم تلا ذلك يوم مجوع له الناس وذلك يوم مشهود وعنه قال الشاهد الله والمشهود يوم القيامة قلت وهذه التفسيرات عن الصحابة رضي الله عنهم قد اختلفت كما ترى وكذلك اختلفت تفاسير التابعين بعدهم واستدل من استدلى منهم بايات ذكر الله فيها ان ذلك الشيء شاهد أو مشهود فجعله دليلا على انه المراد بالشاهد والمشهود في هذه الآية المطلقة وليس ذلك بذي دلالة يستدل به على ان الشاهد والمشهود المذكورين في هذا المقام هو ذلك الشاهد والمشهود الذي ذكر في آية أخرى والارم أن يكون قوله هما وشاهد ومشهود هو جميع ما أطلق عليه في الكتاب العزيز أو السنة المطهرة انه يشهد اوانه مشهود وليس بعض ما استدلوا به منع اختلفا به باولى من بعض ولم يقل قائل بذلك فان قلت قيل في المرقع الذي ذكرته من حديث أبي هريرة وحديث أبي مالك الاشعري وحديث جابر بن مطعم ومرسل سعيد بن المسيب ما يعين هذا اليوم الموعود والشاهد والمشهود قلت أما اليوم الموعود فلم تختلف هذه الروايات التي ذكرتها بل اتفقت على انه يوم القيامة وأما الشاهد ففي حديث أبي هريرة الاول انه يوم الجمعة وفي حديثه الثاني انه يوم عرفة ويوم الجمعة وفي حديث الاشعري انه يوم الجمعة وفي حديث جابر انه يوم الجمعة وفي مرسل سعيد انه يوم الجمعة فاتفقت هذه الاحاديث عليه ولا تضرب زيادة يوم عرفة عليه في حديث أبي هريرة الثاني وأما المشهود ففي حديث أبي هريرة الاول انه يوم عرفة وفي حديثه الثاني انه يوم القيامة وفي حديث أبي مالك انه يوم عرفة وفي حديث جابر انه يوم عرفة وكذا في حديث سعيد فقد تعين في هذه الروايات انه يوم عرفة وهي أربع من

المسكين صدقة وعلى ذي الرحم اثنان صدقة وصلة وقد رواه الترمذي واللساني وهذا اسناد صحيح وقوله تعالى أو مسكينا ذا مربة أى فقيرا مذكرا لاصقا بالتراب وهو الدعاء أيضا قال ابن عباس ذا مربة هو المطروح في الطريق الذي لا يثبت له ولا شيء بقية من التراب وفي رواية هو الذي يلحق بالدعاء من الفقر والحاجة ليس له شيء وفي رواية عنه البعيد المربة قال ابن أبي حاتم يعنى الغريب عن وطنه وقال بكرمة هو الفقير المدون المحتاج وقال سعيد بن جابر هو الذي لا أخ له وقال ابن عباس وسعيد وقتادة ومقاتل بن حيان هو ذو الغيال وكل هذه قريبة المعنى وقوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا اى ثم هو مع هذه الاوصاف الجيلة

الظاهرة مؤمن بقلبه محتسب ثواب ذلك عند الله عز وجل كما قال تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا وقال تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن الآية وقوله تعالى وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرجة اي كان من المؤمنين العاملين صالحا المتواصين بالصبر على آذى الناس وعلى الرحمة بهم كما جاء في الحديث الراجون يرجوهم الرحمن ارجوهم في الارض يرجوهم في السماء وفي الحديث الآخرة لا يرحم الله من لا يرحم الناس وقال أبو داود حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن ابن عامر (٢٣٢) عن عبد الله بن عمرو بن روية قال من لم يرحم صغيرنا

ويعرف حق كبيرنا فليس منا وقوله تعالى أولئك أصحاب الجنة أي المتصفون بهذه الصفات من أصحاب اليمين ثم قال والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة أي أصحاب الشمال عليهم نار مؤصدة أي مطبقة عليهم فلا محيد لهم عنها ولا خروج لهم منها قال أبو هريرة وابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد ومحمد بن كعب القرظي وعطية العوفي والحسن وقتادة والسدي مؤصدة أي مطبقة قال ابن عباس مغلقة الابواب وقال مجاهد أصد الباب بلغة قریش أي أغلقه وسيأتي في ذلك حديث في سورة ويل لكل همزة وقال الضحاک مؤصدة حط لا باب له وقال قتادة مؤصدة مطبقة فلا ضوء فيها ولا فرج ولا خروج منها آخر الابد وقال أبو عمر ان الجحيم اذا كان يوم القيامة أمر الله بكل جبار وكل شيطان وكل من كان يخاف الناس في الدنيا شره فآوئقوا بالحديد ثم أمر بهم إلى جهنم ثم أوصدوها عليهم أي أطبقوها قال فلا والله لا نسقمقر أقدمهم على

تلك الرواية التي صرح فيها بأنه يوم القيامة فصل من مجموع هذا ربحان ما ذهب اليه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وأما اليوم الموعود فقد قدمناه وقع الاجماع على انه يوم القيامة (قتل أصحاب الاخدود) هذا جواب القسم واللام فيه مضمرة وهو الظاهر وبه قال الفراء وغيره وقيل تقديره لقد قتل خذفت اللام وقد وعلى هذا تكون الجملة خبرية والظاهر أنها دعائية لان معنى قتل لعن قال الواحد في قول الجيسج والدعائية لا تكون جوابا للقسم فقيل الجواب قوله ان الذين قتلوا المؤمنين وقيل قوله ان بطش ربك لشديد وبه قال المبرد واعتراض عليه بطول الفصل وقيل هو مقدر يدل عليه قوله قتل أصحاب الاخدود كأنه قال اقسم بهذه الاشياء ان كفار قريش ملعونون كما لعن أصحاب الاخدود فان السورة وردت لتثبيت المؤمنين على آذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم وقيل تقدير الجواب ان الامر حق في الجزاء وقيل تقدير الجواب لتبعث واختاره ابن الانباري وقال أبو حاتم السجستاني وابن الانباري أيضا في الكلام تقديم وتأخير أي قتل أصحاب الاخدود والسماء ذات البروج واعتراض عليه بأنه لا يجوز ان يقال والله قام زيد وعن ابن مسعود قال والسماء ذات البروج الى قوله شاهد ومشهود هذا قسم على ان بطش ربك لشديد الى آخرها والاخذ وجمع خد وهو الشق العظيم المستطيل في الارض كالخندق وجهه أخاديد ومنه الخد لجاري الدموع والخدعة لان الخد يوضع عليها ويقال تخد وجه الرجل اذا صارت فيه أخاديد من جراح أخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد ومسلم والترمذي والنسائي والطبراني عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كان ملك من المأول فيمن كان قبلكم وكان لذلك الملك كاهن يكن له فقال له ذلك الكاهن انظر الى غلاما فهما أوقال فطنا فطنا فاعلمه على فاني أخاف ان أموت فينقطع منكم هذا العلم ولا يكون فيكم من يعلمه قال فنظر والله على ما وصف فأمره ان يحضر ذلك الكاهن وان يختلف اليه فجعل الغلام يختلف اليه وكان على طريق الغلام راهب في ضومعة فجعل الغلام يسأل ذلك الراهب كلاما به فلم يزل به حتى أخبره فقال انما عبد الله فجعل الغلام يكث عند هذا الراهب ويطلب عن الكاهن فارسل الكاهن الى أهل الغلام انه لا يكاد يحضر في فأخبر الغلام الراهب بذلك فقال له الراهب اذا قال لك أين كنت فقل عند أدلى

قرار ابد اولوا الله لا ينظرون فيها الى آدم سماء ابد اولوا الله لا تلتقي

واذا

جفون أعينهم على غرض نوم ابد اولوا الله لا يذوقون فيها بارد شراب ابد اولوا الله لا تلتقي آخر تفسير سورة البلد والله الحمد والمنه * (تفسير سورة الشمس وضحاها وهي مكية) * تقدم حديث جابر الذي في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ هلا صليت بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها والليل اذا يغشىها والارض وماطهاها ونفس وماسواها فإلهمها فجورها وتقواها قد أفلح والنهار اذا جلاها والليل اذا يغشاها والسماء وما بناها والارض وماطهاها ونفس وماسواها فإلهمها فجورها وتقواها قد أفلح

من زكاهما وقد خاب من ذسها قال مجاهد والشمس وضحاها أي وضوئها وقال قتادة وضحاها النهار كله قال ابن جرير والصواب أن يقال أقسم الله بالشمس ونهارها لان ضوء الشمس الظاهر النهار والقمر اذا اتلاها قال مجاهد تبعها وقال العوفي عن ابن عباس والقمر اذا اتلاها قال يتلو النهار وقال قتادة اذا اتلاها ليلة الالهاله اذا سقطت الشمس روى الهلال وقال ابن زيد هو يتلوها في النصف الاول من الشهر ثم هي تتلو وهو يتقدمها في النصف الاخير من الشهر وقال مالك عن زيد بن أسلم اذا اتلاها ليلة القدر وقوله تعالى والنهار اذا جلاها قال مجاهد أضاعوا قال قتادة والنهار اذا جلاها (٢٣٣) اذا غشيتها النهار وقال ابن جرير وكان

بعض أهل العربية يتأول ذلك بمعنى والنهار اذا جلا الظلمة لدلالة الكلام عليها قلت ولو أن هذا القائل تأول ذلك بمعنى والنهار اذا جلاها أي البسمطة لكان أولى وصح تأويله في قوله تعالى والليل اذا يغشاها فكان أجود وأقوى والله أعلم ولهذا قال مجاهد والنهار اذا جلاها انه كقوله تعالى والنهار اذا تجلى واما ابن جرير فاختر عود الضمير في ذلك كله على الشمس لجرى ان ذكرها وقالوا في قوله تعالى والليل اذا يغشاها يعني اذا يغشى الشمس حين تغيب فقطم الاقاف وقال بنية بن الوليد عن صفوان حدثني يزيد بن ذي جابة قال اذا جاء الليل قال الرب جل جلاله غشى عبادي خلق العظيم فالليل يهابه والذي خلقه أحق أن يهاب رواه ابن أبي حاتم وقوله تعالى والسما وما بناها يحتمل أن يكون ما هنا مصدرية بمعنى والسما وما بناها وهو قول قتادة ويحتمل أن يكون بمعنى من يعنى والسما وما بناها وهو قول مجاهد وكلاهما متساويان والبناء هو الرفع كقوله تعالى

واذا قال لك أهالك أين كنت فاخبرهم اني كنت عند الكاهن فبينما الغلام على ذلك اذمر بجماعة من الناس كثير قد حبستهم دابة يقال انها كانت أسدا فاخذ الغلام حجرا فقال اللهم ان كان ما يقول ذلك الراهب حقا فاسألك أن تقتل هذه الدابة وان كان ما يقول الكاهن حقا فاسألك ان لا تقتلها ثم رمى فقتل الدابة فقال الناس من قتلها قالوا الغلام ففرج الناس وقالوا قد علم هذا الغلام علما لم يعلمه أحد فسمع أعمى خفاة فقال له ان أنت رددت على بصري فلك كذا وكذا فقال الغلام لا أريد منك هذا ولكن أرأيت ان رجعت غايبك بصرك أن تؤمن بالذي رده عليك قال نعم فدعا الله فرد عليه بصرة فآمن الأعمى فبلغ الملك أمرهم فبعث اليهم فأتى بهم فقال لاقتلن كل واحد منكم قتله لا تقتل بها صاحبه فامر بالراهب والرجل الذي كان أعمى فوضع المنشار على مفروق أحدهما فقتله وقتل الآخر بقتله أخرى ثم أمر بالغلام فقال انطلقوا به الى جبل كذا وكذا فأتوا من رأسه فانطلقوا به الى ذلك الجبل فلما انتهوا الى ذلك المكان الذي أرادوا ان يلقوه منه جعلوا يترافقون من ذلك الجبل ويتردون حتى لم يبق منهم الا الغلام ثم رجع الغلام فامر به الملك ان يطلقوا به الى البحر فيلقوه فيه فانطلقوا به الى البحر فغرق الله الذين كانوا معه وأنجاه فقال الغلام للملك انك ان تقتلني حتى تصابني وترميني وتقول اذ ارميتني بسم الله رب الغلام فامر به فصاب ثم رماه وقال بسم الله رب الغلام فوقع السهم في صدغه فوضع الغلام يده على موضع السهم ثم مات فقال الناس لقد علم هذا الغلام علما ما علمه أحد فانا نؤمن برب هذا الغلام فقيل للملك أخرجت أن خالقك ثلاثة فهذا العالم كله قد خالفوك قال فخذ اخذوا ثم أتى فيها الخطب والنار ثم جمع الناس فقال من رجع عن دينه تر كذا ومن لم يرجع ألقيناه في هذه النار فجعل يلقيهم في تلك الاخدود فقال يقول الله قتل أصحاب الاخدود النار ذات الوقود حتى بلغ العزير الحميد فلما الغلام فانه دفن ثم أخرج في ذكراه خرج في زمن عمر بن الخطاب وأصبعه على صدغه كما وضعها حين قتل ولهذا القصة ألفاظ فيها بعض اختلاف وقد رواها مسلم في أواخر الصحيح عن هذبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب وأخرجها أحمد من طريق عقان عن حماد بن عمار وأخرجها النسائي عن أحمد بن سليمان عن حماد بن سلمة به وأخرجها الترمذي عن محمود بن غيلان وعبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن ثابت به وعن علي بن أبي

(٣٠ - فتح البيان عاشر) والسما بنيناها بأي قوة وانما موسعون والارض فرشناها فتم الماهدون وهكذا قوله تعالى والارض وما طحاها قال مجاهد طحاها طحاها قال العوفي عن ابن عباس وما طحاها أي خلق فيها وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس طحاها اقسيمها وقال مجاهد وقتادة والنجاء والسدى والثوزي وأبو صالح وابن زيد طحاها بسطها وهذا أشهر الأقوال وعليه الاكثر من المفسرين وهو المعروف عند أهل اللغة قال الجوهري طخوته مثل دحوته أي بسطته وقوله تعالى وتنس وما سابها أي خلقتها سوية مستقيمة على القطرة القوية كما قال تعالى فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كأن تولد البهيمة بهيمة فجاءهم هل تحسبون فيها من جدعاء أخرجاه من رواية أبي هريرة وفي صحيح مسلم من رواية عياض بن حماد الجاشعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل اني خلقت عبادة حنفاء فجاءتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم وقرله تعالى فآلهمها فجورها وتقواها أي فآرشدها الى فجورها وتقواها أي بين ذلك لها وهداها الى ما قدر لها قال ابن عباس فآلهمها فجورها وتقواها بين آله الخير والشر وكذلك قال مجاهد وقتادة والضحك (١٣٤) والثوري وقال سعيد بن جبير آلهما الخير والشر وقال ابن زيد جعل فيها

طالب في قوله أصحاب الاخذ وقال هم الحبشة أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وعن ابن عباس قال هم ناس من بني اسرائيل خدوا وأخذوا في الارض أوقدوا فيه ناراً ثم أقاموا على ذلك الاخذ ودرجالا ونساء فعرضوا عليها أخرجه ابن جرير وقال مقاتل كانت الاخذ ثلاثاً واحدة بنجران بالين وأخرى بالشام وأخرى بفارس حرق أصحابها بالنار فاما التي بالشام فهو اباطاموس الرومي وأما التي بفارس فبختنصر ويزعمون انهم أصحاب دانيال وأما التي بالين فذنوناس فاما التي بالشام وفارس فلم ينزل الله فيهم قرآناً وأُنزل في التي بنجران البين وذلك لان هذه القصة كانت مشهورة عند أهل مكة فذكرها الله تعالى لأصحاب رسوله ليحملهم بذلك على الصبر وتحمل المكاره في الدين (النازعات الوقود) قرأ الجمهور النار بالجر على انهم ابدل اشغال من الاخذ ودلان الاخذ ومشتغل عليها وحينئذ فلا بد فيه من ضمير مقدر رأى النار فيه وذات الوقود وصف لها بانها نار عظيمة والوقود الحطب الذي توقده وقيل هو بديل كل من كل وقيل ان النار مخفوضة على الجوار حكاهم عن الكوفيين قرأ الجمهور بفتح الواو من الوقود وقرئ بضمها ويرفع النار على انها خبر مبتدأ محذوف أي هي النار او على انها فاعل فعل محذوف أي أحرقتهم النار (أذهم عليها قعود) العامل في الطرف قتل أي لعنوا حين أحرقوا بالنار فاعتدوا على ما بدؤوها ويقرب اليها قال مقاتل يعني عند النار قعود يعرضونهم على الكفر وقال مجاهد كانوا قعودا على الكرامى عند الاخذ قال زاده عبر عن القعود على حافة النار بالقعود على نفس النار للدلالة على انهم حال قعودهم على شفيرها مستولون عليها يقتدون فيها من شأوه ويخلون سبيل من شأوه (وهم) أي الذين خدوا والاخذ ودوهم الملك وأصحابه (على ما يفعلون بالمؤمنين) بالله تعالى من عرضهم على النار ليرجعوا الى دينهم (شهود) أي حضوراً ويشهد بعضهم لبعض عند الملك بأنه لم يقصر فيما أمر به وقيل يشهدون بما فعلوا يوم القيامة ثم تشهد عليهم السننهم وأيديهم وأرجلهم وقيل على بمعنى مع والتقدير وهم مع ما يفعلون بالمؤمنين من الاحراق شهود لا يرقون لهم لغاية قسوة قلوبهم هذا هو الذي يستدعيه النظم وتنطق به الروايات المشهورة قال الزجاج أعلم الله قصة قوم بلغت بصيرتهم وحقيقة ايمانهم الى ان صبروا على ان يحرقوا بالنار في الله وفيه حث للمؤمنين على الصبر وتحمل اذى أهل الكفر والعناد روى ان الله انجى المؤمنين

فجورها وتقواها وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا صفوان ابن عيسى وأبو عاصم النبيل قال حدثنا عذرة بن ثابت حدثني يحيى بن عقييل عن يحيى بن معمر عن أبي الاسود الدبلي قال قال عمران بن حصين رأيت ما يعمل فيه الناس ويتكادحون فيه أشئ قضى عليهم ومضى عليهم من قدر سبق أو فيما يستقبلون مما آتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وأكدت عليهم الحجة قلت بل شئ قضى عليهم قال فهل يكون ذلك ظالمًا قال ففرغت منه فزعا شديداً قال قلت له ليس شئ الا هو خلق وملك يده لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون قال سددك الله انما سألتك لآخبر عقالك ان رجلاً من مريضة أوجهينة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرأيت ما يعمل الناس فيه ويتكادحون أشئ قضى عليهم ومضى عليهم من قدر سبق أم شئ مما يستقبلون مما آتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وأكدت به عليهم الحجة قال بل شئ قد قضى عليهم قال فقيم يعمل قال

من كان الله خلقه لاحدى المتزتين يهيمه لها وتصديق ذلك في كتاب الله تعالى ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها واهوا أجمد ومسلم من حديث عذرة بن ثابت به وقوله تعالى قد أفلح من زكاهما وقد خاب من دساها يحتمل أن يكون المعنى قد أفلح من زكى نفسه أي بطاعة الله كما قال قتادة وطهرها من الاخلاق الدنية والذاتل ويروى نحوه عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وكقوله تعالى قد أفلح من ترك ذكرا سم ربه فصلى وقد خاب من دساها أي دسها أي أدخلها ووضع منها بخذلانه إياها عن الهدى حتى ركب المعاصي وترك طاعة الله عز وجل وقد يحتمل أن يكون المعنى قد أفلح من زكى الله نفسه وقد خاب من دسى

الله نفسه كما قال العوفي وعلي بن أبي طلحة عن ابن عباس وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي وأبو زرعة قال حدثنا سهل بن عثمان حدثنا أبو مالك يعني عمرو بن الحرث بن هشام عن عمرو بن هاشم عن جوير عن النخاع عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في قول الله عز وجل قد أفلح من زكاه قال النبي صلى الله عليه وسلم أفلحت نفس زكاه الله عز وجل ورواد ابن أبي حاتم من حديث أبي مالك به وجو يبرهوان سعيد متروك الحديث والنخاع لم يلق ابن عباس وقال الطبراني حديث شاذلي بن عثمان ابن صالح حدثنا أبي حدثنا ابن الهيثم عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال (٢٣٥) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا امر

بهم هذه الآية ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها ووقف ثم قال اللهم أنت نفسى تقواها أنت وليها ومولاها وخير من زكاه حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا يعقوب بن حميد المدني حدثنا عبد الله بن عبد الله الأموي حدثنا معن بن محمد الغفاري عن حنظلة بن علي الأسلمي عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فألهمها فجورها وتقواها قال اللهم أنت نفسى تقواها وزكاه أنت خير من زكاه أنت وليها ومولاها لم يخبروه من هذا الوجه وقال الامام أحمد حدثنا وكيع عن نافع عن ابن عمر عن صالح بن سعيد عن عائشة أنها فقدت النبي صلى الله عليه وسلم من مضجعه فلم ته به بعد فوفقت عليه وهو ساجد وهو يقول رب أعط نفسى تقواها وزكاه أنت خير من زكاه أنت وليها ومولاها تفرد به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا عاصم الاحول عن عبد الله بن الحرث

الملقن في النار وكانوا سبعة وسبعين يقبض أرواحهم قبل وقوعهم فيها وخرجت النار الى من ثم فاحرقتهم وهؤلاء لم يرجعوا عن دينهم والذين رجعوا عشرة او واحد عشر ولم يرد نص بتعيين عددا أصحاب الاخدود (وما نقيموا منهم) قرأ الجهور نقيموا بفتح النون وقرأ بكسرها والفصح الفتح في المختار نقيم الامر كرهه وبابه ضرب ونقم من باب فهم لغة أى ما أنكر واعليهم ولا عابوا منهم (الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد) الا أن صدقوا بالله الغالب المحمود في كل حال قال الزجاج ما أنكر واعليهم ذنبا الا ايمانهم وهذا كقوله هل تنقمون منا الا ان آمنابايات ربنا وهذا من تأكيد المدح بما يشبه الذم كافي قوله

لا عيب فيهم سوى أن التزىل بهم * يسألون عن الاهل والاطوان والحشم

وقول الآخر

ولا عيب فيها غير شكلة عينها * كذلك عناق الطير شكلا عيونها

وقول الآخر

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بين فلول من قراع الكتائب

ثم وصف سبحانه بما يدل على العظم والقمامة فقال (الذى له ملك السموات والارض) ومن كان هذا شأنه فهو حقيق بان يؤمن به ويوحده (والله على كل شئ شهيد) من فعلهم بالمؤمنين لا تخفى عليه منه خافية وفي هذا وعيد شديد لأصحاب الاخدود وعد خير لمن عذبه على دينه من أولئك المؤمنين ثم بين سبحانه ما أعد لأولئك الذين فعلوا بالمؤمنين ما فعلوا من التحريق فقال (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) أى حرقوهم بالنار والعرب تقول فتنت الشئ أى أحرقتة وفتنت الدرهم والدينار اذا أدخلته النار لتتغير جودته ويقال دينار فتون ويسمى الصانع الفتان ومنه قوله يوم هم على النار يفتنون أى يحرقون وقيل معنى فتنوا المؤمنين محنهم في دينهم ليرجعوا عنه قال الرازى ويحتمل أن يكون المراد كل من فعل ذلك قال وهذا أولى لان اللفظ عام والحكم بالخصيص ترك للظاهر من غير دليل (ثم لم يتوبوا) من قبح صنعهم ولم يرجعوا عن كفرهم وفتنتهم (فلهم) فى الآخرة (عذاب جهنم) بسبب كفرهم (ولهم) عذاب آخر إذ عدلى عذاب كفرهم وهو (عذاب الحريق) الذى وقع منهم المؤمنين وقيل ان الحريق اسم من اسماء النار كالسعير وقيل انهم يعذبون فى جهنم بالمهريق ثم يعذبون بعذاب الحريق

عن زيد بن أرقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى أعوذ بك من العجز والكسل والههم والجنون والجبن والبخل وعذاب القبر اللهم أنت نفسى تقواها وزكاه أنت خير من زكاه أنت وليها ومولاها اللهم انى أعوذ بك من قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع وعلم لا ينفع ودعوة لا يستجاب لها قال زيد بن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمناهن ونحن نعلمكموهن رواه مسلم من حديث ابن معاذ عن عاصم الاحول عن عبد الله بن الحرث وأبي عثمان النهدي عن زيد بن أسلم عن زيد بن أرقم به (كذبت ثمود بطغواها) اذا نبعت أشقاها فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها فكذبوه ففقروها فدمدم عليهم ربهم بذنوبهم فسواها ولا يخاف عقباها

يخبر تعالى عن ثبوت انهم كذبوا رسوله - بسبب ما كانوا عليه من الطغيان والبغي وقال محمد بن كعب بطغواها أي باجهاها والاول
أولى قاله مجاهد وقتادة وغيره - ما فاعقبهم ذلك تكذبا في قلوبهم بما جاءهم به رسوله عليه الصلاة والسلام من الهدى واليقين اذ
انبعث أشقاها أي أشقى القبيلة وهو قدار بن سالف عاقر الناقة وهو أحمر عذود وهو الذي قال الله تعالى فننادوا صاحبهم فتعاطى
فعفر الآية وكان هذا الرجل عزيزا فيهم شريفا في قومه نسبيا رئيسا طاعا كما قال الامام أحمد حدثنا ابن نمير حدثنا هشام عن أبيه
عن عبد الله بن زمعة قال خطب رسول (٢٣٦) الله صلى الله عليه وسلم فذكر الناقة وذكر الذي عقرها فقال اذ انبعث أشقاها

انبعث لها رجل عارم عزيز منيع
في رهطه مثل أبي زمعة - رواه
بخاري في التفسير ومسلم في صفة
النار والترمذي والنسائي في التفسير
من سننهما وكذا ابن جرير وابن أبي
حاتم عن هشام بن عروة به وقال ابن
أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا
ابراهيم بن موسى حدثنا عيسى
ابن يونس حدثنا محمد بن اسحق
حدثني يزيد بن محمد بن خنيم عن
محمد بن كعب القرظي عن محمد بن
خنيم بن يزيد عن عمار بن ياسر قال
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لعلي الأحدثك بأشقى الناس
قال بلى قال رجلا ن أحمر عذود
الذي عقر الناقة والذي يضربك
يا علي على هذا يعني قرنه حتى يتبل
منه هذه يعني لحية وقوله تعالى
فقال لهم رسول الله يعني صالحا
عليه السلام ناقة الله أي احذروا
ناقة الله ان تمسوها بسوء فمكروها
أي لا تعبدوا عليها في سقيتها فان
لها شرب يوم ولكم شرب يوم معلوم
قال الله تعالى فكذبوه فعقروها
أي كذبوه فيما جاءهم به فأعقبهم
ذلك ان عقروا الناقة التي أخرجها

قال اول عذاب يبردها والثاني عذاب بجمرها وقال الربيع بن أنس ان عذاب الحر يق
اصيبوا به في الدنيا وذلك ان النار ارتفعت من الاخذ ودلى الماء وأصحابه فاحرقتهم وبه
قال الكلبي ومفهوم الآية انهم لو تابوا لخرجوا من هذا الوعد وانما عابهم سبحانه بآداة
التراخي لان التوبة مقبولة قبل الغرغرة ولو طال الزمان ثم لما ذكر سبحانه وعيد المجرمين
اتبعه بذكر ما أعد للمؤمنين الذين أخرجوا بالنار فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات)
وظاهر الآية العموم فيدخل في ذلك المحرقون في الاخذ وبسبب ايمانهم دخول اوليا
والمعنى ان الجامعين بين الايمان وعمل الصالحات (لهم) بسبب الايمان والعمل الصالح
(جنات تجري من تحتها) أي تحت أسرتها وغرفها وجميع أماكنها (الانهار) يتلذذون
بردها في تطير ذلك الحر الذي صبروا عليه في الدنيا وقد تقدم كيفية جري الانهار من تحت
الجنات في غير موضع وأوضحنا انه ان أريد بالجنات الاشجار فجري الانهار من تحتها واضح
وان أريد بها الارض المشتملة عليها فالتحسية باعتبار جزئها الظاهر وهو الشجر لانها اسطرة
لساحتها وأرضها (ذلك) أي ما تقدم ذكره عما أعد الله لهم (الفوز الكبير) الذي لا يعدله
فوز ولا يقاربه ولا يداينه والفوز النظم بالمطلوب وما في ذلك من معنى البعد لا ليدان بعلم
درجته في الفضل والشرف (ان بطش ربك) بالكفار (اشديد) بحسب ارادته قاله
الجلال المحلى وفيه اشارة الى الرد على الفلاسفة القائلين بانه موجب بالذات وقد نطق
القرآن بانه فعال لما يريد والجملة مستأنفة لخطاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم مبينة لما
عند الله سبحانه من الجزاء لمن عصاه والمغفرة لمن أطاعه والمعنى ان أخذت تعالى للعبادة
والظلمة شديد والبطش الاخذ بعنف ووصفه بالشدة يدل على انه قد تضاعف وتفاقم ومثل
هذا قوله ان أخذه أليم شديد (انه هو يبدئ ويعيد) أي يخلق الخلق أولا في الدنيا
ويعيدهم أحياء بعد الموت كذا قال الجمهور وقيل يبدئ للكفار عذاب الحريق في الدنيا
ثم يعيده لهم في الآخرة واختار هذا ابن جرير والاول أولى وقال ابن عباس يبدئ
العذاب ويعيده انتهى ومن كان قادرا على الاجادة والاعادة اذا بطش كان بطشه في غاية
الشدة وبهذا ظهر التعليل بهذه الجملة لما سبق من شدة البطش (وهو الغفور الودود) أي
بالغ المغفرة لذنوب عباده المؤمنين لا يفضحهم بها بالغ المحبة للمطيعين من أوليائه قال
مجاهد الواد لا وليائه فهو فعول بمعنى فاعل وقال ابن زيد معنى الودود الرحيم وحكي

الله من الصخرة آية لهم ووجهة عليهم فدمدم عليهم ربهم أي غضب عليهم فدمر عليهم فسواها أي جعل
العقوبة نازلة عليهم على السوا قال قتادة بلغنا أن أحمر عذود لم يعقر الناقة حتى يابعه صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأنشاهم فلما اشتد
القوم في عقروها دمدم الله عليهم بذنوبهم فسواها وقوله تعالى ولا يخاف وقرئ فلا يخاف عقباها قال ابن عباس لا يخاف الله من أحد
تبعه وكذا قال مجاهد والحسن وبكر بن عبد الله المزني وغيرهم وقال الضحاك والسدي ولا يخاف عقباها أي لم يخف الذي عقرها
عاقبة ما صنع والقول الاول اولي دلالة السياق عليه والله أعلم آخر تفسير سورة الشمس وضحاها والله الحمد والمآلة

* (تفسير سورة الليل وهي مكية) * تقدم قوله عليه السلام لمعاذ فيها لصليت بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها والليل اذا يغشى) * (بسم الله الرحمن الرحيم) والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى وما خلق الذكور والانثى ان سعيكم اشتى فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى واما من يجمل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى وما يغنى عنه ماله اذا تردى قال الامام احمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا شعبة عن معوية عن ابراهيم عن علقمة انه قدم الشام فدخل مسجد دمشق فصلى فيه ركعتين وقال اللهم ارزقني جليسا صالحا اجلس الى ابي الدرداء فقال له ابو (٢٣٧) الدرداء ممن انت قال من اهل الكوفة قال

المبرد عن اسمعيل القاضي ان الودود هو الذي لا ولده وقيل الودود بمعنى المودود أى يوده عباده الصالحون ويحبونه كذا قال الازهرى قال ويجوز ان يكون فعولا بمعنى فاعل أى يكون محبا لهم قال وكنتا الصفتين مدح لانه جل ذكره ان أحب عباده المطيعين فهو فضل منه وان أحبه عباده العارفون فلما تقرر عندهم من كريم احسانه قال ابن عباس الودود الحبيب وقالت المعتزلة غفور لمن تاب وقال أصحاب السنة غفور مطلقا لمن تاب ومن لم يتب لان الآية مذكورة في معرض المدح والتعديح بكونه غفورا مطلقا ثم قال جل عليه أولى ولان الغفور صيغة مبالغة فالمناسب ان يجعل على الاطلاق قاله زاده (ذوالعرش المجيد) قرأ الجهور برفع المجيد على انه نعت لذو واختاره أبو عبيد وأبو حاتم قال لان المجد هو النهاية في الكرم والفضل والله سبحانه هو المنعوت بذلك وقرى بالجر على انه نعت للعرش ومجده علوه وعظمته وقد وصف سبحانه عرشه بالكرم كما في آخر سورة المؤمنين قال ابن عباس المجيد الكريم قيل ان العرش أحسن الاجسام وقيل هو نعت لربك ولا يضر الفصل بينهم ما لانها صفات لله سبحانه وقال مكى هو خبر بعد خبر والاول أولى ومعنى ذوالعرش ذوالملك والسلطان كما يقال فلان على سريره ملكه وقيل المراد خالق العرش (فعال لما يريد) من الابداء والاعادة قال عطاء لا يعجز عن شيء يريد ولا يتمتع منه شيء طلبه وارتفاع فعال على انه خبر بمبتدأ محذوف قال الفراء هو رفع على التكرير والاستئناف لانه نكرة محضة قال ابن جرير رفع فعال وهو نكرة محضة على وجه الاتباع لاعراب الغفور الودود وانما قال فعال لان ما يريدو يعمل في غاية الكثرة والارادة فمما تكونونية فيكون فيه دلالة على خلق أفعالهم وختم به الصفات لانه كالتجربة للاوصاف السابقة قال الكرخي ذكره لضرب من التعظيم تلاشى عنده الاوهام والعقول قال بعضهم وفيه لالة على انه لا يجب عليه شيء لان الله على ان فعله بحسب ارادته ثم ذكر سبحانه خبر الجوع الكافرة فقال (هل أتاك حديث الجنود) والجملة مستأنفة مقررة لما تقدم من شدة بطشه سبحانه وكونه فعلا لما يريد وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أى هل أتاك يا محمد خبر الجوع الكافرة الطاغية في الامم الخالصة المكذبة لانبيائهم المتجنسة عليهم ثم ينهم (فرعون وغود) وهو يدل من الجنود فالمراد بشرعون هو وقومه والمراد بشود القوم المعروفون والمراد بحديثهم ما وقع منهم من الكفر

كيف سمعت ابن أم عبد يقرأ الليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى قال علقمة والذكر والانثى فقال أبو الدرداء لقد سمعتم من رسول الله صلى الله عليه وسلم فما زال هؤلاء حتى شككوني ثم قال ألم يكن فيكم صاحب الوساد وصاحب السر الذي لا يعلمه أحد غيره والذي أجبر من الشيطان على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وقد رواه البخاري ههنا وسلم من طريق الاعمش عن ابراهيم قال قدم أصحاب عبد الله على أبي الدرداء فطلبهم فوجدهم فقال أيكم يقرأ على قراءة عبد الله قالوا كلنا قال أيكم أحفظ فأشاروا الى علقمة فتسال كيف سمعته يقرأ والليل اذا يغشى قال والذكر والانثى قال أشهد انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ هكذا وهؤلاء يريدون ان أقرأ وما خلق الذكر والانثى والله لا أتابعهم هذا لفظ البخارى هكذا قرأ ذلك ابن مسعود وأبو الدرداء ورفعته أبو الدرداء وأما الجهور فقرأ وأذلك كما هو المثبت في المصحف الامام

العثماني في سائر الاقايق وما خلق الذكور والانثى فاقسم تعالى بالليل اذا يغشى أى اذا غشى الخليفة بظلامه والنهار اذا تجلّى أى بضياءه وانشر اقدار ما خلق الذكور والانثى كقوله تعالى وخلقناكم أزواجا وكقوله ومن كل شيء خلقنا زوجين ولما كان القسم بهذه الاشياء المتضادة كان المقسم عليه أيضا متضادا اولها قال تعالى ان سعيكم اشتى أى اعمال العباد التي اكتسبوها متضادة أيضا ومتخالفة في فاعل خيرا ومن فاعل شر قال الله تعالى فاما من اعطى واتقى أى أعطى ما أمر به واخرجه واتقى الله في أموره وصدق بالحسنى أى بالمجازاة على ذلك قاله قتادة وقال خبيث بالثواب وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وأبو صالح وزيد بن أسلم وصدق

بالحسنى أى بالخلاف وقال أبو عبد الرحمن السلمى والضحاك وصدق بالحسنى أى بلا اله الا الله وفى رواية عن عكرمة وصدق بالحسنى أى بما أنتم الله عليه وفى رواية عن زيد بن أسلم وصدق بالحسنى قال الصلاة والزكاة والصوم وقال مرة وصدق الفطر وقال ابن أبى حاتم حدثنا أنور زرععة حدثنا صفوان بن صالح الدمشقي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا زهير بن محمد حدثني من سمع أبا العالية الرياحي يحدث عن أبي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسنى قال الحسنى الجنة وقوله تعالى فسنيسره لليسرى قال ابن عباس يعنى للخير وقال زيد بن (٢٣٨) أسلم يعنى الجنة وقال بعض السلف من ثواب الحسنى الجنة بعد ما ومن جزاء

السيئة السيئة بعدها ولهذا قال تعالى وأما من يجمل واستغنى قال عكرمة عن ابن عباس أى يجمل بماله واستغنى عن ربه عز وجل رواه ابن أبى حاتم وكذب بالحسنى أى بالجزاء فى الدار الآخرة فسنيسره لليسرى أى لطريق الشرك قال تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم فى طغيانهم يعمهون والآيات فى هذا المعنى كثيرة دالة على أن الله عز وجل يجازى من قصد الخير بالتوفيق له ومن قصد الشر بالخذلان وكل ذلك بقدره مقدر والا حديث الدالة على هذا المعنى كثيرة (رواية أبي بكر الصديق رضى الله عنه) قال الامام أحمد حدثنا علي بن عياش حدثني العطاء بن خالد حدثني رجل من أهل البصرة عن علي بن عبد الله بن عبد الرحمن ابن أبي بكر الصديق عن أبيه قال سمعت أبي يذكر أن أباه سمع أبا بكر وهو يقول قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنعمل على ما فرغ منه أو على أمر مؤتلف قال بل على أمر قد فرغ منه قال ففهم

والعناد والضلال وما وقع عليهم من العذاب والتكال وخصتهم مشهورة وقد تكررت فى الكتاب العزيز ذكرها فى غير موضع واقتصر على الطائفتين لاشتهار امرهما عند أهل الكتاب وعند مشركى العرب ودل بهما على أمثالهما ثم أضرب عن مماثلة هؤلاء الكفار الموجودين فى عصره صلى الله عليه وآله وسلم أضربا بانقلاب الدنيا تقدم ذكرهم وبين أنهم أشد منهم فى الكفر والتكذيب فقال (بل الذين كفروا فى تكذيب) شديد لك ولما جئت به ولم يعتبروا بمن كان قبلهم من الكفار (والله من وراءهم محيط) أى يقدر على أن ينزل بهم ما أنزل بالولئك لأعاصم لهم منه والاحاطة بالشئ الحصر له من جميع جوانبه فهو متميز لعدم نجاتهم بعدم فوات المحاط به على المحيط ثم رد سبحانه تكذيبهم بالقرآن فقال (بل هو قرآن مجيد) أى متناهى فى الشرف والكرم والبركة والنفع معجزه ينظمه على الطبقة من بين الكتب وحيد فى النظم والمعنى ليكون بيانا لما شرعه الله لعباده من أحكام الدين والدنيا وليس هو كما يقولون انه شعور وكهانة وسحر (فى لوح محفوظ) أى مكتوب فى لوح وهو أم الكتاب محفوظ عند الله من وصول الشياطين اليه قرأ الجهور ولوح بفتح اللام واتفق عليها القراء (١) وقرأ الجهور محفوز بالجر على انه نعت للوح وقرئ برفعه على انه نعت للقرآن أى بل هو قرآن مجيد محفوز فى لوح قبل والمراد بالوح بضم اللام الهوى والقضاء الذى فوق السماء السابعة وبه قال أبو الفضل وكذا قال ابن خالويه وقال فى الصحاح للوح بالضم الهوى بين السماء والارض وعن ابن عباس قال أخبرني ان لوح الذى ذكر لولح واحد فيه الذى ذكره ان ذلك اللوح نور وانه مسيرة ثلثمائة سنة أخرجه ابن المنذر وعن ابنس ان اللوح المحفوظ الذى ذكره الله فى الآية فى جهة اسرافيل وأخرج أبو الشيخ قال السيوطى بسند جيد عن ابن عباس قال خلق الله اللوح المحفوظ كسيرة مائة عام فقال للقلم قبل ان يخلق الخلق اكتب على فى خلقى جبرى بما هو كائن الى يوم القيامة وقال مقاتل اللوح المحفوظ عن عيسى العرش

(سورة الطارق هى سبع عشرة آية وهى مكتوبة بالخلاف)

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن خالد العدواني انه أبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سوق ثقف وهو قائم على قوس أو عصا حين أتاهم يتبعى النصر عندهم فسمعهم يقرأوا والسماء والطارق حتى ختمها قال فوعيتها فى الجاهلية ثم قرأتها فى الاسلام قال

العمل يا رسول الله قال كل ميسر لما خلق له (رواية على رضى الله عنه) قال البخارى حدثنا أبو نعيم حدثنا . فذكرتني سفيان عن الاعمش عن سعيد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ببيع الغرق فى جنازة فقال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعه من النار فقالوا يا رسول الله أفلا تبكل فقال اعلموا بكل ميسر لما خلق له ثم قرأ ما من أعطى واتى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى الى قوله لليسرى وكذا (١) الا يحيى بن يعمر وابن السميع فأنهم ما قرأوا بالضم اه منه

رواه من طريق شعبة ووكيع عن الأعمش بنحوه ثم رواه عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير عن منصور عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعده وقعدنا حوله ومعه مخضرة فنكس فجعل ينكت بمخضرته ثم قال ما منكم من أحد أومأ من نفس منقوسة إلا كتب مكانها من الجنة والنار والأقد كتب شقية أو سعيدة فقال رجل يا رسول الله أفلا تتكل على كتابنا وندع العمل فن كان من أهل السعادة فسيصير إلى أهل السعادة ومن كان من أهل الشقاء فسيصير إلى أهل الشقاء (٢٣٩) فقال أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل

السعادة وأما أهل الشقاء فييسرون إلى عمل أهل الشقاء ثم قرأ فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسييسره اليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسييسره للعسرى وقد أخرجه بقية الجماعة من طرق عن سعيد بن عبيدة به (رواية عبد الله بن عمر) قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا شعبة عن عاصم بن عبيد الله قال سمعت سالم بن عبد الله يحدث عن ابن عمر قال قال عمر يا رسول الله أرايت ما نعمل فيه أفى أمر قد فرغ أو مبتدأ أو مبتدع قال فيما قد فرغ منه فاعمل يا ابن الخطاب فان كلاميسر اما من كان من أهل السعادة فانه يعمل للسعادة وأما من كان من أهل الشقاء فانه يعمل للشقاء ورواه الترمذي في القدر عن بنادر عن ابن مهدي به وقال حسن صحيح حديث آخر من رواية جابر قال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحرث عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله انه قال يا رسول الله أنعمل لأمر قد فرغ منه أو لأمر

فدعني ثقيف فقالوا ماذا سمعت من هذا الرجل فقرا ثم فقال من معهم من قريش نحن أعلم بصاحبنا لو كنا نعلم ما يقول حقاً لا تبعناه أخرجه أحمدو البخاري في تاريخه والطبراني وابن مردويه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والسما والطارق) أقسم سبحانه بالسما والطارق وقد أكثر في كتابه العزيز ذكر السماء والنجم والقمر والنجوم لأن أحوالها في أشكالها وسيرها ومطالعها ومغاربها عجيبة والطارق هو النجم الثاقب كما صرح به التنزيل قال الواحدى قال المفسرون أقسم الله بالطارق يعنى الكواكب تطرق بالليل وتخفى بالنهار قال الفراء الطارق النجم لانه يطلع بالليل وما تألك ليلاه فهو طارق وكذا قال الزجاج والمبرد وقد اختلف في الطارق هل هو نجم معين أو جنس النجم ف قيل هو زحل وقيل الثريا وقيل هو الذى ترمى به الشياطين وقيل هو جنس النجم قال فى الصحاح والطارق النجم الذى يقال له كوكب الصبح قال الماوردى أصل الطروق الدق فسمى قاصد الليل طارقالا احتياجه فى الوصول الى الدق ثم اتسع به فى كل ما ظهر بالليل كأنما كان ثم اتسع كل التوسع حتى أطلق على الصور الخالية البادية بالليل وقال قوم ان الطروق قد يكون نهرا والى العرب تقول أتيتك اليوم طرقتين أى مرتين ومنه قوله صلى الله عليه وسلم أعوذ بك من شر طوارق الليل والنهار الا طارقا يطرق بخير قال ابن عباس أقسم ربك بالطارق وكل شئ طرقت بالليل فهو طارق ثم بين سبحانه ما هو الطارق فنخيم الشاة بعد تعظيمه بالاقسام به فقال (وما أدراك ما الطارق) وفيه تنبيه على ان رفعة قدره بحيث لا ينالها أدراك الخلق فلا بد من تلقينها من الخلاق العليم (النجم الثاقب) أى المضى ومنه يقال ثقب النجم ثقبوا إذا ضاء وثقبوه ضوءه قال مجاهد الثاقب المتوهج وقيل المرتفع العالى قال سفيان كل ما فى القرآن وما أدراك فقد أخبره وكل شئ قال ما يدريك لم يخبره به وقيل هو نجم فى السماء السابعة وهو زحل لا يسكنها غيره من النجوم وإذا أخذت النجوم أمكنتم من السماء هبط فكان معها ثم يرجع الى مكانه من السماء السابعة فهو طارق حين ينزل وحين يصعد ولم يقل والنجم الثاقب مع انه أخصر واظهر فعدل عنه فنخيم الشاة فاقسم أولا بغيره فيه هو وغيره وهو الطارق ثم فسره بالنجم ازالة لذلك الابهام الحاصل بالاستفهام والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدرا نشأما

نستأنفه فقال لأمر قد فرغ منه فقال سراقفة فقيم العمل اذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عامل ميسر لعمله ورواه مسلم عن أبي الطاهر عن ابن وهب به حديث آخر قال ابن جرير حدثني يونس حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن طلق بن حبيب عن بشير بن كعب العدوى قال سألت غلاما شابا بن النبی صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنعمل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير أو فى شئ يستأنف فقال بل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير فالأفقيم العمل اذا قال اعلموا فكل عامل ميسر لعمله الذى خلق له فالانجد ونعمل (رواية أبي الدرداء) قال الامام أحمد حدثنا هشيم بن خارجة حدثنا أبو الزبير عن سليمان بن عتبة السلمي

عن يونس بن ميسرة بن حليس عن ابي ادريس عن ابي الدرداء قال قالوا يا رسول الله ارايت ما نعمل امر قد فرغ منه أم شيء نستأنفه قال بل امر قد فرغ منه فقالوا فكيف بالعمل يا رسول الله قال كل امرئ مني بما خلق له تفريده أحد من هذا الوجه حديث آخر قال ابن جرير حدثني الحسن بن سلمة بن أبي كريمة حدثنا عبد الملك بن عمرو حدثنا عباد بن راشد عن قتادة حدثني خليل العصري عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم غربت فيه شمس الا ويجئ بها ملكان يناديان بسم الله خلق الله كلهم الا الثقلين اللهم أعط منفقاً (٢٤٠) خلقاً وأعط ممسكاً تلفاً وأنزل الله في ذلك القرآن فامسك ما من أعطى واتق وصدق

بالحسن في سيرة اليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى في سيرة اليسرى ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن ابن أبي كريمة باسمه ناهية مثله حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثني أبو عبد الله الطهراني حدثنا حفص بن عمر العدني حدثنا الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس أن رجلاً كان له نخيل ومنه نخلة فرعها في دار رجل صالح فقير ذي عيال فإذا جاء الرجل فدخل داره فبأخذ التمر من نخلته فتقطع التمرة فبأخذها صبيان الرجل الفقير فينزل من نخلته فينزع التمرة من أيديهم وان أدخل أحدهم التمرة في فمه أدخل أصبعه في حلق الغلام ونزع التمرة من حلقه فشكا ذلك الرجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما هو فيه من صاحب النخلة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اذهب ولي النبي صلى الله عليه وسلم صاحب النخلة فقال له أعطني نخلة التي فرعها في دار فلان ولك بها نخلة في الجنة فقال لقد أعطيت ولكن يعجبني غيرها

قبله كأنه قيل ما هو قيل هو النجم الناقب (أن كل نفس لها عليها حافظ) هذا جواب القسم وما بينهما اعتراض حتى يهتأ كيد فخامة القسم المستبعد لما كيد مضمون الجملة المقسم عليها وقد تقدم في سورة هود اختلاف القراء في ما نحن قرأ بتخصيصها كانت ان هنا هي الحقيقة من النخلة فيمضير الشأن المقدر وهو اسمها واللام هي الضارة وما مزيدة وهذا كله تفرع على قول البصريين أي ان الشأن كل نفس لها عليها حافظ ومن قرأ بالشديد فان نافية ولما يعني الأي ما كل نفس الا عليها حافظ قيل والحافظ هم الحفظة من الملائكة الذين يحفظون عليها عملها وقولها وفعلمها ويحسون ما تكسب من خير وشر وقيل الحافظ هو الله عز وجل وعدى حافظ يعني لتضمينه معنى القيام فانه تعالى قائم على خلقه بعلمه واطلاعه على أحوالهم وقيل هو العقل يرشدهم الى المصالح ويكفهم عن المفاسد والاول أولى لقوله وان عليكم لحافظين وقوله ويرسل عليكم حفظة وقوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه والحافظ في الحقيقة هو الله عز وجل كما في قوله فوالله خير حافظاً وقوله وكان الله على كل شيء رقيباً فان الممكث كما تحتاج الى الواجب لذاته في وجودها تحتاج اليه في بقاءها وحفظ الملائكة من حفظه لانهم يحفظونه بأمره (فليست الانسان) الفاء للدلالة على أن كون حافظ على كل نفس يوجب على الانسان أن يتفكر في مبتدأ خلقه ليعلم قدرة الله على ما هو دون ذلك من البعث قال مقاتل يعني المكذب بالبعث (مخلق) أي من أي شيء خلقه الله والمعنى فليست نظر التفكر والاستدلال حتى يعرف ان الذي ابتدأه من نقطة قادر على اعادته ثم بين سبحانه ذلك فقال (خلق من ماء دافق) والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر والماء هو المني والدفق الصب يقال دفقت الماء أي صببته ويقال ماء دافق أي مدفوق مثل عيشة راضية أي مرضية قال الفراء والاحفش أي مصبوب في الرحم قال الفراء وأهل الحجاز يجعلون الفاعل بمعنى المفعول في كثير من كلامهم كقولهم سر كاتم أي مكتوم وهم ناصب أي منهوب وليل نائم ونحو ذلك قال الزجاج من ماء ذي اندفاق يقال دارع وفايس ونابل أي ذو درع وقوس ونبل يعني من صيغ النسب كلابن ونامر وهو صادق على الفاعل والمفعول وهو مجاز في الاسناد فاسند الى الماء صاحبه بالغة وهو استعارة مكنية وتخيلية أو مصرحة بجمعها دافق لانه لتتابع قطراته كأنه يدفق بعضه بعضاً أي يدفعه كما أشار له ابن عطية وأراد سبحانه

وان لي نخل كثير ما فيها نخلة أعجب الى ثمرة من غيرها فذهب النبي صلى الله عليه وسلم قبعه رجل كان ماء

يسمع الكلام من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صاحب النخلة فقال الرجل يا رسول الله ان أنا أخذت النخلة فصارت لي النخلة فأعطيتك اياداً تعطيني ماء عطيت به النخلة في الجنة قال نعم ثم ان الرجل لي صاحب النخلة ولكلاهما النخل فقال له أخبرك أن محمداً أعطاني بمثلتي المائتة في دار فلان نخلة في الجنة فقيل له قد أعطيت ولكن يعجبني غيرها فسكت عنه الرجل فقال له أترأى اذا بعته قال لا الا أن أعطى به شيئاً ولا أظني أعطاه قال وما ماله فيها قال أربعون نخلة فقال له الرجل لقد جئت بأمر

عظيم فخلته تطلب بهم أربعين نخلة ثم سكاوا نسا في كلام آخر ثم قال فانا أعطيك أربعين نخلة فقال اشهد لي ان كنت صادقا فأمر بأناس فدعاهم فقال اشهدوا اني قد أعطيتهم من نخلي أربعين نخلة فخلته التي فرعها في دار فلان بن فلان ثم قال ماتقول فقال صاحب النخلة قد رضيت ثم قال بعد ليس بيني وبينك بيع لم تفرق فقال له قد أقالك الله ولست بأحق حين أعطيتك أربعين نخلة فخلته المائلة فقال صاحب النخلة قد رضيت على أن تعطيني الأربعين على ما أريد قال تعطيني على ساق ثم مكث ساعة ثم قال هي لك على ساق وأوقف له شهودا وعدله أربعين نخلة على ساق ففترقا (٢٤١) فذهب الرجل الى رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان النخلة المائلة في دار فلان قد صارت لي فهي لك فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرجل صاحب الدار فقال له النخلة لك ولعيا لك قال عكرمة قال ابن عباس فانزل الله عز وجل والليل اذا يغشى الى قوله فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره لليسرى الى آخر السورة هكذا رواه ابن أبي حاتم وهو حديث غريب جدا قال ابن جرير وذكر أن هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حدثنا هرون بن ادريس الاصح حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي حدثنا محمد بن اسحق عن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن عامر بن عبد الله بن الزبير قال كان أبو بكر رضي الله عنه يعتق على الاسلام بمكة فكان يعتق عتاقا ونساء اذا أسلمن فقال له أبوه أي بني أراك تعتق أناسا ضعفاء

ماء الرجل والمرأة لان الانسان مخلوق منه ما لکن جعله ماما واحدا المتراحهما ثم وصف هذا الماء فقال (يخرج من بين الصلب والترائب) أي صلب الرجل وترائب المرأة وهي جمع تربية وهي موضع القلادة من الصدر والولد لا يكون الا من الماءين قرأ الجمهور يخرج مبنيا للفاعل وقرئ مبني للمفعول وفي الصلب وهو الظهر لغات قرأ الجمهور بضم الصاد وسكون اللام وقرأ أهل مكة بضمة هما وقرأ اليماني بفتحهما ويقال صالبا على وزن قالب ومنه قول العباس بن عبد المطلب * تنقل من صالبا الى رحم * في آياته المشهورة في مدح النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم كلام في هذا عند تفسير قوله الذين من أصلابكم وقيل الترائب ما بين الشدين وقال الخصال ترائب المرأة البدان والرجلان والعينان وقال سعيد بن جبيرة الحميد وقال مجاهد هي ما بين المنكبين والصدر وروى عنه أنه قال هي الصدر وعنه قال هي التراقي وحكي الزجاج أن الترائب عصارة القلب ومنه يكون الولد والمشهور في اللغة انها عظام الصدر والنحر قال عكرمة الترائب الصدر قال في الصحاح التربية واحدة الترائب وهي عظام الصدر قال أبو عبيدة جمع التربية ترتيب وحكي الزجاج ان الترائب أربع اضلاع من ثمة الصدر وأربع اضلاع من بسرة الصدر قال قتادة والحسن المعنى يخرج من صلب الرجل وترائب المرأة وحكي القراء ان مثل هذا يأتي من العرب يكون معنى من بين الصلب من الصلب وقيل ان ماء الرجل ينزل من الدماغ ولا يخالف هذا ما في الآية لانه اذا نزل من الدماغ نزل من بين الصلب والترائب وقيل ان المني يخرج من جميع أجزاء البدن ولا يخالف هذا ما في الآية لان نسبة خروجه الى ما بين الصلب والترائب باعتبار ان أكثر أجزاء البدن هي الصلب والترائب وما يجاورها وما فوقها مما يكون تنزله منها قال ابن عباس في الآية ما بين الحميد والنحر وعنه قال تربية المرأة وهي موضع القلادة وعنه الترائب ما بين ثدي المرأة وعنه الترائب أربع اضلاع من كل جانب من أسفل الاضلاع قال ابن عادل ان الولد يخرج من ماء الرجل يخرج من صلبه العظام والعصب ومن ماء المرأة يخرج من ترائبها اللحم والدم (انه على رجعه لقادر) الضمير في انه يرجع الى الله سبحانه بدلالة قوله خلق عليه فان الذي خلقه هو الله سبحانه والضمير في رجعه عائد الى الانسان والمعنى ان الله سبحانه على إعادة الانسان بالبعث بعد الموت لقادره كذا قال جماعة من المفسرين وقال مجاهد على أن يرذل الماء في

(٣١) - (فتح البيان عاشر) فلولا انك تعتق رجلا جلدا يقومون معك ويمنعونك ويدفعون عنك فقال أي ابنت انما أريد أظنه قال ما عند الله قال فحدثني بعض أهل بيتي ان هذه الآية أنزلت فيه فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وقوله تعالى وما يغني عنه ماله اذا تردى قال مجاهد أي اذا مات وقال أبو صالح ومالك عن زيد بن أسلم اذا تردى في النار (ان علينا الهدي وان لنا للاخرة والاولى فاندرتكم نارنا تظلي لا يصلاها الا الاشقي الذي كذب وقولتي وسيجبنم الاتقي الذي يؤتي ماله يتزكى ومالا حسده عنده من نعمة تجزي الا تبغاه وجهه ربه الاعلى ولسوف يرضى) قال قتادة ان علينا الهدي أي

بين الحلال والحرام وقال غيره من سلك طريق الهدى ولى الى الله وجعله كقوله تعالى وعلى الله تصد السبيل حكام ابن جرير
وقوله تعالى وان لنا الآخرة والاولى أى الجميع ملكا وانا المتصرف فيهما وقوله تعالى فأنذرتكم نارا تلظى قال مجاهد أى
نورج قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سماعة بن حرب سمعت النعمان بن بشير يخطب يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يقول أنذرتكم النار أنذرتكم النار حتى لو أن رجلا كان بالسوق لسمعته من مقامى هذا
قال حتى وقعت خبيصة كانت على عاتقه (٢٤٢) عند رجله وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة حدثني أبو

الاحليل وقال عكرمة والفضال على أن يرد الماء في الصلب وقال مقاتل بن حيان
يقول أن شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الشباب الى الصبا ومن الصبا الى النطفة
وقال ابن زيد انه على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج لقادر والاوّل أظهر ورجحه ابن جرير
والنعايب والقرطبي قال ابن عباس على أن يجعل الشيخ شابا والشاب شيخا (يوم تبلى
السرائر) العامل في الظرف على التفسير الاول هو رجحه وقيل لقادر واعتصر
عليه بأنه يلزم تخصيص القدرة بهذا اليوم وقيل العامل فيه مقدر رأى يرجعه أو اذ كر
فيكون مقعولا به وأما على قول من قال ان المارد يرجع الماء فانه أمل فيه اذ كر والمعنى تختبر
وتعرف وتكشف السرائر التي تسرف في القلوب من العقائد والنيات وغيرها وقيل يظهر
الخبيا وقيل يبدى كل سر فيكون زينا في وجوه وشين في وجوه والمراد ما عرض الاعمال
ونشر الصغف فعند ذلك يتميز الحسن منها من القبيح والغث من السمين وفي المختار السر
الذي يكتتم وجعه اسرار والسرية مثله والجمع سرائر (فقاله من قوة ولا ناصر) أى فما
للانسان من قوة ومنعة في نفسه يتسرع بها من عذاب الله ولا ناصر ينصره مما نزل به قال
عكرمة هؤلاء الملوذ ما لهم يوم القيامة من قوة ولا ناصر قال سفيان القوة العشيّة والناصر
الحليف والاوّل أولى (والسماء ذات الرجع) أى التي ترجع بالدوران الى الموضع الذي
تحرّك عنه قال الزجاج الرجع المطر لانه يجرى ويرجع ويتكرر قال الخليل الرجع المطر
نفسه والرجع نبات الربيع قال الواحدى الرجع المطر في قول جميع المفسرين وفي هذا
نظرفان ابن زيد قال الرجع الشمس والقمر والتجوم يرجعون في السماء تطلع من ناحية
وتغيب في ناحية وقال بعض المفسرين ذات الرجع ذات الملائكة ترجوعهم اليها باعمال
العباد وقال بعضهم معناه ذات النفع ووجه تسمية المطر رجعا ما قاله القفال انه مأخوذ من
ترجيع الصوت وهو عادته وكذا المطر لكونه يعود مرة بعد أخرى سمى رجعا وقيل ان
العرب كانوا يزعمون أن السحاب تحمل الماء من بحار الارض ثم ترجعه الى الارض وقيل
سمته العرب رجعا لاجل التفاؤل ليرجع عليهم وقيل لان المديرجه وقتا بعد وقت وقال
ابن عباس الرجع المطر بعد المطر (والارض ذات الصدع) هو ما تصدع عنه الارض
من النبات والثمار والشجر والانهار والعيون والصدع الشق لانه يصدع الارض فتصدع
له قال أبو عبيدة والقراء تصدع بانبات قال مجاهد والارض ذات الطرق التي تصدعها

اسحق سمعت النعمان بن بشير
يخطب يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ان أهون
أهل النار عذابا يوم القيامة رجل
توضع في أخمص قدميه جرتان
يغلي منهما دماغه رواه البخارى
وقال مسلم حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه حدثنا أبو أسامة عن الاعمش
عن أبي اسحق عن النعمان بن
بشير قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان أهون أهل النار
عذابا من له نعلان وشرا كان من
نار يغلى منها دماغه كما يغلى
المرجل ما يرى ان أحدا أشد منه
عذابا وانه لا هو منهم عذابا وقوله
تعالى لا يصلاها الا الاشقي أى
لا يدخلها دخولا يحيط به من جميع
جوانبه الا الاشقي ثم فسره فقال
الذى كذب أى بقلبه وتولى
أى عن العمل بجوارحه واركاه
قال الامام أحمد حدثنا حسين بن
موسى حدثنا ابن ابي عمير حدثنا
عبد الله بن سعيد عن العوفي عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يدخل النار
الاشقي قبل ومن الشقي قال الذى

لا يعمل بطاعة ولا يترك لله معصية وقال الامام أحمد حدثنا يونس وشرح قال حدثنا فليح عن هلال بن علي عن اطاء الماء
ابن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أمتى يدخل الجنة يوم القيامة الا من أبى قالوا من أبى يا رسول
الله قال من أطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد أبى ورواه البخارى عن محمد بن سنان عن فليح به وقوله تعالى وسيجزيها الاتقى أى
وسيجزيه عن النار الاتقى ثم فسره بقوله الذى يؤتى ماله يترك أى يصرف ماله في طاعة ربه ليزكى نفسه وماله وما وهبه
الله من دين ودنيا وما لاحد من نعمه تجزى أى ليس بذله ماله في مكافأة من اسدى اليه معروفا فهو يعطى في مقابلته ذلك وانما

دفع ذلك ابتغاء وجهه ربه الاعلى أى طمعه فى أن يحصل له رؤيته فى الدار الآخرة فى روضات الجنات قال الله تعالى ولن سوف يرضى
أى ولن سوف يرضى من اتصف بهذه الصفات وقد ذكر غير واحد من المفسرين أن هذه الآيات نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله
عنه حتى أن بعضهم حكى الاجماع من المفسرين على ذلك ولاشك أنه داخل فيها وأولى الامة بعمومه إنا فى الله لنظن لفظ العموم وهو
قوله تعالى وسيجنبها الاتقى الذى يؤتى ماله يتزكى وما لاحد عنده من نعمة تجزى ولكنه مقدم الامة وسابقتهم فى جميع هذه الاوصاف
وسائر الاوصاف الحميدة فانه كان صديقا تقيا كريما جوادا بذالا لالمواله (٢٤٣) فى طاعة مولاه ونصرة رسول الله صلى الله

عليه وسلم فكهم من دراهم وذناب
بذلها ابتغاء وجهه ربه الكريم
ولم يكن لاحد من الناس عنده منة
يحتاج الى أن يكافئه بها ولكن
كان فضله واحسانه على السادات
والرؤساء من سائر القبائل ولهذا
قال له عروة بن مسعود وهو سيد
ثقيف يوم صلح الحديبية أما
والله لولا ذلك عندى لم أجرك بها
لأجبتك وكان الصديق قد أغلظ
له فى المقالة فاذا كان هذا حاله مع
سادات العرب ورؤساء القبائل
فكيف بمن عداهم ولهذا قال
تعالى وما لاحد عنده من نعمة
تجزى الا ابتغاء وجهه ربه الاعلى
ولن سوف يرضى وفى الصحيحين أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من أنفق زوجين فى سبيل الله
دعته خزانة الجنة يا عبد الله هذا
خير فقال أبو بكر يا رسول الله ما على
من يدعى منها ضرورة فهل يدعى
منها كلها أحمدا قال نعم وأرجو
أن تكون منهم آخر تفسير سورة
الليل والله الحمد والمنة

(تفسير سورة الضحى)

وهى مكية *

المياه وقيل ذات الحرث لانه يصدعها وقيل ذات الاموات لانصدعها عنهم عند المبعث
والحاصل أن الصدع ان كان اسما للنبات فكأنه قال والارض ذات النبات وان كان المراد
به الشق فكأنه قال والارض ذات الشق الذى يخرج منه النبات ونحوه وقال ابن عباس
صدعها عن النبات وعنه قال تصدع الاودية وعن معاذ بن أنس مر فوعا قال تصدع باذن
الله عن الاموال والنبات أخرجه ابن منده والديلى قال انراى انه تعالى كما جعل كيفية
خلقة الحيوان دليلا على معرفة البسائط والمعاد ذكر فى هذا القسم كيفية خلقه للنبات
فقوله تعالى والسماء ذات الارجع كالأب وقوله والارض ذات الصدع كالأم وكلاهما
من النعم العظام لان نعم الدينامو قوفة على ما ينزل من السماء ~~مكرر~~ راعى ما ينبت من
الارض كذلك وجواب القسم الثانى قوله (انه لقول فصل) أى ان القرآن لقول يفصل
بين الحق والباطل بالبيان عن كل واحد منهما كما قيل له فرقان ومنه فصل الخصومات
وهو قطعها بالحكم الجازم ويقال هذا قول فصل أى قاطع للشرو والنزاع وقال ابن عباس
فصل حق (وما هو بالهزل) أى لم ينزل القرآن الكريم بالعب فهو جده كله ليس بالهزل
والهزل ضد الجد فيجب أن يكون مهيأ فى المصدر ومعظم فى القلوب يترفع به قاربه
وسامعه عن ان يلم بهزل أو يتفكه بمزاح وقال ابن عباس بالهزل بالباطل (انهم يكيدون
كيدا) أى يكرون فى ابطال ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدين الحق قال
الزجاج يخاتلون النبي صلى الله عليه وسلم ويظهرون ما هم على خلافه وذلك حين اجتمعوا
فى دار الندوة وتشاوروا فيه وقيل الكيد القاء الشبهات كقولهم ان هى الاحياتنا الدنيا
من يحيى العظام وهى رميم أجعل الآلهة الها واحدا وما أشبه ذلك (وأكيد كيدا) أى
أستدرجهم من حيث لا يعلمون وأجازهم جزاء كيدهم قيل هو ما وقع الله بهم يوم بدر
من القتل والاسر وقيل كيد الله لهم نصرة نبيه صلى الله عليه وسلم واعلاء درجته تسمية
لاحدى المتقابلين بالاسم الآخر كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها (فهل الكافرين) أى
آخرهم ولا تسأل الله سبحانه تجميل هلاكهم والدعاء عليهم باهلا كهم فانا لا نعجل لان
العجلة وهى ايقاع الشئ فى غير وقته اللائق به نقص وارض بما يريد لك فى أمورهم
(أهملهم) بدل من مهمل ومهمل وأهمل بمعنى مثل زل وأنزل والامهال الانظار وتمهل فى
الامر اتأدو خالف بين اللفظين لزيادة التسكين والتصبير واتصبا (رويدا) على انه مصدر

روىنا من طريق أبى الحسن أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبى بزة المقرئ قال قرأت على عكرمة بن سليمان وأخبرنى انه قرأ على اسمعيل
ابن قسطنطين وشبل بن عباد فلما بلغت والضحى قال لاى كبر حتى تختم مع خاتمة كل سورة فانا قرأنا على ابن كثير فامرنا بذلك وأخبرنا
انه قرأ على مجاهد فامر به بذلك وأخبره مجاهد انه قرأ على ابن عباس فامر به بذلك وأخبره ابن عباس انه قرأ على أبى بن كعب فامر به
بذلك وأخبره أبى انه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر به بذلك فهذه سنة تفرد بها أبو الحسن أحمد بن محمد بن عبد الله البرزى
من ولد القاسم بن أبى بزة وكان اماما فى القراءات فأما فى الحديث فقد ضعفه أبو حاتم الرازى وقال لا أحدث عنه وكذلك أبو جعفر

العقيلي قال هو منكر الحديث لكن حكى الشيخ شهاب الدين أبو شامة في شرح الشاطبية عن الشافعي انه سمع رجلا يكبر هذا التكبير في الصلاة فقال أحسنت وأصبت السنة وهذا يقتضي صحة هذا الحديث ثم اختلف القراء في موضع هذا التكبير وكيفيته فقال بعضهم يكبر من آخر الليل اذ يغشى وقال آخرون من آخر الضحى وكيفيته التكبير عند بعضهم أن يقول الله أكبر ويقتصر ومنهم من يقول الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر وذكر القراء في مناسبة التكبير من أول سورة الضحى انه لما تأخر الرجى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت تلك المدة (٢٤٤) ثم جاء الملك فأوحى اليه والضحى والليل اذا سجى السورة بتسميها أكبر فراح

وسرور ولم يرو ذلك باسناد يحكم عليه بضعه ولا ضعف فالثقة أعلم
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والضحى والليل اذا سجى ما ودعك

ربك وما قل ولا تخره خير لك

من الاولى ولسوف يعطيك ربك

فترضى ألم يجدك يتيما فاعلى

وجددك صالا فهدى ووجدك

عائلا فاعنى فاما اليتيم فلا تقهر

واما السائل فلا تنهر وامانعمة

ربك حدث قال الامام أحمد

حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن

الاسود بن قيس قال سمعت جندبا

يقول اشتكى النبي صلى الله عليه

وسلم فلم يقم ليلة أولييتين فانت

امراه فقالت يا محمد ما ترى شيطانك

الا قدرتك فانزل الله عز وجل

والضحى والليل اذا سجى ما ودعك

ربك وما قل رواه البخاري ومسلم

والترمذي والنسائي وابن أبي حاتم

وابن جرير من طرق عن الاسود

ابن قيس عن جندب هو ابن عبد الله

الجبلي ثم العلقى به وفي رواية سفيان

ابن عيينة عن الاسود بن قيس سمع

جندبا قال أبطأ جبريل على رسول

الله صلى الله عليه وسلم فقال

المشركون ودع محمد فانزل الله تعالى والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قل وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو

سعيد الأشجعي وعمر بن عبد الله الاودي قال احدهما أو أسامة حدثني سفيان حدثني الاسود بن قيس انه سمع جندبا يقول روى

رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر في اصبعه فقال هل أنت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت قال فكنت ليلتين أو ثلاثا

لا يقوم فقالت له امرأه ما ترى شيطانك الا قدرتك فترت والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قل والسمياق لابي سعيد

قيل ان هذه المرأة هي أم جيل امرأه أبي الهب وذكر ان اصبعه عليه السلام دميت وقوله هذا الكلام الذي اتفق انه موزون ثابت

مؤكد للنعل المذكور وانعت لمصدر محذوف أى أمهاتهم امهالارويد أى قايلا أو قريبا وقد أخذهم الله تعالى ونسخ الامهال بآية السيف والامر بالقتال والجهاد قال أبو عبيدة الرويدى في كلام العرب تصغير الرود والرود المهل وقيل تصغير ارود امصدرارود وتصغير الترقيم ويأتى اسم فعل فخور ويذكر أى أمهله ويأتى حالاً نحو سار القوم رويد أى متهلين ذكر معنى هذا الجوهرى والبحث مستوفى في علم النحو

(سورة الاعلى ويتال سورة سج هي تسع عشرة آية وهي مكينة في قول الجمهور)

وقال الضحاك مدينة وعن ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير وعائشة مثله وأخرج البخاري وغيره عن البراء بن عازب قال أول من قدم علينا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير وابن أم مكتوم فجعل يقرأ آتنا القرآن ثم جاء عمارو بلال وسعد ثم جاء عمر بن الخطاب في عشرين ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فخاراً يت أهل المدينة فرحوا بشي فرحهم به حتى رأيت الولا تد والصبان يقولون هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء فاجاء حتى قرأت سج اسم ربك الاعلى وسورة مثلها وعن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب هذه السورة سج اسم ربك الاعلى أخرجه أحمد والبخاري وابن مردويه أى لكثرة ما اشتملت عليه من العاوم والخيرات الحسان وأخرج أحمد ومسلم وأهل السنن عن النعمان بن بشير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في العبدن وفي الجمعة سج اسم ربك الاعلى وهل أنالك حديث الغاشية وان وافق يوم الجمعة قرأهما جميعا وفي لفظ ورجما اجتماع في يوم واحد فقرأهما في الباب أحاديث وأخرج مسلم وغيره عن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر سج اسم ربك الاعلى وأخرج أبو داود والنسائي وابن ماجه والدارقطني والحاكم والبيهقي عن أبي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بسج اسم ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وأخرج أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر في الركعة الاولى بسج وفي الركعة الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد والمعوذتين وفي الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ هلا صليت بسج اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها

المشركون ودع محمد فانزل الله تعالى والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قل وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشجعي وعمر بن عبد الله الاودي قال احدهما أو أسامة حدثني سفيان حدثني الاسود بن قيس انه سمع جندبا يقول روى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر في اصبعه فقال هل أنت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت قال فكنت ليلتين أو ثلاثا لا يقوم فقالت له امرأه ما ترى شيطانك الا قدرتك فترت والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قل والسمياق لابي سعيد قيل ان هذه المرأة هي أم جيل امرأه أبي الهب وذكر ان اصبعه عليه السلام دميت وقوله هذا الكلام الذي اتفق انه موزون ثابت

في الصبحين ولكن الغرب ههنا جعله سبيل التركه القيام ونزل هذه السورة فأما ما رواه ابن جرير حدثنا ابن أبي الشوارب حدثنا
عبد الواحد بن زياد حدثنا سليمان الشيباني عن عبد الله بن شداد أن خديجة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ما أرى ربك إلا قد
قلنا فانزل الله والضحي والليل إذا سجد ما ودع ربك وما قل وقال أيضا حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن هشام بن عروة عن
أبيه قال أبطأ جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فجزع جبرعاشد فقلت خديجة أتى أرى ربك قد قلنا بما نرى من جزعك
قال فنزلت والضحي والليل إذا سجد ما ودع ربك وما قل إلى آخرها فانه (٢٤٥) حديث من رسل من هذين الوجهين ولعل
ذكر خديجة ليس محفوظاً وقالته

والليل إذا يغشى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

على وجه التأسف والتعزن والله
أعلم وقد ذكر بعض السلف منهم
ابن اسحق أن هذه السورة هي
التي أوحاها جبريل إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين تبدى له في
صورته التي خلقه الله عليها وذنا
اليه وتبدى منه بطاعه وهو بالابطح
فاوحى إلى عبده ما أوحى قال قال
له هذه السورة والضحي والليل
إذا سجد ما ودع ربك وما قل
لما نزل على رسول الله صلى الله
عليه وسلم القرآن أبطأ عنه جبريل
أياماً فغير بذلك فقال المشركون
ودعه ربه وقلاه فانزل الله ما ودعك
ربك وما قل وهذا قسم منه تعالى
بالضحي وما جعل منه من الضياء
والليل إذا سجد أي سكن فانظلم
وادلهم قاله مجاهد وقتادة
والضحاك وابن زيد وغيرهم وذلك
دليل ظاهر على قدرة خالق هذا
وهذا كما قال تعالى والليل إذا
يغشى والنهار إذا تجلى وقال تعالى
فالتق الاضواء وجعل الليل سكا
والشمس والقمر حسباناً ذلك
تقدير العزيز العليم وقوله تعالى

(سبح اسم ربك الاعلى) أي نزهه عن كل ما لا يليق به في ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله
وأحكامه قال السدي أي عظمه قبل والاسم هنا مقحم لقصد التعظيم قال ابن جرير المعنى
نزه اسم ربك أن يسمى به أحد سواه فلا تكون لفظة اسم على هذا مقحمة وقيل المعنى نزه
تسمية ربك وذكره آياه أن تذكره الا وانت له خاشع معظم ولذا كره محترم وقال الحسن
معنى سبح صل له وقيل المعنى صل بأسماء الله لا كما يصلي المشركون بالمكاه والتصدية
وقيل المعنى ارفع صوتك بذكر ربك ومنه قول جرير

فبح الاله وجوه تغلب كلما * سبح الخبيج وكبرواتكبيراً

وقال جماعة من الصحابة والتابعين قل سبحان ربى الاعلى وقيل معناه نزه ربك الاعلى عما
يصفه به المخذون فعلى هذا يكون الاسم صلة والاعلى صفة للرب وقيل للاسم والاولى
وعن عقبة بن عامر الجهني قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال لسا رسول الله
صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها في
سجودكم أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه وابن المنذر وابن مردويه ولا مطعن في اسناده
وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ سبح اسم ربك الاعلى قال
سبحان ربى الاعلى أخرجه أحمد والطبراني وابن مردويه والبيهقي وقال أبو داود وخلف
فيه وكيع فرواه شعبة عن أبي اسحق عن سعيد عن ابن عباس موقوفاً وأخرجه موقوفاً
أيضاً عبد الرزاق وابن أبي شيبه وعبد بن حميد وابن جرير عنه انه كان إذا قرأ سبح اسم ربك
الاعلى قال سبحان ربى الاعلى وفي لفظ لعبد بن حميد عنه قال إذا قرأت سبح اسم ربك الاعلى
فقل سبحان ربى الاعلى وعن علي بن أبي طالب أنه قرأ سبح اسم ربك الاعلى فقال سبحان
ربى الاعلى وهو في الصلاة فقل له أتريد في القرآن قال لا إنما أمرنا بشيء فقلته وعن أبي
موسى الأشعري انه قرأ في الجمعة سبح اسم ربك الاعلى فقال سبحان ربى الاعلى وعن سعيد
ابن جبير قال سمعت ابن عمر يقرأ سبح اسم ربك الاعلى فقال سبحان ربى الاعلى وكذلك
هي في قراءة أبي بن كعب وعن عمر انه كان إذا قرأ سبح اسم ربك الاعلى قال سبحان ربى الاعلى
وعن ابن الزبير انه قرأ سبح اسم ربك الاعلى فقال سبحان ربى الاعلى وهو في الصلاة وقوله

ما ودع ربك وما قل وما تضرع ولا تختره خير لك من الاولى أي وللدلالة لا تختره خير لك من هذه الدار ولهذا كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم أرشد الناس في الدنيا وأعظمهم لها أطراحاً كما هو معلوم بالضرورة من سيرته ولما خيره عليه السلام
في آخر عمره بين الخلد في الدنيا إلى آخرها ثم الجنة وبين الصيرورة إلى الله عز وجل اختار ما عند الله على هذه الدنيا الدنية قال الامام
أحمد حدثنا يزيد حدثنا المسعودي عن عمرو بن مرة عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله هو ابن مسعود قال اضطجع رسول
الله صلى الله عليه وسلم على حصير فانزى جنبه فلما استيقظ جعلت أمسح جنبه وقلت يا رسول الله ألا ذنبتنا حتى نبسط لك على الحصير

شيأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي والديناما أنا والديناما مثلي ومثل الدنيا كراكب ظل تحت شجرة ثم راح وتركها ورواه
الترمذي وابن ماجه من حديث المسعودي به وقال الترمذي حسن صحيح وقوله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى أى فى الدار
الآخرة يعطيه حتى يرضيه فى أمته وفيما أعده له من الكرامة ومن جعله من الكوثر الذى حافاه قباب اللؤلؤ والخوف وطينه
مسك أذفر كما ساقى وقال الامام أبو عمرو والأوزاعي عن اسمعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر الخزرجي عن علي بن عبد الله بن عباس
عن أبيه قال عرض على رسول الله صلى (٢٤٦) الله عليه وسلم ما هو مقتوح على أمته من بعده مكثرا كثيرا فسر بذلك

فأنزل الله ولسوف يعطيك ربك
فترضى فاعطاه فى الجنة ألف قصر
فى كل قصر ما ينبغى له من الأزواج
والخدم رواءه ابن جرير وابن أبي حاتم
من طريقه وهذا السناد صحيح الى
ابن عباس ومثل هذا ما يقال الا
عن توقيف وقال السدي عن ابن
عباس من رضى محمد صلى الله عليه
وسلم أن لا يدخل أحد من أهل بيته
النار رواه ابن جرير وابن أبي حاتم
وقال الحسن يعنى بذلك الشفاعة
وهكذا قال أبو جعفر الباقر وقال
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا معاوية
ابن هشام عن علي بن صالح عن
يزيد بن أبي زياد عن إبراهيم عن
علقمة عن عبد الله قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا
أهل بيت اختار الله لنا الآخرة
على الدنيا ولسوف يعطيك ربك
فترضى ثم قال تعالى بعد ذلك
على عبده ورسوله محمد صلوات الله
وسلامه عليه ألم يجدك يتيما
فآوى وذلك أن أباه توفى وخو جمل
فى بطن أمه وقيل بعد ان ولده عليه
السلام ثم توفيت أمه آمنة بنت
وهب وله من العمر ست سنين ثم

(الذى خلق فسوى) صفة أخرى للرب قال الزجاج خلق الانسان مستويا ومعنى سوى
عدل قامته وحسن خلقه قال الضحاك خلقه فدى خلقه وقيل خلق الاجساد فسوى
الاقسام وقيل خلق الانسان وهباً للتكليف والقيام بأداء العبادات وقيل خلق فى اصلاص
الآباء وسوى فى أرحام الامهات وقيل خلق كل شئ فسوى خلقه تسوية ولم يأت به متفاوتا
غير ملتئم ولكن على احكام واتساق ودلالة على انه صادر عن عالم حكيم أو سواه على ما فيه
منفعة ومصلحة وقيل خلق كل ذى روح فسوى اليدين والرجلين والعينين وقوله (والذى
قدر فهدى) صفة أخرى للرب أو معطوف على الموصول الذى قبله قرئ (١) قدر فهدى
ومثقال قال الواحدى قال المفسرون قدر خلق الذكروا لاني من الدواب فهدى الذى ذكر
لاني كيف يأتينا وقال مجاهد هدى الانسان لسبيل الخير والشر والسعادة والشقاوة
وروى عنه أيضا انه قال قدر السعادة والشقاوة وهدى للرشد والضلالة وهدى الانعام
للمراعيا وقيل قدر أرزاقهم وأقواتهم وهداهم لمعايشهم ان كانوا انسا ولمراعهم ان كانوا
وحشا وقال عطاء جعل لكل دابة ما يصلحها وهداها له وقيل خلق المنافع فى الاشياء وهدى
الانسان لوجه استخراجها منها وقال السدي قدر مودة الجنين فى الرحم تسعة أشهر وأقل
وأكثر ثم هدا للخروج من الرحم قال الفراء أى قدر فهدى وأصل فاكثفى باحدهما وفى
تفسير الآية أقوال غير ما ذكرنا والاولى عدم تعيين فرد أو افراد بما يصدق عليه قدر
وهدى الا بدليل يدل عليه ومع عدم الدليل يحتمل على ما يصدق عليه معنى الفعلان اما على
البذل أو على الشمول والمعنى قدر أجناس الاشياء وأنواعها وصفاتها وأفعالها وأقوالها
وأجالاتها فهدى كل واحد منها الى ما يصدق عنه وينبغى له ويسير له ما خلق له أو الهيمه الى
أمور دينه ودينه وما ذكر ما يختص بالناس أتبعه بما يختص بالحيوان فقال (والذى
أخرج المرعى) صفة أخرى للرب أى أفتت العشب وما ترعاه الدواب والنعم من النبات
الاخضر (جعل غشاء) أى جعل المرعى بعد أن كان اخضر هشا يابساً جافاً بالياً كالغشاء
الذى يكون فوق السيل وفى القاموس الغشاء القماش والزبد والهالك البالى من ورق
الشجر قال قتادة الغشاء الشئ اليابس ويقال للبقل والحشيش اذا شحط ولم يبق غشاء
وهشم قال الكسائى غشاء حال من المرعى أى أخرجه أحوى من شدة الخضرة والرى
جعل غشاء بعد ذلك (أحوى) أى أسود بعد اخضراره وذلك ان الكلاء اذا يبس اسود

كان فى كفالة جده عبد المطلب الى ان توفى وله من العمر ثمان سنين فكفله عمه أبو طالب ثم لم يزل يحوطه وينصره والاحوى
ويرفع من قدره ويوقره ويكف عنه أذى قومه بعد ان اتبعه الله على رأس أربعين سنة من عمره هذا وأبو طالب على دين قومه من
عبادة الاوثان وكل ذلك بقدر الله وحسن تديره الى ان توفى أبو طالب قبل الهجرة بقليل فأقدم عليه سفهاء قريش ووجههم
فاختار الله له الهجرة من بين أظهرهم الى بلد الانصار من الاوس والخزرج كما أجرى الله سنته على الوجه الاتم والاكمل فاباوصل
(١) قرأ على بن أبي طالب كرم الله وجهه والنكسائى والسلمى بالتحقيق وقرأ الباقون بالتشديد اه

اليهم آووه ونصروه وحاطوه وقاتلوا بين يديه رضى الله عنهم أجمعين وكل هدا من حفظ الله له وكلاءه وعنايته به وقوله تعالى ووجدك
ضالاً فهدى وكذالك أوحينا اليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء
من عبادنا الآية ومنهم من قال ان المراد بهذا أن النبي صلى الله عليه وسلم ضل في شعاب مكة وهو صغير ثم رجع وقيل انه ضل وهو مع
عمه في طريق الشام وكان راكباً ناقة في الليل فجاء ابليس فعذل به عن الطريق فجاء جبريل فنفع ابليس ففزع به منها الى الحبشة
ثم عدل بالراحلة الى الطريق حكاهما البغوي وقوله تعالى ووجدك عائلاً فأغنى (٢٤٧) أى كنت فقيراً اذا عيال فأغناك الله عن

سواه فجمع له بين مقامى الفقير
الصابر والغنى الشاكر صلوات الله
وسلامه عليه وقال قتادة في قوله ألم
يجعلك يتيماً فأوى ووجدك ضالاً
فهدى ووجدك عائلاً فأغنى قال
كانت هذه منازل رسول الله صلى
الله عليه وسلم قبل أن يعينه الله عز
وجل رواه ابن جرير وابن أبي حاتم
وفي الصحيحين من طريق عبيد
الرزاق عن معمر عن همام بن
منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليس الغنى عن كثرة العرض
ولكن الغنى غنى النفس وفي صحيح
مسلم عن عبد الله بن عمر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
أفخ من أسلم ورزق كفافاً وقعه
الله بما آتاه ثم قال تعالى فأما
اليتيم فلا تقهر أى كما كنت يتيماً
فأؤاك الله فلا تقهر اليتيم أى
لاتذله وتقهره وتهنه ولكن أحسن
اليه وتلطف به قال قتادة كن لليتيم
كألاب الرحيم وأما السائل فلا تنهر
أى وكما كنت ضالاً فهداك الله
فلا تنهر السائل في العلم المسترشد
قال ابن اسحق وأما السائل فلا

والاحوى مأخوذة من الحوة وهى سواد يضرب الى الخضرة وقيل خضرة علم اسوداد وفي
القاسوس الحوة سواد الى خضرة أو حرة الى السواد حوى كرضى حوى قال في الصحاح
والحوة أى بالضم حرة الشفة قال ابن عباس غشاء هشياً أحوى متغيراً وقال ابن زيد وهذا
مثل ضرب به الله لا كفار بذهاب الدين بعد نصارتها (سنقرئك) أى سنجعلك قارئاً
بان نلهمك القراءة والسين امالاً كيدوا مالان المراد اقراء ما أوحى الله اليه حينئذ وما
سيوحى اليه بعد ذلك فهو وعد باستمرار الوحي في ضمن الوعد بالاقراء (فلا تنسى) ماتقروه
والجمله مستأنفة لبيان هدايته صلى الله عليه وآله وسلم الخاصة به بعد بيان الهداية العامة
لكافة خلقه وهو هدايته صلى الله عليه وآله وسلم لحفظ القرآن وتلقى الوحي وهدايته
للناس جعين قيل هو نبي وقيل نبي والالف اشباع ومنع مكى أن يكون نبياً لانه لا ينهى
عالمه باختياره وهذا غير لازم اذا لمعنى ان انتهى عن تعاطي أسباب اللسيان وهو شائع
فسقط ما قاله قال مجاهد والكلبي كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا نزل عليه جبريل
بالوحي لم يفرغ جبريل من آخر الآية حتى يتكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأولها مخافة
ان ينسأها فترت هذه الآية فلم ينسأ شيئاً بعد ذلك وعن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه
وآله وسلم يستذكر القرآن مخافة ان ينسى فقيل له قد كفيك ذلك ونزلت هذه الآية
وعن سعد بن أبي وقاص نحوه وهذه الآية تدل على العجزة من وجهين الاول انه كان
رجلاً آمياً حفظه لهذا الكتاب المطول من غير دراسة ولا تكرر احوار القادة فيكون معجزة
الثانى ان هذه السورة من أول ما نزل بمكة فهذا الخبر عن أمر عجيب مخالف للعادة سيقع
في المستقبل وقد وقع فكان هذا الخبر ان يكون معجزاً وقوله (الاماشاء الله) استثناء
مفرغ من أعم المنافع أى لا تنسى مما تقرؤه شيئاً من الاشياء الاماشاء الله ان تنساه قال
ابن عباس يقول الاماشئت انا فانسيك قال القراء وهو لم يشأ سبحانه ان ينسى محمد صلى الله
عليه وآله وسلم شيئاً كقوله خالد بن فيما مادامت السموات والارض الاماشاء بك وقيل الا
ماشاء الله ان تنسى ثم تدكر بعد ذلك فاذا نسي ولكنه يتذكر ولا ينسى شيئاً نسيانا
كما وقيل هو بمعنى النسخ أى الاماشاء الله ان ينسخه مما نسخ تلاوته وحكمه معاً وأما
ما نسخت تلاوته فقط او حكمه فقط فلا يصح ان تنساه لا احتياج الى تلاوته في الاول والى
حكمه في الثانى وقيل المعنى فلا تترك العمل الاماشاء الله ان تتركه لنسخه ورفع حكمه وقيل

تنهر أى فلا تكن جباراً ولا متكبراً ولا غافلاً ولا ظاعاً على الضعفاء من عباد الله وقال قتادة يعنى رد المسكين برجة ولين وأما بركة
ربك فحدث أى وكما كنت عائلاً فقيراً فأغناك الله فحدث بركة الله عليك كما جاء في الدعاء المأثور النبوى واجعلنا شاكرين لنعمتك
مشينهم عليك قابليهم وأتمها علينا وقال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا ابن علية حدثنا سعيد بن اياس الجري عن أبى نصره
قال كان المسلمون يرون أن من شكر النعم أن يحدث به او قال عبد الله ابن الامام أحمد حدثنا منصور بن أبى مزاحم حدثنا الجراح بن
مليح عن أبى عبد الرحمن عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر من لم يشكر القليل لم يشكر
الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بركة الله شكر وتركيها كفر والجماعة رجة والفرقة عذاب واسناده ضعيف

وفي الصحيحين عن أنس أن المهاجر بن قالوا يا رسول الله ذهب الانصار بالاجر كله قال لا مادعوتكم الله لهم وأثنيت عليهم قال أبو داود حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا الربيع بن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يشكر الله من لا يشكر الناس ورواه الترمذي عن أحمد بن محمد عن ابن المبارك عن الربيع بن مسلم وقال صحيح وقال أبو داود حدثنا عبد الله بن الجراح حدثنا جابر عن الأعشى عن أبي سفيان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابلى بلاء فذكره فقد شكره ومن كتمه فقد كفره تفرد به أبو داود ورواه أبو داود حدثنا مسدد (٢٤٨) حدثنا بشر حدثنا عمار بن غزيرة حدثني رجل من قومي عن جابر بن

عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعطى عطاء فوجد فليجز به فإن لم يجد فليبتئ به فإن أبتئ به فقد شكره ومن كتمه فقد كفره قال أبو داود ورواه يحيى ابن أيوب عن عمار بن غزيرة عن شرحبيل عن جابر كرهوه فلم يسموه تفرد به أبو داود وقال مجاهد يعني النبوة التي أعطاك ربك وفي رواية عنه القرآن وقال ليث عن رجل عن الحسن بن علي وأما بنعمة ربك فحدث قال ما علمت من خير فحدث اخوانك وقال محمد بن اسحق ما جاءك من الله من نعمة وكرامة من النبوة فحدث بها واذكرها وادع اليها قال فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر ما أنعم الله به عليه من النبوة سر إلى من يطعم من اليه من أهله واقترعت عليه الصلاة فصلي آخرت في سورة الضحى ولله الحمد والمنة (نفسه سورة ألم نشرح وهي مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك فان مع العسر

الاماشاء الله ان يؤخر انزاله والالتفات الى الاسم الجليل لتربية المهاجرة والايدان بدوران المشيئة على عنوان الالهية المستبعدة لساير الصفات (انه يعلم الجهر وما يخفى) تعليل لما قبله اى يعلم ما ظهر وما باطن والاعلان والاسرار وظاهره العموم فيندرج تحته ما قيل ان الجهر ما حفظه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من القرآن وما يخفى هو ما نسخ من صدره ويدخل تحته أيضا ما قيل من ان الجهر هو اعلان الصدقة وما يخفى هو اخفاؤها ويدخل تحته أيضا ما قيل ان الجهر جهرة على الله عليه وآله وسلم بالقرآن مع قراءة جبريل مخافة ان يتقلت عليه وما يخفى ما في نفسه مما يبدعه الى الجهر (ونيسرك اليسرى) معطوف على سنقرتك كما ينبغي عنه الالتفات الى الحكاية فهو داخل في حيز الانقياس وما بينهما مما اعتراض وادخل للتعليل قاله مقاتل ان نهون عليك عمل الجنة وقيل نوفرقت للطريقة التي هي أيسر واسهل وقيل للشرعية اليسرى وهي الخفيفة السهلة السجدة البيضاء التي لبها كنهها وقيل نهون عليك الوحي حتى تحفظه وتعمل به والاولى حل الآية على العموم أى نوفرقت للطريقة اليسرى في الدين والدنيا في كل أمر من أمورهما التي تتوجه اليك ولهذه النكتة قال نيسرك ولم يقل نيسرك أى لا فائدة لك موفق لها وقال ابن عباس اليسرى للخير وقال ابن مسعود للجنة (فذكر ان نفعك الذكرى) أى عطايا محمد الناس بما أوحينا اليك وأرشدهم الى سبيل الخير واهداهم الى شرائع الدين قال الحسن تذكروا للمؤمن وحنة على الكافر قال الواحدى ان نفعك أولم تنفع لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث مبلغا لاعداءه والانداف عليه التذكير في كل حال نفع أولم ينفع ولم يذكر الحالة الثانية كقوله سرايل تقيمكم الحر قال الجرجاني التذكير واجب وان لم ينفع فالمعنى ان نفعك الذكرى أولم تنفع وقيل انه مخصوص في قوم باعياهم وقيل ان بمعنى ما أى فذكر ما نفعك الذكرى لان الذكرى نافعة بكل حال وقيل انها بمعنى قد ذكره ابن خالويه وهو بعيد جدا وقيل انها بمعنى اذوما قاله الواحدى والجرجاني أولى وقد سمعتهما الى القول به الفراء والنحاس والزهرأوى قال لرازي قوله ان نفعك الذكرى للتنبيه على أشرف الخالين وهو وجود النفع الذي لا جله شرعت الذكرى والمعلق بان على الشيء لا يلزم ان يكون عدمه عدم ذلك الشيء ويدل عليه آيات منها هذه الآية ومنها قوله تعالى واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون ومنها قوله ولا جاح عليكم

يسر ان مع العسر يسرا فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب) يقول تعالى ألم نشرح لك صدرك يعنى أنا نشرحنا لك ان صدرك اى نورناه وجعلناه فسيحا رحيبا كقوله فمن يرد الله ان يهديه يسره للسلام وكما شرح الله صدره كذلك جعل شراعه فسيحا واسعيا سمحا سهلا لا حرج فيه ولا عسر ولا ضيق وقيل المراد بقوله ألم نشرح لك صدرك شرح صدره ليله الاسراء كما تقدم من رواية مالك بن صعصعة وقد أورده الترمذي ههنا وهذا وان كان واقعا ليله الاسراء كما رواه مالك بن صعصعة ولكن لا منافاة فان من جملة شرح صدره الذى فعل بصدرة ليله الاسراء وما نشأ عنه من الشرح المعنوى أيضا فله أعلم قال عبد الله ابن الامام أحمد حدثني محمد بن عبد الرحيم أبو يحيى القراني حدثنا يونس بن محمد حدثنا معاذ بن محمد بن معاذ بن محمد بن أبي بن كعب حدثني أبو

صَدْرِي فَقُلِّقْهُ فِيمَا أَرَى بِلَادِمٍ وَلَا
وَجَعَ فَقَالَ لَهُ أَخْرِجِ الْغُلَّ وَالْحَبْدَ
فَأَخْرَجَ شَيْئًا كَهَيْئَةِ الْعَلَقَةِ ثُمَّ بَنَدَهَا
فَطَرَحَهَا فَقَالَ لَهُ أَدْخِلِ الرَّافَةَ
وَالرَّجَةَ فَادْخُلِ الْوَسْطَى الَّذِي أَخْرَجَ شَيْئَهُ
الْفُضَّةَ ثُمَّ هَزَّهَا بِأَمْرٍ جَلِيٍّ فَقَالَ
اعْدُوا وَسَلِّمُوا فَرَجَعَتْ بِهَا أَعْدُوها
فَقَعَتْ عَلَى الصَّغِيرِ وَرَجَعَتْ إِلَى الْكَبِيرِ وَقَوْلُهُ
تَعَالَى وَوَضَعْنَاكَ لِزُكْرٍ بِمَعْنَى
لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا
آخَرَ الَّذِي انْقَضَ ظَهْرُكَ الْإِنْقَاضُ
الصَّوْتُ وَقَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ السَّلَافِ
الَّذِي انْقَضَ ظَهْرُكَ أَيْ انْقَلَبَ بَحْلُهُ
وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ قَالَ
كَأَهْلًا أَذْكَرَ الْأَذْكَرَ مَعِيَ أَشْهَدُ

ألا ماله نفس لا تموت فينقض * غناها ولا تحي خياله لها طعم
وتم للتراخي في مراتب الشبهة لأن التردد بين الموت والحياة أقطع من صلى النار الكبرى
ولما ذكرته تعالى وعيد من أعرض عن النظر في دلائل الله أشعبه بالوعيد لضده فقال (قد أفلح
من تركي) أي نال الفوز من تطهر من الشرك فأمن بالله ووحده وعمل بشرائه قال
عطاء والربيع من كان عمله زكيا ناميا وقال قتادة تركي بعمل صالح وقال عطاء وقتادة
وأبو العباس نزلت في صدقة الفطر قال عكرمة كان الرجل يقول أقدم زكاتي بين يدي
صلاتي وأصل الزكاة في اللغة التمام وقيل المراد بالآية زكاة الأموال كلها وقيل المراد
بها زكاة الأعمال لازكاة الأموال لأن الأكثر أن يقال في الأموال زكاة لا تركي قال ابن
عباس من تركي من قال لا إله إلا الله وعن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان
يأمر بزكاة الفطر قبل أن يصلي صلاة العيد وبه لوهذه الآية أخرجه البراز وابن المنذر
وإن أبي حاتم وأحمد في الصحيح والبيهقي في سننه وابن عمر دونه وفي لفظ قال سئل النبي

(٣٢ - فتح البيان عاشر) وزبك يقول كيف رفعت ذكرك قال الله أعلم قال اذا ذكرت ذكرت معي وكذا رواه ابن أبي حاتم عن يونس بن عيسى عن عبد الاعلى بن وهب عن ابي يعلى عن طريق ابن لهيعة عن دراج وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا أبو عمر الخوصي حدثنا احمد بن زيد حدثنا عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي مسئلة وردت اى ألم أسأله قلت قد كان قبلى أبنا ممن هم من نخلت له الریح ومنهم من يحيى الموتى قال يا محمد ألم أبعدك بئها قال قلت بل يارب قال ألم أبعدك ضلأ فهديتك قلت بل يارب قال ألم أبعدك عاراً فاعنيتك قلت بل يارب قال ألم أشرح لك صدرك ألم أرفع

لأن ذلك قلت بلى يارب وقال أبو نعيم في دلائل النبوة حدثنا أبو أحمد القطر في حديثنا موسى بن سهل الجوني حدثنا أحمد بن القاسم بن بهرام الهيثمي حدثنا نصر بن حجاج عن عثمان بن عطاء عن الزهري عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغت مما أمرني به من أمر السموات والأرض قلت يارب انه لا يكن نبي قبلي الا وقد كرمته فجعلت ابراهيم خديرا وموسى كليما وحزرت لداود الجبال وسليمان الريح والشياطين وأحييت لعيسى الموتي فجاءت لي قال أو ليس قد أعطيتك أفضل من ذلك كله اني لا أذكر الا ذكر الله معي وجعلت صدور (٢٥٠) أمتك يقرؤون القرآن ظاهرا ولم أعطها أمة وأعطيتك كنز من كنوز

عرشي لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وحكي البغوي عن ابن عباس ومجاهد ان المراد بذلك الاذان يعني ذكره فيه وأورد من شعر حسان بن ثابت أغر عليه للنبوة خاتم من الله من نور بلوح ويشهد وضم الاله اسم النبي الى اسمه اذا قال في الخمس المؤذن أشهد وشق له من اسمه ليحمله

فدوا العرش محمود وهذا محمد وقال آخرون رفع الله ذكره في الاولين والآخرين ونوه به حين أخذ الميثاق على جميع النبيين ان يؤمنوا به وان يأمروا بأمرهم بالايمان به ثم شهد ذكره في أمته فلا يذكر الله الا ذكر معه وما أحسن ما قال الصرصري رحمه الله لا يصح الاذان في الفرض الا باسمه العذب في القيم المرضى به وقال ايضا الاتزان لا يصح اذنا ولا فرضنا ان لم نكره فيها وقوله تعالى فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا أخبر تعالى ان مع العسر يوجد اليسر ثم أكد هذا الخبر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا محمود بن

صلى الله عليه وآله وسلم عن زكاة الفطر فقال قد أفلح من تركي قال هي زكاة الفطر وكثير بن عبد الله ضعيف جدا قال أبو داود وهو ركن من أركان الكذب وقد صحح الترمذي حديثنا من طريقه وخطي في ذلك ولكن يشهد له ما أخرجه ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول قد أفلح من تركي وذكر اسم ربه فصلي ثم يقسم الفطرة قبل ان يغدو الى المصلي يوم الفطر وليس في هذين الحديثين ما يدل على ان ذلك سبب النزول بل فيه ما انه صلى الله عليه وآله وسلم تلا الآية وقوله هي زكاة الفطر يمكن ان يراد به انها ما يصدق عليه التزكي وقد قدمنا ان السورة مكية ولم يكن في مكة صلاة عبد ولا فطرة وعن أبي سعيد الخدري في الآية قال أعطى صدقة الفطر قبل ان يخرج الى العيد وخرج الى العيد فصلي وعن ابن عمر قال انما أنزلت هذه الآية في اخراج صدقة الفطر قبل صلاة العيد وعن عطاء قال قلت لابن عباس رأيت قوله قد أفلح من تركي للفطر قال لم اسمع بذلك ولكن للزكاة كلها ثم عاودته فقال لي والصدقات كلها (وذكر اسم ربه فصلي) قيل المعنى ذكر اسم ربه بالخوف فعبدته وصلى له وقيل ذكر اسم ربه بلسانه وكبر للافتتاح فصلي أي فاقام الصلوات الخمس وبه يحتاج على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى انها ليست من الصلاة لان الصلاة عطف عليها وهو يقتضي المغايرة على ان الافتتاح جائز بكل اسم من أسمائه عز وجل قاله النسفي وفيه نظر وقيل ذكره موافقه ومعاذته فعبدته وهو كالتقول الاول وقيل ذكر اسم ربه بالتكبير في أول الصلاة لانها لا تنعقد الا بذكره وهو قوله الله أكبر وقيل ذكر اسم ربه في طريق المصلي فصلي وقيل هو ان يتطوع بصلاة بعد زكاة وقيل المراد بالصلاة هنا صلاة العيد كما ان المراد بالتزكي في الآية الاولى زكاة الفطر ولا يخفى بعد هذا القول لان السورة مكية ولم تفرض زكاة الفطر وصلاة العيد الا بالمدينة عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله قد أفلح من تركي قال من شهد ان لا اله الا الله وقطع الانداد وشهد اني رسول الله وذكر اسم ربه فصلي قال هي الصلوات الخمس والمحافظة عليهم والاهتمام بمواقفها أخرجه ابن مردويه وقال البزار لا يروى عن جابر الا من هذا الوجه وعن ابن عباس قال من تركي من الشرك وذكر اسم ربه قال وحده الله فصلي قال الصلوات الخمس (بل تؤثرون الحياة الدنيا) هذا اضرب عن كلام مقدريدل عليه السياق وينساق اليه الكلام أي انتم لاتفعلون ذلك

غيلان حدثنا حميد بن حجاج عن أبي خواربوا الجهم حدثنا عائد بن شريح قال سمعت أنس بن مالك يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم جاسا وحياله جحر فقال لوجاء العسر فدخل هذا الجحر لجاء اليسر حتى يدخل عليه فيخبره فانزل الله عز وجل فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا ورواه أبو بكر البزار في مسنده عن محمد بن معمر عن حميد بن حجاجه ولفظه لوجاء العسر حتى يدخل هذا الجحر لجاء اليسر حتى يخرجته ثم قال فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا ثم قال البزار لا نعلم رواه عن أنس الاعايد بن شريح قلت وقد قال فيه أبو حاتم الرازي في حديثه ضعف ولكن رواه شعبة عن معاوية بن قرة عن رجل عن عبد الله بن

مسعود موقوفاً وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا أبو قطن حدثنا المبارك بن فضالة عن الحسن قال كانوا يقولون لا يغلب عسر واحد يسر من اثنين وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا أبو ثور عن معمر بن الحسن قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوماً مسروراً فرحا وهو يخفق وهو يقول لن يغلب عسر يسرين لن يغلب عسر يسرين فان مع العسر يسراً ان مع العسر يسراً وكذا رواه من حديث عوف الأعرابي ويونس بن عبيد عن الحسن مرسلًا وقال سعيد بن قتادة ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر أصحابه بهذه الآية فقال لن يغلب عسر (٢٥١) يسرين ومعنى هذا ان العسر معروف

في الحالين فهو مفرد واليسر منكرف تعدد ولهذا قال لن يغلب عسر يسرين يعني قوله فان مع العسر يسراً ان مع العسر يسراً فالعسر الاول عين الثاني واليسر تعدد وقال الحسن بن سفيان حدثنا يزيد بن صالح حدثنا خارجة عن عباد بن كثير عن أبي الزناد عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نزل المعونة من السماء على قدر المؤنة ونزل الصبر على قدر المصيبة وما يروى عن الشافعي انه قال صبر اجيلاً ما أقرب الفرجا من راقب الله في الامور نجحاً من صدق الله لم يله أذى

ومن رجاه يكون حيث رجا وقال ابن دريد أنشدني أبو حاتم السجستاني اذا اشدت على اليأس القلوب وضاق لمابه الصدر الحبيب وأوطأت المكارد واطمأنت وأرست في أمانكها الخطوب ولم تزل تكشف الضرورجهما ولا أغنى بحيلته الارب آتاك على قنوط منك غوث عين به اللطيف المستجيب

بل تؤثرن اللذات الفانية العاجلة الكائنة في الدنيا على الدار الآخرة الآجلة الباقية فلا تفعلون ما به تفعلون قرأ الجمهور بالفوقية على الخطاب للسكر فارتبط وأطلق الناس ويؤيدها قراءة أبي بل انتم تؤثرن وقرى بالتحية على الغيبة وعلى هذا يكون الضمير راجعاً للآلشي قيل والمراد بالآية الكفرة والمراد بالآية الحية الدنيا هو الرضا بها والاطمئنان اليها والاعراض عن الآخرة بالكلية وقيل المراد به جميع الناس من مؤمن وكافر والمراد بآثارها هو أهم من ذلك مما لا يحلو عنه غالب الناس من اثار جانب الدنيا على الآخرة والتوجه الى تحصيل منافعها والاهتمام بها اهتماماً زائداً على اهتمامه بالطاعات وعن عرفة النخعي قال استقرأت ابن مسعود سجع اسم ربك الأعلى فلما بلغ بل تؤثرن الحياة الدنيا ترك القراءة واقبل على أصحابه فقال آثرنا الدنيا على الآخرة فسكت القوم فقال آثرنا الدنيا لا نأثرنا بناتها ونساءها وطعامها وشرابها وزويت عنها الآخرة فآخترنا هذا العاجل وتركنا الآجل وقال بل تؤثرن الحياة الدنيا بالياء قال عرفة كنا عند ابن مسعود فقرأ هذه الآية فقال لنا تذكرون لم آثرنا الحياة الدنيا على الآخرة قلنا لا قال لان الدنيا أحضرت رجلاً لنا طعامها وشرابها ونساءها ولذاتها وبهجتها وان الآخرة تغيب وزويت عنا فاصبنا العاجل وتركنا الآجل (والآخرة خير واثق) أي والحال ان الدار الآخرة التي هي الجنة أفضل وأدوم من الدنيا لانها تستقل على السعادة الجسمانية والروحانية والدنيا ليست كذلك ولان الدنيا لذاتها مخلوقة بالآلام والآخرة ليست كذلك ولان الدنيا فانية والآخرة باقية والباقي خير من الفاني قال مالك بن دينار لو كانت الدنيا من ذهب يفتني والآخرة من خرف يبتلي لكان الواجب أن يؤثر خرف يبتلي على ذهب يفتني فكيف والآخرة من ذهب يبتلي والدنيا من خرف يفتني (ان هذا) أي أي ما تنقدهم من فلاح من تركي وما بعده وقيل انه إشارة الى جميع السورة (لني الصحف الاولى) أي ثابت فيها قال النسفي وهو دليل على جواز قراءة القرآن بالفارسية في الصلاة لانه جعله مذكوراً في تلك الصحف مع أنه لم يكن فيها بهذا النظم وبهذه اللغة انتهى قال الخطيب لم يرد تعالى ان هذه الالفاظ بعينها في تلك الصحف بل معناه ان معنى هذا الكلام في تلك الصحف وفيه بعد لان أبا حنيفة قد رجع عنه وعليه الاعتماد عند الحنفية وعليه الفتوى منهم وقد وصف الله سبحانه القرآن بكونه عربياً فلا يتم هذا الاستدلال (صحف

وكل الحادثات اذا تناهت * فوصل بها الفرج القريب وقال آخر

ولرب نازلة يضيئ بها النتي * ذرعا وعند الله منها المخرج كملت فلما استحكمت حلقاتها * فرجت وكان يظنم الاتفرج وقوله تعالى فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب أي اذا فرغت من امور الدنيا وأشغالها وقطعت علايقها فانصب الى العبادة وقم اليها نشيطاً فارغ البال وأخلص لربك النية والرغبة ومن هذا القبيل قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق على صحته لا صلاة بحضرة طعام ولا هو يدافعه الا خبثان وقوله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت الصلاة وحضر العشاء فابدؤا بالعشاء قال مجاهد في هذه

الآية اذا فرغت من امر الدنيا فاقسمت الى الصلاة فانصب لربك وفي رواية عنه اذا قمت الى الصلاة فانصب في حاجتك وعن ابن مسعود اذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل وعن ابن عباس في نحوه وفي رواية عن ابن مسعود فانصب والى ربك فارغب بعد فراغك من الصلاة وانت جالس وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فاذا فرغت فانصب يعني في الدعاء وقال زيد بن أسلم والخلافة فاذا فرغت أي من الجهاد فانصب أي في العبادة والى ربك فارغب قال الثوري اجعل نية ورغبتك الى الله عز وجل * (آخر تفسير سورة الم نشرح والله الحمد والممة (٢٥٢) * (تفسير سورة التين والزيتون وهي مكية) * قال مالك وشعبة عن عدي بن ثابت عن

البراء بن عازب كان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في سفره في إحدى الركعتين بالتين والزيتون فما سمعت أحدا احسن صوتا وقرأة منه اخرج به الجماعة في كتبهم * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

والتين والزيتون وطور سينين وهذا البلد الامين لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون

فما يكذبك بعد يا ايها الذين امنوا الله باحكم الحاكمين) اختلف المنسرون ههنا على اقوال كثيرة فقبيل المراد بالتين مسجد دمشق وقبيل هي نفسها وقبيل الجبل الذي عندها وقال القرطبي هو مسجد اصحاب الكهف وروى العوفي عن ابن عباس انه مسجد نوح الذي على الجودي وقال مجاهد هو تينكم هذا والزيتون قال كعب الاحبار وقادة وابن زيد وغيرهم هو مسجد بيت المقدس وقال مجاهد وعكرمة هو هذا الزيتون الذي تعصرون وطور سينين قال كعب الاحبار وغير

ابراهيم وموسى) بدل من الصحف الاولى قال قتادة وابن زيد يدب قوله ان هذا والاخرة خير وابقى وقال قتادة كتب الله عز وجل ان الاخرة خير وابقى من الدنيا وقال الحسن تنابعت كتب الله عز وجل ان هذا التي الصحف الاولى وهو قوله قد اطلع الى آخر السورة قرأ الجهور وكتب بضم الحاء في الموضعين وقرأ بسكونها فمما قرأ الجهور ابراهيم بالالف بعد الراء وبالياء بعد الهاء وقرأ بجذفه ما وقع الهاء وقرأ ابو موسى وابن الزبير ابراهيم بالالف وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي كلها في صحف ابراهيم وموسى اخرج به ابن الزبير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه وعنه في الآية قال نسخت هذه السورة من صحف ابراهيم وموسى وفي لفظ هذه السورة في صحف ابراهيم وموسى وعن أبي ذر قال قلت يا رسول الله كم أنزل الله من كتاب قال مائة كتاب وأربعة كتب الحديث اخرج به عبد بن حميد وابن مردويه وابن عساكر

* (سورة الغاشية شئ ست وعشرون آية وهي مكية بلا خلاف) *

وعن ابن عباس قال نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وقد تقدم حديث النعمان بن بشير ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ سبح اسم ربك الاعلى والغاشية في صلاة العيد ويوم الجمعة

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(هل أتاك حديث الغاشية) قال جماعة من المفسرين هل هنا بمعنى قد وبه قال قطرب أي قد جاءك يا محم حديث الغاشية وهي القيامة لانها تغشى الخلائق باهوالتها وقيل ان بقاء هل على معناها الاستفهام في المضمين للتعجب مما في حيزه والتشويق الى استماعه أولى وقد ذهب الى ان المراد بالغاشية هنا القيامة أكثر المفسرين وقال سعيد بن جبير ومحمد بن كعب الغاشية النار تغشى وجوه الكفار كما في قوله وتغشى وجوههم النار وقيل الغاشية أهل النار لانهم يفسونهم ويقتسمونها والاول أولى قال الكلبى المعنى ان لم يكن أتاك حديث الغاشية فقد أتاك قال ابن عباس الغاشية من أسماء القيامة وعنه قال الغاشية الساعة وفي المصباح الغشاء الغطاء ويقال ان الغشى يعطل القوى المحركة والاوردة الحساسة لضعف القلب بسبب وجع شديد أو برد أو جوع مفترط وقيل الغشى هو الانغماء وقيل الانغماء امتلاء بطون الدماغ من بلغم بارد غليظ وقيل الانغماء هو يلحق الانسان مع

واحد هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام وهذا البلد الامين يعني مكة قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة والحسن وابراهيم التخي وابن زيد وكعب الاحبار ولا خلاف في ذلك وقال بعض الأئمة هذه محال ثلاثة بعث الله في كل واحد منهم انبياء من سلالة اولي العزم اصحاب الشرائع الكبار فالاول محله التين والزيتون وعنى بيت المقدس التي بعث الله فيها عيسى بن مريم عليه السلام والثاني طور سينير وهو طور سيناء الذي كلم الله عليه موسى بن عمران والثالث مكة وهو البلد الامين الذي من دخله كان آمنا وهو الذي ارسل فيه محمد صلى الله عليه وسلم قالوا في آخر التوراة ذكر هذه الاماكن الثلاثة

الله من طور سيناء بمعنى الكرم الله عليه موسى واشرق من ساعير يعني جبل بيت المقدس الذي بعث الله منه عيسى واستعلن من
جبال فاران يعني جبال مكة التي ارسل الله منها محمدا صلى الله عليه وسلم فذكرهم خيرا عنهم على الترتيب الرجودي بحسب ترتيبهم
في الزمان ولهذا القسم بالاشرف ثم الاشرف منه ثم بالاشرف منها وقوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم هذا هو المقسم
عليه وهو الله تعالى خلق الانسان في احسن صورة وشكل منتصب القامة سوى الاعضاء حسنها ثم رددناه اسفل سافلين اى الى
النار بالاجزاء والبر العالية والحسن وابن زيد وغيرهم ثم بعد هذا الحسن (٢٥٢) والنصارى تصيرده الى النار ان لم يطع الله ويتبع

فتور الاعضاء لعلها وغشيتهما غشاده من باب تعب أثيمته والاسم الغشيان بالكسر وجمله
 (وجود يومئذ خاشعة) مستأنفة جواب سؤال مقدركا تدقيل ماحوا ومستأنفة استئنافا
 نحو بالبيان مانفة منه من كون ثم وجود في ذلك اليوم متعقبة بهذه الصفات المذكورة
 ووجود من تنفع على الابتداء وان كان نكرة لوقوعه في مقام التفصيل وقد تقدم مثل هذا
 في سورة القيامة وفي سورة النازعات والتعويين في يومئذ عوض عن المضاف اليه أي يوم
 غشيان الغاشية والخاشعة الدليلية الخاشعة وكل متضائل ساكن يقال له خاشع يقال خشع
 الصوت اذا خفي وخشع في صلاته اذا تذل ونكس رأسه والمراد بالوجود هنا أصحابها قال
 المحلى عبر بها عن الذوات في الموضعين أي بالجزء عن الكل وخص الرجل لانه أشرف أعضاء
 الانسان ولان الذل يظهر عليه أولا دون غيره قال مقاتل يعني الكفار لانهم تكبروا عن
 عبادة الله قال قتادة وابن زيد خاشعة في النار وقيل أراد وجود اليه وود النصارى على
 الخصوص والاول اول وفي البحر الآية نزلت في القيسيين وعباد الاوثان وفي كل مجتهد
 في كفر (عاملة) أي انها تعمل عملا شاقا قال أهل اللغة يقال للرجل اذا دأب في سيرة عمل
 يعمل عملا ويقال للسحاب اذا دام برقه قد عمل بعمل عملا لا قيل وهذا العمل هو حجر
 الاسل والاعلال والخوض في النار والصعود والهبوط في تلالها وورودها (ناصبة)
 أي تعلقة يقال نصب بالكسر ينصب نصباً اذا نصب والمعنى انها في الآخرة تعلقة لما
 تلاقيه من عذاب الله وقيل ان قوله عاملة في الدنيا اذا عمل في الآخرة أي تعمل في الدنيا
 بالكفر والمعاصي وتنصب في ذلك وقيل انها عاملة في الدنيا ناصبة في الآخرة والاول
 أولى قال قتادة عاملة ناصبة تكبرت في الدنيا عن طاعة الله فاعلمها الله وانصبها في النار
 بغير السلاسل النقال وجل الاعلال والوقوف خناة عراة في العرصات في يوم كان مقداره
 خمسين ألف سنة قال الحسن بن سعيد بن جبيل نعم عمل الله في الدنيا ولم تنصب فاعلمها
 وانصبها في جهنم قال الكلبي يجرون على وجوههم في جهنم وقال أيضا يكفون ارتقاء
 جبيل من حديد في جهنم فينصبون فيها أسودا يكون من النصب بها الجنة السلاسل
 والاعلال والخوض في النار كما تخوض الابل في الوحل قال ابن عباس عاملة ناصبة تعمل
 وتنصب وعنه قال يعني اليه وود النصارى تخشع ولا يفتعها عملها اقرأ الجهد وعاملة ناصبة
 بالرفع في سدا على انها ما خبر ان آخر ان العبد أو على تقدير مبتدأ وهدا خبر ان له وقري

الحاكمين اي ثامنا واحكام الحاكم الذي لا يجبر ولا يظلم احدا ومن عدله ان يقيم اقامة فينتصف العظالم في الدنيا من ظلمه وقد قدمنا في حديث ابي هريرة مرفوعا فاذا قرأ احكم والتين والزيتون فأتى على آخرها ليس الله باحكم الحاكمين فليقبل بلى واناعلى ذلك من الشاهدين . آخر تفسير سورة والتين والزيتون ولله الحمد والمنة تفسير سورة اقرأ وهي أول شيء نزل من القرآن . (بسم الله الرحمن الرحيم اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم) قال الامام احمد رحمه الله عن عبد الرزاق حدثنا معمر بن الزهرري عن عروة عن عائشة قالت أول ما ندي برسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلافة فكان يأتي سرا فيمتحن

فيه وهو التعبد لله بالذوات العددية يتروك ذلك ثم يرجع الى خديجة فيتردد لملئها حتى يجاد الوحي وهو في غار حراء فجاءه الملك فيه فقال اقرأ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما انا بقارئ قال فاخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق حتى بلغ ما لم يعلم قال فرجع هاترجف بوادره حتى دخل على خديجة فقال زملوني زملوني فزملوني حتى ذهب عنه الروع فقال يا خديجة (٢٥٤) مالي وأخبرها الخبر وقال قد خشيت على نفسي فقالت له كلا

أبشر فوالله لا يخزيك الله أبدا انك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق ثم انطلقت به خديجة حتى أتته به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي وهو ابن عم خديجة أخي أبيها كان امرأت نصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربي وكتب بالعبرانية من الانجيل ماشاء الله ان يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقالت خديجة أي ابن عم اسمع من ابن أخيك فقال ورقة ابن أخي ماترى فالخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما رأى فقال ورقة هذا المأموس الذي أنزل على عيسى ليتنى فيها جذعا ليتنى أكون محيا حين يخرجن قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مخرجي هم فقال ورقة نعم لم يأت رجل قط بما جئت به الا عودي وان يدركني يومك أنصرك نصر أمورا ثم لم ينشب ورقة ان توفي وفتر الوحي فترة حتى حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا حزنا غدا منه مرارا كى يتردى من رؤوس شواش

بضمه ا على الحال أو على الزم وقوله (تصلى نارا حامية) خبر آخر للمبتدأ أى تدخل نارا متناهية في الحر يقال حى النهار وحى التنوير أى اشتد حرهما قال الكسائي يقال اشتد حى النهار وجوه بمعنى والمعنى قد أحيت وأوقد عليها مدة طويلة وفي الحديث أحى عليها ألف سنة حتى اجرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فبى سوداء مظلمة قرأ الجهد ورتضى بشق الناء مبنيا للضاعل وقرئ بضمها مبنيا للمفعول وبضم الناء وفتح الصاد وتشديد اللام والضمير راجع الى الوجود على جميع هذه القرائات السبعة والمراد أصحابها كما تقدم وعكذا الضمير في (تسنى من عين آنية) أى متناهية في الحر والآتى الذى قد انتهى حر من الابناء بمعنى التأخير يقال آتاه يومه أى آتى آخره وحبه كفى قوله يطوفون بينها وبين حميم آن قال الواحدي قال المفسرون لو وقعت سها قطرة على جبال الدنيا لذابت قال ابن عباس حى التى قد طال أيتها وقال أيضا قد اتى عليها وعنه قال انتهى حرها ولما ذكر سبحانه شرابهم عقبه به كطعامهم فقال (ليس لهم طعام الا من ضريع) هو نوع من الشوك لا تترعاه دابة تلعبه يقال له الشبرق فى لسان قريش اذا كان رطبا ذابيس وفيه الضريع كذا قال مجاهد وقتادة وغيرهم من المفسرين قيل وهو سم قاتل وذابيس لا تقربه دابة ولا ترعاه وقيل حوشى يرمى به البحر يسمى الضريع من أقوات الانعام لاسم أقوات الناس فاذا رعت منه الابل لا تنبع وتهلك حزالا قال الخليل الضريع نبات أخضر متن الریح يرمى به البحر وجهه ورأى أهل اللغة والتفسير قالوا بالاول وقال سعيد بن جبيرة الضريع الحجارة وقيل حوشجر فى نار جهنم وقال الحسن هو بعض ما أخفاه الله من العذاب وقال ابن كيسان هو طعام يضر عون عند دوابهم ويضر عون الى الله بالخلاص منه فسمى بذلك لان آكله يضرع الى الله فى ان يعفى عنه لكرهته وخشوته قال النحاس قد يكون مشتقا من الضارع وهو الذليل أى من شر به فلقه ضراعة وذلة وقال الحسن أيضا هو الزقوم وقيل دواب فى جهنم وقد تقدم فى سورة الحاقة فليس له اليوم ههنا حيم ولا طعام الا من غسيل والغسلين غير الضريع كما تقدم وجمع بين الآيتين بان النار دركات والعذاب أنوار والمعدن طبقات فمنهم من طعامه الضريع ومنهم من طعامه الغسيل ومنهم من طعامه الزقوم فلا تناقض بين هذه الآيات قال ابن عباس الضريع الشبرق وقال أيضا شجر من نار وعنه قال الشبرق

الجبال فكلمة أو فى بذروة جبل لكى يلقى نفسه منه تبدى له جبريل فقال يا محمد انك رسول الله حقا فيسكن بذلك الياس جاشه وتقر نفسه فيرجع فاذا طالت عليه فترة الوحي عند المثل ذلك فاذا أوفى بذروة الجبل تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك وهذا الحديث مخرج فى الصحيحين من حديث الزهري وقد تكلمنا على هذا الحديث من جهة سنة ومثله ومعانيه فى أول شرحنا للبخارى مستقصى فى أرادته فهو هناك محروك الله الحمد والمنة فاول شئ نزل من القرآن هذه الآيات الكريمة المباركات ومن أول رحمة رحم الله بها العباد وأول نعمة أنعم الله بهم عليهم وفيه التنبية على ابتداء خلق الانسان من علقه وان من كرمه تعالى ان

علم الانسان ما لم يعلم فشرفه وكرمه بالعلم وهو القدر التي امتاز به أبو البرية آدم على الملائكة والعلم تارة يكون في الازهار وتارة يكون في اللسان وتارة يكون في الكتاب بالبيان ذهني ولفظي ورسمي والسمي يستلزمهما من غير عكس فلهذا قال اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وفي الاثر قيدوا العلم بالكتابة وفيه ايضا من علم بعالم ورثه الله علم ما لم يكن يعلم (كلان الانسان لطيفي ان رآه استغنى ان الى ربك الرجعي أرايت الذي ينهى عبدا اذا صلى أرايت ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى أرايت ان كذب وبولى ألم يعلم بان الله يرى كلالث لم ينته لاسفعا بالناسية ناصية كاذبة (٢٥٥) خاطئة فليدع ناديه سندع الزبانية كلا

لا تطعه واسجد واقترب) يخبر تعالى عن الانسان انذوفرح وأشر وبطر وطغيان اذا راي نفسه قد استغنى وكثر ماله ثم هدده وتوعده ووعدته فقال ان الى ربك الرجعي أى الى الله المصير والمرجع وسبحاسبك على مالك من أين جمعه وفيه صرفته قال ابن أبي حاتم حدثنا يزيد بن اسمعيل الصائغ حدثنا جعفر بن عون حدثنا أبو عيسى عن عون قال قال عبد الله بن مسعود ما لا يشبعان صاحب العلم وصاحب الدنيا ولا يستويان فأما صاحب العلم فيزداد رضى الرحمن وأما صاحب الدنيا فيمتدئ في الطغيان قال ثم قرأ عبد الله ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى وقال لا تسخر انما يخشى الله من عباده العلماء وقد روى هذا حرقوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو ما لا يشبعان طالب علم وطالب ديننا ثم قال تعالى أرايت الذي ينهى عبدا اذا صلى نزات في أبي جهل لعنه الله وتعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصلاة عند البيت فوعظه تعالى بالتي

اليابس ثم وصف سبحانه الضرب فقال (لا يسمن ولا يغبى من جوع) أى لا يسمن الضرب آكله ولا يدفع عنه ما به من الجوع يعنى هـ ما منفعنا الغذاء وكلاهما منتفیان عنه قال المفسرون لما نزلت ليس لهم طعام الخ قال المشركون ان ابلنا تسمن من الضرب فترت لا يسمن ولا يغبى من جوع وكذبوا في قولهم هذا فان الابل لاتأكل الضرب ولا تقربه وقيل اشبه عليهم أمره فظنوه كغيره من النبات النافع قال أبو السعود وبحقيق ذلك ان جوعهم وعطشهم ليسا من قبيل ما هو المعهود منهن في هذه النشأة من حالة عارضة للانسان عند استدعاء الطبيعة الى المطعوم والمشروب بحيث يات ذنبه ما عند الاكل والشرب ويستغنى بهما عن غيرهما عند استقرارهما في المعدة ويستفيد منهما ما قوتوسمنا عند انضمامهما ما بل جوعهم عبارة عن اضطرابهم عند اضرام النار في احشائهم الى ادخال شئ كثيف يملؤها ويخرج ما فيها من اللهب وأما ان يكون لهم شوق الى مطعوم ما أو التذاذبه عند الاكل واستغنائه عن الغير واستفادة قوة قههيات وكذا عطشهم عبارة عن اضطرابهم عند كل الضرب والتهابه في بطونهم الى شئ مانع بارد يطفئ من غير أن يكون لهم التذاذب بشر به أو استفادة قوة في الجلة وهو المعنى بما روى انه تعالى يسלט عليهم الجوع بحيث يضطرهم الى أكل الضرب فاذا أكلوه يسלט عليهم العطش فيضطرهم الى شرب الخيم فيشوى وجوههم ويقطع امعاءهم وتنكسر الجوع للتحقير أى لا يغنى من جوع تام شرع سبحانه في بيان حال أهل الجنة بعد الفراغ من بيان حال أهل النار فقال (وجوه يومئذ ناعمة) أى ذات نعمة وبهجة في ابلن العيش وهى وجوه المؤمنين صارت ناعمة لما شاهدوا من عاقبة أمرهم وما أعده الله لهم من الخير الذي يفوق الوصف ومثله قوله تعرف في وجوههم نضرة النعيم والمراد بالوجوه هنا أصحابها كما تقدم ثم قال (لسعيا راضية) أى لعملها الذي عملته في الدنيا راضية لانها قد أعطيت من الاجر ما أرضاها وقرت به عيونها (في جنة عالية) أى عالية المكان مرتفعة على غيرهما من الامكنة أو عالية القدر لان فيها ما تشتهيه الانفس وتلذذ الاعين (لا تسمع فيها الاغنية) قرأ الجمهور وفتح الفوقية ونصب لاغية أى لا تسمع أنت أيها المخاطب أو لا تسمع فاك الوجوه وقرئ بضم التحتية مبنيًا للفعول ورفع لاغية وقرئ بالفوقية مضمومة ورفع لاغية وقرئ بفتح التحتية مبنيًا للفاعل ونصب لاغية والغوا الكلام الساقط قال الفراء والاخفش أى

هى أحسن أو لا فقال أرايت ان كان على الهدى أى فاطمك ان كان هذا الذي تنهه على الطريق المستقيمة في فعلها وأمر بالتقوى بقوله وأنت ترجه وتوعده على صلاته ولهذا قال ألم يعلم بان الله يرى أى أما علم هذا الناهى لهذا المهتدى ان الله يرادو يسمع كلامه وسيجازيه على فعله أتم الجزء ثم قال تعالى متوعدا ومتهددا كلالث لم ينته أى ان لم يرجع عما هو فيه من الشقاق والعناد لاسفعا بالناسية أى لنسيتها سواد يوم القيامة ثم قال ناصية كاذبة خاطئة يعنى ناصية أبي جهل كاذبة في مقالها خاطئة في أفعالها فليدع ناديه أى قوم وعشيرته أى ليدعهم يستنصر بهم سندع الزبانية وهم ملائكة العذاب حتى يعلم من يغلب آخر بناء وحزبه قال البخارى حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن عبد الكريم الجزري عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو جهل لئن رأيت سجد

يصلى عند الكعبة لا طأن على عنقه فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال لن فعل لا أخذته الملائكة ثم قال تابعه عمرو بن خالد عن
سيد الله يعني ابن عمرو عن عبد الكريم وكذا رواه الترمذي والنسائي في تفسيرهما من طريق عبد الرزاق به وهكذا رواه ابن جرير
عن أبي كريب عن زكريا بن عدي عن عبيد الله بن عمرو به وروى أحمد والترمذي والنسائي وابن جرير وهذا النظم من طريق داود
ابن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى عند المقام فربه أبو جهل بن هشام فقال يا محمد ألم
أشهدك عن هذا وقتك فاعطاه رسول الله (٢٥٦) صلى الله عليه وسلم وانتهرهم فقال يا محمد بأي شيء تهندي أم والله اني لا أكثر

هذا الوادي ناديا فانزل الله فليدع ناديه سندع الزبانية وقال ابن عباس لو دعانا ناديه لأخذته ملائكة العذاب من ساعته وقال الترمذي حسن صحيح وقال الإمام أحمد أيضا حدثنا اسمعيل بن يزيد أبو يزيد حدثنا صفوان عن عبد الكريم عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو جهل لن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الكعبة لا يتبته حتى أطأ على عنقه قال فقال لو فعل لأخذته الملائكة عيانا ولو انهم لم يروا الموت لما قوروا واما قاعدتهم من النار ولو خرج الذين يباهلون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يجحدون ما لا ولا أهلا وقال ابن جرير أيضا حدثنا ابن جهم حدثنا يحيى بن واضح أخبرنا يونس بن ابى اسحق عن الوليد بن العيزار عن ابن عباس قال قال أبو جهل لن أتتني محمد يصلى عند المقام لأقتلنه فانزل الله عز وجل اقرأ بهم ربك الذي خلق حتى بلغ هذه الآية انفسها بالناسفة ناضبة كاذبة خاطئة فليدع ناديه سندع الزبانية فبما النبي صلى الله عليه وسلم فصلى

لا تسمع فيها كلمة اغو قيل المزا بذلك الكذب والبهتان والكفر قاله قتادة وقال مجاهد أي الشتم وقال الفراء لا تسمع فيها كلمة يحلف بالكذب قال الكلبي لا تسمع في الجنة حالفنا بنين برة ولا فاجرة وقال الفراء أيضا لا تسمع في كلام أهل الجنة كلمة تلغى لانهم لا يتكلمون الا بالحكمة وحمد الله تعالى على ما رزقهم من النعيم الدائم وهذا أراج الاقوال لان التكررة في سياق النبي من صيغ العموم ولا وجه تخصيص هذا بنوع من اللغو خاص بالجنة. يصح للتخصيص ولا غية اما صفة موصوف محذوف أي كلمة لا غية أو بجماعة لا غية أو بنفس لا غية أو مصدر أي لا تسمع فيها لغوا قال ابن عباس لا تسمع أذى ولا باطلا (فيها عين جارية) قد تقدم في سورة الانسان ان فيها عيوننا والعين هنا بمعنى العميون كما في قوله علمت نفس ومعنى جرى العين انها تجري مياهها على وجه الارض في غير أخذود تتدفق بانواع الاشربة المستلذة لا يقطع جريها أبدا قال الكلبي لا أدري بماء أو بغيره (فيها سر رمي فوعه) أي عالية مرتفعة السمك أو عالية القدر أو شريفة الذات قال ابن عباس بعضهم افوق بعض (وأكواب موضوعة) قد تقدم ان الاكواب جمع كوب وأنه القدر الذي لا عروته ولا خرطوم أي انها موضوعة بين أيديهم يشربون منها أو معدة لاهلها أو موضوعة على حافات العين الخارجية أو موضوعة عن حد الكبر أي هي أو ساط بين الكبير والصغير كقوله قدر وهات تقدير (وغارق مصفوفة) هي الوسائد قال الواحد في قول الجميع واحدها غارقة بضم النون وزاد الفراء ما عا عن العرب غرقه بكسر هاء وهما لغتان أشهرهما الاولى قال الكلبي وسائد مصفوفة بعضها الى بعض ومنه قول الشاعر

كهول وشبان حسان وجوههم * على سرر مصفوفة وغارق

قال في الصحاح الغرق والغرق وسادة صغيرة وكذلك النرق بالسر لغة حكاه يعقوب وقال ابن عباس غارق مجالس وعنه قال مرافق وقيل مساند ومطارج أيضا أراد ان يجلس جلس على موبدة واستند الى الاخرى قال الواحد مصفوفة أي فوق الطنافس (وزرابي مبشوة) يعني البسط العراض الفاخرة واحدها زربي وزربية قال أبو عبيدة والفراء الزرابي الطنافس التي لها خيل رقيق واحدها زربية وفي القاموس الزرابي المنارق والبسط أو كل ما يبسط ويتكأ عليها الواحد زربي بالكسر ويضم والمبشوة المبسوطة قاله قتادة وقال عكرمة بعضها فوق بعض قال الواحدى

ف قيل ما يمنعك قال قد اسود ما بيني وبينه من الكتاب قال ابن عباس والله لو تحرك لأخذته الملائكة والناس ويجوز ينظرون اليه وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا المعمر عن أبيه حدثنا نعيم بن أبي هند عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال أبو جهل هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم قالوا نعم قال فقال واللات والعزى لن رأيت يصلى كذلك لأطأن على رقبته ولا عفرن وجهه في التراب فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضلى ليطأ على رقبته قال فاجأهم منه الا وهو يتكص على عنقه ويتنقى بيده قال فقيل له مالك فقال ان بيني وبينه خندقا من نار وهو لا يأخذني قال فقال رسول الله لو دعانا مني لأخذته الملائكة عضوا عضوا قال وأنزل الله لا أدري في حديث أبي هريرة أم لا كلالا ان الانسان ليطغى الى آخر الشجرة وقد رواه أحمد وابن خنبل ومسلم

والنساء وابن أبي حاتم من حديث معمر بن سليمان به وقوله تعالى كلاً لا تطعه يعني يا محمد فيما نهاك عنه من المداومة على العبادة وكثرتها وصل حيث شئت ولا تباله فان الله حافظك وناصرك وهو يصعدك من الناس واسجد واقترب كما ثبت في الصحيح عند مسلم من طريق عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن عمارة بن غزيرة عن سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجداً كثيراً الدعاء وتقدم أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسجد في إذا السماء انشقت وأقرأهم ربك الذي خلق آخر تفسير سورة اقرأ (٢٥٧) والله الحمد والمنه وبه التوفيق والعصمة

(تفسير سورة ليلة القدر وهي مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك)

ماليلة القدر ليلة القدر خير من

ألف شهر تنزل الملائكة والروح فيها

بإذن ربهم من كل أمر سلام

هي حتى مطلع الفجر) يخبر تعالى

انه أنزل القرآن ليلة القدر وهي

الليلة المباركة التي قال الله عز

وجل انا أنزلناه في ليلة مباركة

وهي ليلة القدر وهي من شهر

رمضان كما قال تعالى شهر رمضان

الذي أنزل فيه القرآن قال ابن

عباس وغيره أنزل الله القرآن

جمله واحدة من اللوح المحفوظ الى

بيت العزة من السماء الدنيا ثم نزل

مفصلاً بحسب الوقائع في ثلاث

وعشرين سنة على رسول الله

صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى

معظمنا شأن ليلة القدر التي

اختصها بانزال القرآن العظيم فيها

فقال وما أدراك ماليلة القدر ليلة

القدر خير من ألف شهر قال أبو

عيسى الترمذي عند تفسير هذه

الآية حدثنا محمود بن غيلان

ويجوز أن يكون المعنى انها مفرقة في المجالس وبه قال القتيبي وقال القراء مبسوطة كثيرة والنظار أن معنى البث التفريق مع كثرة ومنه وبث فيها من كل دابة قال القرطبي وغيره وهذا أصح (أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) الاستفهام للتقريع والتوبيخ والفاء للعطف على مقدر كما في نظائره مما مر غير مرة والجملة مستأنفة مسوقة لتقرير أمر البعث والاستدلال عليه وكذا ما بعدها وقيل الجملة في محل جر على انها بدل اشتمال من الابل والمعنى أي ينكرون أمر البعث ويستبعدون وقوعه أفلا ينظرون الى الابل التي هي غالب مواشيهم وأكثر ما يشاهدونه من المخلوقات كيف خلقت معدولاً عن سنن خلق سائر أنواع الحيوانات على ما هي عليه من الخلق البديع من عظم جنتهم ويزيد قوتها ويزيد أوصافها قال أبو عمرو بن العلاء انما خص الابل لانها من ذوات الأربع تبرك فتحمل عليها الجولة وغيرها من ذوات الأربع لا يحمل عليه الا وهو قائم قال الزجاج نهبهم على عظيم من خلقه قد ذلله للصغير يقوده وينجيه وينهضه ويحمل عليه الثقل من الحمل وهو بارك فينهض بثقل جملة وليس ذلك في شيء من الحوامل غيره فأراهم عظيم من خلقه ليدل بذلك على توحيده وسئل الحسن عن هذه الآية وقيل له الفيل أعظم في الامحورية فقال أما الفيل فالعرب بعيدة العهد به ثم هو خير لا يركب ظهره ولا يؤكل لحمه ولا يجلد دمه والابل من أعز مال العرب وأغنى نفسه بأكل النوى والقت ويخرج اللبن ويأخذ الصبي بزمامها فيذهب بها حيث شاء مع عظمها في نفسها وقال المبرد الابل هساهى القطع العظيمة من السحاب وهو خلاف ما ذكره أهل التفسير واللغة وروى عن الأصمعي انه قال من قرأ خلقت بالتخفيف عني به البعير ومن قرأ بالتشديد عني به السحاب قال أبو السعد ديد الابل لكثرة منافعتها كأكل لحما وشرب لبنها والحمل عليها والتسقل عليها الى البلاد البعيدة وعيشها بأى نبات أكلته كالشجر والشوك وصبرها على العطش عشرة أيام فأكثر وطوا عيتمها لكل من قادها ولو صبي صغيراً ونحوها وهي باركة بالاحمال الثقيلة وتأثرها بالصوت الحسن مع غلظ اكبادها ولا شيء من الحيوان جمع هذه الاشياء غيرها ولو لكونها أفضل ما عند العرب جعلوها دابة القتل والابل اسم جمع لا واحد له من لفظه وانما واحد بعير وناقه وجل (والى السماء كيف رفعت) فوق الارض بلا عمد على وجه لا يناله الفهم ولا يدرك العقل وقيل رفعت فلا ينالها

(فتح البيان عاشر) (٣٣ -)

حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا القاسم بن الفضل الحداني عن يوسف بن سعد قال قام رجل الى الحسن بن علي بعد ما بايع معاوية فقال سودت وجوه المؤمنين أو يأسود وجوه المؤمنين فقال لا تؤثني رجل الله فان النبي صلى الله عليه وسلم أرى بنى أمية على منبره فسأه ذلك فنزلت انا أعطيناك الكوثر يا محمد يدعي نهر افي الجنة ونزلات انا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك ماليلة القدر خير من ألف شهر على كهابعدك بنو أمية يا محمد قال القاسم فعدنا فاذا هي ألف يوم لا يزيد يوم ولا تنقص ثم قال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث القاسم بن الفضل وقد قيل عن القاسم بن الفضل عن يوسف بن مازن والقاسم بن الفضل الحداني هو ثقة وثقه يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي

ويوسف بن سعد رجل مجهول ولا تعرف هذا الحديث على حد اللفظ الا من هذا الوجه وقد روى هذا الحديث الحاكم في مستدرکه من طريق القاسم بن الفضل عن يوسف بن مازن به وقول الترمذي ان يوسف هذا مجهول فيه نظر فانه قد روى عنه جماعة منهم حماد بن سلمة وخاله الحذاء ويونس بن عبيد وقال فيه يحيى بن معين هو مشهور وروى عن ابن معين قال هو ثقة ورواه ابن جرير من طريق القاسم بن الفضل عن يوسف بن مازن كذا قال وهذا يقتضي اضطرابنا في هذا الحديث والله اعلم ثم هذا الحديث على كل تقدير منكر جدا قال شيخنا الامام (٢٥٨) الحافظ النجاشي أبو الجراح المزني هو حديث منكر قلت وقول القاسم بن الفضل

الحديث انه حسب مدة بني أمية فوجد حاشا ألف شهر لا تريد وما ولا تنقص ليس بصحيح فان معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه استقل بالملك حين سلم اليه الحسن بن علي الامرة سنة أربعين واجتعت البيعة لمعاوية وسمى ذلك عام الجماعة ثم استمر وافيهما تابعين بالشام وغيرهما لم يخرج عنهم الامدة دولة عبد الله بن الزبير في الحرمين والاهواز وبعض البلاد قريبا من تسع سنين لكن لم تزل يدهم عن الامرة بالكلية بل عن بعض البلاد الى أن استلبهم بنو العباس الخلافة في سنة اثنتين وثلاثين ومائة فيكون مجموع مدتهم اثنتين وتسعين سنة وذلك أزيد من ألف شهر فان ألف شهر عبارة عن ثلاث وثمانين سنة وأربعة أشهر وكائن القاسم بن الفضل أسقط من مدتهم أيام ابن الزبير وعلى هذا تقارب ما قاله للصححة في الحساب والله أعلم ومما يدل على ضعف هذا الحديث انه سبق لدم دولة بني أمية ولو أريد ذلك لم يكن بهذا السياق فان تفضل ليلة القدر

شيء (والى الجبال كيف نصبت) على وجه الارض مر سائر اسخنة لا تميد ولا تميل ولا تزول (والى الارض كيف سطحت) أى بسطت والسطح بسط الشيء يقال لظهر البيت اذا كان مستويا سطحه قرأ الجمهور مبنيا للمفعول مخنفة فاقرأ الحسن مشددا وقرأ علي بن أبي طالب وغيره خلقت ورفعت ونصبت وسطحت على البناء للفاعل وضم التاء فيها كلها قال اخلي قوله سطحت ظاهر في أن الارض سطح وعليه علماء الشرع لا كرة كما قاله أهل الهيئة وان لم ينقص ركنان أركان الشرع قال الكرخي شي كربة طبعها وحققتها لكن الله أخرجهما عن طبعها بفضل وكرمه بتسطيح بعضها الائمة الحيوانات عليها فأخرجها عما يقتضيه طبعها انتهى وفي التكميل للشيخ رفيع الدين ابن ولى الله الدهلوي رحمه الله أهل الشرائع يفهمون من مثل قوله تعالى الارض فراشا ودحاها وسطحت انها سطح مستوية والحكمة يثبتون كروية ابالادلة الصحيحة فيتوهم الخلاف ويدفع بأن القدر المحسوس منها في كل بقعة سطح مستوية فان الدائرة كلما عظمت قل انجذاب اجزاها فاستوائها باعتبار محوسية اجزاها وكرويتها باعتبار معقولية جللتها انتهى ثم لما ذكر تعالى دليل توحده ولم يعتبروا ولم يفكروا فيها خاطب نبيه وأمره بأن يذكرهم فقال (فذكر) القائل لترتيب ما بعد داعلي ما قبلها أى فغظيهم يا محمد وخوفهم ثم علل الامر بالتذكير فقال (انما أنت مذكر) أى ليس عليك الا ذلك و (لست عليهم بصيطر) حتى تكثرهم على الايمان ومصيطر بالصاد والسين المسلط على الشيء ليشرف عليه ويتعهد أحواله كذا في الصحاح قال ابن عباس أى يجبار وعنه قال ثم نسخ ذلك فقال اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم (الامن تولى وكفر) استثناء منقطع من الهاء في عليهم أى لكن من تولى عن الوعظ والتذكير (فيعذبه الله العذاب الاكبر) وهو عذاب جهنم الدائم وقيل هو استثناء متصل من قوله فذكر أى فذكر كل أحد الا من انقطع طمعه عن ايمانه وتولى فاستحوذ به عذاب الاكبر والاول اولى وانما قال الاكبر لانهم قد عذبوا في الدنيا بالجوع والقطر والقتل والاسر وقرأ ابن مسعود فانه يعذبه الله وقرأ ابن عباس وقسادة الامن تولى على أنهم الا التي لتنبه والاستفتاح (ان السنايا هم) أى رجوعهم بعد الموت بالبعث لا الى أحد سواها لاستقلالها ولا اشتراكها فائدة تقديم الطرف الشديد في الوعيد وانما بهم ليس الا الى الجبار المتندر على الانتقام قال ابن عباس أى مرجعهم يقابل أب يوجب اذا رجع قرأ

الجمهور

على أيامهم لا يدل على ذم أيامهم فان ليلة القدر شريفة جدا والسورة الكريمة انما جاءت لملاح ليلة القدر

فكيف تمدح بنقضها على أيام بني أمية التي هي مذمومة بمقتضى هذا الحديث وهل هذا الا كما قال القائل

ألم تر أن السيف ينقص قدره * اذا قيل ان السيف أمضى من العصا

وقال آخر اذا أنت فضلت امرأ ذابراعة * على ناقص كان المديح من النقص ثم الذي يفهم من الآية أن الألف

شهر المذكورة في الآية هي أيام بني أمية والسورة مكية فكيف يحال على ألف شهر هي دولة بني أمية ولا يدل عليها اللفظ الآية

ولامعناها والمنبر انما صنع بالمدينة بعد مدة من الهجرة فهذا كله مما يدل على ضعف الحديث ونكارة به والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا مسلم يعني بن خالد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر رجلا من بني إسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر قال ففجب المسلمون من ذلك قال فأنزل الله عز وجل أنا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر التي لبس ذلك الرجل السلاح في سبيل الله ألف شهر وقال ابن جرير حدثنا ابن جيمه حدثنا حكام بن مسلم عن المثني بن الصباح عن مجاهد قال كان في بني (٢٥٩) إسرائيل رجل يقوم الليل حتى يصبح ثم

يجاهد العدو بالنهار حتى يمسي ففعل ذلك ألف شهر فأنزل الله هذه الآية ليلة القدر خير من ألف شهر قيام تلك الليلة خير من عمل ذلك الرجل وقال ابن أبي حاتم أخبرنا يونس أخبرنا ابن وهب حدثني مسلمة بن علي عن علي بن عروة قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما أربعة من بني إسرائيل عبدوا الله ثمانين عاما لم يعصوه طرفة عين فذكر أيوب وزكريا ويوسف

ابن نون قال ففجب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فأناهم جبريل فقال يا محمد عجبت أمتك من عبادة هؤلاء النفر ثمانين سنة لم يعصوه طرفة عين فقد أنزل الله خيرا من ذلك فقرأ عليه أنا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر هذا أفضل مما عجبت أنت وأمتك قال ففسر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه وقال سفيان الثوري بلغني عن مجاهد ليلة القدر خير من ألف شهر قال عملها صيامها وقيامها خير

من ألف شهر رواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا ابن أبي زائدة عن ابن جرير عن مجاهد ليلة القدر خير من ألف شهر ليس في تلك الشهور ليلة القدر وهكذا قال قتادة بن دعامة والسافعي وغير واحد وقال عمرو بن قيس الملائي عمل فيها خير من عمل ألف شهر وهذا القول بانها أفضل من عبادة ألف شهر ليس فيها ليلة القدر هو اختيار ابن جرير وهو الصواب لا ما عدها وهو كقولها صلى الله عليه وسلم رباط ليلة في سبيل الله خير من ألف ليلة فيما سواه من المنازل رواه أحمد و

جاء في فاصد الجعة بهيئة حسنة ونية صالحة انه يكتب له عمل سنة أجر صيامها وقيامها الى غير ذلك من المعاني المشابهة لذلك وقال

الجمهور اياهم بالتخفيف وقرئ بالتشديد قال أبو حاتم لا يجوز التشديد ولو جاز لم يزل في الصيام والقيام وقيل هما الغنائم يعني قال الواحدى وأما اياهم بتشديد الياء فانه شاذ لم يجزه أحد غير الزجاج (ثم ان علينا حسابهم) يعني جزاءهم بعد رجوعهم اليها بالبعث في المحشر لا على غيرنا وهم للتراخي في الرتبة لا في الزمان لبعده منزلة الحساب في الشدة عن منزلة الاياب وعلى لنا كيد الوعيد لا للوجوب اذ لا يجب على الله شيء وجع الضمير في اياهم وحسابهم باعتبار معنى من كان افراده في بعده باعتبار لفظها وفي تصدير الجملتين بان وتقديم خبرها وعطف الثانية على الاولى بكلمة ثم المفيدة لبعده منزلة الحساب في الشدة من الاتباع عن غاية السخط الموجب لتشديد العذاب ما لا يخفى

(سورة الفجر هي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون)

وهي مكية بلا خلاف في قول الجمهور قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير وعائشة مثله ومدينة في قول علي بن أبي طلحة أخرجه النسائي عن جابر قال صلى معاذ صلاة فجار رجل فصلي معه فطول فصلي في ناحية المسجد ثم انصرف فبلغ ذلك معاذ فقال منافع فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله جئت أصلي معه فطول على فأنصرفت فصليت في ناحية المسجد فعملت ناسخي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفأتان أنت يا معاذين أنت من سبع اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها والفجر والليل اذا يغشى *(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(والفجر) أقسم سبحانه بهذه الاشياء كما أقسم بغيرها من مخلوقاته واختلف في الفجر الذي أقسم الله به هنا فقيل هو الوقت المعروف وسمى فجر لأنه وقت انفجار الظلمة عن النهار من كل يوم قاله علي وابن الزبير وقال قتادة انه فجر أول يوم من شهر محرم لان منه تنفجر السنة وقال مجاهد يريد يوم النحر وقال الضحاك فجر ذي الحجة لان الله قرن الايام به فقال (وليل) عشر أي ليلتي عشر من ذي الحجة وبه قال السدي والكبي وقيل المعنى وصلاة الفجر أو ورب الفجر والاول أولى وقال ابن عباس فجر النهار وعنه قال يعني صلاة الفجر وعنه قال هو المحرم فجر السنة وقد ورد في فضل صوم شهر محرم أحاديث صحيحة ولكنها لا تدل على انه المراد بالآية لا مطابقة ولا تضمن ولا التزاما وجواب هذا القسم وما بعده هو قوله ان ربك بالمرصاد قاله ابن الأنباري وقيل محذوف لدلالة السياق عليه أي ليجازين كل أحد

من ألف شهر رواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا ابن أبي زائدة عن ابن جرير عن مجاهد ليلة القدر خير من ألف شهر ليس في تلك الشهور ليلة القدر وهكذا قال قتادة بن دعامة والسافعي وغير واحد وقال عمرو بن قيس الملائي عمل فيها خير من عمل ألف شهر وهذا القول بانها أفضل من عبادة ألف شهر ليس فيها ليلة القدر هو اختيار ابن جرير وهو الصواب لا ما عدها وهو كقولها صلى الله عليه وسلم رباط ليلة في سبيل الله خير من ألف ليلة فيما سواه من المنازل رواه أحمد و

الامام آجند حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لما حضر رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاءكم شهر رمضان شهر مبارك افترض الله عليكم صيامه تفتح فيه ابواب الجنة وتغلق فيه ابواب الجحيم وتغل فيه الشياطين فيه ليلة خير من ألف شهر من حرم خيرا فيه فقد حرم ورواه النسائي من حديث أيوب به ولما كانت ليلة القدر تعدل عبادتها عبادة ألف شهر ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وقوله تعالى تنزل الملائكة (٢٦٠) والروح فيها باذن ربهم من كل أمر أي يكثرت نزل الملائكة في هذه

الليلة لكثرة بركاتها والملائكة يتنزلون مع تنزل البركة والرحمة كما يتنزلون عند تلاوة القرآن ويحيطون بحلق الذكر ويضعون أجنحتهم على باب العلم يصدق تعظيما له وأما الروح فقيل المراد به جبريل عليه السلام فيكون من باب عطف الخاص على العام وقيل هم ضرب من الملائكة كما تقدم في سورة النبأ والله أعلم وقوله تعالى من كل أمر قال مجاهد سلام هي من كل أمر وقال سعيد بن منصور حدثنا عيسى بن يونس حدثنا الأعمش عن مجاهد في قوله سلام هي قال هي سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءا أو يعمل فيها أذى وقال قتادة وغيره تقضى فيها الأمور وتقدر الآجال والأرزاق كما قال تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وقوله تعالى سلام هي حتى مطلع الفجر قال سعيد بن منصور حدثنا هشيم عن أبي اسحق عن الشعبي في قوله تعالى من كل أمر سلام هي حتى مطلع الفجر قال تسليم الملائكة ليلة القدر على أهل المساجد حتى يطالع الفجر وروى

بما عمل أولي عذبن وقدره أبو حيان بعبادات عليه خاتمة السورة التي قبله أي والفجر الخ لا يابهم البنا وحسابهم علينا وهذا ضعيف جدا وأضعف منه قول من قال ان الجواب قوله هل في ذلك قسم لذي جبروان هل بمعنى قد لا ن هذا لا يصح أن يكون مقسما عليه ابدا وليسال عشر هي عشر ذى الحجة في قول جمهور المفسرين وإمامنا كرت ولم تعرف لفضيلتها على غيرها لانها أفضل ليالى السنة ولوعرفت لم تستقل بمعنى الفضيلة الذي في التفسير فكثرت من بين ما أقسم به للفضيلة التي ليست غيرها وقال الضحاك انها العشر الاواخر من رمضان وقيل العشر الاول من المحرم الى عاشرها يوم عاشوراء قرأ الجمهور ليالى بالتسوين وعشر صفة لها وقرأ ابن عباس بالاضافة قيل والمراد ليالى أيام عشر وكان حقه على هذا أن يقال عشرة لان المعدود مذكر وأجيب عنه بأنه اذا حذف المعدود جاز الوجهان وعن جابر مر فوعا هي ليالى العشر من ذى الحجة أخرجه أحمد والنسائي والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم وعن طلحة بن عبيد الله انه دخل على ابن عمر هو وأبوسلمة بن عبد الرحمن فدعاهم ابن عمر الى الغداء يوم عرفة فقال أبوسلمة أليس هذه الليالى العشر التي ذكرها الله تعالى في القرآن فقال ابن عمر وما يدريك قال ما أشك قال بلى فاشكك وقد ورد في فضل هذه العشر أحاديث وليس فيها ما يدل على انها المرادة بما في القرآن هنبوجه من الوجوه قال ابن عباس هي العشر الاواخر من رمضان (والشفع والوتر) هما يعمان الاشياء كلها شفعها ووترها كالكفر والايان والهدى والضلال والسعادة والشقاوة والليل والنهار والسماء والارض والبر والبحر والشمس والقمر والجن والانس وقيل شفع الليالى ووترها وقال قتادة الشفع والوتر شفيع الصلاة ووترها من شفع ومنها وتر وقيل الشفع يوم عرفة ويوم النحر والوتر ليلة يوم النحر وقال مجاهد وعطية العوفي الشفع الخلق والوتر الله الواحد الصمد وبه قال محمد بن سيرين ومسروق وأبوصالح وقتادة وقال الربيع بن أنس وأبو العالية هي صلاة المغرب فيها ركعتان الوتر الركعة وقال الضحاك الشفع عشر ذى الحجة والوتر أيام منى الثلاثة وبه قال عطاء وقيل هما آدم وحواء لان آدم كان وترافشع بجواء وقيل الشفع درجات الجنة وهي ثمان والوتر دركات النار وهي سبع وبه قال الحسين بن الفضل وقيل الشفع الصفا والمروة والوتر الكعبة وقال مقاتل الشفع الايام والليالى والوتر اليوم الذي لاياله بعده وهو يوم القيامة وقال سفيان بن عيينة الوتر

ابن جرير عن ابن عباس انه كان يقرأ من كل أمر سلام هي حتى مطلع الفجر وروى البيهقي في كتابه فضائل الاوقات هو عن علي أثر اغريسي في نزول الملائكة وهو ورعهم على المصلين ليلة القدر وحصول البركة للمصلين وروى ابن أبي حاتم عن كعب الاحبار أثر اغريسيان عبيد الله في نزول الملائكة من سدرة المنتهى صحبة جبريل عليه السلام الى الارض ودعائهم للمؤمنين والمؤمنات وقال أبوداود الطيالسي حدثنا عمران يعني القطان عن قتادة عن أبي ميمونة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في ليلة القدر انهم لاياله سابعة أو ثمانية وعشرين وان الملائكة تلك الليلة في الارض أكثر من عدد الحصى وقال الأعمش

عن المنهال عن عبد الرحمن بن أبي ليلى في قوله من كل أمر سلام قال لا يحدث فيها أمر وقال قتادة وابن زيد في قوله سلام هي يعني هي خير كلها ليس فيها شر إلى مطلع الفجر ويؤيد هذا المعنى ما رواه الإمام أحمد حدثنا حيوة بن شريح حدثنا بقية حدثني بجبر بن سعد عن خالد بن معدان عن عباد بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليلة القدر في العشر البواقي من قامهن استغاث حسبتن فإن الله يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهي ليلة وتر تسع أو سبع أو خمسة أو ثلثة أو آخر ليلة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أماره ليلة القدر أنهما صافية بالجة كأن فيها قمراساطعا (٢٦١) ساكنة ساجية لا برد فيها ولا حر ولا يحل

لكوكب يرمى به حتى يصبح وإن أمارتها أن الشمس صبيحتها تخرج مستوية ليس لها شعاع مثل القمر ليلة البدر ولا يحل للشيطان أن يخرج معها يومئذ وهذا السناد حسن وفي المتن غرابة وفي بعض ألفاظه نكارة وقال أبو داود الطيالسي حدثنا زعمرة عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في ليلة القدر ليلة سمحة طلقة لا حارة ولا باردة وتصبح شمس صبيحتها ضعيفة حمراء وروى ابن أبي عاصم المبيد بإسناده عن جابر ابن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنى رأيت ليلة القدر فأنسيتها وهي في العشر الأواخر من لياليها وهي ليلة طاققة بالجة لا حارة ولا باردة كان فيها قمر لا يخرج شيطانها حتى يضيء فجرها (فصل) اختلاف العلماء هل كانت ليلة القدر في الأهم السالفة أو هي من خصائص هذه الآية على قولين قال أبو مصعب أجابني أبي بكر الزهري حدثنا مالك أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

هو الله سبحانه وهو الشفع أيضا لقوله ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم الآية وقال الحسن المراد بالشفع والوتر العدد كله لأن العدد لا يخلو عنهما وقيل الشفع مسجد مكة والمدينة والوتر مسجد بيت المقدس وقيل الشفع حج القرآن والوتر الأفراد وقيل الشفع الحيوان لأنه ذكر وأنثى والوتر الجناد وقيل الشفع ماسمى والوتر ما لم يسم ولا يخفك ما في غالب هذه الأقوال من السقوط البين والضعف الظاهر والاتكال في التعيين على مجرد الرأي الزائف والخطر الخطأ والذي ينبغي التعويل عليه ويتعين المصير إليه ما يدل عليه معنى الشفع والوتر في كلام العرب وهمامه وروافد واختان فالشفع عند العرب الزوج والوتر الفرد فالمراد بالآية أمان نفس العدد وأما صدق عليه من المعدودات بأنه شفع أو وتر وإذا قام دليل على تعيين شيء من المعدودات في تفسير هذه الآية فإن كان الدليل يدل على أنه المراد نفسه دون غيره فذلك وإن كان الدليل يدل على أنه مما تناوله هذه الآية لم يكن ذلك مانعا من تناوله غيره عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الشفع والوتر فقال هو الصلاة بعضها شفع وبعضها وتر أخرجه أحمد والترمذي وغيرهما وفي أسناده رجل مجهول وهو الراوى له عن عمران وقد روى عن عمران بن عاصم عن عمران ابن حصين بإسقاطه الرجل المجهول وقال الترمذي في الرواية الأولى غريب لا نعرفه إلا من حديث قتادة قال ابن كثير وعندي أن وقفه على عمران أشبه والله تعالى أعلم قال ولم يجزم ابن جرير بشيء من هذه الأقوال في الشفع والوتر وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير بهذا الحديث موقوفا على عمران فهوذا يقوى ما قاله ابن كثير وعن جابر مرفوعا أن العشر عشر الاضحية والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر أخرجه أحمد والنسائي والبخاري والحاكم وصححه وغيرهم وعن ابن عباس قال كل شيء شفع فهو اثنان والوتر واحد وعن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الشفع والوتر فقال يومان وليلة يوم عرفة ويوم النحر والوتر ليلة النحر ليلة جمع أخرجه الطبراني وابن مردويه قال السيوطي بسند ضعيف وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الشفع اليومان والوتر اليوم الثالث أخرجه ابن جرير وعن ابن الزبير قال الشفع قول الله فنجعل في يومين فلا ثم عليه والوتر اليوم الثالث وفي لفظ الوتر أوسط أيام التشريق وعن ابن عباس قال الشفع يوم النحر والوتر يوم عرفة قرأ الجهور والوتر بفتح الواو وقرأ جزوة الكسائي وخلف بكسرها

وسلم أرى أعمار الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك فكانه تقاصراً عماراً ثم أنه لا يبلغوا من العمل الذي يبلغ غيرهم في طول العمر فأعطاه الله ليلة القدر خير من ألف شهر وقد أسند من وجه آخر وهذا الذي قاله مالك يقتضى تخصيص هذه الأمة بليلة القدر وقد نقل صاحب العدة أحاديث الشافعية عن جمهور العلماء قاله أعلم وحكى الخطابي عليه الإجماع والذي دل عليه الحديث أنها كانت في الأهم الماضين كما هي في أمنا قال الإمام أحمد بن حنبل حدثنا يحيى بن سعيد عن عكرمة بن عمار حدثني أبو زميل سمعته الحسن بن مالك بن مرثد بن عبد الله حدثني مرثد قال سألت أبا ذر قلت كيف سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة

القدر قال أنا كنت أسأل الناس عنها قلت يا رسول الله أخبرني عن ليلة القدر أرى في رمضان هي أوفى غيره قال بل هي في رمضان قلت تكون مع الأنبياء ما كانوا فإذا قبضوا رفعت أم هي إلى يوم القيامة قال بل هي إلى يوم القيامة قلت في أي رمضان هي قال في العشر الأول والعشر الآخر ثم حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدث ثم اهتبلت غفلته قلت في أي العشرين هي قال ابتغوها في العشر الآخر لا نسألني عن شيء بعدها ثم حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اهتبلت غفلته فقلت يا رسول الله أقسمت عليك بحق عليك لما (٢٦٢) أخبرني في أي العشر هي فغضب علي غضباً لم يغضب مثله منذ صحبتته وقال

التمسوها في السبع الآخر لا نسألني عن شيء بعدها ورواه النسائي عن الفلاس عن يحيى بن سعيد القطان به فقهه دلالة على ما ذكرناه وفيه أنها تكون باقية إلى يوم القيامة في كل سنة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لا يكازعها بعض طوائف الشيعة من رفعها بالكيفية على ما فهموه من الحديث الذي سنورده بعده من قوله عليه السلام فرفعت وعسى أن يكون خيراً لكم لأن المراد رفع علم وقتها عيناً وفيه دلالة على أن ليلة القدر يتنقص وقوعها بشهر رمضان من بين سائر الشهور لا كما روي عن ابن مسعود ومن تابعه من علماء أهل الكوفة من أنها توجد في جميع السنة وترتجى في جميع الشهور على السواء وقد ترجم أبو داود في سننه على هذا فقال باب بيان أن ليلة القدر في كل رمضان حدثنا جريد بن زنجويه النسائي أخبرنا سعيد بن أبي مريم حدثنا محمد بن أبي جعفر بن أبي كثير حدثني موسى بن عقبة عن أبي اسحق عن سعيد بن جبيرة عن عبد الله بن عمر قال سئل رسول الله صلى

وهي قراءة ابن مسعود وأصحابه وهم الغتان والفتح لغة قریش وأهل الحجاز والكسر لغة تميم قال الأصمعي كل فرد وتر وأهل الحجاز يفتحون فيقولون وتر في الفرد وحكي يونس عن ابن كثير أنه قرأ بفتح الواو وكسر التاء فيجتمعل أن يكون لغة نالته ويحتمل أنه نقل كسرة الراء إلى التاء اجراء للوصل مجرى الوقف (والليل إذا يسر) قرأ الجمهور يسر بحذف الياء وصلاً ووقفاً اتباعاً لرسم المحذف وقرأ نافع وأبو عمرو وبجذفها في الوقف وأثبتها في الوصل وقرأ ابن كثير وابن محيصن ويعقوب بأثبتها فيهما قال الخليل تسقط الياء منها موافقة لرؤس الآتي قال الزجاج والحذف أحب إلى لأنها فاصلة والقواصل تحذف منها الياء أت قال القراء قد تحذف العرب الياء وتكتفي بكسر ما قبلها قال المؤرج سألت الأخفش عن العلة في إسقاط الياء من يسري فقال لا أجيبك حتى تبيت على باب دارى سنة فبت على باب داره سنة فقال الليل لا يسري وإنما يسري فيه فهو مصروف عن جهته وكل ما صرفته عن جهته بخسسته من أعرابه ألا ترى إلى قوله وما كانت أمك بغيا ولم يقل بغية لأنه صرفها عن باغية وفي كلام الأخفش هذا انظر فإن صرف الشيء عن معناه بسبب من الأسباب لا يستلزم صرف لفظه عن بعض ما يستحقه ولو صح ذلك لزم في كل المجازات العقلية واللفظية واللازم باطل فاللزوم مثله والاصل ههنا أثبات الياء لأنها لام الفعل المضارع المرفوع ولم تحذف لعله من العلة الاتباع رسم المحذف وموافقة رؤس الآتي اجراء للقواصل مجرى القوافي ومعنى والليل إذا يسر إذا مضى كقوله والليل إذا دبر والليل إذا عسعس وقيل معنى يسر يسار فيه كما يقال ليل نائم ونهار صائم وبهذا قال الأخفش والقتبي وغيرهما من أهل المعاني وعلى هذا نسبة السري إلى الليل مجاز والمراد يسري فيه فهو مجاز في الاسناد باسناد ما للشيء الزمان كما بسند المكان والظاهر أنه مجاز مرسل أو استعارة وبالأول قال جمهور المفسرين وقال قتادة وأبو العالمة والليل إذا يسر أي جاء وأقبل وقال النخعي أي استوى قال عكرمة وقتادة والكلي ومحمد بن كعب هي ليلة المزدلفة خاصة لا خصاصها باجتماع الناس فيها الطاعة لله سبحانه وقيل ليلة القدر لسراية الرحمة فيها واختصاصها بزيادة الثواب والراجح عدم تخصيص ليلة من الليالي دون أخرى قال ابن عباس إذا يسر إذا ذهب ويسر مأخوذ من السري وهو خاص يسير الليل يقال سريت الليل وسريت به وقد استعملت العرب سري في المعاني تشبيها لها

الله عليه وسلم وأنا أسمع عن ليلة القدر فقال هي في كل رمضان وهذا اسناد رجاله ثقات إلا أن أبوداود قال رواه بالاجسام شعبة وسفيان عن أبي اسحق فأوقفاه وقد حكى عن أبي حنيفة رحمه الله رواية أنها ترتجى في كل شهر رمضان وهو وجه حكاية الغزالي واستغربه الرافعي جدا (فصل) ثم قد قيل أنها تكون في أول ليلة من شهر رمضان يحكي هذا عن أبي رزين وقيل أنها تقع ليلة سبع عشرة وروى فيها أبوداود حديثاً مرفوعاً عن ابن مسعود وروى موقوفاً عليه وعلى زيد بن أرقم وعثمان بن أبي العاص وهو قول عن محمد بن ادريس الشافعي ويحكي عن الحسن البصري ووجهه بأنها ليلة بدر وكانت ليلة الجمعة هي السابعة عشر من شهر رمضان وفي

صبيحتها ووقعه بدر وهو اليوم الذي قال الله تعالى فيه يوم الفرقان وقيل ليلة تسع عشرة يحكي عن علي وابن مسعود أيضا رضي الله
عنهما وقيل ليلة إحدى وعشرين لحديث أبي سعيد الخدري قال اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الأول من رمضان
واعتكفنا معه فأتاه جبريل فقال ان الذي تطلب أمامك فاعتكف العشر الاوسط واعتكفنا معه فأتاه جبريل وقال الذي تطلب
امامك ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا صبيحة عشرين من رمضان فقال من كان اعتكف معي فليرجع فاني رأيت ليلة
القدر واني أنسيتها وانها في العشر الاواخر في ورواني رأيت كأنني (٦٦٣) أسجد في طين وماء وكان سقف المسجد جريدا

من النخل وما نرى في السماء شيئا
خفت قرعة فطرنا فصرى بنا النبي
صلى الله عليه وسلم حتى رأيت أثر
الطين والماء على جبهة رسول الله
صلى الله عليه وسلم تصديق رؤياه
وفي اللفظ في صحيح إحدى وعشرين
آخر جاد في الصحيحين قال الشافعي
وهذا الحديث أصح الروايات وقيل
ليلة ثلاث وعشرين لحديث
عبد الله بن أنيس في صحيح مسلم
وهو قريب السياق من رواية أبي
سعيد قاله أعلم وقيل ليلة أربع
وعشرين قال أبو داود والطيالسي
حدثنا جاد بن سلمة عن الجريري
عن أبي نضرة عن أبي سعيد أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ليلة القدر ليلة أربع وعشرين
أسناد رجاله ثقات وقال أحمد
حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن
لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن
أبي الخير عن الصنابحي عن بلال
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليلة القدر ليلة أربع وعشرين
ابن لهيعة ضعيف وقد خالفه ما رواه
البخاري عن أبي بصير عن ابن وهب
عن عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي

بالاجسام مجازا واتساعا نحو طاف الخيال وذهب اليهم وأخذ الكسل والنشاط وقول
النفقهاء سري الجرح الى النفس معناه دام ألمه حتى حدث منه الموت وقطع كفه ففسرى
الى ساعده أى تعدى أثر الجرح وسرى التحريم وسرى العتق بمعنى التعديّة وهذه الالفاظ
جارية على السنة النفقهاء وليس لها ذكر في الكتب المشهورة لكنها موافقة لما تقدم قال
القاراني سري فيه السم والجرح هو ما وقال السرقسطي سري عرق السوء من الانسان
وقال ابن القطاع سري عليه الهم أتاه ليل أو سري هم مذهب (هل في ذلك قسم) هذا
الاستفهام لتقرير عظيم ما أقسم الله سبحانه به ونعيمه من هذه الامور المذكورة
والاشارة بقوله ذلك الى تلك الامور والتذكير بتأويل المذكور أى دل في ذلك المذكور
من الامور التي أقسمنا بها قسم أى مقنع ومكتفى في القسم أو مقسم به حقيق بأن يؤكده
الاخبار واياما كان فافيه من معنى البعد لا يذ ان بعورته المشار اليه وبعد منزله
في الفضل والشرف (لذي حجر) أى عقل ولب فن كان ذا عقل ولب علم ان ما أقسم الله
به من هذه الاشياء حقيق بأن يقسم به ومثل هذا قوله وانه لقسم لثعلبون عظيم قال
الحسن لذي حجر أى لذي حلم وقال أبو مالك لذي ستر من الناس وقال الجمهور الجحر العقل
قال الفراء الكل يرجع الى معنى واحد لذي عقل ولذي حلم ولذي ستر الكل بمعنى العقل
وأصل الجحر المنع يقال لمن ملك نفسه ومنعها انه لذي حجر ومنه سمي الجحر لا متناعه بصلابته
ومنه حجر الحاسم على فلان أى منعه قال والعرب تقول انه لذي حجر اذا كان فاهرا لنفسه
ضابطا لها قال ابن عباس لذي حجر لذي حجي وعقل ونهى ثم ذكر سبحانه على طريق
الاستشهاد ما وقع من عذابه على بعض طوائف الكفار بسبب كفرهم وعنادهم
وتكذيبهم للرسول تحذير للكنفاري عسر نية صلى الله عليه وآله وسلم وتخويفناهم أن
يصيبهم ما أصابهم فقال (ألم تركب فعل ربك بعدا) أى ألم تعلم يا محمد عليا يوازي العيان في
الايقان وهو استنفهام تقرير قرأ الجمهور يتنوبين عاد على أن يكون قوله (ارم ذات
العماد) عطف بيان لعاد والمراد بعدا اسم أيهم وارم اسم القبيلة أو بدلا منه وامتناع
سرف ارم للتعريف والتأنيث وقيل المراد بعدا اولاد عاد وهم عاد الاولى ويقال لمن
بعدهم عاد الاخرى فيكون ذكر ارم على طريقة عطف البيان أو البديل للدلالة على انهم
عاد الاولى لا عاد الاخرى ولا بد من تقدير مضاف على كلا القولين أى أهل ارم أو سبط ارم

حبيب عن أبي الخير عن أبي عبد الله الصنابحي قال أخبرني بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم انها اول السبع من العشر
الاواخر فهذا المرفوف أصح والله أعلم وهكذا روى عن ابن مسعود وابن عباس وجابر والحسن وقتادة وعبد الله بن وهب انها ليلة
أربع وعشرين وقد تقدم في سورة البقرة حديث وانه بن الاسقع مرفوعا ان القرآن أنزل ليلة أربع وعشرين وقيل تكون ليلة
خمس وعشرين لما رواه البخاري عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال التمسوها في العشر الاواخر من رمضان
في تاسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى فسرهم كثيرون بليالي الاوتار وهو أظهر وأشهر ووجه آخرون على الاشفاق كما رواه مسلم

عن أبي سعيد أنه حمله على ذلك والله أعلم وقيل إنها تكون ليلة سبع وعشرين لما رواه مسلم في صحيحه عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها ليلة سبع وعشرين قال الإمام أحمد حدثنا سفيان سمعت عبدة وعاصم عن زرر سألت أبي بن كعب قلت أبا المنذر إن أخاك ابن مسعود يقول من يقم الحول يصب ليلة القدر قال يرجع الله لقدم أنها في شهر رمضان وإنها ليلة سبع وعشرين ثم حلف قلت وكيف تعلمون ذلك قال بالعلامة أو بالآية التي أخبرنا بها أنطلع ذلك اليوم لاشعاع لها يعني الشمس وقد رواه مسلم من طريق سفيان بن عيينة (٢٦٤) وشعبة والأوراعي عن عبدة عن زرر عن أبي فذكره وفيه فقال والله الذي لا اله

الا وهو أنها في رمضان يخلف ما يستثنى والله أنى لا أعلم أي ليلة القدر هي التي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها هي ليلة سبع وعشرين وأما ما أن تطلع الشمس في صبيحتها بيضاء لاشعاع لها وفي الباب عن معاوية وابن عمر وابن عباس وغيرهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها ليلة سبع وعشرين وهو قول طائفة من السلف وهو الجادة من مذهب الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله وهو رواية عن أبي حنيفة أيضاً وقد حكى عن بعض السلف أنه حاول استخراج كونها ليلة سبع وعشرين من القرآن من قوله هي لأنها السابعة والعشرون من السورة فإنه أعلم وقد قال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا اسحق بن إبراهيم الديري أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة وعاصم أنها سمعنا عكرمة يقول قال ابن عباس دعا عمر بن الخطاب أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فسألهم عن ليلة القدر فاجعوا أنها في العشر الأواخر قال ابن عباس فقلت لعمر أنى لا علم أو أنى لا ظن أي ليلة القدر هي فقال عمر أي ليلة هي فقلت سابعة تمضي أو سابعة تبقى الضحالك من العشر الأواخر فقال عمر من أين علمت ذلك قال ابن عباس فقلت خلق الله سبع سموات وسبع أرضين وسبعة أيام وإن الشهر يدور على سبع وخلق الإنسان من سبع وياكل من سبع ويسجد على سبع والطواف بالبيت سبع وروحى الجار سبع لاشعاع كرها فقال عمر لقد فطنت لأمر ما فطنت له وكان قتادة يزيد عن ابن عباس في قوله وياكل من سبع قال هو قول الله تعالى فأنبتنا فيها حبا وعنبا الآية وهذا اسناد جيد قوي ومتن غريب جداً فإنه أعلم وقيل إنها تكون في ليلة تسع وعشرين قال الإمام أحمد بن حنبل

فإن أرم هو جدد عاد لأنه عاد بن عوص بن أرم بن سام بن نوح وقرأ الحسن وأبو العالية بإضافة عاد إلى أرم وقرأ الجمهور أرم بكسر الهمزة وفتح الراء والميم وقرئ (١) بفتح الهمزة والراء وقرأ معاذ بن كرون الراء مخففة وقرئ بإضافة أرم إلى ذات العماد وقال مجاهد من قرأ بفتح الهمزة شبههم بالأرم التي هي الأعلام واحدها أرم وفي الكلام تقديم وتأخير أي والفجر وكذا وكذا إن ربك لبالمرصاد ألم تر أي ألم ينته علمك إلى ما فعل ربك بعد هذه الرؤية رؤية القلب والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أول كل من يصلح له وقد كان أصر عاد وعود مشهوراً عند العرب لأن ديارهم متصلة بديار العرب وكانوا يسمعون من أهل المكاب أمر فرعون وقال مجاهد أيضاً أرم أمة من الأمم وقال قتادة هي قبيلة من عاد وقيل هما عادان فالأولى هي أرم قال معمر أرم اليه مجتمع عاد وعود وكان يقال عاد أرم وعاد عود وكانت القبيلتان تنسب إلى أرم قال أبو عبدة هما عادان فالأولى أرم ومعنى ذات العماد ذات القوة والشدة مأخوذ من قوة الأعمدة كذا قال الضحالك وقال قتادة ومجاهد أنها هم كانوا أهل عمد سيارة في الربيع فإذا حاج النبت رجعوا إلى منازلهم وقال مقاتل ذات العمد أي طولهم وكان طول الرجل منهم اثني عشر ذراعاً يقال رجل طويل العماد أي القائمة قال أبو عبدة ذات العماد ذات الطول يقال رجل معمد إذا كان طويلاً وقال مجاهد وقاتلة أيضاً كان عماد القومهم يقال فلان عميد القوم وعمودهم أي سيدهم وقال ابن زيد ذات العمد أي الحكام البنيان بالعمد قال في الصحاح والعماد الابنية الرفعة تذكروا وتوت وقال عكرمة وسعيد المقبري هي دمشق وعن مالك مثله وقال محمد بن كعب هي الاسكندرية قال ابن عباس يعني بالأرم الهالك ألا ترى أنك تقول أرم بنو فلان وذات العمد يعني طولهم مثل العماد وعن المقدم بن معد يكرب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه ذكر أرم ذات العماد فقال كان الرجل منهم يأتي إلى الصخرة فيحملها على كاهله فيلقيها على أي حي أراد فيملكهم أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه وفي أسنده رجل مجهول لأن معاوية بن صالح رواه عن حدثه عن المقدم (التي لم يخلق مثلها في البلاد) هذه صفة لعاد أي لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والشدة والقوة وهم الذين قالوا من أشد مناقرة أو صفة للقرية على قول من قال إن أرم اسم لقرية لهم أو للارض التي كانوا فيها والأول أولى ويدل عليه قراءة أبي بن كعب التي لم يخلق مثلهم في البلاد وقيل الأرم الهلال قال

عباس فقلت لعمر أنى لا علم أو أنى لا ظن أي ليلة القدر هي فقال عمر أي ليلة هي فقلت سابعة تمضي أو سابعة تبقى الضحالك من العشر الأواخر فقال عمر من أين علمت ذلك قال ابن عباس فقلت خلق الله سبع سموات وسبع أرضين وسبعة أيام وإن الشهر يدور على سبع وخلق الإنسان من سبع وياكل من سبع ويسجد على سبع والطواف بالبيت سبع وروحى الجار سبع لاشعاع كرها فقال عمر لقد فطنت لأمر ما فطنت له وكان قتادة يزيد عن ابن عباس في قوله وياكل من سبع قال هو قول الله تعالى فأنبتنا فيها حبا وعنبا الآية وهذا اسناد جيد قوي ومتن غريب جداً فإنه أعلم وقيل إنها تكون في ليلة تسع وعشرين قال الإمام أحمد بن حنبل (١) هذه قراءة الحسن ومجاهد وقاتلة الضحالك

حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم حدثنا سعيد بن سلمة حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد الله عن عمر بن عبد الرحمن عن عباد بن الصامت أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فالتسوها في العشر الاواخر فانها في وتر احدى وعشرين أو ثلاث وعشرين أو خمس وعشرين أو سبع وعشرين أو تسع وعشرين أو في آخر ليلة وقال الامام أحمد حدثنا سليمان بن داود وهو أبو داود الطيالسي حدثنا عمران القطان عن قتادة عن أبي ميمونة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في ليلة القدر انها في ليلة سابعة أو تسعة وعشرين (٢٦٥) وان الملائكة تلك الليلة في الارض اكثر من

عدد الحصى تفرد به أحمد واسناده لا بأس به وقيل انها تكون في آخر ليلة لما تقدم من هذا الحديث آنفا ولمارواه الترمذي والنسائي من حديث عيينة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي بكره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في تسع يمين أو سبع يمين أو خمس يمين أو ثلاث أو آخر ليلة يعني التسوا ليلة القدر وقال الترمذي حسن صحيح وفي المسند من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر انها آخر ليلة (فصل) قال الشافعي في هذه الروايات صدرت من النبي صلى الله عليه وسلم جوابا للسائل اذ قيل له ألتس ليلة القدر في الليلة القلانية يقول نعم وانما ليلة القدر ليلة معينة لا تتقلقل نقله الترمذي عنه بعينه وروى عن أبي قلابه انه قال ليلة القدر تنقل في العشر الاواخر وهذا الذي حكاه عن أبي قلابه نص عليه مالك والثوري وأحمد ابن حنبل واسحق بن راهويه وأبو ثور والمزني وأبو بكر بن خزيمة

الضحاك أرم ذات العماد أي أهلكتهم فجعلهم رميا به قال شهر بن حوشب وقد ذكر جماعة من المفسرين ان ارم ذات العماد اسم مدينة مبنية بالذهب والفضة قصورها ودورها وبساتينها وان حصباها جواهر وترابها مسك وليس بها أنيس ولا فير اساك من بني آدم وانها لا تزال تنتقل من موضع الى موضع تارة تكون باليمن وتارة تكون بالشام وتارة تكون بالعراق وتارة تكون بسائر البلاد وهذا كذب بحت لا ينطق على من له أدنى تمييز وزاد الشعايب في تفسيره فقال ان عبد الله بن قلابه في زمان معاوية دخل هذه المدينة وهذا كذب على كذب واقتراء على افتراء وقد أصيب الاسلام وأهل بداهية وفاقرة عظمى ورزية كبرى من أمثال هؤلاء الكذابين الدجالين الذين يجترئون على الكذب تارة على بني اسرائيل وتارة على الانبياء وتارة على الصالحين وتارة على رب العالمين وتضاعف هذا الشر وزاد كثرة بتصدر جماعة من الذين لا علم لهم بصحيح الرواية من ضعيفها بل موضوعها للتصنيف والتفسير للكتاب العزيز فادخلوا هذه الخرافات المختلفة والافاصيص المنحولة والاساطير المنتحلة في تفسير كتاب الله سبحانه فخرؤا وعيروا وبدلوا ومن أراد ان يقف على بعض ما ذكرنا فليستظر في كتاب الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوععة للشوكاني قال الحافظ بن كثير لا تغتر بما ذكر جماعة من المفسرين من ذكر مدينة يقال لها ارم ذات العماد فان ذلك كاذب من خرافات الاسرائيليين من وضع الزنادقة منهم لاختبروا بذلك عقول الجاهل من الناس فهذه اواميرنا لمختلق لاحقيقة له وأما قوله تعالى فالمراد من الآية انما هو الاخبار عن هلاك القبيلة المسماة بعاد الذين ارسل الله فيهم هودا فكذبوه فاهلكهم الله وارم عطف بيان لعاد أو بدل منه للاعلام بانهم عاد الاولى فسموا باسم جد هم ارم كما يقال لبني هاشم هاشم لان عاد هو ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقيل ارم اسم بلدهم وأرضهم فالتقدير بعاد أهل ارم كقوله تعالى واسأل القرية أي أهلها وذات العماد ان كان صفة للقبيلة فغناها انهم أصحاب خيام لها أعمدة يظعنون بها أو هو كناية عن طول أجسامهم وتشبيهها بالاعمدة وان كان صفة للبلدة فغناها انما اذا تعدم من الخبارة وتعقب هذا القول بأنه لو كان ذلك مراد القائل التي لم يعمل مثلها في البلاد وانما قال لم يخلق فالقول الاول هو الصواب انتهى وبه قال شيخ الاسلام نجم الدين محمد الغطبي رحمه الله تعالى قال عبد الرحمن بن خلدون في كتاب العبر بعد ذكر اغلاط المؤرخين وأبعد

(٣٤ - فتح البيان عاشر) وغيرهم وهو محكي عن الشافعي نقله القاضي عنه وهو الاشبه والله أعلم وقد يستأنس لهذا القول بما ثبت في الصحيحين عن عبد الله بن عمران رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن رؤيا له القدر في المنام في السبع الاواخر من رمضان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الاواخر فمن كان متحريها فليتحريها في السبع الاواخر وفيهما اذ صاعن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر من رمضان وانظروا للبخاري ويحجج للشافعي انها لا تتقلقل وانما معينة من الشهر بما رواه البخاري في صحيحه عن عباد بن الصامت قال

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبرنا بلبلة القدر فتلاحي رجلان من المسلمين فقال خرجت لا خبركم بلبلة القدر فتلاحي فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خبر الحكم قالتموها في التاسعة والسادسة والخامسة وجه الدلالة منه أنه لو لم تكن معينة مستمرة التعيين لما حصل لهم العلم بعينها في كل سنة أذ كانت تنتقل لما علوا تعيينها إلا ذلك العام فقط اللهم الآن يقال أنه إنما خرج ليعلمهم بها تلك السنة فقط وقوله فتلاحي فلان وفلان فرفعت فيه استئناس لما يقال أن الممارسة تقطع الفائدة والعلم النافع وكما جاء في الحديث أن العبد ليحرم الرزق بالذنب يصيبه (٢٦٦) وقوله فرفعت أي رفع علم تعيينها لكم لأنها رفعت بالكلية من الرخود كما

يقوله جهلة الشيعة لأنه قد قال بعد هذا قالتموها في التاسعة والسادسة والخامسة وقوله وعسى أن يكون خيرا لكم يعني عدم تعيينها لكم فإنها إذا كانت مبهمة اجتهد طلابها في ابتغائها في جميع محال رجائها فكان أكثر للعبادة بخلاف ما إذا علوا عينها فإنها كانت اللهم تنقاصر على قيامها فقط وانما اقتضت الحكمة إيهامها تتم العبادة بجميع الشهر في ابتغائها ويكون الاجتهاد في العشر الأخير أكثر ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى يوفاه الله عز وجل ثم اعتكف أزواجه من بعده أخرجه من حديث عائشة ولها عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان وقالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر أحب الليل وأيقظ أهله وشد المنزر أخرجه ولمسلم عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر ما لا يجتهد في غيرها

من ذلك وأغرق في الرهم ما يتناقله المفسرون في تفسير سورة والفجر في قوله تعالى أرم ذات العمداء فيجعلنون لفظة أرم اسم المدينة وصف بأنها ذات عمادات أي أساطين وهي كذا وكذا ذكر ذلك الطبري والعلابي والزمخشري وغيرهم من المفسرين وينقلون عن عبد الله ابن قلابه من الصحابة أنه خرج في طلب أبي له فوقع عليها الخ وهذه المدينة لم يسمع لها خبر من يومئذ في شيء من بقاع الأرض وصحارى عدن التي زعموا أنها بنيت فيها هي في وسط اليمن وما زال عمرانه متعاقبا والادلاء تنقص طرقه ولم ينقل عن هذه المدينة خبر ولا ذكرها أحد من الاخباريين ولا من الامم ولو قالوا أنها درست في مدارس من الآثار لكان أشبه الآن ظاهرا كلامهم أنها موجودة وبعضهم يقول أنها أدمشق بناء على أن قوم عاد ملكوها وقد ينتهي الهذيان ببعضهم إلى أنها غائبة وانما يعثر عليها أهل الرياضة والسحر من اعم كلها أشبه بالخرافات والذي جعل المفسرين على ذلك ما اقتضته صناعة الاعراب في لفظة ذات العمداء صفة أرم ووجهلوا العمداء على الإسطين فتعين أن يكون بناء ورشح لهم ذلك قراءة ابن الزبير عاد أرم على الاضافة من غير تنوين ثم وقفوا على تلك الحكايات التي هي أشبه بالا فاصيص الموضوع التي هي أقرب إلى الكذب المنقولة في عدد المضحكات والافالعماد هي عمدا الاخبية بل الخيام وإن أريد بها الاساطين فلا بدع وصفهم بأنهم أهل بناء وأساطين على العموم بما اشتهر من قوتهم لأنه بناء خاص في مدينة معينة كما تقول قدش كانه والباس مضر وربيعة رار وأي ضرورة إلى هذا النحل البعيد الذي جعل لتوجيه الامثال هذه الحكايات الواهية التي ينزده كتاب الله تعالى عن مثلها بعد ما عصى الصحة انتهى كلامه ثم عطف سبحانه القبيلة الآخرة وهي عود على قبيلة عاد فقال (وعود) هم قوم صالح سموا باسم جدتهم عود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح قرأ الجمهور وعود بنع الصريف عن انه اسم للقبيلة فقبه التأنيث والتعريف وقرأ يحيى بن وثاب بالصريف على انه اسم لا يهيم (الذين جاءوا بالصخر) أي قطعوه وقال ابن عباس خرقوه والجوب القطع ومنه جاب البلاد اذا قطعها ومنه سبي جيب القميص لأنه جيب أي قطع قال المفسرون أول من نحت الجبال والصخور ثمود فبنوا من المداين ألفا وسبع مائة مدينة كلهم من الجارة ومنه قوله سبحانه وتحتون من الجبال بيوتا آمنين وكلوا مما تحتون الجبال وينقبونها ويجعلون تلك الانقباب بيوتا يكتون فيها وقوله (بالواد) متعلق بجابوا

وهذا معنى قولها وشد المنزر وقيل المراد بذلك اعتزال النساء ويحتمل أن يكون كناية عن الامر من المارواه أو

الامام أحمد حدثنا شيخ حدثنا أبو معشر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بقي عشر من رمضان شدة منزله واعتزل نساءه انقرب به أحمد وقد حكى عن مالك رحمه الله أن جميع إيسال العشر في طلب ليلة القدر على السواء لا يترجح منها ليلة على أخرى رأيت في شرح الرافعي رحمه الله والمستحب الاكثر من الدعاء في جميع الاوقات وفي شهر رمضان أكثر وفي العشر الاخير منه ثم في أوتاره أكثر والمستحب أن يكثر من هذا الدعاء اللهم انك عفو غافع

عن لما رواه الامام أحمد حدثنا يدهو بن هرون حدثنا الجري وهو وسعيد بن اياس عن عبد الله بن بريدة ان عائشة قالت
يا رسول الله ان وافقت ليلة القدر فادعوا لى الله ثم انك عنو تحب العفو فاعف عني وقد رواه الترمذي والنسائي وابن
ماجه من طريق كهس بن الحسن عن عبد الله بن بريدة عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ارايت ان علمت اى ليلة القدر
ما أقول فيها قال قولى اللهم انك عنو تحب العفو فاعف عني وهذا لفظ الترمذي ثم قال هذا حديث حسن صحيح وأخرجه الحاكم فى
مستدركه وقال هذا صحيح على شرط الشيخين ورواه النسائي أيضا من طريق (٢٦٧) سفیان الثوري عن علقمة بن مرثد عن

سليمان بن بريدة عن عائشة قلت
يا رسول الله ارايت ان وافقت
ليلة القدر ما أقول فيها قال قولى
اللهم انك عنو تحب العفو فاعف
عني (ذكر أثر غريب ونبأ عجيب
يتعلق بليلة القدر) رواه الامام أبو
محمد بن أبي حاتم عند نفسه بهذه
السورة الكريمة فقال حدثنا
أبي حدثنا عبد الله بن أبي زياد
القطواني حدثنا سيار بن أبي حاتم
حدثنا موسى بن سعيد يعنى
الراسبي عن هلال بن أبي جبهة
عن أبي عبد السلام عن أبيه عن
كعب انه قال ان سدرة المنتهى على
حد السماء السابعة مما يلي الجنة
فهى على حدها والدينا هوها
الآخرة علوها فى الجنة وعروقها
واغصانها من تحت الكرسي فيها
ملائكة لا يعلم عدتهم الا الله عز
وجل يعبدون الله عز وجل على
اغصانها فى كل موضع شجرة منها
ملك ومقام جبريل عليه السلام
فى وسطها فينادى الله جبريل ان
ينزل فى كل ليلة قدر مع الملائكة
الذين يسكنون السدرة المنتهى
وليس فيهم ملك الا قد أعطى الرأفة

أو يحذف على انه حال من الصخر وهو وادى القرى وهو موضع بقرب المدينة من جهة
الشام وقيل الوادى بين جبال وكانوا يتقربون فى تلك الجبال بين وادى وادى واحوا وادى وكل
منفرج بين جبال أو تلال يكون مسلكا للسبل ومنفذ اقهر وادى وادى الجهور بالوادى يحذف
الياء وصلا ووقفنا اتباعا لرسم المصحف وقرأ ابن كثير باثباتها فيه ما وقرئ باثباتها فى الوصل
دون الوقف (وفرعون ذى الاوتاد) أى ذى الجنود الذين لهم خيام كثيرة يشدون بها
بالاوتاد أو جعل الجنود والجيش والجوع أنفسهم أو تاد الا أنهم يشدون الملك كما تشد
الاوتاد الخيام وقيل كان له أو تاد يعذب الناس به أو يشدهم اليه أو تاد بكسر التاء فى
لغة الجاز وهى الفصحى وجعه أو تاد وفتح التاء لغة وأهل نجد يكتنون التاء فيه يدعون
بعد القلب فيبقى ود كذا فى المصباح وقد تقدم بيان هذا فى سورة ص قال ابن عباس
الاوتاد الجنود الذين يشدون له امره وقال ابن مسعود وتذرعون لامرأته أربع عشرة
أو تاد اثم جعل على ظهرها رضى عظيمة حتى ماتت (الذين طغوا فى البلاد) الموصول صفة
للعادوث ووفرعون أى طغت كل طائفة منهم فى بلادهم وعمرت وعتت والطغيان مجاوزة
الحد ويجوز أن يكون الموصول فى محل رفع على انه خبر مبتدأ محذوف أى هم الذين طغوا
أو فى محل نصب على الذم (فاكثر وافيها الفساد) بالكفر ومعاصى الله والجور على عباده
(فصب) أى أفرغ (عليه ربك) وألقى على ثلاث الطوائف (سوط عذاب) وهو
ما عذبهم به قال الزجاج جعل سوطه الذى ضربهم به العذاب يقال صب على فلان خلعة
أى ألقاها عليه ومعنى سوط عذاب نصيب عذاب أو نوع من العذاب فاهلكت عاد
بالريح وعودها الصيحة ووفرعون بالغرق فكلأ أخذنا بذيبي وذكر السوط اشارة الى ان ما أحله
بهم فى الدنيا من العذاب العظيم هو بالنسبة الى ما أعده لهم فى الآخرة كالسوط اذا قيس
الى سائر ما يعذب به وقيل ذكر السوط للدلالة على شدة ما نزل بهم وكان السوط عندهم هو
نهاية ما يعذب به قال القراءهى كلمة تقولها العرب لكل نوع من أنواع العذاب واصل ذلك
ان السوط هو عذابهم الذى يعذبون به فى الآخرة لكل عذاب اذا كان فيه عندهم غاية العذاب
وقيل معناه عذاب يخالط اللحم والدم من قولهم ساطه بسوطه سوطا أى خلطه فالسوط
خلط الشئ ببعضه ببعض والاولى انه مجاز واستعارة عن ايقاع العذاب بهم على أبلغ
الوجوه وأكملها اذ الصب يشعر بالدوام والسوط بن زيادة الايلاام أى عذبوا عذابا مولما

والرحمة للمؤمنين فينزلون على جبريل فى ليلة القدر حين تغرب الشمس فلا تبقى بقعة فى ليلة القدر الا وعلمها ملكا ما ساجدا وما قائما
يدعوا للمؤمنين والمؤمنات الا أن تكون كنيسة أو بيعة أو بيت نار أو وثن أو بعض اما كنكم التى تطرحون فيها الخبث أو بيتا فيه
سكران أو بيتا فيه مسكر أو بيتا فيه عوثن منصوب أو بيتا فيه جرس معلق أو هيولى أو مكان فيه كساحة البيت فلا يزالون ليالهم
تلك يدعون للمؤمنين والمؤمنات وجبريل لا يدع أحدا من المؤمنين الا صاحبه وعلامة ذلك من اقشعر جلده ورق قلبه ودمعت
عيناه فان ذلك من مصالحة جبريل وذكر كعب أن من قال فى ليلة القدر لا اله الا الله ثلاث مرات غفر الله له بواحدة ونجاه من النار

بواحدة وأدخله الجنة بواحدة فقلت لكعب الأحبار يا أبا بصير صادق صادق قال كعب وحل يقول لا إله إلا الله في ليلة القدر الأكل صادق والذي نفسى بيده أن ليلة القدر تنقل على الكافر والمنافق حتى كأنه على ظهره جبل فلا تزال الملائكة هكذا حتى يطلع الفجر فاول من يصعد جبريل حتى يكون في وجه الأفق الأعلى من الشمس فيسبط جناحيه وله جناحان أخضران لا ينشهما إلا في تلك الساعة تنصير الشمس لاشعاع لها ثم يدعو لكامل مكافيه غد فيجمع نور الملائكة وينرجحاني جبريل فلا تزال الشمس يومها ذلك متغيرة فيقيم جبريل ومن معه بين (٢٦٨) الأرض وبين السماء الذي بيدهم ذلك في دعاء ورجة واستغفار للمؤمنين

دائمًا وقوله (ان ربك لبالمرصاد) تعبد لما قبله اياها بان كفار قومه عليه السلام سيصيبهم مثل ما أصاب المذكورين من العذاب كما ينبغي عنه التعرض لعنوان الرب يمتنع الاضافة الى ضميره عليه السلام وقد قدمنا قول من قال ان هذا جواب القسم وبه قال ابن مسعود والاولى ان الجواب محذوف والمعنى انه يرصد عمل كل انسان حتى يجازيه عليه بالخير خيرا وبالشر شرافيه استعارة تشبيلة قال الحسن وعكرمة أي عليه طريق العباد لا يقوته أحد والرصد والمراد الطريق وقد تقدم بيانه في سورة براءة وقد تقدم أيضا عند قوله ان جهنم مكانات حر صادا وقال ابن عباس بالمرصاد أي يسمع ويرى وقال ابن مسعود في الآية من وراء الصراط جسر عليه الامانة وجسر عليه الرحمة وجسر عليه الرب عز وجل ولما ذكر سبحانه انه بالمرصاد ذكر ما يدل على اختلاف أحوال عباد الله عند اصابته الخير وعند اصابته الشر وان مطمح انظارهم ومعظم مقاصدهم هو الايقاف (فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه) أي اختبره وامتنعه بالنعم (فاكرمه ونعمه) أي أكرمه بالمال ووسع عليه رزقه (فيقول ربنا أكرمنا) فرجاء مال وسرورا بما أعطى غير شاكر لله على ذلك ولا خاطر بiale ان ذلك امتحان له من ربه واختبار طاله وكشف ما يشتمل عليه من الصبر والجزع والشكر للنعمة وكفرانها وأما هنا مجرد التأكيذ لا تنقصه بل المجل مع التأكيذ وما في اذا ما زائدة وقوله فأكرمه ونعمه تفسيره لا ابتلاء ومعنى أكرمنا أي فضلي بما أعطاني من المال وأسبغته علي من النعم لمزيد استحقاقي لذلك وكوني موضع له ودخلت الفاء فيه لتضمن أمام معنى الشرط أي فأما الانسان فيقول ربنا أكرمنا من وقت ابتلائه بالانعام قال الكلبي الانسان هنا هو الكافر أي بن خلف وقال مقاتل زلت في أمية بن خلف وقيل زلت في عتبة بن ربيعة وأبي حذيفة بن المغيرة (وأما اذا ما ابتلاه) أي اختبره وعامله معاملة من يختبره (فقد ر عليه رزقه) أي ضيقه ولم يوسع له ولا يسط له فيه (فيقول ربنا أكرمان) أي أولاني هو انا وهذه صفة الكافر الذي لا يؤمن بالبعث لانه لا يراهم عنده الا الدنيا والتوسع في متاعها ولا اهاية عنده الا فوته وعدم وصوله الى ما يريد من زينتها فأما المؤمن فالكرامة عنده ان يكرمه الله بظاعته ويوفقه لعمل الآخرة ويحتمل أن يراد الانسان على العموم لعدم فيقطه أن ماصار اليه من الخير وما أصيب به من الشر في الدنيا ليس الا للاختبار والامتحان وان الدنيا باسرها لا تعدل عند الله جناح بعوضة ولو كانت

والمؤمنات ولين صام رمضان احتسابا ودعاء لمن حدث نفسه ان عاش الى قابل صام رمضان لله فاذا أمسوا دخلوا الى السماء الدنيا فيجلسون حلقة حلقة فيسمع منهم ملائكة السماء الدنيا فيسألونهم عن رجل رجل وعن امرأة امرأة فيجدهونهم حتى يقولوا ما فعل فلان وكيف وجدته العام فيقولون وجدناه فلانا عام أول في هذه الليلة متعبدا ووجدناه العام مبتدعا ووجدناه فلانا مبتدعا ووجدناه العام عابدا قال فيكفون عن الاستغفار لذلك ويقبلون على الاستغفار لهذا ويقولون وجدنا فلانا وفلانا يكران الله ووجدنا فلانا راء كعا وفلانا ساجدا ووجدناه نالها الكتاب الله قال فهم كذلك يومهم وليلتهم حتى يصعدون الى السماء الثانية في كل يوم ليلة حتى ينتهوا سكانهم من السدرة المنتهى فتقول لهم سدرة المنتهى يا سكانى حدثوني عن الناس وسموهم لي فان لي عليكم حقا واني أحب من أحب الله فذكر كعب الاحبار انهم يعدون لها ويجكون

لها الرجل والمرأة بما هم وأسماء آبائهم ثم تقبل الجنة على السدرة فتقول أخبرني بما أخبرك سكانك من تعبد الملائكة فتخبرها قال فتقول الجنة رجة الله على فلان ورجة الله على فلانة اللهم علهم الى فيبلغ جبريل مكانه فيبلغهم فيبلغهم الله فيقول وجدنا فلانا ساجدا فاعف عنه فيغفر له فيسمع جبريل جميع حمله العرش فيقولون رجة الله على فلان ورجة الله على فلانة ومغفرتة لفلان ويقول يا رب وجدنا فلانا الذي وجدته عام أول على السنة والعبادة ووجدته العام قد حدثنا وتولى عما امر به فيقول الله يا جبريل ان تاب فأعطني قبل ان يموت بثلاث ساعات غفرت له فيقول جبريل لك الحمد الهى أنت أرحم

من جميع خلقك وأنت أرحم بعبادك من عبادك بانفسهم قال فيرجع العرش وما حوله والجب والسموات ومن فيهن تقول الحمد لله
الرحيم الحمد لله الرحيم قال وذكركم انهم من صام رمضان وهو يحدث نفسه اذا أفطر رمضان ان لا يعصى الله دخل الجنة بغير
مسئله ولا حساب آخر تفسير سورة قلة القدر والله الحمد والمنة * (تفسير سورة لم يكن وهي مدينة) * قال الامام أحمد حدثنا
عفان حدثنا جادع بن سلمة أخبرنا علي بن زبير عن عمار بن أبي عمار قال سمعت أبا حبة البصري وهو مالئ بن عمرو بن ثابت
الانصاري قال لما نزلت لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب الى آخرها قال (٢٦٩) جبريل يارسول الله ان ربك يأمرك ان تقرئها

أيما فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لاي ان جبريل أمرني ان أقرئك
هذه السورة قال ابي وقد ذكرت ثم
يارسول الله قال نعم قال فبكي ألى
حديث آخر وقال الامام أحمد
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
سمعت قتادة يحدث عن أنس بن
مالك قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لاي بن كعب ان الله
أمرني ان أقرأ عليك لم يكن الذين
كفروا قال وسماي لك قال نعم فبكي
ورواه البخاري ومسلم والترمذي
واللساني من حديث شعبة به
حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا
مؤمل حدثنا سفيان حدثنا أسلم
النفري عن عبد الله بن عبد الرحمن
ابن أبي رزي عن أبيه عن أبي بن
كعب قال قال لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم اني أمرت ان أقرأ
عليك سورة كذا وكذا قلت
يارسول الله وقد ذكرت هنالك قال
نعم فقلت لها يا أبا المنذر ففرحت بذلك
قال وما يمنعني والله يقول قل بفضل
الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو
خير مما يحج معون قال مؤمل قالت
لسفيان القراءة في الحديث قال

تعدل جناح بعوضة ماسي كافر امنها شربة ماء قرى بآيات الباء في اكرم من واهان وصلا
وحذفها وقفا وقرى بآياتها فيهم ما وقرى بحذفها في الوصل والوقف اتباعا لرسم المصحف
وموافقة لرؤس الآتي والاصل اثباتها لانها اسم وقرأ بالجهور فقصد بالتحفيف وقرى
بالشد يد وهما الغتان وقرى ربي بفتح الباء في الموضعين وبسكونها فيهما وقوله (كلا)
ردع الانسان القائل في الخاليتين ما قال وزجر له فان الله سبحانه قد يوسع الرزق ويسيطر النعم
للانسان لا لكرامته وبضيقه عليه لا لاهاته بل للاختبار والامتحان كما تقدم ونحوه قوله
تعالى وبلوكم بالشر والخير فتنة قال القراء كلا في هذا الموضع بمعنى انه لم يكن ينبغي للعبد
ان يكون هكذا ولكن يحمده الله على الغنى والفقر ثم انتقل سبحانه من بيان سوء أقوال
الانسان الى بيان سوء أفعاله فقال (بل لا تكرمون البيتيم) والالتفات الى الخطاب
لقصص التوبيخ والتقريع على قراءة الجمهور بالفوقية وقرى بالتحسية على الخبر وهكذا
اختلفوا فيما بعد هذا من الافعال فقرأ الجمهور وتحضون وتما كون وتحبون بالفوقية على
الخطاب فيها وقرى بالتحسية فيها والجمع في هذه الافعال باعتبار معنى الانسان لان المراد به
الجنس أي بل لكم أفعال هي أقبح مما ذكر وهي انكم تتركون اكرام البيتيم فتأ كون ماله
وتعنه من فضل أموالكم قال مقاتل نزلت في قدامته بن مطعون وكان يتيمافى جبرأمية
ابن خلف (ولا تحاضون على طعام المسكين) قرأ الجمهور وتحضون من حضه على كذا
أي أغراه به ومفعوله محذوف أي لا تحضون أنفسكم أو لا يحض بعضكم بعضا على ذلك
ولا يأمر به ولا يرشد اليه وقرى تحاضون وأصله تحاضون أي لا يحض بعضكم بعضا
وقرى تحاضون بضم التاء من الحض وهو الحث والطعام اما اسم مصدر أي على اطعام
المسكين أو اسم للمطعموم على حذف مضاف أي على بذل أو على اعطاء طعام المسكين
(وتأ كون التراث) أصله التراث فأبدلت التاء من الواو المضمومة كافي تجاه ووجه والمراد
به أموال البيتيم الذين يرثونه من قراباتهم وكذلك أموال النساء وذلك انهم كانوا لا يورثون
النساء والصبيان وبأ كون أموالهم (أ كلاهما) أي أ كلا شديدا وقيل معنى لما جعا
من قولهم لممت الطعام اذا أكلته جميعا قال الحسن بأ كل نصيبه ونصيب البيتيم وكذا قال
أبو عبيدة وأصل المم في كلام العرب الجمع يقال لممت الشيء أكلته لما جمعت ومنه قولهم لم
الله شعثه أي جمع ما تفرق من أموره قال الليث اللام الجمع الشديد ومنه حجر مالموم وكتيبة

نعم تفرد به من هذا الوجه طريق أخرى قال أحمد حدثنا محمد بن جعفر وجماعة قال حدثنا شعبة عن عاصم بن بهدلة عن
زبر بن حبش عن أبي بن كعب قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي ان الله أمرني ان أقرأ عليك القرآن قال فقرا
لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال فقرا فقرأها ولوان ابن آدم سأل واديا من مال فاعطيه لسأل نائيا ولوسأل نائيا فاعطيه لسأل
ثالثا ولا يملأ خوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب وان ذات الدين عند الله الخفيفة غير المشركة ولا اليهودية ولا
النصرانية ومن يفعل خيرا فلن يكفره ورواه الترمذي من حديث أبي داود الطيالسي عن شعبة به وقال حسن صحيح طريق

أخرى قال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن خليفه الحلبي حدثنا محمد بن عيسى الطباع حدثنا معاذ بن محمد بن معاذ بن أبي بن كعب عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها المندران أمرت أن أعرض عليكم القرآن قال يا الله أمنت وعلى يدك أسلمت ومنك تعلمت قال فرد النبي صلى الله عليه وسلم القبول قال فقال يا رسول الله وذ كرت هناك قال نعم باسمك ونسبك في الملا الأعلى قال فافرق إذا يا رسول الله قال هذا غريب من هذا الوجه والثابت ما تقدم وانما قرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم هذه السورة (٢٧٠) تثبتاه وزيادة لا يمانه فانه كما رواه أحمد والنسائي من طريق أنس وعنه

رواه أحمد وأبو داود من حديث سليمان بن صرد عنه ورواه أحمد عن عفان عن حماد عن حميد عن أنس عن عبادة بن الصامت عنه ورواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي من حديث اسمعيل بن أبي خالد عن عبد الله بن عيسى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عنه كان قد انكر على أنس وهو عبد الله بن مسعود قراءة شيء من القرآن على خلاف ما قرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاستقرأهما وقال اسكن منه ما اصدت قال أي فاختذني من الشك ولا اذ كنت في الجاهلية فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدره قال أي ففضت عرفا وكأنا أنظر إلى الله فرقا واخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جبريل أتاه فقال ان الله يأمرك ان تقرئ أممك القرآن على حرف فقلت أسأل الله معافاته ومغفرته فقال على حرفين فلم يزل حتى قال ان الله يأمرك ان تقرئ أممك القرآن على سبعة احرف كما قدمنا ذكره هذا الحديث بطريقه

ملومة والا كل يلزم الثريد فيجمعه نمياً كله وقال مجاهد يفسه سفا وقال ابن زيد هو اذا أكل ماله ألم بجمال غيره فأكاه ولا يفكر فيأكل كل من خبيث وطيب قال ابن عباس لما سفا وعنه قال شديدا وكان حكم الارث عندهم من بقايا شربة اسمعيل أو عما هو معلوم لهم وثابت عندهم بطريق عادتهم فلا يقال السورة مكينة وآية الموارث مدينة ولا يعلم الحل والحرمة الا من الشرع (وتحبون المال حبا جما) أي حبا كثيرا والجم الكثير يقال جم الماء في الخوض اذا كثروا جمعوا والجمه المكان الذي يجتمع فيه الماء وقال ابن عباس جما شديدا ثم كرر سبحانه الردع لهم والزجر فقال (كلا) أي ما هكذا ينبغي أن يكون عملكم ثم استأنف سبحانه فقال (اذا دكت الارض دكا دكا) وفيه وعيد لهم بعد الردع والزجر والدك الكسر والدق والمعنى هنا انها زلزلات وحركات تحركها بعد تحريك قال ابن قتيبة دكت جبالها حتى استوت قال الزجاج أي تزلزلت فذلك بعض ما بعضا قال المبرد أي بسطت وذهب ارتفاعها قال والدك حط المرتفع بالسط وقد تقدم الكلام على الدك في سورة الاعراف وفي سورة الحاقة والمعنى انها دكت مرة بعد أخرى ونصب دكا الاول على انه مصدر مؤكد للنعل ودكا الثاني تأكيده للاول كذا قال ابن عصفور ويجوز أن يكون نصب على الحال والمعنى حال كونها مذكوكة مرة بعد مرة كما يقال علمته الحساب يا أيها يا باو علمته الخط حرفا فحرفا والمعنى انه كرر الدك عليها حتى صارت هباء منبثا قال ابن عباس يعني تحريكها (وجاء ربك) أي جاء أمره وقضاؤه وظهرت آياته وقيل المعنى انها زالت الشبهة في ذلك اليوم وظهرت المعارف وصارت ضرورة كما ينزل الشك عند مجيء الشيء الذي كان يشك فيه وقيل جاء قهر ربك وسلطانه وانقراضه بالامر والتدبير من دون ان يجعل إلى أحد من عباده شيئا من ذلك وقيل تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبين آثار قهره وسلطانه وقيل جاء أمر ربك بالحساب والخز أو قيل غير ذلك والحق ان هذه الآية من آيات الصفات التي سكت عنها وعن مثلها عامة سلف الأمة وأئمتها وبعض الخلف فلم يتكلموا فيها بل أجروا كما جاءت من غير تكليف ولا تشبيه ولا تأويل ولا تحريف ولا تعطيل وقالوا يلزمنا الايمان بها واجراؤها على ظاهرها والتأويل بدنب المتكلمين ودين المتأخرين وهو خلاف ما عليه جمهور السلف الصالحين وقوله (والملك صفا صفا) منتصب على الحال أي مصطفين أو ذرى صفوف قال عطاء يريد صفوف الملائكة وأهل

ولفظه في أول التفسير فلما نزلت هذه السورة الكريمة وفيها رسول من الله يتلو صحفا مطهرة فيها كتب قيمة قرأها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة بالاع والتبني وانذار لقراءة تعلم واستدكار والله أعلم وهذا كما ان عمر بن الخطاب لما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية عن تلك الاسئلة وكان فيها قال أو لم تكن تجبرنا أن نأسألك البيت ونطوف به قال بلى أفأخبرت انك تأتيه عامك هذا قال لا قال فانك آتته ومطوف به فلما رجعوا من الحديبية وأنزل على النبي صلى الله عليه وسلم سورة الفتح دعا عمر بن الخطاب فقرأها عليه وفيه اقول لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمين

الآية كما تقدم وروى الحافظ أبو نعيم في كتابه أسماء الصحابة من طريق محمد بن اسمعيل الجعفي المدني حدثنا عبد الله بن سلمة بن أسلم عن ابن شهاب عن اسمعيل بن أبي حكيم المزني حدثني فضيل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يسمع قراءة لم يكن الذين كفروا فيقول أبشر عبدى فوعزنى لا يمكن لك في الجنة حتى ترضى حديث غريب جدا وقد رواه الحافظ أبو موسى المدني وابن الاثير من طريق الزهري عن اسمعيل بن أبي حكيم عن مطر المزني وأحمد بن محمد بن أسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يسمع قراءة لم يكن الذين كفروا فيقول أبشر عبدى فوعزنى لا أنساك على حال من أحوال الدنيا (٢٧١) والآخرة ولا يمكن لك في الجنة حتى ترضى

كل سماء صف على حدة قال الضحاك أهل كل سماء اذا نزلوا يوم القيامة كانوا

صفا محيطين بالارض ومن فيها فيكونون سبعة صفوف (وجى يومئذ) منصوب بجى

والقائم مقام الفاعل قوله (بجهنم) وجوزمكى أن يكون يومئذ هو القائم مقام الفاعل

وليس بذلك قال الواحدي قال جماعة المفسرين جى بها يوم القيامة من مومنة ببعين

ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها حتى تنصب عن يسار العرش فلا يبقى

ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جنار ككتبه يقول يا رب نفسي نفسي وهذا الذى

نقله عن جماعة المفسرين قد أتى مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد

أخرج مسلم والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع

كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها وعلى هذا فالآية مجرأة على ظاهرها وقيل

المعنى انها برزت لاهلها كقوله وبرزت الخيام والاول أولى (يومئذ) بدل من

يومئذ الذى قبله أى يوم جى بجهنم (يتذكر الانسان) أى يتعظ ويدكر ما فرط منه ويندم

على ما قدمه فى الدنيا من الكفر والمعاصى وقيل ان قوله يومئذ الثانى بدل من قوله اذا

دكت والعامل فيها هو قوله يتذكر الانسان (وأنى له الذكري) أى ومن أين له التذكرة

والانعاط وقيل هو على حذف مضاف أى ومن أين له منفعة الذكري قال الزجاج

يظهر التوبة ومن أين له التوبة (يقول يا ليتنى قدمت حياتى) بدل اشتمال من يتذكر أو

مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل ماذا يقول الانسان فقيل يقول الخ والمعنى انه

يتنبى انه قدم الخير والعمل الصالح لاجل حياته والمراد حياة الآخرة فانها الحياة الحقيقية

لانها دائمة غير منقطعة وقيل ان اللام بمعنى فى والمراد حياة الدنيا أى يا ليتنى قدمت

الاعمال الصالحة فى وقت حياتى فى الدنيا أستفح بها يوم القيامة والاول أولى قال الحسن

علم والله انه صادق حياة طويلة لا موت فيها (فيومئذ) أى يوم يكون زمان ما ذكر من

الاحوال (لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد) أى لا يعذب كعذاب الله أحد ولا

يوثق كوثاقه ولا يتولى عذاب الله وثاقه أحد سواه اذا لامر كله والضميران فى عذابه

ووثاقه لله عز وجل وهذا على قراءة الجهور يعذب ويوثق مبنيين للفاعل وقرئ على البناء

للمفعول فهم ما فيكون الصميران راجعين الى الانسان أى لا يعذب كعذاب ذلك

تعالى فيها كتب قيمة قال ابن جرير رأى فى الصحف المطهرة كتب من كتب الله قيمة عادلة مستقيمة ليس فيها خطأ لانهم من عند الله

عز وجل قال قتادة رسول من الله يلو صفحا مطهرة يذكر القرآن باحسن الذكرو يثنى عليه باحسن الثناء وقال ابن زيد فيها كتب

قيمة مستقيمة معتدلة وقوله تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة يعنى بذلك أهل الكتب المنزلة على

الامم قبلنا بعد ما قام الله عليهم الحجج والبيانات تفرقوا واختلفوا فى الذى أراد الله من كتبهم واختلفوا اختلافا كثيرا كما جاء فى

الحديث المروى من طرق ان اليهود اختلفوا على احدى وسبعين فرقة وان النصارى اختلفوا على ثنتين وسبعين فرقة وسبعت فرق

كل سماء صف على حدة قال الضحاك أهل كل سماء اذا نزلوا يوم القيامة كانوا صفا محيطين بالارض ومن فيها فيكونون سبعة صفوف (وجى يومئذ) منصوب بجى والقائم مقام الفاعل قوله (بجهنم) وجوزمكى أن يكون يومئذ هو القائم مقام الفاعل وليس بذلك قال الواحدي قال جماعة المفسرين جى بها يوم القيامة من مومنة ببعين ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها حتى تنصب عن يسار العرش فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جنار ككتبه يقول يا رب نفسي نفسي وهذا الذى نقله عن جماعة المفسرين قد أتى مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد أخرج مسلم والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها وعلى هذا فالآية مجرأة على ظاهرها وقيل المعنى انها برزت لاهلها كقوله وبرزت الخيام والاول أولى (يومئذ) بدل من يومئذ الذى قبله أى يوم جى بجهنم (يتذكر الانسان) أى يتعظ ويدكر ما فرط منه ويندم على ما قدمه فى الدنيا من الكفر والمعاصى وقيل ان قوله يومئذ الثانى بدل من قوله اذا دكت والعامل فيها هو قوله يتذكر الانسان (وأنى له الذكري) أى ومن أين له التذكرة والانعاط وقيل هو على حذف مضاف أى ومن أين له منفعة الذكري قال الزجاج يظهر التوبة ومن أين له التوبة (يقول يا ليتنى قدمت حياتى) بدل اشتمال من يتذكر أو مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل ماذا يقول الانسان فقيل يقول الخ والمعنى انه يتنبى انه قدم الخير والعمل الصالح لاجل حياته والمراد حياة الآخرة فانها الحياة الحقيقية لانها دائمة غير منقطعة وقيل ان اللام بمعنى فى والمراد حياة الدنيا أى يا ليتنى قدمت الاعمال الصالحة فى وقت حياتى فى الدنيا أستفح بها يوم القيامة والاول أولى قال الحسن علم والله انه صادق حياة طويلة لا موت فيها (فيومئذ) أى يوم يكون زمان ما ذكر من الاحوال (لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد) أى لا يعذب كعذاب الله أحد ولا يوثق كوثاقه ولا يتولى عذاب الله وثاقه أحد سواه اذا لامر كله والضميران فى عذابه ووثاقه لله عز وجل وهذا على قراءة الجهور يعذب ويوثق مبنيين للفاعل وقرئ على البناء للمفعول فهم ما فيكون الصميران راجعين الى الانسان أى لا يعذب كعذاب ذلك

تعالى فيها كتب قيمة قال ابن جرير رأى فى الصحف المطهرة كتب من كتب الله قيمة عادلة مستقيمة ليس فيها خطأ لانهم من عند الله عز وجل قال قتادة رسول من الله يلو صفحا مطهرة يذكر القرآن باحسن الذكرو يثنى عليه باحسن الثناء وقال ابن زيد فيها كتب قيمة مستقيمة معتدلة وقوله تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة يعنى بذلك أهل الكتب المنزلة على الامم قبلنا بعد ما قام الله عليهم الحجج والبيانات تفرقوا واختلفوا فى الذى أراد الله من كتبهم واختلفوا اختلافا كثيرا كما جاء فى الحديث المروى من طرق ان اليهود اختلفوا على احدى وسبعين فرقة وان النصارى اختلفوا على ثنتين وسبعين فرقة وسبعت فرق

هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة كذا في النار الواحدة قالوا من هم يارسول الله قال ما انا عليه واصحابي وقوله تعالى وما امروا
 الا لعبدوا الله مخلصين له الدين كقوله وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وهذا قال حنفاء أي
 متخفين عن الشرك الى التوحيد كقوله ولقد بعثنا في كل امة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقد تقدم تقرير الحنيف
 في سورة الانعام بما أغنى عن اعادته ههنا وقيموا الصلاة وهي أشرف عبادات البدن ويؤتي الزكاة وهي الاحسان الى الفقراء
 والمحايي وذلك دين القيمة أي الملة القائمة (٢٧٢) العادلة أو الامة المستقيمة المعتدلة وقد استدل كثير من الامة كالشمري

والشافعي بمذهبه الآية الكريمة
 على ان الاعمال داخله في الايمان
 ولهذا قال وما أمر والاي لعبدوا
 الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا
 الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين
 القيمة (ان الذين كفروا من أهل
 الكتاب والمشركين في نار جهنم
 خالدون فيها أولئك هم شر البرية ان
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 أولئك خير البرية جزاؤهم عند ربهم
 جنات عدن تجري من تحتها الانهار
 خالدون فيها ابد ارضى الله عنهم
 ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه)
 يخبر تعالى عن مال الفجار من
 كفره اهل الكتاب والمشركين
 المخالفين لكتب الله المنزلة وأندباء
 الله المرسله انهم يوم القيامة في نار
 جهنم خالدون فيها أي ما كسبوا
 لا يحولون عنها ولا يزولون أولئك
 هم شر البرية أي شر الخليقة التي
 برأها الله وذرها ثم اخبر تعالى
 عن حال الابرار الذين آمنوا بقلوبهم
 وعملوا الصالحات بأبدانهم بأنهم
 خير البرية وقد استدل بهذه الآية
 ابوهريرة وطائفة من العلماء على
 تفصيل المؤمنين من البرية على

الانسان أحد ولا يوثق كوثاقه أحد والمراد بالانسان الكافر أي لا يعذب من ليس
 بكافر كعذاب الكافر وقيل ابليس وقيل المراد به أبي بن خاف قال الفراء المعنى انه
 لا يعذب كعذاب هذا الكافر المعين أحد ولا يوثق بالاسل والاعلال كوثاقه أحد
 لتناهيه في الكفر والعناد وقيل المعنى انه لا يعذب مكانه أحد ولا يوثق مكانه أحد فلا
 تؤخذ منه فدية فهو كقوله ولا تزروا زرة زرا أخرى والعذاب بمعنى التعذيب والثواب
 بمعنى التوثيق واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة المبني للمفعول وقال لا تكون الهاء في
 الموضوعين ضمير الكافر لانه معروف انه لا يعذب كعذاب الله أحد وقال أبو علي الفارسي
 يجوز أن يكون الضمير للكافر على قراءة الجماعة أي لا يعذب أحد أخدام مثل تعذيب هذا
 الكافر ولمافرغ سبحانه من حكاية أحوال الأسقياء ذكر بعض أحوال السعداء فقال
 (يا أيها النفس المطمئنة) والقائل هو الله سبحانه أكرام المؤمن كما كلم موسى أو الملك
 وانما يقال له ذلك عند الموت أو البعث أو عند دخول الجنة والنفس المطمئنة هي
 الساكنة الموقنة بالايمان وتوحيد الله الواصلة الى تلج اليقين بحيث لا يخالطها شك ولا
 يعتريها ريب قال الحسن هي المؤمنة الموقنة وقال مجاهد الراضية بقضاء الله التي
 علمت ان ما أخطأها لم يكن ليصمها وان ما أصابها لم يكن ليخطئها وقال مقاتل هي الآمنة
 المطمئنة وقال ابن كيسان المطمئنة بذكر الله تعالى وقيل المخلصة قال ابن زيد المطمئنة
 لانها ابشرت بالجنة عند الموت وعند البعث وقال ابن عباس المطمئنة المؤمنة (ارجعي
 الى ربك راضية) بالثواب الذي أعطاك (راضية) عنده والمعنى ارجعي الى الله وقيل
 الى مواعده وقيل الى أمره وقال عكرمة وعطاء الى جسدك الذي كنت فيه واختاره ابن
 جرير ويدل على هذا قراءة ابن عباس فادخل في عبدي بالافراد والاول أولى قال القفال
 هذا وان كان أمر في الظاهر فهو خير في المعنى والتقدير ان النفس اذا كانت مطمئنة
 رجعت في القيامة الى الله بسبب هذا الأمر قال ابن عباس نزلت هذه الآية وأبو بكر
 جالس فقال يارسول الله ما أحسن هذا فقال أمانه سيقال لك هذا أخرجه ابن أبي حاتم وابن
 مردويه والضياء في المختارة وعن سعيد بن جبير نحوه مرسلان عن أبي بكر الصديق
 نحوه وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله يا أيها النفس المطمئنة قال هو النبي
 صلى الله عليه وسلم وعنه قال المطمئنة المصدقة وعنه قال ترد الارواح يوم القيامة

الملائكة لقوله أولئك هم خير البرية ثم قال تعالى جزاؤهم عند ربهم أي يوم القيامة جنات عدن تجري من تحتها
 الانهار خالدون فيها أباي بلا انفصال ولا انقضاء ولا فراغ رضي الله عنهم ورضوا عنه ومقام رضاه عنهم اعلى مما أوتوه من النعيم
 المقيم ورضوا عنه فيما منحهم من الفضل العميم وقوله تعالى ذلك لمن خشي ربه أي هذا الجزاء حاصل لمن خشي الله واتقاه حق تقواه
 وعنده كأنه يراه وعلم انه ان لم يره فانه يراه وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن عيسى حدثنا ابو معشر عن ابي وهب مولى ابي هريرة عن
 ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أخبركم بخير البرية قالوا بلى يارسول الله قال رجل اخذ بعنان فرسه في سبيل الله

فلما كانت هبة استوى عليه الاخير كم يخبر البرية قالوا بلى يا رسول الله قال رجل في ثلثة من غنمه يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة الا اخبركم بشر البرية قالوا بلى قال الذي يسأل بالله ولا يعطى به آخر تفسير سورة لم يكن ولله الحمد والمنة (تفسير سورة اذ انزلت وهي مكية) وقال الترمذى حدثنا محمد بن موسى الجوينى البصرى حدثنا الحسن بن مسلم العجلي حدثنا ثابت قال الامام احمد حدثنا ابو عبد الرحمن حدثنا سعد بن عبيدة عن عيسى بن عباس عن عيسى بن هلال الصديق عن عبد الله بن عمر قال اتى رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقرئنى يا رسول الله قال له اقرأ ثلاثا من ذوات الراء فقال (٢٧٣) له الرجل كبر سننى واشتد قلبنى وغلط لسانى

قال فاقرا من ذوات حم فقال مثل مقالته الاولى فقال اقرأ ثلاثا من المسجيات فقال مثل مقالته فقال الرجل ولكن اقرئنى يا رسول الله سورة جامعة فاقراه اذ انزلت الارض زلزالها حتى اذا فرغ منها قال الرجل والذي بعثك بالحق نبيا لا اريد علم ابدا ثم ادبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقلع الروي مجل اقلع الروي مجل ثم قال على به فجاه فقال له امرت بيوم الا تخفى جعله الله عبدا لهذه الامة فقال له الرجل ارايت ان لم اجد الامنيحة انى فاضحى بها قال لا والله لا

تأخذ من شعرك وتقلظ اظفارك وتقص شاربك وتخلق عاتك فذاك تمام افضحتك عند الله عز وجل واخرجه ابوداود والنسائى من حديث أبى عبد الرحمن المقرئ به وقال الترمذى حدثنا محمد بن موسى الجوينى البصرى حدثنا الحسن بن مسلم بن صالح العجلي حدثنا ثابت البنانى عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذا زلزلت عدات له بنصف القرآن ثم

في الاجساد وعنه قال راضية بما أعطيت من النواب مرضية عنها بعملها (فادخل في عبادى) المؤمنين أى في زمرة عبادى الصالحين وكوفى من جملتهم وانتظمى في سلكهم وهذا يشعر بان النفس بمعنى الذات ويجوز أن تكون بمعنى الروح كما أشار له البيضاوى (وادخل جنتى) معهم قيل انه يقال لها ارجعى الى ربك عند خروجها من الدنيا ويقال لها ادخلى في عبادى وادخل جنتى يوم القيامة وأتى بالفاء فيما لم يتراخ عن الموت وبالواو فيما يتراخ عنه والمراد بالآية كل نفس مطمئنة على العموم لان السورة مكية ولا ينافى ذلك نزولها في نفس معينة فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب عن سعيد بن جبير قال مات ابن عباس في الطائف فناء طير على خلقته فدخل نعشه ثم لم ير خارجا منه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لا تدرى من تلاها يأتىها النفس مطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية الآية أخرجه ابن أبى حاتم والطبرانى وعن عكرمة مثله أخرجه أبو نعيم في الدلائل

(سورة البلد ويقال سورة لا أقسم هي عشرون آية وهي مكية بلا خلاف) عن ابن عباس قال نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(لا أقسم بهذا البلد) قد تقدم الكلام على هذا في تفسير لا أقسم يوم القيامة ولا زائدة ومن زيادة لا في الكلام في غير القسم قول الشاعر

تذكرت ليلي فاعترتني صبا به * وكاد صميم القلب لا يتصدع

أى يتصدع ومن ذلك قوله تعالى ما منعك أن لا تسجد أى ان تسجد قال الواحدى أجمع المفسرون على ان هذا أقسم بالبلد الحرام وهو مكة وبه قال ابن عباس قرأ الجمهور لا أقسم وقرئ لا أقسم من غير أنف وقيل هو نفي للقسم والمعنى لا أقسم بهذا البلد اذ لم تكن فيه بعد خروجك منه وقال مجاهد ان لا رد على من أنكر البعث ثم ابتداء أقسم والمعنى ليس الامر كما تحسبون والاول أولى والمعنى أقسم بالبلد الحرام وقال الواسطى ان المراد بالبلد المدينة وهو مدع كونه خلاف اجماع المفسرين هو أيضا مدفع بكون السورة مكية لا مدينة ومكة جعلها الله تعالى حرما آمنا ومثابة للناس وجعل مسجد هاقبله لاهل المشرق والمغرب وشرفه بمقام ابراهيم وحرم فيه الصيد وجعل البيت المعمور بازائه ودحيت

(٣٥ - فتح البيان عاشر) قال هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث الحسن بن مسلم وقد رواه البزار عن محمد بن موسى الجوينى عن الحسن بن مسلم عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن واذا زلزلت تعدل ربع القرآن هذا الغظه وقال الترمذى أيضا حدثنا علي بن حجر حدثنا يزيد بن هرون حدثنا يمان بن المغيرة العنزى حدثنا عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زلزلت تعدل نصف القرآن وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن ثم قال غريب لا نعرفه الا من حديث يمان بن المغيرة وقال أيضا حدثنا عقبه بن مكرم العمى البصرى حدثنى ابن أبى فديك أخبرنى سلمة بن وردان عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل من أصحابه هل تزوجت

بافلان قال لا والله يا رسول الله ولا عندى ما تزوج قال أليس معك قل هو الله أحد قال بلى قال ثلث القرآن قال أليس معك إذا جاء نصر الله والفتح قال بلى قال ربيع القرآن قال بلى قال ربيع القرآن قال أليس معك إذا زلزلت الأرض قال بلى قال ربيع القرآن تزوج ثم قال هذا حديث حسن تفرد بهن ثلاثين الترمذى لم يروه من أصحاب الكتب * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (إذا زلزلت الأرض زلزالها وأخرجت الأرض أثقالها وقال الإنسان مالها يومئذ تحدث أخبارها بأن ربك أوحى لها يومئذ (٢٧٤) يصدر الناس أشعثا ناليرا وأعمالهم فتن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن

يعمل مثقال ذرة شرا يره) قال ابن عباس إذا زلزلت الأرض زلزالها أى تحركت من أسفلها وأخرجت الأرض أثقالها يعنى ألقى ما فيها من المولى قاله غير واحد من السلف وهذه كقوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم وكقوله وإذا الأرض مدت وألقت ما فيها وتحت وقال مسلم فى صحيحه حدثنا واصل بن عبد الأعلى حدثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقى الأرض أفلاذا كبدها امثال الاسطوان من الذهب والفضة فيجى القاتل فيقول فى هذا قتلت ويحى القاطع فيقول فى هذا قطعت رجلي ويحى السارق فيقول فى هذا قطعت يدي ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئا وقوله عز وجل وقال الإنسان مالها أى استنكر أمرها بعدما كانت قارة ساكنة ثابتة وهو مستقر على ظهرها أى تقلبت الحال فصارت متحركة مضطربة قد جاءها من أمر الله تعالى ما قد أعده لها من

الأرض من تحتها فهذه الفضائل وغيرها لما اجتمعت فى مكة دون غيرها أقسم بها (وأنت حل بهذا البلد) البلديز كرويونث والجمع بلدان والبلدة البلد وجعلها بالدمشك كعبة وكلاب وقال الواحدى الحل والحلال والحل واحد وهو ضد الحرم أحل الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم مكة يوم الفتح حتى قاتل وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم لم تحل لأحد قبلى ولا تحل لأحد بعدى ولم تحل لى الاساعة من نهار قال والمعنى ان الله تعالى لما ذكر القسم بمكة دل ذلك على عظيم قدرها مع كونها حراما فوعده نبيه صلى الله عليه وسلم أن يحلها له حتى يقاتل فيها ويقتحمها على يده فهذا وعد من الله تعالى بأن يحلها له حتى يكون به احلا انتهى فالمعنى وأنت حل بهذا البلد فى المستقبل كما فى قوله انك ميت وانهم ميتون قال النسفى رحمه الله وكفالك دليلا قاطعا على انه للاستقبال وان تفسيره بالحال محال ان السورة مكية بالاتفاق واين الهجرة من وقت نزولها فبالفتح انتهى قال مجاهد المعنى ما صنعت فيه من شئ فانت حل قال قتادة أنت حل به لست بأثم يعنى انك غير مرتكب فى هذا البلد ما يحرم عليك ارتكابه لا كالمشركين الذين يرتكبون فيه الكفر والمعاصى وقيل المعنى لا أقسم بهذا البلد وأنت حل به ومقيم فيه وهو محلك فعلى القول بان لا نافية غير زائدة يكون المعنى لا أقسم به وأنت حل به فانت أحق بالاقسام بك وعلى القول بانها زائدة يكون المعنى أقسم بهذا البلد الذى أنت مقيم به تشير يالك وتعتظما لقدرك لانه قد صار باقامتك فيه عظيما ثم يفاوزاد على ما كان عليه من الشرف والعظم ولكن هذا اذا تقررت فى لغة العرب ان لفظ حل يحى بمعنى حال وكما يجوز أن تكون الجلة معترضة يجوز أن تكون فى محل نصب على الحال قال ابن عباس فى الآية يعنى بذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم أحل الله له يوم دخل مكة أن يقتل من شاء ويستحيى من شاء فقتل يومئذ ابن خطل صبرا وهو أخذ باستار الكعبة فلم يحل لأحد بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يفعل فيها حراما حرمه الله فاحل الله له ما صنع باهل مكة وعنه فيها قال أنت يا محمد يحل لك أن تقاتل فيه واما غيرك فلا وعن أبي برزة الاسلمى قال نزلت هذه الآية فى خرجت فوجدت عبد الله بن خطل وهو متعلق باستار الكعبة فضربت عنقه بين الركن والمقام أخرجه ابن مردويه وقوله (ووالد وما ولد) عطف على البلد قال قتادة ومجاهد والفضالك والحسن وأبو صالح والداى آدم وما ولد أى وما ناسل من ولده ومثله عن ابن عباس أقسم

الزلال الذى لا محمد لها عنه ثم ألقى ما فى بطنها من الاموات من الاولين والآخرين وحينئذ استنكر الناس أمرها وتبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار وقوله تعالى يومئذ تحدث أخبارها أى تحدث بما عمل العالمون على ظهرها قال الامام أحمد حدثنا ابراهيم حدثنا ابن المبارك وقال الترمذى وأبو عبد الرحمن النسائى واللفظه حدثنا سويد بن نصر أخبرنا عبد الله هو ابن المبارك عن سعيد بن أبي أيوب عن يحيى بن أبي سليمان عن سعيد المقبرى عن أبي هريرة قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية يومئذ تحدث أخبارها قال أتدرون ما أخبارها قالوا الله ورسوله أعلم قال فان أخبارها أن تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهرها أن تقول عمل كذا وكذا يوم كذا وكذا فلهذا أخبارها ثم قال الترمذى وهذا

حديث حسن صحيح غريب وفي مجمع الطبراني من حديث ابن لهيعة حدثني الحرث بن يزيد سمع ربيعة الحدسي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تحفظوا من الارض فانها أمكم وأنه ليس من أحد عامل عليها خيراً أو شراً الا وهي شجرة وقوله تعالى بأن ربك أوحى لها قال البخاري أوحى لها وأوحى اليها وأوحى اليها واحد وكذا قال ابن عباس أوحى لها أي أوحى اليها والظاهر أن هذا متضمن بمعنى أذن لها وقال شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس يومئذ تحدث أخبارها قال قال إلهي ما قولك فقال وقال مجاهد أوحى لها أي أمرها وقال القرطبي أمرها أن تنشق عنهم وقوله تعالى يومئذ (٢٧٥) يصدر الناس أشئتاً أي يرجعون عن

موقف الحساب أشئتاً أي أنواعاً وأصنافاً ما بين شقي وسعيد ما مور به إلى الجنة وما مور به إلى النار قال ابن جرير يتصدعون أشئتاً أفلا يجتمعون آخر ما عليهم وقال السدي أشئتاً فارقاً وقوله تعالى ليروا أعمالهم أي ليعملوا ويحازوا بما عملوه في الدنيا من خير وشر ولهذا قال فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره البخاري حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل لثلاثة رجل أجره رجل ستره على رجل ربطها في سبيل الله فأطال طيلها في مرج أو روضة فما أصابت في طيلها ذلك في المرج والروضة كان له حسنات ولو أنها قطعت طيلها فاستنت شرفاً أو شرفين كانت آثارها وأروائها حسنات له ولو أنها مرت بنهر فشربت منه ولم يردن تسقى به كان ذلك حسنات له وهي لذلك الرجل أجر ورجل ربطها تغنياً

بهم لأنهم أعجب ما خلق الله على وجه الأرض لما فيهم من البيان والعقل والتدبير واستخراج العلوم وفيهم الانبياء والاولياء والصالحون والدعاة إلى الله والأتباع له وكل ما في الأرض مخلوق لا جلهم وأمر الملائكة بالسجود لا دم وعلمه الاسماء كلها فيكون قد أقسم بجميع الادميين صالحهم وطالحهم وقيل هو قسم بآدم والصالحين من ذريته وأما الطالحون فكانهم ليسوا من أولاده وكانهم بهمائم وفائدة التنكير في والد التعجب والمدح قاله الرازي وقال أبو عمران الجوني والد ابراهيم عليه السلام وما ولد ذريته قال القراء ان ما عبارة عن الناس كقوله ما طاب لكم وقيل والد ابراهيم والولد اسمعيل ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال عكرمة وسعيد بن جبير ووالدي يعني الذي يولده وما ولد يعني العاقر الذي لا يولده وكانهم ما جعلنا نافية وهو بعيد ولا يصح ذلك الا باضمار الموصول أي ووالد الذي ما ولد ولا يجوز اضمار الموصول عند البصريين وقال عطية العوفي هو عام في كل والد مولود من جميع الحيوانات واختار هذا ابن جرير وعن ابن عباس الوالد الذي يلد وما ولد العاقر لا يلد من الرجال والنساء وقد استدل بعض الجهال بهذه الآية على جواز الاحتفال لمولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهذا تحريف لمعاني كتاب الله لم يذهب اليه أحد من المفسرين بل هو خلاف إجماع المسلمين (لقد خلقنا الانسان في كبد) هذا جواب القسم والانسان هو هذا النوع الانساني والكبد الشدة والمشقة يقال كابت الامر فاسيت شدته والانسان لا يزال في مكابدة الدنيا ومقاساة شدائد ما حتى يموت قال ذو النون لم يزل مربوطاً بجمل القضاء مدعو إلى الاتمار والانتها وأصل الكبد الشدة ومنه تكبد اللبن اذا اشتد وغلظ ويقال كبد الرجل اذا وجعت كبده ثم استعمل في كل مشقة وشدة قال الحسن يكابد مصائب الدنيا وشدائد الأسخرة وقال أيضاً يكابد الشكر على السراء ويكابد الصبر على الضراء لا يخلو عن أحدهما قال الكبي نزلت هذه الآية في رجل من بني جحيم يقال له أبو الأشدين وكان يأخذ الأديم العكاظي ويجعله تحت رجله ويقول من أزالني عنه فله كذا فيجذبه عشرة حتى يتمزق ولا تزال قدماؤه وكان من أعداء النبي صلى الله عليه وسلم وفيه نزل (أيحسب أن لن يقدر عليه أحد) يعني لقوته ويكون معنى في كبد على هذا في شدة خلق وقيل معنى في كبدانه جرى القلب غليظ الكبد وقال ابن عباس في كبد في اعتدال واتصاب وعنه قال في نصب وعنه قال في شدة وقال أيضاً في شدة خلق

وتعففوا ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها فهي له ستر ورجل ربطها غزيراً ونوافه على ذلك وزرفسه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجرف قال ما أنزل الله فيها شيئاً الا هذه الآية الفاذة الجامعة من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ورواه مسلم من حديث زيد بن أسلم به وقال الامام أحمد حدثنا زيد بن هارون أخبرنا جرير بن حازم حدثنا الحسن عن صعبة بن معاوية عم الفرزدق انه أنى النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه في يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره قال حسبي لا أبالي أن لا أجمع غيرها وهكذا رواه النسائي في التفسير عن ابراهيم بن محمد بن يونس المؤدب عن أبيه عن جرير بن حازم عن الحسن البصري قال حدثنا صعبة عم الفرزدق فذكره وفي صحيح البخاري عن عدي مرفوعاً اتقوا النار ولو بشق تمرة وله

الخدرى قال لما أنزلت فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قلت يا رسول الله انى لرائى على قال نعم قلت تلك الكار الكبار قال نعم قلت الصغار الصغار قال نعم قلت وان كل احمى قال ابشرا يا ابا سعيد فان الحسنه بعشر أمثالها يعنى الى سبع مائة ضعف ويضعف الله لمن يشاء والسئله بمثلها أو يغفر الله ولن يجزأ أحد منكم بعمله قلت ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدنى الله منه برحمة قال أبو زرعة لم يره وهذا غير ابن لهيعة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكر حدثنا ابن لهيعة حدثنا عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير في قول الله تعالى (٢٧٧) فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل

مثقال ذرة شرا يره وذلك لما نزلت هذه الآية ويضعفون الطعام على حبه مسكينا ويتوا أسيرا كان المسلمون يرون انهم لا يؤجرون على الشئ القليل اذا أعطوه فيجب المسكين الى أبوابهم فيستولون أن يعطوه قنطرة والكسرة والجوزة ونحو ذلك فيردونه ويقولون ما هذا بشئ انما نؤجر على ما نعطى ونحن نجبه وكان آخرون يرون انهم لا يلامون على الذنب اليسير الكدبة والنظرة والغيبة واشباه ذلك يقولون انما وعد الله النار على الكافر فرغهم في القليل من الخير ان يعملوا فانه يوشك أن يكفر وحذرهم اليسير من الشر فانه يوشك أن يكفر فنزلت فن يعمل مثقال ذرة يعنى وزن أصغر النمل خيرا يره يعنى فى كتابه ويسره ذلك قال يكتب لكل بر وفاجر بكل سيئة سيئة واحدة وبكل حسنة عشرة حسنات فاذا كان يوم القيامة ضاعف الله حسنات المؤمنين أيضا بكل واحدة عشرة ويحوى عنه بكل حسنة عشر سيئات فن زادت حسناته على سيئاته مثقال

قال أبو عبيدة لم يفعل من التبسده وهو المال الكثير بعضه على بعض قال الزجاج فعل للكثرة يقال رجل حطم اذا كان كثير الحطم قال الفراء واحدة لبدة والجمع لبدة وقد تقدم بيان هذا فى سورة الجن (أي حسب أن لم يره أحد) استفهام على سبيل الانكار أى أيقظ ان لم يعاينه أحد قال قتادة أيقظ أن الله سبحانه لم يره ولا يسأله عن ماله من ابن كسبه وابن أنفقه وقال السكبي كان كاذبا لم ينق مآ قال فقال الله أيقظ ان الله لم يرد ذلك منه فعل أولم يفعل أنفق أولم ينفق ثم ذكر سبحانه ما أنعم عليه ليعتبر فقال (ألم نجعل له عينين) يصبر بهما المربيات شققناهما وهو فى الرحم فى ظلمات ثلاث على مقدار مناسب لا تريد احداهما على الاخرى شيئا وقد رنا البياض والسواد والسمرة والزرقه وغير ذلك على ماترون وأودعناهما البصر على كيفية يعجز الخلق عن ادراكها (ولسانا) ينطق به ويعبر عما فى ضميره (وشفتين) يستريح ما نغره وفاد ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب والنفخ وغير ذلك قال الزجاج المعنى ألم تفعل به ما يدله على ان الله قادر على أن يعثبه والشفقة مخذوفة اللام وأصلها شفقه بدليل تصغيرها على شقيقه وجمعها على شفاه نظير سنة فى احدى الغتين وشفاهته أى كلمته من غير واسطة ولا مجمع بالالف والتاء استغناء بتكسيها عن تحكيها (وهديناه النجدين) النجد الطريق فى ارتفاع قال المفسرون بيناه طريق الخير وطريق الشر المعنى ألم نعرفه طريق الخير وطريق الشر بينيتين كتيين الطريقين العالميتين وقال ابن عباس وعكرمة وسعيد بن المسيب والخصال النجدان النديان لانهم ما كاطر يقين لحياة الولد ورزقه والاولى واصل النجد المكان المرتفع وجمعه نجود ومنه سميت نجدا لارتفاعها عن انخفاض تهامة فالنجدان الطريقان العالميان قال ابن مسعود فى الآية سبيل الخير والشر وقال ابن عباس الهدى والضلالة وعنه نحو قول ابن مسعود وعن أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم هما نجدان فما جعل نجد الشر احب اليكم من نجد الخير أخرجه ابن أبي حاتم تفرد به سنان بن سعد ويقال سعد بن سنان وقد وثقه يحيى بن معين وقال الامام أحمد واللساني والجوزجاني منكر الحديث وقال أحمد ترك حديثه لا ضرابه قدروى خمسة عشر حديثا منكرة كلها ما أعرف منها حديثا واحدا يشبه حديثه حديث البصرى لا يشبه حديث أنس وروى نحوه عن الحسن وقتادة مرسلوا ويشهد له ما أخرجه الطبراني عن أبي امامة أن النبي

ذرة دخل الجنة وقال الامام أحمد حدثنا سليمان بن داود حدثنا عمران عن قتادة عن عبد ربه عن أبي عمار عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم ومحقرات الذنوب فانهم يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه وان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب لهن مثلا كمثل قوم زلوا أرض فلاة فصر صنيح القوم فجعل الرجل ينطلق فيجى بالعود والرجل يجى بالعود حتى جمعوا سوادا أو أجوا نارا وأنضجوا ما قد فوافها آخر تفسير سورة اذ انزلت والله الحمد والمنة

(تفسير سورة العاديات وهى مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (والعاديات ضبحا فالأموريات قد حافا لمغيات صبحا فآثرن به نفاوسطن بهجعا ان الانسان لربه لى كنودونه على ذلك اشهد وانه لحب الخير لشديد أفلا يعلم اذ بعثنا فى القبر وروحنا ما فى

الحدود ان ربههم يومئذ تخبر) يقسم تعالى بالخيل اذا اجريت في سبيله فعدت ونجحت وهو الصوت الذي يسمع من القرمحين
تعدو فالموريات قد حايعني اصطكاك نعالها بالصخر فتندح منه النار والمغيرات صجايغي الاله اذ وقت الصباح كما كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يغير صباحا ويستقع الاذان فان سمع اذاناً واذا اذار وقوله تعالى فان من يتبعاعني غباراً في مكان موعظه
الخيل فوسطن به جعاً أي توسطن ذلك المكان كلين جمع قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عبد الله بن داود عن
ابراهيم عن عبد الله والعاديات ضجاً قال الابل (٢٧٨) وقال علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله

صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الناس انهم جاحقون ان نجد خير من نجدنا فاجعل نجدنا شر
أحب اليكم من نجد الخير ويشهد أيضاً ما أخرجه ابن مردويه عن أبي هريرة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما احب نجد ان نجد الخير ونجدنا شر فلا يكون نجدنا شر
أحب اليكم من نجد الخير قال الشهاب لا يخفى انه ذكره في سياق الامتنان والمراد الامتنان
عليه بأن هذا وبينه الطريق فسلكتنا نارة وعذل عنها أخرى فلا امتنان عليه بمشرك
وإذا جعله الامام بمعنى قوله تعالى ان احدينا السيل اما شاكر او اما كفور او وصفه مكان
الخبر بالرفعة والتجديده ظاهر بخلاف الشر فانه مربوط من ذروة القطرة الى حضيض
الشقرة فهو على سبيل التغليب وعلى وجه التخييل ان فيه صعودا قد برأنته الى
الامتنان بالهداية الى سبيل الشر يصح معنى ان الله عرف الانسان طريق الشر ليحجبه
وطريق الخير اليه ولم يعرفه سبيل الشر لما اجتنبه والاشياء تعرف بقضائها
فالا امتنان بهدايته اليه ثابت عقلا والمعنى ينارو فخذاه ان سلوك الاول ينجي وان سلوك
الثاني يردى وان سلوك الاول مدح وان سلوك الثاني مذموم فالذي ذكره الشهاب
تدفعه الاحاديث المرفوعة المتقدم ذكرها (فلا اتقهم العقبة) الاتقاهم الرمي بالنفس
في شيء من غير روية يقال منه تخم في الامر فحوما أي رمي بنفسه في الامر من غير روية
وتقبح النفس في الشيء ادخاله فيه عن غير روية والتخمة بما انضم اليه الملكة والعقبة في
الاصل الطريق الصعب التي في الجبل سميت بذلك لصعوبة سلوكها وهو مثل ضربه الله
سجانه بجاهدة النفس واليوى والشيطان في اعمال البر فجعله كذا في سكت صعود
العقبة قال النراء والزجاج ذكر سجانه هنا لمرور احدة والعرب لا تكاد تفرد لامع
الفعل الماضي في مثل هذا الموضع حتى يعيدوه في كلام آخر كقوله فلا صدق ولا صلي
وانما أفرد ههنا دلالة آخر الكلام على معناه فيجوز ان يكون قوله ثم كن من الذين آمنوا
فانما مقام التكرير كانه قال فلا اتقهم العقبة ولا آمن قال المبرد وأبو علي الفارسي ان
لا حنا بمعنى لم أي فلم يتقهم وروى نحو ذلك عن مجاهد فلهذا يرجح الى التكرير وقيل هو
جار مجرى الدعاء كقولهم لا نجأ قال ابن زيد وجاعتم المفسرين معنى الكلام حنا
الاستفهام الذي بمعنى الانكار تقديره أفلا اتقهم العقبة أو فلا اتقهم العقبة قال ابن عمر
في العقبة جبل زلال في جهنم وقال ابن عباس العقبة النار وعنه قال عقبة بين الجنة

فقال ما كنت لاخليل يومئذ راغما
كان ذلك في سرية بعثت قال ابن أبي
حاتم وابن جرير حدثنا أبو نؤس أخبرنا
ابن وهب أخبرني أبو صخر عن أبي
معاوية الجبلي عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس حديثه قال ينادي
الجرجالساجاني رجل فسالني
عن العاديات ضجاً فقلت له الخيل
حين تغير في سبيل الله ثم تأوى الى
الليل فيصنعون طعامهم ويورون
نارهم فانقتل عنى فذهب الى على
رضي الله عنه وهو عند سقاية
زمرم فساله عن العاديات ضجاً
فقال سألت عنها أحد اقبلي قال نعم
سألت ابن عباس فقال الخيل حين
تغير في سبيل الله قال اذهب فادعه
لي فلما وقف على رأسه قال اتفتى
الناس بما لا علم لك والله لئن كان
أول غزوة في الاسلام بدروما كان
معنا الا فرسان فرس للزبية وفرس
للمقداد فكيف تكون العاديات
ضجاً انما العاديات ضجاً من عرفة
الى المزدلفة ومن المزدلفة الى منى
قال ابن عباس فنزعت عن قولي
ورجعت الى الذي قال علي رضي
الله عنه وهذا الاسناد عن ابن

عباس قال قال علي انما العاديات ضجاً من عرفة الى المزدلفة فاذا وروا التبران وقال العوفي والنار
وغيره عن ابن عباس هي الخيل وقد قال بقول علي انها الابل جماعة منهم ابراهيم وعبيد بن عمير وقال بقول ابن عباس آخرون
منهم مجاهد وعكرمة وعطاء وقتادة والضحك واختاره ابن جرير وقال ابن عباس وعطاء ما ضجعت نابة قط الا فرس او كلب وقال
ابن جرير عن عطاء سمعت ابن عباس يصفي الضجأ أح وقال أكثر هؤلاء في قوله فالموريات قد حايعني بجوافرها وقيل اسعرت
الحرب بين ركبائهم فانه قتادة وعن ابن عباس ومجاهد فالموريات قد حايعني مكرال رجال وقيل هو اياد النار اذا رجعو الى منازلهم
من الليل وقبل المراد بذلك نيران القبائل وقال من فسرها بالاخليل هو اياد النار بالمزدلفة قال ابن جرير والصواب الاول انه الخيل

مخجوا فرها وقوله تعالى فالغبرات صحبا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة يعني اعادة الخيل لصحابي سبيل الله وقال من
سبحان من المزدلفة الى منى وقالوا كلهم في قوله فأتوا به نفعها هو المكان الذي حلت فيه اثارته الغبار اما
الى فوسطن به جعا قال العوفي عن ابن عباس وعطاء وعكرمة وقتادة والضحاك يعني جمع الكفار من العدو
ب فوسطن بذلك المكان جميعهم ويكون جمعاً منصوباً على الحال المؤكدة وقد روى أبو بكر البزار ههنا حديثاً
شأناً جدياً بن عبد الله حدثنا حفص بن جميع حدثنا سمك عن (٢٧٩) عكرمة عن ابن عباس قال بعث رسول الله

صلى الله عليه وسلم خيلاً فاشهرت
شهرها لا يأتيه منها خبر فنزلت
والعادات ضـ بها صحت بارجلها
فالمرديات قد حادحت بخوافرها
الحجارة فاووت نارا فالغبرات صحبا
صحت القوم بغارة فأتوا به نفعها
اثارت بخوافرها التراب فوسطن
به جعا قال صحت القوم جميعاً
وقوله تعالى ان الانسان لربه لكنود
هذا هو المقسم عليه بمعنى انه لنعم
ربه لخنود وكفور قال ابن عباس
ومجاهد وابراهيم النخعي وأبو
الجوزاء وأبو العالية وأبو الضحى
وسعيد بن جبيرة ومحمد بن قيس
والضحاك والحسن وقتادة والربيع
ابن أنس وابن زيد الكندي والكفور
قال الحسن الكندي هو الذي يعد
المصائب وينسى نعم الله عليه
وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو كريب
حدثنا عبيد الله عن اسرايل
عن جعفر بن الزبير عن القاسم
عن أبي أمامة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الانسان
لربه لكنود قال الكندي الذي
يا كل وحده ويضرب عبده ويمنع
رفده ورواه ابن أبي حاتم من طريق

قال قتادة وكعب هي نار دون الجسر فاقتحموها بطاعة الله وقال الحسن هي
عقبة شديدة مجاهدة لنفسه وهواه وعداؤا للشيطان وقيل العقبة خلاصه من هول
رض وقال مجاهد والضحاك والسكبي هي الصراط الذي يضرب على جهنم كحد السيف
وعن عائشة قالت لما نزل فلا اقتحم العقبة قيل يا رسول الله ما عند أحدنا ما يعتق الا ان
عند أحدنا الجارية السوداء تتخدمه فلأمرناهن بالزنا فتن بالاولاد فاعتقناهم فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لان أمتع بسوط في سبيل الله أحب الى من أن أمر بالزنا ثم
اعتق الولد أخرجه الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي وأخرجه ابن جرير عنها بلفظ
لعلاقة سوط في سبيل الله أعظم أجر من هذا ثم بين سبحانه العقبة فقال (وما أدراك
ما العقبة) أي أي شيء أعلمك ما اقتحامها والمعرف باللام اذا أعيد كان الثاني عين الاول
فتكون الجلالة معترضة معجزة ليسان العقبة مقرر للمعنى الابهام والتفسير فان فلا اقتحم
العقبة مفسرة بقوله (فان رقية) والمفسر منقذ والمفسر كذلك لاتحادهما في الاعتبار
كأنه قيل فلا فلك رقية ولا أطمع مسكيناً قال محيي السنة ذكر العقبة ههنا مثل ضربه
الله لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في أعمال البر فجعله كالذي يتكلف صعود العقبة
قال صاحب الفرائد هذا تنبيه على أن النفس لا توافق صاحبها في الانفاق لوجه الله البتة
فلا بد من التكليف وتحمل المشقة والذي توافقه النفس هو الافتخار والمراآة فكانه
تعالى ذكر هذا المثل بازاء ما قال أهلك ما لا بدوا والمراد الانفاق المقيد وان ذلك الانفاق
لمضرائته وفي التمثيل بالعقبة بعد ذكر النجدين ترشيح ثم التفرع عليه بالاقتحام
قريباً لتلك المبالغته كره الكرخي ومعنى فلك رقية اعتناق رقية وتخليصهم من اسار الرق
وكل شيء أطلقته فقد فككته ومنه فلك الرهن وفلك الكتاب فقيدين سبحانه أن العقبة هي
هذه القرب المذكورة التي تكون بها النجاة من النار قرئ فلك رقية على انه فعل ماض
وهكذا أطمع وقرئ فلك واطعام على انهما مصدران وعلى الاولى المعنى فلا فلك ولا أطمع
والفلك في الاصل حل القيد سعى العتق فكلا لالرق كالقيد وسمى المرقوق رقية لانه بالرق
كالاسير المربوط في رقبته وقد ثبت الترغيب في عتق الرقاب باحاديث كثيرة منها ما في
الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعتق رقية
مؤمنة أعتق الله بكل عضو منها عضواً من النار حتى الفرج بالفرج (أو اطعام في يوم ذي

جعفر بن الزبير وهو متروك فهذا اسناد ضعيف وقد رواه ابن جرير أيضاً من حديث جرير بن عثمان عن حماد بن عيسى عن أبي
أمامة موقوفاً وقوله تعالى وانه على ذلك شهيد قال قتادة وسفيان الثوري وان الله على ذلك لشهيد ويحتمل أن يعود الضمير على
الانسان قاله محمد بن كعب القرظي فيكون تقديره وان الانسان على كونه كنوداً الشهيد أي بلسان حاله أي ظاهر ذلك عليه في
أقواله وأفعاله كما قال تعالى ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر وقوله تعالى وانه يحب الخير
لشديد أي وانه يحب الخير وهو المال لشديد وفيه مذهبان أحدهما أن المعنى وانه لشديد المحبة للمال والثاني وانه لطيف بخيل من
محبة المال وكلاهما صحيح ثم قال تبارك وتعالى من هـداني الدين ومروني غيا في الآخرة ومنها على ما عاين كائن بعد هذه الحال وما

يسمى قبله الإنسان من الإهوال أفلا يعلم اذا بعث ما في القبور أى أخرجه ما فيها من الاموات وحصل ما في الصدور قال ابن عباس وغيره يعنى أبرزوا ظهورها كانوا يسرون في نفوسهم ان ربهم بهم يومئذ خبير أى لعالم بجميع ما كانوا يصنعون ويعملون وبما جازهم عليه أو في الجزاء ولا ينظم مثقال ذرة آخر تفسير سورة العاديات ولله الحمد والمنة * (تفسير سورة القارعة وهى مكية) *
 * (بسم الله الرحمن الرحيم القارعة ما القارعة وما أدراك ما القارعة يوم يكون الناس كالفرش المبثوث وتكون الجبال كالعهن المنفوش فأما من ثقلت موازينه فهو فى عيشة (٢٨٠) راضية وأما من خفت موازينه فأما هاهنا وما أدراك ما هاهنا نار حامية)

المسغبة) أى جماعة والمسغبة الجوع والتساغب الجائع قال الراغب يقال منه سغب الرجل سغباً وسغبوا فافهوساغب وسغبان والمسغبة مفعلة منه قال الخبي في يوم ذى مسغبة أى عز فيه الطعام قال ابن عباس مسغبة جماعة وعنه جوع وقيد الأ طعام بكونه فى هذا اليوم لان اخراج المال فى ذلك الوقت أثقل على النفس وأوجب للآخر قرأ الجمهور بالجر على انه صفة ليوم وبتما هو مفعول اطعام وقرأ الحسن بالنصب على انه مفعول اطعام أى يطعمون ذامسغبة وبتما يدل منه (بتما ذامقربة) أى قرابة قاله ابن عباس يقال فلان ذو قرابتي وذو مقربتي واليتيم فى الأصل الضعيف يقال يتم الرجل اذا ضعف واليتيم عند أهل اللغة من لأب له وقيل هو من لأب له ولأأم ومنه قول قيس بن الملوح

الى الله أشكو فقد سدل لي كما شكا * الى الله فقد الوالدين يتيم

(أو مسكينا ذامقربة) أى لاشئ له كأنه لصق بالتراب لفقره وليس له مأوى إلا التراب يقال ترب الرجل يترب ترباً ومتربة اذا افتقر حتى لصق بالتراب ضراً قال مجاهد هو الذى لا يقبى من التراب لباس ولا غيره وقال قتادة هو ذو العيال وقال عكرمة هو المديون وقال أبو سنان هو ذو الزمانة وقال ابن جبير هو الذى ليس له أحد وقال عكرمة أيضاً هو البعيد التربة الغريب عن وطنه وبه قال ابن عباس والاول وأولى ومنه قول الهذلي

وكذا اذا ما الضيف حل بارضنا * سفك دماء البدن فى تربة الخال

وعن ابن عباس أيضاً قال هو المطروح الذى ليس له بيت وفى لفظ هو الذى لا يقبى من التراب شئ وفى لفظ هو اللازق بالتراب من شدة الفقر وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى الآية قال هو الذى مأواه المزابيل أخرجه ابن مردويه والمتربة والمقربة والمسغبة مفعلات أى كل واحد منها مصدر ميمي على وزن مفعلة (ثم كان من الذين آمنوا) عطف عن المنى بالوجاء بتم للدلالة على تراخي رتبة الايمان ورفعة محله وفيه دليل على ان هذه القرب انما تنفع مع الايمان وقيل التراخي فى الذكر وقيل المعنى ثم كان من الذين آمنوا بان هذا نافع لهم وقيل المعنى انه اتى بهذه القرب لوجه الله (وتواصوا بالصبر) معطوف على آمنوا أى أوصى بعضهم بعضاً بالصبر على طاعة الله وعن معاصيه وعلى ما أصابهم من البلاء والمصائب والحن والشدائد (وتواصوا بالمرجة) أى بالرجعة

القارعة من أسماء يوم القيامة كالحاقة والطامة والصاخة والغاشية وغير ذلك ثم قال تعالى معظمها أمرها ومهلها للشأنها وما أدراك ما القارعة ثم فسر ذلك بقوله يوم يكون الناس كالفرش المبثوث أى فى انتشارهم وتفرقهم وذهابهم ومحيثهم من حيثهم مما هم فيه كأنهم فراس مبثوث كما قال تعالى فى الآية الأخرى كأنهم جراد منتشر وقوله تعالى وتكون الجبال كالعهن المنفوش يعنى قد صارت كأنها الصوف المنفوش الذى قد شرف فى الذهاب والتزق قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وقتادة وعطاء الخراساني والخلعك والسدى العهن الصوف ثم أخبر تعالى عما يؤل إليه عمل العاديين وما يصيرون اليه من الكرامة والاهانة بحسب أعمالهم فقال فأما من ثقلت موازينه أى رجحت حسنة على سيئاته فهو فى عيشة راضية يعنى فى الجنة وأما من خفت موازينه أى رجحت سيئاته على حسنة وقوله تعالى فأما هاهنا وما أدراك ما هاهنا

فهو ساقط هاهنا بأمر رأسه فى نار جهنم وعبر عنه بأماه يعنى دماغه روى نحوه هذا عن ابن عباس وعكرمة وأبى صالح على وقتادة قال قناديه روى فى النار على رأسه وكذا قال أبو صالح يهوى فى النار على رؤسهم وقيل معناه فأما التى يرجع اليها ويصير فى المعاد اليها هاهنا وهى اسم من أسماء النار قال ابن جرير وانما قيل للهاهنا لأنه لا مأوى له غيرها وقال ابن زيد للهاهنا النار التى هى أمه ومأواه التى يرجع اليها ويأوى اليها وقرأوا هاهنا النار قال ابن أبي حاتم وروى عن قتادة انه قال هى النار وهى مأواههم ولهذا قال تعالى مفسر للهاهنا وما أدراك ما هاهنا نار حامية قال ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا ابن ثور عن معمر عن الأشعث بن عبد الله الأعرجى قال اذا مات المؤمن ذهب بروحه الى أرواح المؤمنين فيقولون روحوا أخاكم فانه كان فى هم غم الدنيا

قال ويسألونه ما فعل فلان فية ول مات أو ما نجاء كم فية ولون ذهب به الى أمه الهاوية وقد رواه ابن حزم وبه من طريق أنس بن مالك مرفوعاً بإسقاط من هذا وقد أوردناه في كتاب صفة الدار أجازنا الله تعالى منها بجنة وكرمه وقوله تعالى نار حامية أى حارة شديدة الحرقوبة اللهب والسعير قال أبو مصعب عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نار بنى آدم التي يوقدون جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم قالوا يا رسول الله ان كانت لكافية فقال انها أفضلت عليها بتسعة وستين جزءاً ورواه البخاري عن اسمعيل بن أبي أويس عن مالك ورواه مسلم عن قتيبة عن المغيرة (٢٨١) بن عبد الرحمن عن أبي الزناد به وفي بعض ألفاظه انها أفضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن حنبل عن محمد بن أبي جاد وهو ابن سلمة عن محمد بن أبي زياد سمعت أبا هريرة يقول سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول نار بنى آدم التي توقدون جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم فقال رجل ان كانت لكافية فقال لقد فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً فما انفرد به أحمد من هذا الوجه وهو على شرط مسلم وروى الامام أحمد أيضاً حدثنا سفيان عن ابن الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعمر وعنه يحيى بن جعدة ان ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم وضربت بالبحر مرتين ولولا ذلك ما جعل الله فيها منفعة لأحد وهذا على شرط الصحيحين ولم يخبروه من هذا الوجه وقد رواه مسلم في صحيحه من طريق

ورواه البزار من حديث عبد الله بن مسعود وأبي سعيد الخدري ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً وقد قال الامام أحمد حدثنا قتيبة حدثنا عبد العزيز هو ابن محمد الدراوردي عن سهل عن أبيه

(٣٦) فتح البيان عاشر) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه النار جزء من مائة جزء من جهنم تفرد به أيضاً من هذا الوجه وهو على شرط مسلم أيضاً وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن عمرو والخلال حدثنا ابراهيم بن المنذر الحرامى حدثنا عن بن عيسى القرزاع عن مالك عن عمة أبي سهل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تدرين ما مثل ناركم هذه من نار جهنم لهى أشد سواداً من دخان ناركم هذه بسبعين ضعفاً وقد رواه أبو مصعب عن مالك ولم يرفعه وروى الترمذى وابن ماجه عن عباس الدوري عن يحيى بن بكير حدثنا شريك عن عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقد على النار ألف سنة حتى أجمرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي

على عباد الله فانهم اذا فعلوا ذلك رجوا اليقيم والمسكين واستكثروا من فعل الخير بالصدقة ونحوها قال ابن عباس يعنى بذلك درجة الناس (أولئك) الموصوفون بتلك الصفات هم (أصحاب المينة) أى أصحاب جهة اليمين أو أصحاب اليمين أو الذين يعطون كتبهم بإيمانهم وقبل غير ذلك مما قدمنا ذكره في سورة الواقعة (والذين كفروا بآياتنا) أى بالقرآن أو بما هو أعم منه فدخل الآيات التنزيلية والآيات التكوينية التي تدل على الصانع سبحانه (هم أصحاب المشأمة) أى أصحاب الشمال أو أصحاب الشؤم أو الذين يعطون كتبهم في شمالهم أو غير ذلك مما تقدم (عليهم نار موصدة) أى مطبقة مغلقة يقال اصدت الباب وأوصدته اذا غلقته واطبقته قرأ الجهور موصدة بالواو وقرئ بالهمزة وهما لغتان والمعنى واحد قال ابن عباس مغلقة الابواب وقال ابو هريرة مطبقة

(سورة الشمس هي خمس عشرة آية وهي مكية بالأخلاف)

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مشدود عن بريدة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في صلاة العشاء والشمس وضحاها واشياها من السور أخرجه أحمد والترمذى وحسنه والنسائى وقد تقدم حديث جابر في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لمعاذ هلا صليت بسبح اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها والليل اذا يغشى وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمره ان يقرأ في صلاة الصبح بالليل اذا يغشى والشمس وضحاها أخرجه الطبراني وعن عقبه بن عامر قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان نصلى ركعتي الضحى بسورتين هما بالشمس وضحاها والضحى أخرجه البيهقي في الشعب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والشمس وضحاها) أقسم سبحانه بهذه الامور وله ان يقسم بما شاء من مخلوقاته وقال قوم ان القسم بهذه الامور ونحوها مما تقدم ومما سياتى هو على حذف مضاف أى ورب الشمس وهكذا سائرها ولا يلجئ الى هذا ولا موجب له وقوله وضحاها هو قسم ثان وقال الرازى المقتصد من هذه السورة الترغيب في الطاعات والتحذير من المعاصي وقد أقسم تعالى بانواع مخلوقاته المشتهة على المنافع العظيمة ليشأمل المكلف فيها ويشكر عايلها لان ما أقسم الله تعالى به يحصل منه وقع في القلب وأقسم الله في هذه السورة بسبعة أشياء الى

سوداء مظلمة وقد روى هذا من حديث أنس وعمر بن الخطاب وجاء في الحديث عند الامام أحمد من طريق أبي عثمان النهدي عن أنس وأبي نضرة المذني عن أبي سعيد وعجلان مولى المشعل عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن أهون أهل النار عندنا من له نعلان يغلي منهن ما دماغه وثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اشكت النار إلى ربهم فاقالت يا رب أكل بعضي بعضا فاذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فأشد ما يجدون في الشتاء من بردها وأشد ما يجدون في الصيف من حرها وفي الصحيحين إذا شئت (٢٨٢) الحرفا بردوا ع الصلاة فإن شدة الحر من فيج جهنم آخر تفسير سورة

القارعة والله الحمد

*) تفسير سورة الشكائر

وهي مكة *

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

(أَلِهَاتُكُمْ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ

کلا سوف تعلمون ثم کلا سوف

تعاونون كما لو تعلمون علم اليقين

اترون بالحليم ثم لترونها عين اليقين

ثم لتسئلان يومئذ عن النعيم

يقول تعالى أشغلكم حب الدنيا

ونعيمها وزهرتها عن طاب الآخرة

وابتغائها وتمادي بكم ذلك حتى

جاءكم الموت وزرتم المقابر وصرتم

من أهله ما قال ابن أبي حاتم حدثنا

أبي حدثننا زكريا بن يحيى الغفاري

المصري حدثني خالد بن عبد الله

عن ابن زید بن أسلم عن أبيه قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لهاكم التكاثر عن الطاعة حتى

زرتم المقابر حتى يأتیکم الموت

وقال الحسن البصري ألهاكم

للمسكائين في الاموال والا ولادوني

محمد بن الحنفية في الرقاق منه وقال

خبرنا أبو الوليد حدثنا جاد بن سلمة

عن ثابت عن أنس بن مالك عن

ی تن کعب قال کناری هسدامن

فَإِنْ أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ

الفرآن حتى نزلت ألهام التكاثر يعني لو كان لابن آدم وادمن ذهب وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر

حدثنا شعبة سمعت قتادة يحدث عن مطرف يعني ابن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

يقول ألهما كهم التكاثر يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من مالا الا ما كت فافئيت أو ابئت فابئت أو تصدقت فاهضيت ورواه

مسلم والترمذى والنسائى من طريق شعبة وبه قال مسلم فى صحيحه - حدثنا سويد بن سعيد - حدثنا حفص بن ميسرة عن العلاء بن إيه

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العبد مالى مالى وأغاله من ماله ثلاث ما كل فافنى وأوليس

فأبلى أوتصدت فأمضى وما سوى ذلك فذاهب وتاركه للناس تغرد به مسلم وقال البخاري حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا

عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم سمع انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه اهله وماله وعمله فيرجع اهله وماله ويبقى عمله وكذا رواد مسلم وترمذي والنسائي من حديث سفيان بن عيينة به وقال الامام احمد حدثنا يحيى عن شعبة حدثنا قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يهرم ابن آدم ويبقى معه اثنتان الحرص والامل آخر جاء في الصحيحين وذكر الحافظ بن عساكر في ترجمة الاحنف بن قيس واسمه الضمك انه رأى في يد رجل درهم فقال لمن هذا الدرهم فقال الرجل لي فقال انما هو لك اذا انفقته في اجر (٢٨٣) أو ابتغاء شكر ثم أنشد الاحنف مقلدا

قول الشاعر

أنت للمال اذا أمسكته

فاذا أنفقته فالمال لك

وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو سعيد

الاشجعي حدثنا ابو اسامة قال صالح

ابن حبان حدثني عن ابن بريدة

في قوله ألهاكم التكاثر قال

نزلت في قبيلتين من قبائل الانصار

بنى حارثة وبنى الحارث تفاعروا

وتكاثروا فقلت احدهما فكم

مثل فلان بن فلان وفلان وقال

الآخر مثل ذلك تفاعروا

بالاحياء ثم قالوا انطلقوا بنا الى

القبور فجعلت احدي الطائفتين

تقول فيكم مثل فلان يشيرون الى

القبور ومثل فلان وفعل الآخرون

مثل ذلك فانزل الله ألهاكم التكاثر

حتى زرتم المقابر لقد كان لكم

فيما رأيتم عبرة وشغل وقال قتادة

ألهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر

كانوا يقولون نحن أكثر من بنى

فلان ونحن أعد من بنى فلان وهم

كل يوم يتساقطون الى آخرهم

والله ما زالوا كذلك حتى صاروا من

اهل القبور كاهم والصحيح أن

المراد بقوله زرتم المقابر اى صرتم

تبعها والاولى ان يفسر تلوه لها بكون ضوءه يخلفها ويبقى بعد مغيبها سواء كان ذلك من غير تراخ وهو في النصف الاول من الشهر أو بعد مدة وذلك في النصف الثاني من الشهر فان القمر اذا طلع في نصف الليل يقال انه تلاها في ظهور الضوء أى خلفها فيه ولو بعد تمام مدة ظلمة فليتمامل (والنهار اذا جلاها) أى اضاءها قاله ابن عباس وذلك ان الشمس عند انبساط النهار تنجلي تمام الانجلاء فكأنه جلاها مع انها التي تنبسطه وقبل الضمير عائدا الى الظلمة أى جلى الظلمة وان لم يجز للظلمة ذكر لان المعنى معروف قال القراء تقول أصبحت باردة أى أصبحت غدا تنابردة والاولى أولى ومنه قول قيس بن الحظيم

تجلت لنا كالشمس تحت غمامة * بدى حاجب منها وضفت بحاجب

وقيل المعنى جلى ما في الارض من الحيوانات وغيرها بعد ان كانت مستترة في الليل وقيل جلى الدنيا وقيل جلى الارض (والليل اذا بعساها) أى يغشى الشمس فيذهب بضوئها فتغيب وتظلم الآفاق وقيل يغشى الآفاق وقيل الارض وان لم يجز لهما ذكر لان ذلك معروف والاولى أولى قال الخطيب وبجى به مضارعا دون ما قبله وما بعده مراعاة للتواصل الاول أى به ماضية الكان التركيب اذا غشيم اقنفوت المناسبة اللفظية بين القواصل والمقاطع انتهى والمعنى يغطيها بظلمته أى فيزيل ضوءها فان النهار يجليها ويظهرها والليل يغطيها ويزيل ضوءها فالضهير في القواصل من أول السورة الى هنا للشمس وهذه الاقسام الاربعة ليست الا للشمس في الحقيقة بل كن بحسب أربعة أوصاف أولها الضوء الحاصل منها عند ارتفاع النهار وذلك هو الوقت الذي يكمل فيه انتشار الحيوان وتحرك الانسان للمعاش ومنها تلوه القمر للشمس بأخذه الضوء عنها ومنها تكامل طلوعها وبروزها بجبجى النهار ومنها وجود خلاف ذلك بجبجى الليل ومن تأمل قليلا في عظمة الشمس انتقل

منها الى عظمة خالقها فسيحانه ما أعظم شأنه (والسما وما بناها) يجوز أن تكون ما مصدرية أى والسما وبنائها ويجوز أن تكون موصولة به قال أبو البقاء أى والذي بناها وايشار ما على من لارادة الوصفية لقصد التفخيم كأنه قال والقادر العظيم الشأن الذى بناها ويرجى الاول القراء والزجاج ولا وجد لقول من قال ان جعلها ما مصدرية مخل بالنظم ويرجى الثانى ابن جرير قال ابن عباس الله بنى السماء (والارض وما طعها) الكلام فى ما هذه كالقلام فى التى قبلها ومعنى طعها باسطها على الماء كذا قال عامة المفسرين

اليها ودفنتم فيها كما جاء فى الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من الاعراب يعبده فقال لا بأس طهور ان شاء الله فقال قلت طهور بل هى حتى تفور على شيخ كبير ترثره القبور قال فنعم اذن وقال ابن ابي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا محمد بن سعيد الاصبهاني أخبرنا بحاكم بن سالم الرازى عن عمرو بن أبي قيس عن الحجاج عن المنهال عن زر بن حبيش عن علي قال ما زلنا نشك فى عذاب القبر حتى نزلت ألهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر ورواه الترمذي عن ابى كريب عن حكام بن سالم به وقال غريب وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابى حدثنا سامة بن ابى داود العرضي حدثنا ابو الميج الرقي عن ميمون بن مهران قال كنت جالسا عند عمر بن عبد العزيز فقرأ ألهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر فلبث هنيهة ثم قال يا ميمون ما ترى المقابر الا زيارة وما للزائر بد من ان يرجع الى منزله قال ابو محمد

يعني ان يرجع الى منزله الى الجنة اولى ناروهكذا ذكر ان بعض الاعراب مع رجلا يلو هذه الآية حتى زرتهم المقابر فقال بعث القوم ورب الكعبة اي ان الزائر سيرحل من مقامه ذلك الى غيره وقوله تعالى كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون قال الحسن البصري هذا يريد بعد وعيد وقال الضحاك كلا سوف تعلمون يعني الكفار ثم كلا سوف تعلمون يعني ايم المؤمنين وقوله تعالى كلا لو تعلمون علم اليقين اي لو علمتم حق العلم لما ألهاكم التكاثر عن طلب الدار الآخرة حتى صرتم الى المقابر ثم قال لترون الجحيم ثم لترون عين اليقين هذا تفسير الوعيد المتقدم (٢٨٤) وهو قوله كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون وتوعدهم بهذا الحال وهو

رؤية النار التي اذا زفرت زفرة واحدة خثر كل ملك مقرب ونبي مرسل على ركبتيه من المهابة والعظمة ومعينة الاهوال على ما جاء به الاثر المروي في ذلك وقوله تعالى ثم لتستلن يومئذ عن النعيم اي ثم لتستلن يومئذ عن شكر ما انعم الله به عليكم من الصحة والامن والرزق وغير ذلك فاذا قابلتم به نعمه من شكره وعبادته وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا زكريا بن يحيى الجزراني المرقري حدثنا عبد الله بن عيسى ابو خالد الجزراني حدثنا يونس بن عبيد عن عكرمة عن ابن عباس انه سمع عمر بن الخطاب يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الظهيرة فوجد ابا بكر في المسجد فقال ما اخرجك هذه السبابة فقال اخرجني الذي اخرجني يا رسول الله قال وجاء عمر بن الخطاب فقال ما اخرجك يا ابن الخطاب قال اخرجني الذي اخرجكم قال فبعد عمر واقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثهم سما ثم قال هل بكم من قوة يتطيلقان الى هذا النخل فتصبيان

كافي قوله دحاها قالوا طحاها ودحاها واحد اي بسطها من كل جانب والطحا البسط وقيل معنى طحاها قسها وقيل خلقتها والاول اولى والطحا ايضا الذهاب قال ابو عمرو بن العلاء طحا الرجل اذا ذهب في الارض يقال ما أدري أين طحا ويقال طحا به اذا ذهب به (ونفس وما سواها) الكلام في ما هذه كانت قد قدم ومعنى سواها خلقتها وأنشأها وسوى اعضاءها وعديلها على هذا القانون الا حكم في اعضائها وما فيها من الجواهر والاعراض والمعاني وغير ذلك قال عطاء بن يذبح جميع ما خلق من الانس والجن والتسكير للتفخيم أو للتكثير وقيل المراد نفس آدم (فالمهما فجورها وتقواها) أي عرفها واقفه بمها حالهما وما فيهما من الحسن والقبح والالهام القاء الشيء في القلب بطريق الفيض ينشرح له الصدر ويطمئن فاطلاقه على الفجور تساهل وقد دفع بحمل الالهام على مطلق البيان قال مجاهد عرفها طريق الفجور والتقوى والطاعة والمعصية قال القراء فالفهما عرفها طريق الخير والشر كما قال وهديناه النجدين قال محمد بن كعب اذا أراد الله بعدده خيرا ألهمه الخير فعمل به واذا أراد به الشر ألهمه الشر فعمل به قال ابن زيد جعل فيهما ذلك بتوفيقه اياها للتقوى وخذلانه اياها للفجور واختار هذا الزجاج وحمل الالهام على التوفيق والخذلان قال الواحدي وهذا هو الوجه لتفسير الالهام فان التبيين والتعليم والتعريف دون الالهام والالهام ان يوقع في قلبه ويجعل فيه واذا أوقع الله في قلب عبد شيئا فقد ألزمه ذلك الشيء قال وهذا صريح في ان الله خلق في المؤمن تقواه وفي الكافر فجوره قال ابن عباس في الآية علمها الطاعة والمعصية وعنه قال ألهما من الخير والشر وعنه قال ألزمها فجورها وتقواها وأخرج أحمد وعبد بن حميد ومسلم وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عمران بن حصين ان رجلا قال يا رسول الله رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكذبون فيه شيء قد قضى عليهم ومضى في قدر قد سبق أو فيما يستقبلون مما أنا بهم بنبيهم واتخذت عليهم به الحجة قال بل شيء قد قضى عليهم قال فلم يعملون اذن قال من كان الله خلقه لواحدة من المنزلتين يهيم به لعله ملها وتصدق ذلك في كتاب الله ونفس وما سواها فالفهما فجورها وتقواها وسيأتي في السورة التي بعد هذه نحو هذا الحديث وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والنسائي عن زيد بن أرقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكها أنت وليها

طعاما وشربا وظلالا قلنا نعم قال حروا بنا الى منزل ابن التيم ان ابي الهيثم الانصاري قال فقد قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ايدينا فسلم واستأذن ثلاث مرات وام الهيثم من وراء الباب تسمع الكلام تريد ان يزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم من السلام فلما اراد ان ينصرف خرجت ام الهيثم تسعي خلفهم فقال يا رسول الله قد والله سمعت تسليما ولكن اردت ان يزيدني من سلامك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا ثم قال ابن ابي الهيثم لأراه قالت يا رسول الله هو قريب ذهب يسيء عذب الماء ادخلوا فانه يأتي الساعة ان شاء الله فنبسط بساطا تحت شجرة فجاء ابو الهيثم ففرح بهم وقرت عينا بهم فصعد على فخلة فحصر لهم أعذاقا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبك يا ابا الهيثم فقال يا رسول الله تأكلون من بسر قومي من يطبه

ومن تذبذبه ثم اتاهم بعباءة فشرىوا عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من النعيم الذي تسألون عنه هذا غريبت من هذا الوجه وقال ابن حريز حدثني الحسين بن علي الصدائي حدثنا الوليد بن القاسم عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال بينما أبو بكر وعمر جالسان إذ جاءهما النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما جئكما بهما قالوا والذي بعثك بالحق ما أخرجنا من بيوتنا إلا الجوع قال والذي بعثني بالحق ما أخرجني غيره فأنظروا حتى آتوا ببيت رجل من الأنصار فاستقبلتهم المرأة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم أين فلان فقالت ذهب يستعذب لنا ماء فجاء (٢٨٥) صاحبهم يحمل قربة فقال مرحبا ما زار العباد

شيء أفضل من نبي زارني اليوم فمات قربة بكوب شذلة وانطلق فجاءهم بعد ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا كنت اجبتيت فقال أحببت أن تكونوا الذين يختارون على أعينكم ثم أخذ الشفرة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اياك والحبوب قد منح لهم يومئذ فأكوا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لتسئلن عن هذا يوم القيامة آخر حكم من بيوتكم الجوع فلم ترجعوا حتى أصبغت هذا فهذا من النعيم ورواه مسلم من حديث يزيد بن كيسان به ورواه أبو يعلى وابن ماجه من حديث المكارى عن يحيى بن عبيد الله عن أبيه عن أبي هريرة عن أبي بكر الصديق به وقدرناه أهل السنن الأربعة من حديث عبد الملك بن عبيد عن أبي سبله عن أبي هريرة رضي الله عنه بنحو من هذا السياق وهذه القصة وقال الامام أحمد حدثنا شرحبيل بن حداد حدثنا شرحبيل عن أبي نضرة عن أبي عيسى يعني مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خرج رسول الله صلى الله عليه

وهو لاها وأخرجهم ابن المنذر والطبراني وابن مردويه من حديث ابن عباس وزاد كان إذا تلا هذه الآية ونفس وما واهها قالهمها فجورها وتقواها قال فذكره وزاد أيضا وهو في الصلاة وأخرج حديث يزيد بن أرقم مسلم أيضا وأخرج نحوه أحمد من حديث عائشة (قد أفح من زكاهما) أي قد فاز من زكى نفسه وأغماها وأغلاها بالتقوى بكل مطلوب وظفر بكل محبوب وقد قدمنا أن هذا جواب القسم على الراجح قال الزجاج صار طول الكلام عوضا عن اللام أي والأصل فيه لقد وتبعه القاضي قال الشهاب وعند النجاة أن المباحي المثبت المتصرف الذي لم يتقدم معموله إذا وقع جوابا للقسم تلتزمه اللام وقد ولا يجوز الاقتصار على أحدهما إلا عند طول الكلام أو في ضرورة وأصل الزكاة النقص والزيادة ومنه زك الزرع إذا كثر قال ابن عباس يقول قد أفح من زكى الله نفسه أي بالطاعة (وقد خاب من دساها) أي خسر من أضلها وأغواها بالعصية قال أهل اللغة دساها أصله دسب من الدس يدس وهو إخفاء الشيء في الشيء فمعنى دساها في الآية أخفها وأخفاها ولم يشهرها بالطاعة والعمل الصالح وكانت أجواد العرب تنزل الامكنة المرتفعة ليشهر مكانها فتقصدها البضوف وكانت لنائم العرب تنزل الهضاب والامكنة المنخفضة ليخفي مكانها عن الوافدين وقال ابن الاعرابي المعنى دس نفسه في حله الصالحين وليس منهم قال ابن عباس قد خاب من دس الله نفسه فاضله وعنه قال دساها يعني مكرها وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول في الآية أفحمت نفس زكاهما الله وخابت نفس خبيها الله من كل خير أخرجه أبو حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والديلمي من طريق جوير عن الضمالي وجوهر ضعيف وتكرر قد فيه لابرار الاعتناء بتحقيق مضمونها والايذان بتعلق القسم به أيضا أصالة (كذبت عمود) رسولها صالحا (بطغواها) انت الفعل اضعف أثر تكذبهم لأن كل سامع له يعرف ظلمهم فيه لوضوح آياتهم والطغوى اسم من الطغيان كالدهوى قال الواحدى قال المفسرون معناه الطغيان جعلهم على التكذيب والطغيان مجاوزة الحد في المعاصي والباء السببية كما قاله مجاهد وقتادة وغيرهما وقيل بطغواها أي بعدايم الذي وعدت به وسمى العذاب طغوى لأنه طغى عليهم فتكون الباء على هذا التعدية وبدأ في الكشف بانهم اللامسة معانة مجازا يعني فعلت التكذيب بطغيانها كما تقول طغيتي بجرأته على الله وقال محمد بن كعب بطغواها أي باجها قرا الجمهور بفتح الطاء وهو مصدر

وسلم له لا نبي قد عاني خربت اليه ثم مر بآبي بكر فدعا مخرج اليه ثم مر بعمر فدعا مخرج اليه فأنطلق حتى دخل حائطا لبعض الأنصار فقال لصاحب الحائط أطعمنا فجاء بعد ذلك فوضعه فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم دعا بآباءهم فشرى وقال لتسئلن عن هذا يوم القيامة قال فاخذ عمر العذق فضرب به الأرض حتى تناثر اليسر قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا رسول الله أنا المسؤولون عن هذا يوم القيامة قال نعم إلا من ثلاثة خرقه أنفهم الرجل عورته أو كسرة مذهبها جوعته أو جرح يدخل فيه من الخروالقرتفرد به أحمد وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا جاد حدثنا عمار سمعت جابر بن عبد الله يقول أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وطبا وشربوا ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من النعيم الذي تسألون عنه

ورواه الترمذي من حديث حماد بن سلمة عن حماد بن أبي عمير عن جابر بن عبد الله قال قال الامام احمد حدثنا يزيد بن حذافا حدثنا محمد بن عمرو عن
 سفيان بن عيينة عن حماد بن سلمة عن حماد بن أبي عمير عن جابر بن عبد الله قال قال الامام احمد حدثنا يزيد بن حذافا حدثنا محمد بن عمرو عن
 أي نعيم نسل وانما هما الاسودان الماء القوي وسيفنا على رقبنا والعقد وحضر فعن أي نعيم نسل قال اما ان ذلك سيكون وقال
 احمد حدثنا ابو عامر عبد الله بن عمرو حدثنا عبد الله بن سليمان حدثنا معاذ بن عبد الله بن حبيب عن أبيه عن عمر قال كان في مجلس
 فدفع علينا النبي صلى الله عليه وسلم وعلى رأسه (٢٨٦) أثر ما فقلنا يا رسول الله انك طيب النفس قال أجل قال ثم خاض

بمعنى الطغيان وانما قلبت الياء واو للفرق بين الاسم والنسبة لانهم يقولون الياء في الالفاظ
 كذا يراد بها تقوى وسرور وقرئ بضم الطاء وهو مصدر أيضا كترجعي والحسن ونحوهما
 وقيل هما الغتان واختير التعبير بالطغوى لانه أشبه برؤس الآيات قال ابن عباس اسم
 العذاب الذي جاءه البغوي فقال كذبت عمود بعذابها (اذابعت أشقاها) العامل
 في الظرف كذبت أو بطغواها أي حين قام أشقى عمود وهو قدار بن سالف فعقر الناقة
 ومعنى أبعث أئدب لذلك وقام به يقال بعثته على الأمر فأنبعثه ويضرب بقدار المثل
 فيقال أشأم من قدار وهو أشقى الأولين وكان رجلا أشقر أزرق قصيرا ومعنى قدار
 في الأصل الجزار وقد تقدم بيان هذا في الاعراف (فقال لهم رسول الله) يعني صاحب السبب
 الانبعاث أو التكذيب الذي دل على قصدهم لولا الأذى (ناقة الله) قال الزجاج أي ذروا
 ناقة الله وقال القراء حذرهم أياديا وكل تحذير فهو نصب أي ذروا عقرها والاضافة
 للتشريف كبيت الله (و) احذروا (سقيادا) وهو شربها من الماء وكن لها يوم ولهم يوم
 قال الكلبي ومقاتل قال لهم صالح ذروا ناقة الله فلا تعقروها وذروا سقيادها وهو شربها
 من النهر فلا تعرضوا لها يوم شربها (فكذبوه) بتحذيرها باسم واستروا على تكذيبه
 (فعقروها) أي عقروها الأثني وانما اسند العقرا إلى الجميع لانهم رضوا بما فعله قال قتادة انه
 لم يعقروها حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم وذكركم وأنشأهم قال القراء عقروها انسان والعرب
 تقول هذان أفضل الناس وهذا ان خير الناس فلما لم يقل أشقيادها خرج البخاري
 ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن زعفة قال خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر
 الناقة وذكر الذي عقروها فقال اذابعت أشقاها قال أبعث لها رجلا عازم عزير منيع
 في رهطه مثل أبي زعفة وعن حماد بن أسير قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلي
 الا احذرك بأثني الناس قال بلى قال رجلان احمر عمود الذي عقرو الناقة والذي يضربك
 على هذا يعني قرنه حتى تبطل منه هذيعي لحية اخرجها احمد وابن أبي حاتم والبغوي
 والطبراني وابن مردويه والحاكم وابو نعيم في الدلائل (فدمدم عليهم ربهم) أي اهلكهم
 واطبق عليهم العذاب (بنهم) الذي هو الكفر والتكذيب والعقر وحقيقة الدمة
 تضعيف العذاب وترديد يقال دمدمت على الشيء أي أطبقت عليه ودمدم عليه القبراي
 اطبقه وناقته دمة اذا لبسها الشحم والدمة اهلاك باستئصال كذا قال المؤرج قال

الناس في ذكر الغنى فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا بأس
 بالغنى لمن اتقى الله والحقه لمن اتقى
 الله خير من الغنى أو طيب النفس
 من النعيم ورواه ابن ماجه عن أبي
 بكر بن أبي شيبة عن خالد بن مخلد
 عن عبد الله بن سليمان بن وقال
 الترمذي حدثنا عبد بن حيد
 حدثنا شاذان عن عبد الله بن
 العلاء عن النخاعة بن عبد الرحمن
 ابن عزم الأشعري قال سمعت أبا
 هريرة رضي الله عنه يقول قال
 النبي صلى الله عليه وسلم ان
 أول ما يسئل عنه يعني يوم القيامة
 العبد من النعيم أن يقال له ألم نصبح
 للبدنك ونزوباك من الماء البارد
 تفرد به الترمذي ورواه ابن حبان
 في صحيحه من طريق الوليد بن مسلم
 عن عبد الله بن العلاء بن زبريد
 وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو زرعة
 حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن
 محمد بن عمرو عن يحيى بن حاطب عن
 عبد الله بن الزبير قال قال الزبير لما
 نزلت ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم
 قالوا يا رسول الله لا شيء نعيم نسل
 عنه وانما هما الاسودان القوي والماء

قال ان ذلك سيكون وكذا رواه الترمذي وابن ماجه من حديث سفيان هو ابن عيينة به ورواه احمد عنه وقال الترمذي في
 حسن وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو عبد الله النخاعي في حديثنا حفص بن عمر العدني عن الحكم بن أبان عن عكرمة قال أنزلت هذه
 الآية ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم قالت الصحابة يا رسول الله وأي نعيم نحن فيه وانما نأكل في أنصاف بطوننا خبز الشعير فأوحى الله الى
 نبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم أليس تحتهم النعال وتشربون الماء البارده فها من النعيم وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا
 ابراهيم بن موسى اخبرنا محمد بن سليمان بن الاصمعي عن ابن أبي ليلى اظنه عن عامر عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في قوله ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم قال الامن والحقه وقال زيد بن اسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم

يعني شبع البطون وبارد الشراب وظلال المسكن واعتدال الخلق ولذة النوم رواه ابن أبي حاتم بإسناده المتقدم عنه في أول السورة وقال سعيد بن جبيرة حتى عن شربة غسل وقال مجاهد عن كل لذة من لذات الدنيا وقال الحسن البصري من النعيم الغداء والعشاء وقال أبو قلابة من النعيم أكل السم والعلس بالخبز النقي وقول مجاهد مثل هذه الأقوال وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ثم لتسئل يومئذ عن النعيم قال النعيم صحة الأبدان والسمع والبصائر يسأل الله العباد فيها استعملوها وهو أعلم بذلك منهم وهو قوله تعالى إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا وثبت في صحيح (٢٨٧) البخاري وسنن الترمذي والنسائي وابن

ماجه من حديث عبد الله بن سعيد ابن أبي هند عن أبيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ ومعنى هذا أنهم مقصرون في شكرهما تين النعمتين لا يقومون باحبهما ومن لا يقوم بحق ما وجب عليه فهو مغبون وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا القاسم بن محمد بن يحيى المروزي حدثنا علي بن الحسين ابن شقيق حدثنا أبو جزة عن ليث عن أبي فزارة عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فوق الأزار وظل الحائط وخبز يحاسب به العبد يوم القيامة أو يستل عنه ثم قال لا تعرفه إلا بهذا الإسناد وقال الامام أحمد حدثنا به زعفران قال

في الصحاح دمدمت الشيء إذا ألزقته بالارض وطعخته ودمدم الله عليهم أي اهلكهم ودمدتم على الميت التراب أي سويته عليه قال ابن الأنباري دمدم أي غضب والدمدمة الكلام الذي يزعج الرجل وقال ابن الأعرابي دمدم إذا عذب عذابا تاما والضمير في (فسواها) يعود إلى الدمدمة أي فسوى الدمدمة عليهم وعههم بها فاستوت على صغيرهم وكبيرهم وقيل يعود إلى الارض أي فسوى الارض عليهم فجعلهم تحت التراب وقيل يعود إلى الأمة أي تعود قال الفراء سوى الأمة أنزل العذاب بصغيرها وكبيرها يعني سوى بينهم فلم يفلت منهم أحد الا من آمن مع صالح وكانوا أربعة آلاف قرأ الجمهور فدمدم عليهم بين الدالين وقرأ ابن الزبير فدمدمهم بها بينهم ما قال القرطبي وهما الغتان كما يقال امتقع لونه واشتقق لونه وفي القاموس دم الارض سواها كدهم ودمدم عليهم فتحص ان دم بدال واحدة ودمدم بدالين مانهما واحد (ولا يخاف عقباها) أي فعل الله بهم ذلك غير خائف من عاقبة ولا تبعه والضمير في عقباها يرجع إلى الفعلة أو إلى الدمدمة المدلول عليها بدمدم قال السدي والضحاك والكافي ان الكلام يرجع إلى العاقل لا إلى الله سبحانه أي لم يخف الذي عقبره أعقبه ما صنع وقيل لا يخاف رسول الله عليه الصلوات والسلام عاقبة أهلاك قومه ولا يخشى ضررا يعود عليه من عذابهم لانه قد أخذهم والاول أولى قرأ الجمهور ولا يخاف بالواو وقرئ بالذاء وهما قرأتان سببعينان أما الواو فيجوز أن تكون للحال أو لاستئناف الاخبار والفاء للتعقيب وهو ظاهر والمعنى لا يخاف عاقبتها كما تخاف الملوكة عاقبة ما فعله فهو استعارة تشبيهية لانهم وأنهم أذلاء عند الله وفي القاموس أعقبه الله بطاعته جازاه والعقبى جزاء الأثر

(سورة الليل هي احدى وعشرون آية وهي مكية عند الجمهور)

وقيل مدينة قال ابن عباس نزات بمكة وعن ابن الزبير مثله عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في الظهر والعصر والليل إذا غشي وشحها أخرجه البيهقي في سننه وعن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلى بهم الهاجرة فرفع صوته فقرأ والشمس وضحاها والليل اذ يغشى فقال له أي بن كعب يا رسول الله أمرت في هذه الصلاة بشي قال لا ولكن أردت ان أوقت لكم أخرجه الطبراني في الأوسط وقد تقدم حديث فها صليت بسبع اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها والليل اذ يغشى وعن ابن

ذلك تنزيهه من هذا الوجه آخر تفسير سورة التكاثر والله الحمد والمنة *(تفسير سورة العصر وهي مكية)* ذكروا ان عمرو بن العاص وفد على مسيلة الكذاب وذلك بعد ما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل ان يسلم عمرو فقال له مسيلة ماذا أنزل على صاحبكم في هذه المدة فقال لقد أنزل عليه سورة وجيزة بلغة فقال وما هي فقال والعصر ان الانسان لقي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر فمكر مسيلة هنيئة ثم قال وقد أنزل على مثلها فقال له عمرو وما هو فقال يا وبر يا وبر انما أنت آذنان وصدر وساتر حفر نقر ثم قال كيف ترى يا عمرو فقال له عمرو والله انك لتعلم اني أعلم انك تكذب وقد رأيت أبا بكر

الخراطقي استدق كذبه المعروف بماوى الاخلاق في اجزاء النافى منه شيامن هذا أو قرسانه والوردية تشبه اليراعظمه
فيه اذناه وصدره وباقية دمهم فاراد ميلة ان يركب من هذا اللذين ما يغارص به القرآن فليس على عابه الا وادى في ذلك
الزمان وذو كراطينى من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن عبيدة بن حسن قال كان الرجل من أصحاب رسول الله اذا التقى
يقترقا الا على ان يقرأ أحدهما على الآخر سورة العصر الى آخرها ثم لم أحدهما على الآخر وقال الشافعي رحمه الله لو تدبر الناس
هذه السورة توسعتهم * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (٢٨٨) والعصر ان الانسان اتى خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات

عباس ان لا قول ان هذه السورة نزلت في السماحة والجن قال الرازي نزلت في أبي بكر
الصديق رضى الله عنه واتفقه على المسلمين وفي أمية بن خلف وبخلة وكثيرة الله والعصر
معموم الملقظ لا بخصوص السبب

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والليل اذا يغشى) أى يغطي بظلمته ما كان مضيا قال الزجاج يغشى الليل الافق وجميع
ما بين السماء والارض فيذهب ضوءه لم يرو قبل يغشى النار وقيل يغشى الارض
والاول اولى قال ابن عباس اذا يغشى اذا ظلم وعن ابن مسعود قال ان أبابكر الصديق
اشترى بلالا من أمية بن خلف ببردة وعشر أواق فاعتقته فآثرن الله والليل اذا يغشى
الى قوله ان معكم لشي سعى أى بكر وأمية وأى الى قوله وكذب بالحسنى قال لا اله الا الله
الى قوله فسنبه للعسرى قال النار اخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن عساكر أقسم
سجانه بالليل الذى يأوى فيه كل حيوان الى ما أراد وتكن الخلق فيه عن التحرك ويفسأهم
النرم الذى جعله الله راحة لبدانهم وغذاء لارواحهم ثم أقسم بالله ارققان (والنهار اذا
تجلى) أى ظهر وانكشف ووضح نزوال الصلوة التى كانت فى الليل بطول الشمس لان
النهار اذا جاء انكشف بضوئه ما كان فى الدنيا من الظلمة وجاء الوقت الذى يتحرك فيه
الناس لمعايشهم وتحرك الطير من أوكارها واليوم من مكانها فلو كان الله حركا ليزل لتعذر
المعاش ولو كان كنهها بالبطات الراحة فمكثت المصلحة فى تعاقبها (وما خلق الله
والانثى) ما هنا على الموصولة أى والذى خلقها معا وعبر عن من جملة لالة على الوصفية
ولتصد المتفهم أى والقداد العظيم الذى خلق صنئى الذكر والانثى قال الحسن والكبي
معناه الذى خلق الذكر والانثى فيكون قد أقسم بنفسه الكريمة قال أبو عبيدة وما خلق
أى ومن خلق وقال مقاتل يعنى وخلق الله الذكر والانثى فتكون ما على هذا مصدرية
قال الكبي ومقاتل يعنى آدم وحواء والظاهر العموم قرأ الجيوز وما خلق الله الذكر والانثى
أوقر ابن مسعود والله ذكر والانثى بدون ما خلق قال الخليل والخنثى المشكل عندنا ذكر
أو أنثى عند الله تعالى فيحتمل بكلمته من حلف لا يكافئ ذكر أو لا أنثى انتهى وبعبارة الخطيب
الخنثى وان أشكل أمره عندنا فهو عند الله غير مشكل معانهم بالة كوردة والانثى انتم
وقال الكرخى يحتمل بكلمته لان الله تعالى لم يخلق من ذوى الارواح من ليس ذكر أو لا

ونواصوا بالحق ونواصوا بالصبر)
العصر الزمان الذى يقع فيه
حركات بنى آدم من خير وشر وقال
مالك عن زيد بن أسلم هو العصر
والمشهور الاول فاقسم تعالى بذلك
على ان الانسان لى خسر أى فى
خساره وهلاكه الا الذين آمنوا
وعملوا الصالحات فاستثنى من
جنس الانسان عن الخسران الذين
آمنوا بقلوبهم وعملوا الصالحات
يجوارحهم ونواصوا بالحق وهو أداء
الطاعات وترك المحرمات ونواصوا
بالصبر على المصائب والاقدار
وأذى من يؤذى ممن يأمرونه
بالمعروف وينهونه عن المنكر آخر
تفسير سورة العصر والله لحد

* (تفسير سورة ويل لكل همزة
لمزة وحى مكية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(ويل لكل همزة لمزة الذى جمع مالا
وعدهه يحسب ان ماله آخذه كلا
اليتذن فى الخطيئة وما أدراك
ما أخطأه يا الله الموقدة التى تطلع
على الافئدة انهم اعلمهم مؤصدة
فى عدم ممدته) الهماز بالقول
والهياز بالنعل يعنى يزدري بالناس

وينقص بهم وقد تقدم بيان ذلك فى قوله تعالى حماز مشاء بنيم قال ابن عباس همزة لمزة طعن يعقاب وقال الربيع بن انثى
انس اليهمزة همزة فى وجهه والمزمنة خلفه قال قتادة الهمزة واللام زلساء وعينه ويا كل لحوم الناس ويطن عليهم وقال
مجاهد الهمزة باليد والعين والهمزة باللسان وهكذا قال ابن زيد وقال مالك عن زيد بن أسلم همزة لحوم الناس ثم قال بعضهم المراد
بذلك الاخذ بن شريق وقبل غيره وقال مجاهد هى عامة وقوله تعالى الذى جمع مالا وعدهه أى جمعه بعضه على بعض وأحصى عدده
فكفله تعالى وجمع فاوحى قاله السدى وابن جرير وقال محمد بن كعب فى قوله جمع مالا وعدهه آلهام ماله بالنهار ذى الى هذا اذا كان

الليل نام كأنه جيفة منتنة وقوله تعالى يحسب ان ماله أخذه أي يظن ان جمعه المال يخلطه في هذه الدار كالأى ليس الامر كما زعم ولا كما حسب ثم قال تعالى اينبذن في الخطبة أى ليلقين هذا الذى جمع مالا فسدده في الخطمة وهى اسم طبقة من أسماء النار لانها تحطم من فيها ولهذا قال وما أدراك ما الخطمة نارا لله الموقدة التى تطلع على الافسدة قال ثابت البناني تحرقرهم الى الافسدة وهم احياء ثم يقول لقد بلغ منهم العذاب ثم يبكي وقال محمد بن كعب تأكل كل شئ من جسده حتى اذا بلغت قواده حذو حلقة فرجع على جسده وقوله تعالى انها عليهم مؤصدة أى مطبقة كما تقدم تفسيره (٢٨٩) في سورة البلد وقال ابن مردويه حدثنا عبد الله

ابن محمد حدثنا علي بن سراج حدثنا حماد بن خرزاد حدثنا شجاع ابن أسير حدثنا شريك عن عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انها عليهم مؤصدة قال مطبقة وقدره أبو بكر بن أبي شيبة عن عبد الله بن أسد عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح قوله ولم يرفع به وقوله تعالى في عمد ممددة قال عطية العوفي عن محمد بن حديد وقال السدي من نار قال شيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس في عمد ممددة يعنى الابواب هى الممدودة وقال قتادة في قراءة عبد الله بن مسعود انها عليهم مؤصدة بعمد ممددة وقال العوفي عن ابن عباس ادخلهم في عمد فدت عليهم بعدا في اعناقهم السلاسل فسدت بها الابواب وقال قتادة كنا نحدث انهم يعذبون بعمد في النار واختاره ابن جرير وقال أبو صالح في عمد ممددة يعنى القيود الثقالة آخر تفسير السورة والله الحمد والمنة

* تفسير سورة الفيل وهى مكية *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم تركيف فعل ربك باحباب الفيل)

أنشئ والخمى انما هو مشكل بالنسخة النسخة فلا لبي الفضل الهمداني فيما حكاه وجهها انه نوع ثالث ويدفعه قوله يهب لمن يشاء آنا و يهب لمن يشاء الذكور ونحو ذلك قاله الاسنوى (ان سعيكم لنتى) هذا جواب القسم أى ان عملكم مختلف فنه عمل الجنة ومنه عمل النار أو منكم مؤمن وكافر أو منكم مشاب بالجنة ومعاقب بالنار أو منكم راحم وقاس وخليم وطائش وجواد وبخيل قال جهور المفسرين السعي العمل فساعى في فكالك نفسه وساعى في عطها وشى جمع شيت كرضى جمع مريض وقيل للمختلف شى لتباعد ما بين بعضه وبعض والشتات هو الافتراق وسعيكم مصدرة مضاعف فيفيد العموم فهو جمع معنى وان كان مفردا في اللفظ ولذا أخبر عنه بالجمع وهو شى فهو جمعى مساعيكم (فأما من أعطى) أى بذل ماله في وجوه الخير (واتقى) محارم الله التى نهى عنها (وصدق بالحسن) أى أيقن بالخلف الذى من الله قال المفسرون فأما من أعطى المفسرين وقال قتادة أعطى حق الله الذى عليه وقال الحسن أعطى الصدق من قلبه وصدق بالحسن أى بلا اله الا الله وبه قال الضحاك والسلمى وابن عباس وقال مجاهد بالحسن بالجنة وقال زيد بن أسلم بالصلاة والزكاة والصوم والاول أولى قال قتادة بالحسن أى بعود الله الذى وعد به ان يشبهه قال الحسن بالخلف من عطائه واختار هذا ابن جرير وقال ابن عباس أعطى من الفضل واتقى ربه وصدق بالخلف من الله (فستيسره اليسرى) أى فستيسره للخلاص التى هى حسنى وهى عمل الخير حتى يسهل عليه فعله والمعنى فستيسره الانفاق في سبيل الخير والعمل بالطاعة لله والسين في الموضوعين للتبويب وهو من الله محقق وذكر القسطلاني ان هذه السين للتلطيف قال الشريفة الصفوري مرادهم بترقيق الكلام معنى أن لا يكون نصا في المقصود بل يكون محتملا لغير المقصود وهو كالمشئ الرقيق الذى يمكن تغييره ويسهل وبقائه الكفيف بمعنى أن يكون نصا في المقصود لانه لا يمكن تغييره وتبديله فهو كالمشئ الكفيف الذى لا يمكن فيه ذلك فالمقصود ههنا ان التيسير حاصل في الحال لكن أى بالسين الدالة على الاستقبال والتأخير لتلطيف الكلام وترقيقه باحتمال أن لا يكون التيسير حاصل في الحال ان كانت تقتضى ذلك والله أعلم قال الواحدى قال المفسرون نزلت هذه الآيات في أبي بكر الصديق اشترى ستة نفر من المؤمنين كانوا في أيدي أهل مكة يعذبونهم في الله

(٣٧ - فتح البيان عاشر) ألم يجعل كيدهم في تضليل وأرسل عليهم طيرا أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم كعصف ما كول هذه من النعم التى امتن الله بها على قريش فيما صرف عنهم من أحباب الفيل الذين كانوا قد عزموا على هدم الكعبة ونحو أثرها من الوجود فابادهم الله وأرغم آفاهم وخيب سعيهم وأضل علمهم وردهم بشر خيبة وكانوا قوم انصارى وكان دينهم اذناك أقرب جالما كان عليه قريش من عبادة الاوثان ولكن كان هذا من باب الارهاص والتوطئة لمبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه في ذلك العام ولد على أشهر الأقوال ولسان حال القدر يقول لم ينصركم يا معشر قريش على الحبشة لخبر يتحكم عليهم ولكن

صيانة البيت العتيق الذي سنشرفه ونعظمه ونقره ببعثة النبي الامي محمد صلوات الله وسلامه عليه خاتم الانبياء وهذه قصة
 أصحاب الفيل على وجه الاختصار والتهذيب قد تقدم في قصة أصحاب الاخدود ان ذانوس وكان آخر ملوك حير وكان
 مشركا وهو الذي قتل أصحاب الاخدود وكانوا نصارى وكانوا قريبا من عشرين ألفا فلم يفلت منهم الا دوس ذو ثعلبان فذهب
 فاستغاث بقبصر ملك الشام وكان نصرانيا فكتب له الى النجاشي ملك الحبشة لكونه اقرب اليهم فبعث معه امير من ارباط وابرهة
 ابن الصباح ابيا يسوم في جيش كنيف فدخلوا (٢٩٠) الذين جاسوا لخلال الديار واستلبوا الملك من حير وهلك

ذو نواس غريقا في البحر راستقل
 الحبشة ملك الين وعليهم هذان
 الاميران ارباط وابرهة فاختلغا في
 امرهما وتصالوا وتقاتلا وتصافا
 فقال احدهما للآخر انه لا حاجة
 بنا الى اصطلام الحبشين يننا
 ولكن ابرزالى وابرز اليك فايها نقتل
 الآخر استقل بعده بالملك فاجابه الى
 ذلك فتبارزا وخلف كل واحد منهما
 قناة فحمل ارباط على ابرهة فضر به
 بالسيف فشرم نفسه وفقه وشق
 وجهه وحمل عتودة مولى ابرهة على
 ارباط فقتله ورجع ابرهة جرحا
 فدوى جرحه فبرأ واستقل بتدبير
 جيش الحبشة بالين فكتب اليه
 النجاشي يلومه على ما كان منه
 ويتوعده ويحلف ليطأ بلادهم
 ويجز ناصيته فارسل اليه ابرهة
 يترقب له ويصانعه وبعث مع رسوله
 بهدايا وتحف ويجرب فيه من تراب
 الين وجز ناصيته فارسلها معه
 ويقول في كتابه ليطأ الملك على هذا
 الجراب فيبرق سمه وهذه ناصيتي قد
 بعثت بها اليك فلما وصل ذلك اليه
 اتعجب منه ورضى عنه واقره على
 عماله وارسل ابرهة يقول للنجاشي

اني سائلك كنيسته بارض الين لم يبق قبلها مثلها اشرع في بناء كنيسته هائلة بصنعاء رفيعة البناء عالية الفناء
 حزن خرفة الارعاء ستمها العرب القليس لارتفاعها الان الناظر اليها تكاد تسقط قلنوسه عن رأسه من ارتفاع بناءها وعزم ابرهة
 الاشرم على أن يصرف حج العرب اليها كما يحج الى الكعبة بمكة ونادى بذلك في مملكته فكهرت العرب العدنانية والقطانية ذلك
 وغضبت قريش لذلك غضبا شديدا حتى قصدوا بعضهم وتوصل الى أن دخلها اليه لافا حدث فيها وكر راجعا فلما رآى السدنة ذلك
 الحدث رفعوا امره الى ملكهم ابرهة وقالوا له انما صنع هذا بعض قريش غضبا ليهتهم الذي ضاهيت هذا فاقسم ابرهة ليسير

أى

الى بيت مكة وليخرج به حجرا جرادا كرمقاتل بن سليمان ان قتيبة من قريش دخلوها فاجبوا ذمها انوارا وكان يومافيه هوا شديد
فاحرقه وسقطت الى الارض فتأهب أبرهة لذلك وصار في جيش كثيف عزم ثلثا يصدده أحدعنه واستحب معه فيلا عظيما
كبير الجفم يرمله يقال له محمود وكان قد بعثه اليه النجاشي ملك الحبشة لذلك ويقال كان معه أيضا غانية أقيال وقيل اثنا عشر
فيلا غيره فأنه أعلم بعني ليهدم به الكعبة بان يجعل السلاسل في الاركان وتوضع في عنق الفيل ثم يجر ليلتي الحائط جله واحدة فلما
سمعت العرب بسيرة أعظمه وأذلك جدارا وأوان حقا عليهم (٢٩١) المحاجبة دون البيت ورد من أراد به بكيد

نخرج اليه رجل من أشراف
أهل اليمن وملوكهم يقال له ذونقر
فدعا قومه ومن أجاهه من سائر
العرب الى حرب أبرهة وجهاده
عن بيت الله وما يريده من هدمه
وخرا به فاجابوه وقتلوا أبرهة
فهزمهم لما يريده الله عز وجل من
كرامة البيت وتفضله وأسر ذو نقر
فأسلمه معه ثم مضى لوجهه حتى
إذا كان بارض خنعم اعترض له
نضيل بن حبيب الخنعمي في قومه
وشهيدان ونأهس فقاتلوه فهزمهم
أبرهة وأسر نضيل بن حبيب فأراد
قتله ثم عناه عنه واستحبته معه
لبس له في بلاد الحجاز فلما انترب من
أرض الطائف خرج اليه أهلها
ثقب وصانعوه خيفة على بيتهم
الذي عندهم الذي يسمونه اللات
فاكرمهم ويعشوا معه أبارغال دليلا
فلما انتهى أبرهة الى المغنم وهو
قريب من مكة نزل به وأغار جيشه
على سرح أهل مكة من الابل
وغيرها فاخذوه وكان في السرح
ماتبايعر لعبد المطلب وكان الذي
أغار على السرح بأمر أبرهة أمية
المقدمة وكان يقال له الاسود بن

أى عليكم بشأن العبودية وما خلقتم لاجل وأمرتم به واكلوا ثمر الربوبية الغيبة الى
صاحبها فلا عليكم بشأنه ونظيره الرزق المقسوم مع الامر بالكسب والاجل المضروب في
العمر مع المعالجة بالطب فانك تجد المغيب فيهما علة موجبة والظاهر البادي سببا مخيلا
وقد اصطلح الناس خاصتهم وعامتهم على أن الظاهر فيهما لا يترك بسبب الباطن قاله
الكرخي (وما) أى لا (يعنى عنه) شيئا (مأله) الذى يخل به وتركه لوارثه ولم يعصبه
منه الى آخره التى هي موضع فقره وحاجته شىء وأى شىء يعنى عنه (إذا تردى) أى
هالك يقال ردى الرجل يردى وتردى اذا هلك وقال قتادة وأبو صالح وزيد بن
أسلم اذا تردى اذا سقط في جهنم يقال ردى في البئر وتردى اذا سقط فيها ويقال ما أدري
ابن ردى أى أين ذهب وجله (ان عابنا الله دى) مستأنفة مقررة لما قبلها أى ان
علينا البيان بموجب قضائنا المبني على الحكم بالآخرة حيث خلقنا ان خلق للعبادة قال
الزجاج علينا ان نبين طريق الهدى من طريق الضلال أى وقد فعلنا ذلك بما لا امر يد عليه
حيث يتباحل من سلك كلا الطريقين ترغيبا وترهيبا قال قتادة على الله البيان بيان
حرامه وطاعته ومعصيته قال الفراء من سلك الهدى فعلى الله سبيله لقوله وعلى الله
قصد السبيل يقول من أراد الله فهو على السبيل القاصد قال الفراء أيضا المعنى ان علينا
للهدى والاضلال حذف الاضلال كقوله سرايل تقيكم الحراى والبرد وقيل المعنى ان
علينا ثواب هدمه الذى هدمناه والاول اولى (وان لنا الآخرة والاولى) أى لنا كل
ما في الآخرة وكل ما في الدنيا تنصرف به كيف نشاء فن أرادهما أو أحدهما فليطلب ذلك
منا وقيل المعنى ان لنا ثواب الآخرة وثواب الدنيا فن طلبها من غيرنا فقد أخطأ الطريق
(فلنرتكم نارا تلتظي) أى حذرتكم وخوفتكم نارا تتوقد وتوهج وأصله تلتظي
حذفت احدى التاء من تخفيفا وقرئ على الاصل (لا يصلاها) صلا الازماعلى جهة
الخلود (الا الاثنى) وهو الكافر وان صليها غير من العصاة فليس صليها كصليها
والمعنى يدخلها أو يبيد صليها وهو حرها ثم وصف الاشقي فقال (الذى كذب وتولى) أى
كذب الحق الذى جاء به الرسل وأعرض عن الطاعة والايمان قال الفراء الا الاثنى
الامن كان شتميا في علم الله جل ثناؤه وقال أيضا لم يكن كذب برده ظاهر ولكنه قصر عما
أمر به من الطاعة فجعل تكذبا كما تقول لى فلان العدو فكذب اذا نكل ورجع عن

مقصود فتهجم بعض العرب فيما ذكره ابن اسحق وبعث أبرهة حنطة الجبيري الى مكة وأمره أن يأتيه بأشرف قريش وان يخبره ان
الملك لم يبعث لقتالكم الآن قصدوه عن البيت فجاء حنطة فدل على عبد المطلب بن هاشم وبلغه عن أبرهة ما قال فقال له عبد
المطلب والله ما نريد حر بولا لنا بذلك من طاقة هذا بيت الله الحرام وبيت خليل ابراهيم فان يمتعه منه فهو بيته وحرمة وان يخذل
بينه وبينه فهو الله ما عندنا دفع عنه فقال له حنطة فاذهب معي اليه فذهب معه فلما رآه أبرهة أجلا وكان عبد المطلب رجلا جسيما
حسن المنظر ونزل أبرهة عن سريه وجلس معه على البساط وقال لترجانه قل له ما حاجتك فقال لترجانه ان حاجتي أن يرد على الملك

الاجنبت عننا ردينا * نعمناكم مع الاصباح عينا رديتنا لو رأيت ولا تزيه * لدى جنب المحصب ما رأينا
 اذ اذعزتنى وجدت أمري * ولم تأبى على ما فاتنا جدت الله اذ أبصرت طيرا * وخفت حجاره تلقى علينا
 فكل القوم تسأل عن فقيل * كأن على اللبسان ديننا

وذكر الواقدي باسناده انهم لما تبعوا الدخول الحرم وهبوا الفيل جعلوا لا يصرفونه الى جهة من سائر الجهات الاذهب فيها فاذا
 وجهوه الى الحرم ربض وصاح رجلا أبرهة يحمل على سائس (٢٩٣) الفيل وينهره ويضربه ليقهر الفيل على

دخول الحرم وطال الفصل في ذلك
 هذا وعبد المطلب وجماعة من
 أشراف مكة فيهم المطعم بن عدى
 وعمر بن عائد بن عمران بن مخزوم
 ومسعود بن عمر والثقيفى على حراء
 ينظرون الى ما الحبشة يصنعون وما
 ذابلقون من أمر الفيل وهو العجب
 العجيب فبينما هم كذلك اذ بعث الله
 عليهم طيرا أبابيل أى قطعاً قطعاً
 صناديد الحمام وأرجلها حرم مع
 كل طائر ثلاثة أشجار وجاءت خلقت

عليهم وأرسلت تلك الأشجار عليهم
 فهلكوا وقال محمد بن اسحق جاؤا
 بفيلين فاما محمود فربض وأما
 الآخر فشجع فصب وقال وهب
 ابن منبه كان معهم فيله فاما محمود
 وهو فيل الملك فربض ليقبض به
 بقية الفيلة وكان فيها قيل تشجع
 فصب فهرت بقية الفيلة وقال
 عطاء بن يسار وغيره ليس كلهم
 أصابه العذاب فى الساعة الراهنة
 بل منهم من هلك سريعاً ومنهم من
 جعل يتساقط عضواً عضواً وهم
 هاربون وكان أبرهة ممن تساقط
 عضواً عضواً حتى مات ببلاد خثعم
 وقال ابن اسحق فخرجوا يتساقطون

والا تقي على كل متصف بالصفتين المذكورتين ويكون المعنى انه لا يصلح اهاصلها تاماً لازماً
 الا الكمال فى الشقاء وهو الكافر ولا يجنبها ويبعد عنها تبعيداً كاملاً بحيث لا يحوم
 حولها فضلاً عن ان يدخلها الا الكمال فى التقوى فلا ينافى هذا دخول بعض العصاة من
 المسلمين النار دخولاً لا يلزم ولا تبعيد بعض من لم يكن كامل التقوى عن النار تبعيداً غير
 بالغ مبلغ تبعيد الكمال فى التقوى عنها والحاصل ان من تمسك من المرجئة بقوله
 لا يصلح الا الاشقى زاعماً ان الاشقى الكافر لانه الذى كذب وقول ولم يقع التكذيب من
 عصاة المسلمين فيقال له فاذا تقول فى قوله وسيجنبها الا تقي فانه يدل على انه لا يجنب النار
 الا الكمال فى التقوى فمن لم يكن كاملاً فيها كعصاة المسلمين لم يكن ممن يجنب النار فان
 أول الا تقي بوجه من وجوه التأويل لزمك مثله فى الاشقى فخذ اليك هذه مع تلك وكن
 كما قال الشاعر

على انى راض بان أجمل الهوى * وأخرج منه لاعلى ولا ليا

وقيل اراد بالاشقى والا تقي الشقى والتقى كما قال طرفة بن العبد

تمنى رجل ان أموت وان أمت * فتلك سبيل است فيها باوحد

أى بواحد ولا يخفى انه ينافى هذا وصف الاشقى بالتكذيب فان ذلك لا يكون الا من
 الكافر فلا يتم ما أراداه قائل هذا القول من شمول الوصفين لعصاة المسلمين عن عروة بن
 أبابكر الصديق أعتق سبعة كلهم يعذب فى الله بلال وعاصم بن فهيرة والنهدية وابنتها
 وزنيرة وأم عيسى وأمة بنى المؤمل وفيه نزلت وسيجنبها الا تقي الى آخر السورة أخرجه
 ابن أبى حاتم وفى الباب روايات ثم ذكر سبحانه صنعة الاتقى فقال (الذى يؤتى ماله) أى
 يعطيه ويصرفه فى وجوده الخير وقوله (يتزكى) فى محل نصب على الحال من فاعل يؤتى
 أى حال كونه يطلب أن يكون عند الله زكياً لا يطلب رياء ولا سمعة ويجوز ان يكون بدلاً من
 يؤتى داخل معه فى حكم الصلة قرأ الجمهور ريتزكى مضارع تزكى وقرأ على بن الحسين
 رضى الله عنهم ما بدأ عام البناء فى الزاى (وما لاحد عنده من نعمة تجزى) قال أبو السعود
 أى من شأنهم ان تجازى وتكافأ والجملة مستأنفة لتقرير ما قبلها من كون التزكى على
 جهة الخلوص غير مشوب بشائبة تنافى الخلوص أى ليس ممن يتصدق بعماله ليجازى
 بصدقة نعمة لاحد من الناس عنده ويكافئه عليهم او انما يتبخر بصدقة وجه الله تعالى

بكل طريق وهم لا يكون على كل منزل وأصيب أبرهة فى جسده وخرجوا به معهم يسقط أكلة أكلة حتى قدموا به صنعاء وهو مثل فرخ
 الطائر فمات حتى ان صدع صدره من قلبه فيما يزعمون وذكره مقاتل بن سليمان ان قريشاً أصابوا امالاجزى لامن أسلابهم وما كان
 معهم وان عبد المطلب أصاب يومئذ من الذهب ما ملأ حفرة قال ابن اسحق وحدثني يعقوب بن عتبة انه حدث أول ما رويت
 الحصبة والجدري بارض العرب ذلك العام وانه أول ما روى به مرائر اشجار الحرم والحظن والعثر ذلك العام وهكذا روى عن
 عكرمة من طريق جيد قال ابن اسحق فلما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم كان فيما يعسده على قريش من نعمته عليهم وفضله

طيرا أثبتت من البحر أمثال الخطاطيف كل طير منها يحمل ثلاثة أبحار حجر من في رجله وجر في حنقاره قال فجاءت حتى صفت على رؤسهم ثم صاحت وألقت ما في أرجلها ومناقيرها فوقع حجر على رأس رجل الآخر ج من ذبره ولا يقع على شيء من جسده الا خرج من الجانب الآخر وبعث الله ريحا شديدة فصربت الحجارة فزادتها شدة فاحلكوا جميعا وقال السدي عن عكرمة عن ابن عباس حجارة من جبريل قال طين في حجارة وقد قدسنا بيان ذلك بما أغنى عن اعادته ههنا وقوله تعالى فجعلهم كعصفما كقول قال سعيد بن جبيرة يعني التبن الذي تسميه العامة الهبور وعنه في روايته عن (٢٩٥) سعيد ورق الحنطة وعنه ايضا العصف التبن

والمأ كقول القسطل بجذلدواب وكذلك قال الحسن البصري وعن ابن عباس العصف القشرة التي على الحبة كالغلاف على الحنطة وقال ابن زيد العصف ورق الزرع وورق البقل اذا أكلته البهاة فرائته فصار درينا والمعنى ان الله سبحانه وتعالى أهلكتهم ودمرهم وردهم بكيدهم وغيظهم لم ينالوا خيرا وأهلك عامتهم ولم يرجع منهم مخبر الا وهو جريح كما جرى للملكهم أبرهة فانه انصدع صدره عن قلبه حين وصل الى بلده صنعاء وأخبرهم بما جرى لهم ثم مات فبنت بعده ابنة يكسوم ثم من بعده أخوه مسروق بن ابرهة ثم خرج سيف بن ذي يزن الحنظلي الى كسرى فاستعانه على الحبشة فانقذ معه من جيوشه فقواتوا معه فرداته اليهم ملكهم وما كان في آباءهم من الملك وجاءته وفود العرب للتهنئة وقد قال محمد بن اسحق حدثنا عبد الله بن أبي بكر عن عمرة بنت عبد الرحمن بن أسعد بن زرارة عن عائشة قالت لقد رأيت قائد الفيل وسائسهم مكة أعميين مقعدين يستطعمان ورواه الواقدي عن عائشة مثله ورواه عن أسماء بنت

كثير ثم اختلف القراء في موضع هذا التكبير وكيفيته فقال بعضهم يكبر من آخر الليل اذا يغشى وقال آخرون من آخر الضحى وكيفيته التكبير عند بدء ضحهم أن يقول الله أكبر ويقتصر ومنهم من يقول الله أكبر لا اله الا الله الله أكبر وذ كروا في مناسبة التكبير من أول الضحى أنه لما تأخر الوحي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقرب تلك المدة ثم جاء الملاك فأوحى اليه والضحى كبر فقرأه سرورا ولم يروا ذلك باسناد يحكم عليه بجملة ولا ضعف وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جندب الجعفي قال استكفى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في يوم يقيم ليلتين أو ثلاثا فأتته امرأته فقالت يا محمد ما أرى شيئا منك الا قد تركت كبرك ليلتين أو ثلاثا فأنزل الله والضحى وعن جندب قال أبى جبريل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال المشركون قد ودع محمد صلى الله عليه وآله وسلم فتركت ما ودعت وعنه قال احتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت بعض بنات عمه ما أرى صاحبك الا قد قللك فتركت والضحى وقيل في سبب نزولها غيرة ذلك وما ذكرناه هو الأولى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والضحى) المراد بالضحى هنا النهار كله لقوله والليل اذا سمجي فلما قابل الضحى بالليل دل على ان المراد به النهار كله لا بعض وهو في الأصل اسم لوقت ارتفاع الشمس كما تقدم في قوله والشمس وضحاها وعلى هذا يكون في الكلام مجاز من اطلاق اسم الجزء وارادة الكل والظاهر ان المراد به الضحى من غير تعيين وقال قتادة ومقاتل وجعفر الصادق ان المراد به الضحى الذي كان الله فيه موسى والمراد بقوله الا تى والليل اذا سمجي ليله المعراج وقيل المراد بالضحى هو الساعة التي حرفها السميرة مجدا كما في قوله وان يحشر الناس ضحى وقيل المقسم بمضاف متدرج تقدم في نظائر ما يربى ورب الضحى وقيل تقديره وضحاوة الضحى ولا وجه أن يذوق الله سبحانه أن يقسم عما شاء من خلقه وقيل الضحى نور الحبسة والليل ظلمة النار وقيل الضحى نور بلوب العارفين والليل سواد قلوب الكافرين والاول أولى وقدم هنا الضحى على الليل وفي الدورة قبلنا قدم الليل لان لكل منهما أثر في صلاح العالم والليل فضيلة السبق ولأنه رفض ليله النور فقدم هذا تارة وهذا أخرى أو أنه قدم الليل في سورة أبي بكر لان أبابكر سبقه كقوله كفو وقدم الضحى في سورة محمد لانه

أبي بكر انما قالت كما استعدين يستطعمان الناس عند اساق ونائلا حيث يذبح المشركون ذبايحهم قلت كان اسم قائد الفيل انيسا وقد ذكر الخافض ابو نعيم في كتاب دلائل النبوة من طريق ابن وهب عن ابن لهيعة عن عتيق بن خازم عن عثمان بن المغيرة قصة اصحاب الفيل ولم يذكر ان ابرهة تقدم من اليمن وانما بعث على الجيش رجلا يقال له شمس بن مقصود وكان الجيش عشرين الفا وذكر ان الطير طرقتهم ليلافا فصجرا صرعى وهذا السباق غريب جدا وان كان ابو نعيم قد قواه ورجحه على غيره والصحح ان ابرهة الاشرم الحبشي قدم مكة كدال على ذلك السباقات والاشعار وروى كذا رواد ابن لهيعة عن الاسود عن عروة أن ابرهة بعث الاسود بن

مقصود على كتيبة معهم القيل ولم يذكر قدوم ابرهة نفسه والصحيح قدومه ولعل ابن مقصود كان على مقدمة الجيش والله اعلم ثم ذكر
 ابن اسحق شيئا من اشعار العرب فيما كان من قصة اصحاب القيل فن ذلك شعر عبد الله بن الزبيري
 تنكروا عن بطن مكة انما * كانت قد عيال ابرام حريتها * لم تخلق الشعرى ايسالى حريتها * اذ لا عزير من الانام يرومها
 سائل امير الجديش عنها ما راى * فليسوف بني الجاهلين عليها * ستون العالم يؤبوا أرضهم * بل لم يش اعد الاياب سقمها
 كانت بها عاد وجرهم قبلهم * والله من فوق العباد يقيها (٢٩٦)

وقال أبو قيس بن الاسلت الانصارى
 المدنى

ومن صنعه يوم قيل الحبو
 شاذ كل ما بعثوه رزم
 محتاجهم تحت أقرابه
 وقد شرموا أنفه فأنحرم
 وقد جعلوا سوطه مغولا
 اذ ائتموه فقاه كلم
 فولى وأدبر أدراجه

وقد با بالظلم من كان ثم
 فارس من فوقهم حاصبا
 يلقيهم مثل لف القمر

يخض على الصبر أحبارهم
 وقد تاجوا كشواج الغنم
 وقال أبو الصلت بن ابي ربيعة
 الثقفى وروى لائمية بن أبي الصلت
 ابن أنس ربيعة

ان آيات ربنا باقيات
 ما عارى فيهن الا الكفور
 خلق الليل والنهار فكل
 مستبين حسابهم قدور

ثم يجلو لهم ارب رب رحيم
 يهاته شعاعها من شور

حبس القيل بالمعصية حتى
 صار يحبو كانه معقور
 لازم حلقه الحران كاقط

طريق ظهرك بكبح محذور

نور خض ولم يتقدمه ذنب ولم يفصل بين السورتين اشارة الى أنه لا واسطة بين النبي صلى
 الله عليه وسلم وأبي بكر قلت هذه الاقوال من قبيل اطائف النكات وليس من نفسير كتاب
 الله في شئ (والليل اذا سجي) أى سكن كذا قال قتادة ومجاهد وابن زيد وعكرمة وغيرهم
 يقال ليله ساجية أى ساكنة ويقال للعين اذا سكن طرفها ساجية يقال سجا الشئ
 يسجوسجوا اذا سكن قال عطاء اذا سجا اذا غطي بالظلمة وروى تعلي بن ابن الاعراب
 سجا امتد ظلامه وقال الاصمعي سجوا الليل تغطيته النهار مثل ما يسجي الرجل بالثوب
 وقال الحسن غشى بظلامه كل شئ وقال سعيد بن جبيرة قبل وقال مجاهد أيضا استوى
 والا لاولى وعليه جمهور المفسرين وأهل اللغة ومعنى سكونه استقرار ظلامه واستواؤه
 فلا يزال بعد ذلك وقال ابن عباس اذا أقبل وعنه قال اذا ذهب (ما ودع ربك) أى
 ما ترك قاله ابن عباس وهذا جواب القسم أى ما قطعك قطع المودع قرأ الجمهور
 بتشديد الدال من التوديع وهو توديع المفارق وقرأ بعضهم ما من قولهم ودعه أى تركه
 والتوديع أبلغ من الودع لان من ودع مفارقه فافقه فبلغ في تركه قال المبرد لا يكادون
 يقولون ودع ولا وزر اضعف الواو اذا قدمت واستغنوا عنها بترك قال أبو عبيدة ودع
 من التوديع كما يودع المفارق وقال الزجاج لم يقطع الوحي والتوديع مستعار استعارة
 تبعية للترك فان الوداع انما يكون بين الاحباب ومن تعز مفارقه وهذه الحقيقة لا تتصور
 هنا (وما قلى) أى ما أبغضك قاله ابن عباس والقلاء البغض يقال قلاء به قلاء
 وقال وما قلى ولم يقل وما قلاك لموافقة رؤس الآى (وللاخرة خير لك من الاولى)
 اللام جواب قسم محذوف أى الجنة خير لك من الدنيا سمع انه صلى الله عليه وآله وسلم قد
 أوفى في الدنيا من شرف النبوة ما يصغر عنده كل شرف وتضاعل بالنسبة اليه كل مكرمة في
 الدنيا ولكنه لما كانت الدنيا باسرها مشوبة بالا كدار منقصة بالعوارض البشرية
 وكانت الجنة فيها كاحلام نائم أو كظل زائل لم تكن بالنسبة الى الآخرة شيئا ولما كانت
 طريقا الى الآخرة وسببا للنيل ما أعده الله لعباده الصالحين من الخير العظيم بما يفي بوعده
 فيها من الاعمال الموجبة للفوز بالجنة كان فيها خير من الجنة من هذه الجنة وما عاقبها
 بقوله لك لانهم اليست خير الكل أحد قال البخاري ان الناس على أربعة أقسام منهم من له
 الخير في الدارين وهم أهل الطاعة الاغنياء ومنهم من له الشر فيهما وهم الكثرة الفقراء

خولهم ملوك كندة أبطال * ملاويث في الحروب صفور * كل دين يوم القيامة عند الله * له الدين الجنة فقور * ومنهم
 وقد قدمنا في تفسير سورة الفتح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اظلم يوم الحديبية على النية التي تمط به على قرين بركت ناقته
 فزجروها فالتفتا لوالا خلاصا القصة أى حزن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلاص القصة وما ذاك لها الخلق
 ولكن حبسها حبس القيل ثم قال والذي نفسي بيده لا يسألوني اليوم خطبة بعظمتون فيها حرمت الله الأجنحة لم اليها ثم جرها

فقامت والحديث من افراد البخارى وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم فتح مكة ان الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليه ارسوله والمؤمنين وانه قد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس الا قليلا يبلغ الشاهد الغائب آخر تفسير سورة الفيل ولله الحمد والمنة * (تفسير سورة لا يلاف قريش وهي مكة) * ذكر حديث غريب في فضلها قال البيهقي في كتاب الخلافات حدثنا ابو عبد الله الحافظ حدثنا بكر بن محمد بن جدان الصيرفي عن واحدنا احمد بن عبيد الله المديني حدثنا يعقوب بن محمد الزهرى حدثنا ابراهيم بن محمد بن ثابت بن شرحبيل حدثني عثمان (٢٩٧) بن عبد الله بن ابي عبيد عن سعيد بن عمرو بن

جعدة بن هبيرة عن ابيه عن جدته ام هاني بنت ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضل الله قريشا بسبع خصال اني فيهم وان النبوة فيهم والحجابه والسقاية فيهم وان الله نصرهم على التيسيل وانهم عبدوا الله عز وجل عشر سنين لا يعبدوا غيرهم وان الله انزل فيهم سورة من القرآن ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم لا يلاف قريش ايا فقههم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(لا يلاف قريش ايا فقههم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) هذه السورة منصوصة عن التي قبلها في المصحف الامام كتبوا بينهم ما سطر باسم الله الرحمن الرحيم وان كانت متعلقة بما قبلها كما صرح بذلك محمد بن اسحق وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم لان المعنى عندهما حبسنا عن مكة الفيل وأهلكنا أهله لا يلاف قريش

ومنهم من له صورة خيرة في الدنيا وفي الآخرة وهم الكفرة الاغنياء ومنهم من له صورة شرف في الدنيا وخيرة في الآخرة وهم النعماء المؤمنون ذكره الخطيب وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عرض علي ما هو مفتوح لامي بعدى فازل الله وللاخرة خير لك من الاولى أخرجه الطبراني في الاوسط والبيهقي في الدلائل وعنه قال عرض علي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما هو مفتوح علي أمته من بعده فسر بذلك فازل الله (ولسوف يعطيك ربك فترضى) قيل هي لام الابتداء دخلت على الخبر لتأكيد مضمون الجملة والمبتدأ محذوف تقديره ولانت سوف يعطيك وليست للقسم لانها لا تدخل على المضارع الامع النون المؤكدة وقيل هي للقسم قال أبو علي النارسي ليست هذه اللام هي التي في قولك ان زيد القائم بل هي التي في قولك لا قومن ونابت سوف عن احدى نوني التأكيد فكانت له قال ولنعطينك أي ان العطاء كائن لا محالة وان تأخر لما في التأخير من المصلحة قيل والمعنى ولسوف يعطيك ربك الفتح في الدنيا والثواب في الآخرة فترضى وقال البيضاوي هذا وعد شامل لما أعطاه له من كمال النفس وظهور الامر واعلاء الدين ولما ادخله مما لا يعرف كنهه سواء وقيل الحوض والشفاعة في الامة وقيل ألف قصر من أول أو أبيض ترابه المسك وبه قال ابن عباس وزاد في كل قصر ما ينبغي له من الزواج والخدم وعنه قال رضاه أن يدخل أمته كاهن الجنة وأخرج ابن جرير عنه قال من رضا محمد صلى الله عليه وآله وسلم أن لا يدخل أحدا من أهل بيته النار وأخرج الخطيب في التلخيص من وجه آخر عنه قال لا يرضى محمد صلى الله عليه وآله وسلم واحدا من أمته في النار ويدل على هذا ما أخرجه مسلم عن ابن عمر وأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تلاقول الله في ابراهيم فمن تبعني فانه مني وقول عيسى ان تعذبهم فانهم عبادك الآية فرفع يديه وقال اللهم آمين آمين وبكى فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقل له انا سبريئك في أمته ولا نسوءك وأخرج ابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية من طريق حرب بن شريح قال قلت لابي جعفر محمد بن علي بن الحسين أرايت هذه الشفاعة التي يتحدث بها أهل العراق أحق هي قال اي والله حدثني محمد بن الحسين الحننمية عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اشفع لامي حتى ينادي بي ربي أَرْضَيْتَ يا محمد فاقول نعم يا رب رَضِيتَ ثم أقبل علي فقال انكم تقولون يا معشر أهل العراق ان أرحم آية في كتاب

(٣٨ - فتح البيان عاشر)

أي لاتتلافهم واجتماعهم في بلدهم آمنين وقيل المراد بذلك ما كانوا يألفونه من الرحلة في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام في المتاجر وغير ذلك ثم يرجعون الى بلدهم آمنين في أسفارهم لعظمتهم عند الناس لكونهم سكان حرم الله فمن عرفهم احترامهم بل من صوفي اليهم وسار معهم آمن بهم هذا حالهم في أسفارهم ورحلاتهم في شتاتهم وصيفتهم وأما في حال إقامتهم في البلد فكما قال الله تعالى أولم يرنا جاعلنا حرم آمننا ونحفظ الناس من حولهم ولهذا قال تعالى لا يلاف قريش ايا فقههم بل من الاول ومفسر له ولهذا قال تعالى ايا فقههم رحلة الشتاء والصيف وقال ابن

جزير الصواب ان اللام لام التعجب كأنه يقول اعجبوا لا يلاف قريش ونعمتى عليهم فى ذلك قال وذلك لاجماع المسلمين على انها سورتان منفصلتان مستقلتان ثم ارشدهم الى شكر هذه النعمة العظيمة فقال فليعبدوا رب هذا البيت أى فليؤدوا حذوه بالعبادة كما جعل لهم حرما آمنوا ويتناحروا كما قال تعالى قل انما أمرت ان أعبد رب هذه البلدة الذى حرمها وله كل شئ وأمرت ان أكون من المسلمين وقوله تعالى الذى أطعمهم من جوع أى هو رب البيت وهو الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف أى تنضل عليهم بالامن والرخص فليقرروه بالعبادة (٢٩٨) وحده لا شريك له ولا يعبدوا من دونه صنما ولا ندا ولا ولدا ولا ولدا من استجاب

لهذا الامر جمع الله بين آمن الدنيا وأمن الآخرة ومن عصاه سلبها منه كما قال تعالى ضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بانعم الله فاذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فاخذهم العذاب وحم ظالمون وقد قال ابن أبى حاتم حدثنا عبد الله بن عمر والعدنى حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن ليث عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت زيد قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل لكم قريش لئلاف قريش ثم قال حدثنا أبى حدثنا المؤمل بن الفضل الحارثى حدثنا عيسى يعنى ابن يونس عن عبيد الله بن أبى زياد عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يلاف قريش ايلافهم رحله الشتاء والصيف ويحكم بامعشر قريش اعبدوا رب هذا البيت الذى أطعمكم من جوع وآمنكم من خوف هكذا رأيت به عن أسماء بنت زيد

الله يعابدى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا قلت ان الله يقول ذلك قال فكأن أهل البيت يقولون ان أبى آية فى كتاب الله واسوف يعطيك ربك فترضى وهى الشفاعة وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان أهل البيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا واسوف يعطيك ربك فترضى أخرجه ابن أبى شيبة وعن جابر بن عبد الله قال دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على فاطمة وهى تطحن بالرحى وعليها كساء من جلد الابل فلما نظر اليها قال يا فاطمة تعجلى مرارة الدنيا بنعيم الآخرة فانزل الله واسوف يعطيك ربك فترضى أخرجه العسكرى فى المواعظ وابن مردويه وابن الجاروق فى الآية غير ذلك والظاهر انه سبحانه يعطيه ما يرضى به من خيرى الدنيا والآخرة ومن أحم ذلك عنده وأقدمه قبول شفاعته لامته (ألم يجعلك يتيما) هذا شروع فى تعداد ما أفاضه الله سبحانه عليه من النعم الثلاث والقصد من تعداد هذه النعم تقوية قلبه صلى الله عليه وآله وسلم بخلاف قوله تعالى ألم نربك فيمنا وليد الا انه فى معرض الذم ثم أمر به بعد ذلك أن يذكر نعم ربه كأنه قال له فالطريق فى حقت أن تفعل مع عبيدى مثل ما فعت فى حقت والهزمة لانكار النفي وتقرير المنفى على أبلغ وجهه فكانت قال قد وجدك يتيما والوجود بمعنى العلم وقيل بمعنى المصادفة والمعنى وجدك يتيما لأب للقبول ولادتك أى بعد حمله بشهرين وهو الاربع وقيل غير ذلك والتفصيل فى المواهب وشرحه وكانت وفاة أبيه بالمدينة ودفن فى دار التابعة وقيل بالا بوا من اعمال الفرع ونوفيت أمه وهو ابن أربع أو خمس أو ست أو سبع أو ثمان أو تسع أو ثنتى عشرة سنة وشهر وعشرة أيام وكانت وفاتها بالا بوا وقيل بالجحون ومات جده وهو صلى الله عليه وآله وسلم ابن ثمان (فأوى) أى جعل لك مأوى تأوى اليه قرأ الجيه وترفاوى بالالف بعد الهمزة باعيا من آوايؤ ويهوقرى ثلاثيا وهو ما يعنى الرباعى أو هو من أوى له اذا رجه وعن مجاهد قال معنى الآية ألم يجعلك واحدا فى شرفك لانظيرك فأواله الله باحباب يحفظونك ويحيطونك فجعل يتيما من قولهم درة يتيمه وهو بعد جدا (ووجدك ضالا فهدى) معطوف على المضارع المنفى وقيل على ما يقتضيه الكلام الذى قبله كذا كرنا أى قد وجدك يتيما الخ والنسأل هنا بمعنى الغفلة كما فى قوله لا يضل ربى ولا ينسى وكفى قوله وان كنت من قبله لمن العالين والمعنى انه وجدك غافلا عما ياربك من أمر النبوة واختار

ابن الكبر أم سلمة الانصارية رضى الله عنها فاهله وقع غلط فى النسخة أو فى أصل الرواية والله أعلم هذا

هذا

آخر تفسير لا يلاف قريش والله الحمد والمنة

(تفسير السورة التى يذكر فيها الماعون وهى مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (أرأيت الذى يكذب بالدين فذلك الذى يدع اليتيم ولا يحض على طعام المسكين فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم براؤن ويمنعون الماعون) يقول تعالى أرأيت الذى يكذب بالدين وهو المعاد والخزاء والثواب فذلك الذى يدع اليتيم أى هو الذى يقهر اليتيم ويظلمه حقه ولا يطعمه ولا يحسن اليه ولا يحض على طعام المسكين

كما قال تعالى كلا لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين يعني الفقير الذي لا شيء له يقوم بأودعه وكفايته ثم قال تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون قال ابن عباس وغيره يعني المنافقين الذين يصلون في العلانية ولا يصلون في السر ولهذا قال للمصلين الذين هم من أهل الصلاة وقد التزموا بها ثم هم عنها ساهون أمانع فعلها بالكسبية كما قاله ابن عباس وأمانع فعلها في الوقت المقدر لها شرعا فيخرجها عن وقتها بالكسبية كما قاله مسروق وأبو الضحى وقال عطاء بن دينار الحمد لله الذي قال عن صلاتهم ساهون ولم يقل في صلاتهم ساهون وأمانع (٢٩٩) وقتها الأول فيؤخر ونه إلى آخر دعائها أو

غالبا وأمانع أدائها باركا فيها وشروطها على الوجه المأمور به وأمانع عن الخشوع فيها والتدبر لمعانها فاللفظ يشمل ذلك كله ولكل من اتصف بشيء من ذلك قسط من هذه الآيات ومن اتصف بجميعة ذلك فقد تم له نصيب منها وكل له النفاق العملي كما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني شيطان قام فنقر أربعاً لا يذكر الله فيها الا قليلا فهذا آخر صلاة العصر التي هي الوسطى كما ثبت به النص إلى آخر وقتها وهو وقت كراهة ثم قام إليها فنقرها نقر الغراب لم يطمئ ولا خضع فيها أيضاً ولهذا قال لا يذكر الله فيها الا قليلا ولعله إنما جعله على القيام إليها مرة آية الناس لا ابتغاء وجه الله فهو كما إذا لم يصل بالكسبية قال الله تعالى ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكر الله الا قليلا وقال تعالى ههنا الذين هم يراؤن

هذا الزجاج وقيل معنى ضلال لم تكن تدري القرآن ولا الشرائع فهذا الذي لا معنى ليس المراد به الانحراف عن الحق فهذا كقوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان تأمل وقال الكلبي والسدي والقراء وجدك في قوم ضلال فهم اهداهم الله بك أو فهذا الذي ارشادهم أو ضالاعما أنت عليه الآن من الشر يبعثه فهذا الله تعالى إلى أو قيل وجدك ضالاعن الهجرة فهذا الذي هو قيل ناسيا شأن الاستنماع حين سئلت عن أصحاب الكهف وذو القرنين والروح فذكر كذا كقوله تعالى أن تضل احداهما وقيل وجدك طالبا للقبلة فهذا الذي كما في قوله قد نرى تقلب وجهك في السماء فأنولينك قبلة ترضاها ويكون الضلال بمعنى الطلب لان الضال طالب وقيل وجدك ضالعا في قومك فهذا الذي هو ويكون الضلال بمعنى الضياع وقيل وجدك محبا للهداية فهذا الذي هو ويكون الضلال بمعنى المحبة كقوله تعالى انك لفي ضلالك القديم وقيل وجدك ضالا في شعاب مكة فهذا الذي أدى ردة إلى جدك عبد المطلب وعن ابن عباس قال وجدك بين الضالين فاستقذك من ضلالهم وقيل ضل في طريق الشام حين خرج به أبو طالب فردّه إلى القاذلة ولا يجوز أن يفهم به عدول عن حق ووقوع في باطل فقد كان صلى الله عليه وآله وسلم من أول حاله إلى نزول الوحي عليه معصوما من عبادة الاوثان وقاذورات أهل الفسق والعصيان وقيل ضالا بنفسك لا تدري من أنت فعرفت نفسك وحالك وقيل ضالا ليله المعراج حين انصرف عنك جبريل وأنت لا تعرف الطريق فهذا الذي إلى ساق العرش وقيل معناه لا أحد على دينك بل أنت وحيد ليس معك أحد فهديت بك الخلق وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمراد غيره وفيه بعد وأيضا بأية النظم الكريم وعنه سدى ان الضلال والهدى عامان في هذه الآية فيشملان كل نوع من أنواع الضلالة والهداية بيد الكفر والشرك لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (ووجدك عائلا فاغنى) أي وجدك فقيرا لا مال لك فاغناك يقال عال الرجل يعمل عيلا إذا اقتقر قال الكلبي فاغنى أي رضاك بما أعطاك من الرزق واختار هذا القراء قال لأنه لم يكن غنيا من كثرة ولكن الله سبحانه رضاه بما آتاه وذلك حقيقة الغنى وقيل باعانة الانصار حين الهجرة وقيل فاغنى بما فتح لك من الفتوح والغنائم وفيه نظر لان السورة مكية وقيل بحال خديجة بنت خويلد وتربية أبي طالب أولا وبما أبي بكر ثانيا وقيل وجدك فقيرا من الحجج والبراهين فاغناك بها

وقال الطبراني حدثنا يحيى بن عبد الله بن عبد ربه البغدادي حدثني أبي حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن يونس عن الحسن عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في جهنم لوادي استعذب جهنم من ذلك الوادي في كل يوم أربع مائة مرة أعد ذلك الوادي للمرائين من أمة محمد لحاصل كتاب الله ولله صدق في غير ذات الله وللحاج إلى بيت الله وللخارج في سبيل الله وقال الامام أحمد حدثنا أبو يونس حدثنا الاعشى عن عمرو بن مرة قال كنا جلوسا عند أبي عبيدة فذكرنا الرافعة فقال رجل يكنى بأبي يزيد سمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سعى الناس بعمله سمع الله به سامع خلقه وحقره وصغره ورواه ايضا

عن غندرو يحيى القطان عن شعبة عن عمرو بن مرة عن رجل عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره ومما يتعلق بقوله تعالى الذين هم يراؤن ان من حمل علامة فاطم عليه الناس فاعجب ذلك ان هذا لا يعد رياء والدليل على ذلك ما رواه الحافظ أبو يعلى الموصلى في مسنده حدثنا هرون بن معروف حدثنا محمد بن يزيد حدثنا سعيد بن بشير حدثنا الاعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كنت أصلي فدخل علي رجل فاعجبني ذلك فذكرته لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كتب لك أجران اجر السر وأجر العلانية قال أبو يعلى (٣٠٠) هرون بن معروف بلغني أن ابن المبارك قال نعم الحديث للمرائين

وفيه بعد قرأ الجهور وعائلا وقرئ عيلا برنة سيد عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال سألت ربي مسئلة وددت اني لم أكن سألته قلت قد كانت قبلي أنبياء منهم من سخرت له الريح ومنهم من كان يحيى الموتى فقال تعالى يا محمد ألم أجعلك يتما فآ وبتك ألم أجعلك ضالا فهديتك ألم أجعلك عائلا فاعنتك ألم أشرح لك صدرك ألم أضع عنك وزرك ألم أرفع لك ذكرك قلت بلى يا رب أنخرجه ابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي وأبو نعيم وابن عساكر وأخرج ابن مردويه عنه قال لما نزلت والضحى على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ربي وأهل أن ينزلي ثم أوصاه سبحانه باليتامى والفقراء فقال (فاما اليتيم فلا تقهر) أي لا تقهره بوجه من وجوه القهر كأنما كان قال مجاهد لا تحتقر اليتيم فقد كنت يتما قال الاخفش لا تسلط عليه بالظلم ادفع اليه حقه واذكره بتمت لك قال القراء والزجاج لا تقهره على ماله فتذهب بحقه أضغفه وكذا كانت العرب تفعل في حق اليتامى تأخذوا مواليهم وتظلمهم حقوقهم فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحسن الى اليتيم ويبره ويوصي باليتامى قرأ الجهور فلا تقهر بالقاف وقرئ بالكاف والعرب تعاقب بين القاف والكاف قال النحاس انما يقال كهره اذا شدد عليه وغلظ وقيل القهر الغلبة والكهر الزجر قال أبو حيان هي لغتي عن قراءة الكاف مثل قراءة الجهور وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما أخرجه البخاري وفي الباب أحاديث واليتيم منصوب بتهنئه ابن مالك على انه لا يلزم من تقديم المعمول تقديم العامل ألا ترى ان اليتيم منصوب بالمجزوم وقد تقدم على الجازم ولو قدمت تقهر على لا امتنع لان المجزوم لا يتقدم على جازمه كالمجزور لا يتقدم على جازه قاله السمين (وأما السائل فلا تنهر) يقال تنهره وانتهره اذا استقبله بكلام يزجره فهو تنهي عن زجر السائل والاغلاظة ولكنه يبدل اليسير القليل أو يرد بالجميل قال الواحدى قال المفسرون يريد السائل على الباب يقول لا تنهره اذا سألك فقد كنت فقيرا فاما أن تطعمه واما ان ترده رد المنا قال قتادة معناه رد السائل برحمة وابن وقيل المراد بالسائل طالب العلم والذي يسأل عن الدين فلا تنهره بالغلظة والحقوة وأجبه برفق وابن كذا قال سفيان والسائل منصوب بتهنئه والتقدير مهم ما يكن من شيء فلا تقهر اليتيم

وهذا حديث غريب من هذا الوجه وسعيد بن بشير متوسط وروايته عن الاعشى عزيزة وقد رواه غيره عنه قال أبو يعلى أيضا حدثنا محمد ابن المثنى بن موسى حدثنا أبو داود حدثنا أبو سنان عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رجل يا رسول الله الرجل يعمل العمل يسره فاذا اطاع عليه أعجبه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم له أجران أجر السر وأجر العلانية وقد رواه الترمذي عن محمد بن المثنى وابن ماجه عن بندار كلاهما عن أبي داود الطيالسي عن أبي سنان الشيباني واسمه ضرار ابن مرة ثم قال الترمذي غريب وقد رواه الاعشى وغيره عن حبيب عن أبي صالح مرسل وقد قال أبو جعفر بن جرير حدثني أبو كريب حدثنا معاوية بن هشام عن شيبان النخعي عن جابر الجعفي حدثني رجل عن أبي برزة الاسلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية الذين هم عن صلاتهم ساهون قال الله أكبر هذا خير لكم من أن لوأعطى كل

رجل منكم مثل جميع الدنيا والذي ان صلى لم يرج خير صلاته وان تركها لم يتقرب به فيه جابر الجعفي وهو ضعيف ولا وشيخه مبهمة لم يسم والله أعلم وقال ابن جرير أيضا حدثني زكريا بن أبيان المصري حدثنا عمرو بن طارق حدثنا عكرمة بن ابراهيم حدثني عبد الله بن عمير عن مصعب بن سعد عن سعد بن أبي وقاص قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذين هم عن صلاتهم ساهون قال هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها قلت وتأخير الصلاة عن وقتها يحتمل تركها بالكلية ويحتمل صلاتها بعد وقتها شرعا أو تأخيرها عن أول الوقت وكذا رواه الحافظ أبو يعلى عن شيبان بن فروخ عن عكرمة بن ابراهيم ثم رواه عن

أبي الزبيد عن عاصم عن مصعب عن أبيه موقوفاً له وأنها حتى ضاق الوقت وهذا أصح إسناد أو قد ضعف البيهقي رفعه وصححه وقفة
وكذلك الحاكم وقوله تعالى ويمنعون الماعون أي لا أحسنوا عبادتهم ولا أحسنوا إلى خلقه حتى ولا بأعارة ما ينتفع به ويستعان
به مع بقاء عينه ورجوعه إليهم فهو لا يمنع الزكاة وأنواع القربات أولى وأولى وقد قال ابن أبي نجيع عن مجاهد قال على الماعون
الزكاة وكذا رواه السدي عن أبي صالح عن علي وكذا روى من غير وجه عن ابن عمر وبه يقول محمد بن الحنفية وسعيد بن
جبير وعكرمة ومجاهد وعطاء وعطية العوفي والزهري والحسن وقادة (٣٠١) والضحاك وابن زيد قال الحسن البصري

إن صلى رأى وإن فاتته لم يأس
عليه أو يمنع زكاة ماله وفي لفظ صدقة
ماله وقال زيد بن أسلم هم المنافقون
ظهرت الصلاة فصلوها وخفيت
الزكاة فمعهوها وقال الأعمش
وشعبة عن الحكم عن يحيى بن
الخرازان أبا العبيد بن سالم عبد الله
ابن مسعود عن الماعون فقال هو
ما يتعاوره الناس بينهم من القاس
والقدر وقال المسعودي عن سلمة عن
أبي العبيد بن أنه سأل ابن مسعود
عن الماعون فقال هو ما يتعاوره
الناس بينهم من القاس والقدر والدلو
وأشبه ذلك وقال ابن جرير حدثني
محمد بن عيسى المحاربي حدثنا أبو
الاخوص عن أبي إسحق عن أبي
العبيد بن وسعيد بن عياض عن
عبد الله قال كنا أصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم نتحدث أن الماعون الدلو
والقاس والقدر لا يستغنى عنهن
وحدثنا خلاد بن أسلم أخبرنا النضر
ابن شميل أخبرنا شعبة عن أبي
إسحق قال سمعت سعيد بن عياض
يحدث عن أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم مثله وقال الأعمش عن
ابراهيم عن الحرث بن سويد عن

ولا تنهر السائل وهذه النواهي لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي نواهي ولا منته صلى
الله عليه وآله وسلم لانهم اسوته بكل فرد من أفراد هذه الامة منهي بكل فرد من أفراد
هذه النواهي (وأما بنعمة ربك فحدث) أمره سبحانه بالتحدث بنعم الله عليه وإظهارها
للناس وإشهارها بينهم والظاهر النعمة على العموم من غير تخصيص بفرد من أفرادها
أو نوع من أنواعها أو قال مجاهد والكل المراد بالنعمة هنا القرآن قال الكلبي وكان القرآن
أعظم ما أنعم الله به عليه فاحمد أن يقرأه قال القراء وكان يقرؤه ويحدث به وقال مجاهد
أيضاً المراد بالنعمة النبوة التي أعطاه الله واختاره هذا الزجاج فقال أي بلغ ما أرسلت به
وحدث بالنبوة التي أعطاك الله وهي أجل النعم وقال مقاتل يعني أشكر ما ذكر من النعمة
عليك في هذه السورة من الهدى بعد الضلالة وجبر اليتيم والاعفاء بعد العيلة فأشكر هذه
النعم والتحدث بنعمة الله شكر وهذا الأمر صلى الله عليه وآله وسلم هو أمره ولا منته
لانهم اسوته في كل ما يأتي ويذكر قال الحسن بن علي في الآية ما علمت من الخير وعنه قال إذا
أصبت خيراً فحدث أخوانك وعن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم على النبي من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله
والتحدث بنعمة الله شكر وتركه كفر والجماعة رجة أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند
والبيهقي في الشعب والخطيب في المتفق قال السيوطي بسند ضعيف وعن جابر بن عبد
الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أبلى بلا فذ كره فقد شكره وإن كتمه فقد
كفره أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه وأبو يعلى وابن حبان والبيهقي والضياء وأخرج
البخاري في الأدب وأبو داود والضياء عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من
أعطى عطاء فوجد فليجز به فإن لم يجد فليثن به فثني أثني به فقد شكره ومن كتمه فقد كفره
ومن تحلى بماله يعطه فانه كلابس ثوبي زور وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم من أوى معروفا فليد كف به فإن لم يستطع فليذكره فإن من ذكره فقد شكره
أخرجه أحمد والطبراني في الأوسط والبيهقي قال الكرخي والجارواجر ومن علق بحديث
والفاء غير مانعة من ذلك لانها كالزائدة والتحدث بها نشرها بالشكر والثناء عليه تعالى
وقوله تعالى فاما اليتيم فلا تقهر مقابل لقوله الميحدثك يتيماً فأوى وقوله واما السائل الخ
مقابل لقوله ووجدك عائلاً فأغنى وأما قوله وأما بنعمة ربك الخ فثني به على العموم وفي

عبد الله أنه سئل عن الماعون فقال ما يتعاوره الناس بينهم القاس والدلو وشبهه وقال ابن جرير حدثنا عمر بن علي الفلاس حدثنا
أبو داود الطيالسي حدثنا أبو عوانة عن عاصم بن بهدلة عن أبي وائل عن عبد الله قال كنا مع نبينا صلى الله عليه وسلم ونحن نقول
الماعون منع الدلو وأشبه ذلك وقد رواه أبو داود والنسائي عن قتيبة عن أبي عوانة بإسناده نحوه ولفظ النسائي عن عبد الله قال
كل معروف صدقة كنا بعد الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية الدلو والقدر وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا
عفان حدثنا أحمد بن سلمة عن عاصم عن زهير عن عبد الله قال الماعون العواري القدر والميزان والدلو وقال ابن أبي نجيع عن

مجاهد عن ابن عباس وينعون الماعون يعني متاع البيت وكذا قال مجاهد وابراهيم الخفي وسعيد بن جبيرة وأبو مالك وغير واحد انهم الماعون لئلا تمتنع وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس وينعون الماعون قال لم يجز أهلها بعد وقال العوفي عن ابن عباس وينعون الماعون قال اختان الناس في ذلك فتم من قال ينعون الزكاة ومنهم من قال ينعون الطاعة ومنهم من قال ينعون العارية رواد بن جزي ثم روى عن يعقوب بن ابراهيم عن ابن علي بن ابي سالم عن أبي اسحق عن الحرث عن علي الماعون منع الناس الفأس والقدر والدلو (٣٠٢) وقال عكرمة رأس الماعون زكاة المال وأدناه المخل والدلو والبرة رواه ابن أبي

سالم وهذا الذي قاله عكرمة حسن فإنه يعمل الأقوال كلها وترجع كلها إلى شيء واحد وهو ترك المعاونة بحال أو منة واحدة ولهذا قال سديد بن كعب وينعون الماعون قال المعروف ولهذا يباه في الحديث بكل معروف صدقة وقال ابن أبي ساتم سديد بن كعب الأشعري حدثنا وكيع عن ابن أبي ذئب عن الزهري وينعون الماعون قال بلسان قريش المال وروى همام بن يحيى عن عيسى بن اسنادة ومثله فقال سديد بن كعب وأبو زرعة قال لا حديثنا قيس بن سعد بن الدار بن سديد بن كعب بن دهم بن العجل بن سديد بن عابد بن ربيعة النخعي حدثني قرة بن دهموس النخعي أنهم وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ما تعهد النبي قال لا تمنعوا الماعون قالوا يا رسول الله وما الماعون قال في الجوز وفي الحديدية قال وفي الماء قالوا فأي الحديدية قال قدوركم النحاس وحديد الفأس الذي تثمنون به قالوا بالجر قال قدوركم الجارة غريب جدا ورفعته منكروني أسأله من لا يعرف والله أعلم وقد ذكر ابن الأثير في الصحابة ترجمة علي النخعي فقال روى ابن مانع

حكمة تأخير حق الله تعالى عن حق اليتيم والسائل وجوه أحدها أن الله غني وهو ما يحتاج وتقدم المحتاج أولى وثانيه أنه وضع في حفظه الفعل ورضي لنفسه بالقول وثالثه أن المقصود من جميع الطاعات استغراق القلب في ذكر الله فتمت به وأثر فحدث على نفي ليكون عنده حديثا لا ينساه

(سورة الم نشرح هي ثمان آيات وهي مكية بلا خلاف)

عن عائشة قالت نزلت سورة الم نشرح بمكة ومنه عن ابن عباس وزاد بعد الضحى (بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم نشرح لك صدرك) معنى شرح الصدر فتحه بإذهاب ما يصد عن الإدراك والاستفهام التقريري إذا دخل على الشيء قررته فصار المعنى قد شرح لك صدرك حتى وسع مناجاة الحق ودعوة الملق فكان غائبا عنهم بروحه وحاضرا معهم بجسده التبريد والمعنى الم نفسه بما أودعنا فيه من الحكم وأزلنا منه ضيق الجهل أو بما يسرنا لك من تلقى الوحي بعدما كان يشق عليك قال الراغب أصل الشرح بسط اللعم ونحوه يقال شرح اللعم وشرحه ومنه شرح الصدر وهو بسطه بنور الهى وسكينته من جهة الله وروح منه وإنما خص الصدر لأنه محل أحوال النفس من العاقل والمؤدرا كان وقيل لأن الصدر محل الوسوسة كما قال تعالى يوسوس في صدور الناس فإزالة تلك الوسوسة وإزالة الهاب وادعى الخبر هي الشرح واللقاب محل العقل والمعرفة وهو الذي يقصده الشيطان فيجئ أولاً إلى الصدر الذي هو حصن القلب فإذا وجد مدخله كانزله فيه هو وجنده وبث فيه الغموم والهـوم والحزن فيضيق القلب حينئذ ولا يجد للطاعة ذنولا للاسلام حلولة وإذا لم يجد له مسلكا وطرد حصل الأمن ونشرح الصدر وتيسر القيام بأداء العبودية ولم يقل نشرح صدرك تنبيه على أن منافع الرسالة عائدة عليه صلى الله عليه وآله وسلم كانه يقول انما شرحنا صدرك لأجلك لا لأجلي والمراد الامتنان عليه صلى الله عليه وآله وسلم بفتح صدره وتوسيعه حتى قام بما قام به من الدعوة وقد روى ما قدر عليه من جعل أعباء النبوة وحفظ الوحي وقدمى القول في هذا عند تفسير قوله تعالى نشرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه قال ابن عباس في الآية نشرح الله صدره للاسلام قرأ الجهم ونشرح بسكون الحاء بالجزم وبفتحها قرأ أبو جعفر المنصور العباسي قال الزمخشري قالوا العلاء بن

يسئله إلى عامر بن ربيعة بن قيس النخعي عن علي بن فلان النخعي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المسلم أخو المسلم إذا أتته بسلام ويرد عايسه ما هو خير منه لا يمنع الماعون قلت يا رسول الله ما الماعون قال الجوز والحديد وأشباه ذلك والله أعلم آخر تفسير السورة والله الحمد والمائة (تفسير سورة الكوثر وهي مدنية وقيل مكية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (إننا أعطيناك الكوثر ففضل لربك واشكر إن شئت لك هو الأبر) قال الامام أحمد حدثنا محمد بن فضيل عن المختار بن قنقل عن أنس ابن مالك قال أغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتقاة فرعه رأسه متبعا ما قال لهم وأما قالوا له لم ضحكك فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم انه أنزلت على آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر حتى ختمها فقال هل تدرون ما الكوثر قالوا الله ورسوله أعلم قال هو نهر أعطانيه ربي عز وجل في الجنة عليه خير كثير ترد عليه أمتي يوم القيامة أتيتهم عدد الكواكب فيحتج العبد منهم فاقول يا رب انه من أمتي فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك هكذا رواه الامام أحمد بهذا الاسناد الثلاثي وهذا السياق عن محمد بن فضيل عن المختار بن قلفل عن أنس بن مالك وقد ورد في صفة الخوض يوم القيامة انه يشخب فيه ميزابان من السماء من نهر الكوثر وان أتيتهم عدد نجوم السماء وقد روى هذا الحديث (٣٠٣) مسلم وأبو داود والنسائي من طريق علي بن مسهر ومحمد بن فضيل كلاهما

الحاء واشبعهما في نحر جهافظن السامع انه فتحها وقال ابن عطية ان الاصل الم نشرحن بالنون الخفيفة ثم ابدلها القاف ثم حذفها تخفيفا وهذا مني على جواز تركه المجزوم بلم وهو قليل جدا ونحر جهابعضهم على لغة بعض العرب الذين يصوبون بلم ويجزمون بلم وهذه ما أظنها تصح وان صح فليست من اللغات المعبرة فانها جاءت بعكس ما عليه لغة العرب بأسرها وعلى كل حال فقراءة هذا الرجل مع شدة جوره ومن يظلمه وكثرة جبروته وقلة علمه ليست بحقيقة بالاشتغال بها (ووضعنا عنك وزرك) معطوف على معنى ما تقدم لاعلى لفظه اى قد نشر حنا لك صدرك ووضعنا الخ والوزر الذنب اى وضعنا عنك ما كنت فيه من امر الجاهلية قال الحسن وقتادة والضحاك ومقاتل المعنى حططنا عنك الذي سلف منك في الجاهلية وهذا كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وعنك متعلق بوضعنا وتقديمه على المفعول الصريح مع ان حقه التأخر عنه لتعجيل المسرة والتشويق الى المؤخر ولما ان في وصفه نوع طول فتأخير الجار والمجرور عنه مخجل بتجاوب اطراف النظم الكريم ثم وصف هذا الوزر فقال (الذي انقض ظهرك) قال المفسرون اى ثقل ظهرك قال الزجاج انقله حتى سمع له نقيض اى صوت وهذا مثل معناه انه لو كان حملا يحمل لسمع نقيض ظهره واهل اللغة يقولون انقض الحمل ظهره الناقة اذا سمع له صرير من شدة الحمل قال قتادة كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ذنوب قد أثقلتته فغفرها الله له وقوم يذهبون الى ان هذا تخفيف اعباء النبوة التي تثقل الظهر من القيام بامرها سهل الله ذلك عليه حتى تيسرت له وكذا قال ابو عبيدة وغيره وقرأ ابن مسعود وحالنا عنك وقرئ وقيل معناه عصمناك من الوزر الذي ينقض ظهرك ولو كان ذلك الوزر حاصلا قاله الرازي وفيه استعارة تمثيلية حيث سمي العصمة وضعنا مجازا ثم ذكر سبحانه منتهى وكرامته عليه فقال (ورفعنا لك عنك) وزيادة ذلك في الموضوعين وعنك في موضع تفيد ابهام المشرح والموضوع والمرفوع ثم توضيحه والايضاح بعد الابهام اوقع في الذهن قال الحسن وذلك ان الله لا يذكرك في موضع الا ذكر صلى الله عليه وآله وسلم معه قال قتادة رفع الله ذكره في الدنيا والاخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة الا ينادى فيقول اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله قال مجاهد يعني بالتأذين وبعبارة الخطيب تذكركم في الاذان والاقامة والتشهد ويوم الجمعة على المنابر ويوم الفطر ويوم الاضحى ويوم عرفة

ابن مسهر ومحمد بن فضيل كلاهما عن المختار بن قلفل عن أنس ولفظ مسلم قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا في المسجد اذا غنى اغفاه ثم رفع رأسه فتبسمنا قلنا ما اضحكك يا رسول الله قال لقد أنزلت على آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر فصل لربك وانحر ان شئت هو الا بتر ثم قال أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر وعدني به ربي عز وجل عليه خير كثير هو خوض ترد عليه أمتي يوم القيامة أتيتهم عدد النجوم فيحتج العبد منهم فاقول رب انه من أمتي فيقول انك لا تدري ما أحدث بعدك وقد استدل به كثير من القراء على ان هذه السورة مدنية وكثير من الفقهاء على ان البسمة من السورة وانها منزلة معها فاما قوله تعالى انا اعطيتك الكوثر فقد تقدم في هذا الحديث انه نهر في الجنة وقد رواه الامام أحمد من طريق اخرى عن أنس فقال حدثنا عفان حدثنا حماد أخبرنا ثابت عن أنس انه قرأ هذه الآية انا اعطيتك الكوثر قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم اعطيت الكوثر فاذا هو نهر يجري ولم يشق شقاوا اذا حافتاه قباب اللؤلؤ فضربت يدي في ترابه فاذا مسك أذفروا اذا حصبأوا اللؤلؤ وقال الامام أحمد ايضا حدثنا محمد بن ابي عدي عن حماد عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فاذا انا بنهر حافتاه خيام اللؤلؤ فضربت يدي الى ما يجري فيه الماء فاذا مسك أذفرت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاكه الله عز وجل ورواه البخاري في صحيحه ومسلم من حديث شيبان بن عبد الرحمن عن قتادة عن أنس بن مالك قال لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم الى السماء قال أتيت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ والجوف فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر وهو لفظ

البخاري رحمه الله وقال ابن جرير حدثنا الربيع أخبرنا ابن وهب عن سليمان بن بلال عن شريك بن أبي نجر عن أنس بن مالك
يحدثنا قال أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى جبريل في الساعة فأتاه فهو من أولي الأثرين
فذهب بشم تراب فأتاه هو من أولي الأثرين قال ما هذا التراب قال هو التراب الذي خبأت ريت وقد تقسم حديث الاسراف في سورة
سجدة من طريق شريك عن أنس وشريك في الصحيحين وقال سعيد بن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
بينما أنا أسير في الجنة أذ عرض لي نهر (٢٠٤) حقا قباب الملوك يخوف فقل للملوك أني معكم أنذري ما هذا هذا الكوثر الذي

أعطاك الله وضرب يده إلى أرضه
فأخرج من طينه المسنن وكذا
رواه سليمان بن طرخان ومعمر
وشمام وغيرهم عن قتادة قال
ابن جرير حدثنا أحمد بن أبي
شريح حدثنا أبو أيوب العباس
حدثنا إبراهيم بن سعد حدثني
محمد بن عبد الله بن أخي ابن شهاب
عن أبيه عن أنس قال سئل رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن الكوثر
فقال هو نهر أعطانيه الله تعالى في
الجنة ترابه مسك أبيض من اللبن
وأحلى من العسل ترده طيور أعناقها
مثل أعناق الجوز قال أبو بكر
يا رسول الله أنهن الناعمة قال أكلها
انعم منها وقال أحمد حدثنا أبو سلمة
الخراساني حدثنا الليث عن يزيد بن
الليث عن عبد الوهاب عن عبد الله
ابن مسلم بن شهاب عن أنس أن
رجلا قال يا رسول الله ما الكوثر
قال هو نهر في الجنة أعطانيه ربي
لهو أشد بياضا من اللبن وأحلى من
العسل فيه طيور أعناقها كأعناق
الجوز قال عمر بن الخطاب يا رسول الله أنهن
لناعمة قال أكلها انعم منها يا عمر
ورواه ابن جرير من حديث الزهري

وأيام التشريق وعند الجار وعلى الصفا والمروة في خطبة الكاظم ومشارك الأرض
ومغارهم والوكان رجلا عبده وصديق بالجنة والتاريخ كل شيء ولم يشيد أن محمد رسول الله
ثم يتفجع بشيء وكان كثر انتمى وقيل المعنى ذكرنا في الكتب الخلة على الأبيات قبيل
وأمرهم بالبشارة بك ولادين أنور دينه يظهر عليه وقيل رفعنا ذكرنا عند الملائكة
في السماء وعند المؤمنين في الأرض ورفع ذكرنا في الآخرة بما تعطينا من النعمان الحمد
وكرامهم لمرجات وجلالات المراتب قال الضحاك لا تقبل صلاة لا به ولا تجوز خطبة لا به
وقيل رفع ذكرنا بما خدنا على أنبيينا والزواهم أنبياء به والقرار بفضلنا والظاهر أن
هذا الرفع ذكرنا الذي أمنا الله به عليه يتناول جميع هذه الأمور فكل واحد منها من
أسباب رفع الذكر وكذلك أمرنا بالصلاة والسلام عليه وأخباره صلى الله عليه وآله وسلم
عن الله عز وجل أن من صلى عليه واحدة صلى الله عليه عشر أوكم من موضع
في القرآن يذكر فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع الله سبحانه من ذلك قوله تعالى والله
ورسوله أحق أن يرضوه وأمرنا بطاعته صلى الله عليه وآله وسلم كقوله أطيعوا الله
وأطيعوا الرسول وقوله وما أناكم الرسول تخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقوله قل أن كنتم
تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وغير ذلك وبالجملة فقد ملأ ذكره الجميل الجوان
والأرضين وجعل الله من لسان الصدوق والذكر الحسن والثناء الصالح ما لم يجعل لأحد
من عباده وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم اللهم صل وسلم وبارك
عليه وعلى آله عدد ما صلى عليه المصلون بكل لسان في كل زمان وما أحسن قول حسان
رعى الله تعالى عنه

أعز عليه للنبوة خاتم * من الله مشهور بلوح ويشهد
وضم الإله اسم النبي مع اسمه * إذا قال في المجلس المؤذن أشهد
وشوقه من اسمه ليحله * فذوالعرش محمود وهذا محمد

عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أتاني جبريل فقال إن ربك
يقول تدرى كيف رفعت ذكرنا قلت الله ورسوله أعلم قال إذا ذكرت معي أخرجه
أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه وابن أبي عمير في الأدلة
وقدرى بطرق وقال ابن عباس في الآية لا يذكر الله إلا ذكره في يومئذ يطوى به

عن أخيه عبد الله عن أنس أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكوثر فذكر مثله سواء وقال البخاري
حدثنا ابن يزداد الكاهلي حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن أبي عبيدة عن عائشة رضي الله عنها قال سألتها عن قوله تعالى إنا
أعطيناك الكوثر قالت نهر أعطيتكم صلى الله عليه وسلم ساطعا عليه درججوف آتيت كعدد النجوم ثم قال البخاري رواه كريا
وابن الأحرص ومطرف عن أبي إسحق ورواه أحمد والنسائي من طريق مطرف به وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن
سفيان وإسرائيل عن أبي إسحق عن أبي عبيدة عن عائشة قالت الكوثر نهر في الجنة أطناه درججوف وقال إسرائيل نهر في الجنة
عليه من الآية عدد نجوم السماء وحدثنا ابن حميد حدثنا يعقوب القمي عن حفص بن حميد عن شهر بن عطية عن سفيان

أومسروق قال قلت لعائشة أم المؤمنين حدثيني عن الكوثر قالت نه في بطنان الجنة قلت وما بطنان الجنة قالت وسطها حافتاه
قدور اللؤلؤ والياقوت ترابه المسك وحصابؤه اللؤلؤ والياقوت وحدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن أبي جعفر الرازي عن ابن أبي
نجيح عن عائشة رضي الله عنها قالت من أحب أن يسمع خير الكوثر فليجعل أصبعيه في أذنيه وهذا منقطع بين ابن أبي شيح
وعائشة وفي بعض الروايات عن رجل عنها ومعنى هذا يسمع نظير ذلك لأنه يسمعه نفسه والله أعلم قال السهيلي ورواه الدارقطني
مرفوعا من طريق مالك بن مغول عن الشعبي عن مسروق عن عائشة عن النبي (٣٠٥) صلى الله عليه وسلم ثم قال البخاري حدثنا

الذكري الجليل ويبدأ (فان مع العسر يسرا) أي ان مع الضيقة سهلة ومع الشدة رخاء ومع
الكرب فرجا وفي هذا وعد منه سبحانه بان كل عسير يتيسر وكل شديد يهون وكل صعب يلين
ومع معنى بعد وفي التعبير بها شعرا بغاية سرعة مجيئ اليسر كأنه مقارن عن أنس قال كان
النبي صلى الله عليه وآله وسلم جالسا وحاله جرح فقال لودخل العسر هذا البحر لجاء اليسر
حتى يدخل عليه فيخرجه فأرسل الله أن مع العسر يسرا الخ ولفظ الطبراني وتلا رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا واخرج الطبراني
وابن مردويه عنه مرفوعا نحوه قال السيوطي وسنده ضعيف وعن ابن مسعود مرفوعا
لو كان العسر في حجر لبعه اليسر حتى يدخل فيه فيخرجه ولن يغلب عسر يسرين ان الله
يقول ان مع العسر يسرا الخ أخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبي
الديناقي الصبر وابن المنذر والبيهقي في الشعب قال البراء لا أعلم رواه عن أنس إلا عاتذ بن
شريح قال فيه أبو حاتم الرازي في حديثه ضعف ولكن رواه شعبة عن معاوية بن قرة عن
رجل عن ابن مسعود ثم زاد سبحانه هذا الوعد تقريرا وتوكيدا فقال مكررا له بلفظ (ان مع
العسر يسرا) أي ان مع ذلك العسر المذكور سابقا يسرا آخر لما تقر من انه اذا أعيد
المعنى يكون الثاني عين الاول سواء كان المراد به الجنس أو العهد بخلاف المنكر اذا أعيد
فانه يراد بالثاني فرد مغاير لما أريد بالفرد الاول في الغالب ولهذا قال النبي صلى الله عليه
وآله وسلم في معنى هذه الآية انه لن يغلب عسر يسرين قال الواحدى وهذا قول النبي
صلى الله عليه وآله وسلم والتمحابة والمفسرين على ان العسر واحد واليسر اثنان قال
الزجاج ذكر العسر مع الالف واللام ثم ثنى ذكره فصار المعنى ان مع العسر يسرين فيقول
والتمحابة كير في اليسر للتفخيم والتعظيم وهو في محض ابن مسعود غير مكرر قرأ الجمهور
يسكون السين في العسر واليسر في الموضعين وقرئ بضمهما في الجميع وفيه خلاف هل هو
أصل أو مثقل من المسكن وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يوم فاحمر وراوه وهو يضحك ويقول لن يغلب عسر يسرين ان مع العسر يسرا ان مع
العسر يسرا أخرجه عبد الرزاق وابن جرير والحاكم والبيهقي وهذا مرسى وروى نحوه
مرفوعا مرسلا عن قتادة ولما عد سبحانه عليه صلى الله عليه وآله وسلم نعمه السالفة
ووعده بالنعم الآتية بعثه على الشكر والاجتهاد في العبادة فقال (فاذا فرغت فانصب)

يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشيم
أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس رضي الله عنهما انه
قال في الكوثر هو الخير الذي أعطاه
الله إياه قال أبو بشر قلت لسعيد
ابن جبير فان ناسا يزعمون انه نه
في الجنة فقال سعيد انه الذي
في الجنة من الخير الذي أعطاه الله
إياه ورواه أيضا من حديث هشيم
عن أبي بشر وعطاء بن السائب عن
سعيد عن ابن عباس رضي الله عنهما
الكوثر الخير الكثير وقال الثوري
عن عطاء بن السائب عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس قال الكوثر
الخير الكثير وهذا التفسير يعم النهر
وغيره لان الكوثر من الكثرة وهو
الخير الكثير ومن ذلك النهر كما قال
ابن عباس وعكرمة وسعيد بن
جبير ومجاهد ومخارب بن دينار
والحسن بن أبي الحسن البصري
حتى قال مجاهد هو الخير الكثير
في الدنيا والآخرة وقال عكرمة
هو النبوة والقرآن وثواب الآخرة
وقد صح عن ابن عباس انه فسره
بالنهر أيضا فقال ابن جرير حدثنا
أبو كريب حدثنا عمر بن عبيد عن

(٣٩ - فتح البیان عاشر) عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر نه في الجنة حافته ذهب وفضة يجري على
الياقوت والدر ماؤه أبيض من الثلج وأحلى من العسل وروى العوفي عن ابن عباس نحوه ذلك وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا
هشيم أخبرنا عطاء بن السائب عن مخارب بن دينار عن بن عمر أنه قال الكوثر نه في الجنة حافته ذهب وفضة يجري على الدر
والياقوت ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وكذا رواه الترمذي عن ابن حميد عن جرير عن عطاء بن السائب به مثله موقوفا
وقد روى مرفوعا قال الامام أحمد حدثنا علي بن حفص حدثنا ورقا قال وقال عطاء عن مخارب بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم الكوثر ثم رقى الجنة حاقا من ذهب والماء يجري على اللؤلؤ وماءؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وهكذا رواه الترمذي وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن جرير من طريق محمد بن فضال عن عطاء بن السائب به مر فوعا وقال الترمذي حسن صحيح وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية أخبرنا عطاء بن السائب قال قال لي محارب بن دثار ما قال سعيد بن جبيرة في الكوثر قلت حدثنا عن ابن عباس انه قال هو الخير الكثير فقال صدق والله انه للخير الكثير ولكن حدثنا ابن عمر قال لما نزلت انا أعطيناك الكوثر قال رسول الله صلى (٣٠٦) الله عليه وسلم الكوثر ثم رقى الجنة حاقا من ذهب يجري على الدر والياقوت

وقال ابن جرير حدثني ابن البرقي حدثنا ابن أبي هريرة حدثنا محمد بن جعفر بن أبي كعب أخبرني حزام بن عثمان عن عبد الرحمن الاعرج عن اسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى حذيفة بن عبد المطلب يوم ما ظم يجده فسأل عنه امرأته وكانت من بني النجار فقالت خرج يا بني الله أنفعا عابدا شحولا فأظنه أخطأك في بعض أزقة بني النجار أولا تدخل يا رسول الله فدخل فقدمت اليه حيسافا كل منه فقالت يا رسول الله هنيأ لك ومريثا لقد جئت وانا أريد أن أتبعك فاهنيك وأمر بك أخبرني أبو عمارة أنك أعطيت نمرًا في الجنة يدعى الكوثر فقال أجل وعرضه يعني أرضه ياقوت ومريجان وزبرجد ولؤلؤ حزام بن عثمان ضعيف ولكن هذا سياق حسن وقد صح أصل هذا بل قد نواتر من طرق تفيد القطع عند كثير من أئمة الحديث وكذلك أحاديث الحوض وهكذا روى عن أنس وأبي العالية ومجاهد وغير واحد من السلف أن الكوثر ثم رقى الجنة وقال عطاء هو حوض في الجنة

أي اذا فرغت من صلاتك أو من التبليغ أو من الغزو فاجتهد في الدعاء واطلب من الله حاجتك أو فأنصب في العبادة أو اتعب في الدعاء قبل السلام وبعده والنصب التعب يقال نصب بنصب نصب أي تعب قال قتادة والضحاك ومقاتل والكبي اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فأنصب الى ربك في الدعاء وارغب اليه في المسئلة يعطيك وكذا قال مجاهد قال الشعبي اذا فرغت من التشهد فادع لربك وأترك وكذا قال الزهري وقال الكبي أيضا اذا فرغت من تبليغ الرسالة فأنصب أي استغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وقال الحسن وقتادة وزيد بن أسلم اذا فرغت من جهاد عدوك فأنصب لعبادة ربك وفيه نظر لان السورة مكية والامر بالجهاد انما كان بعد الهجرة فلهذا تفسير الذاعب الى ان السورة مدنية وقال مجاهد أيضا اذا فرغت من دنياك فأنصب في صلاتك وقال ابن عباس اذا فرغت من الصلاة فأنصب في الدعاء واسأل الله وارغب اليه وعنه قال قال الله لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم اذا فرغت من الصلاة وتشهدت فأنصب الى ربك واسأله حاجتك وعن ابن مسعود قال فأنصب الى الدعاء والى ربك فارغب في المسئلة وعنه قال اذا فرغت من الفرائض فأنصب في قيام الليل قال عمر بن الخطاب اني أكره ان أرى أحدا منكم فارغا لا في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة (والى ربك) المحسن اليك بفصائل النعم خصوصا بما ذكر في هاتين السورتين (فارغب) أي اجعل رغبته اليه خصوصا ولتسأل الافضله مستوكلا عليه وقيل تضرع اليه قال الزجاج أي اجعل رغبته الى الله وحده وقال عطاء يريد انه يضرع اليه راغبا من النار راغبا في الجنة والمعنى انه يرغب اليه سبحانه لا الى غيره كأننا من كان فلا يطلب حاجاته الا منه ولا يعول في جميع أموره الا عليه قرأ الجمهور فارغب وقرأ زيد بن علي وابن أبي عمير فرغب بتشديد الغين أي فرغب الناس الى الله وشوقهم الى ما عنده من الخير

(سورة التين هي غمان آيات وهي مكية في قول الجمهور)

وروى القرطبي عن ابن عباس انها مدنية ويخالف هذه الرواية ما أخرجه ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال أرسلت سورة التين بمكة وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير أنه أخرجه البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سفر فعلى العشاء فقرأ في إحدى الركعتين بالتين

وقوله تعالى فصل لربك وانحر أي كما أعطيناك الخير الكثير في الدنيا والآخرة ومن ذلك النهر الذي تقدم صفته والزيوت فاخلص لربك صلاتك المكتوبة والنافلة ونحرك فاعبده وحده لا شريك له وانحرج على اسمه وحده لا شريك له كما قال تعالى قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وانا أول المسلمين قال ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة والحسن يعني بذلك نحر البدن ونحوها وكذا قال قتادة ومحمد بن كعب القرظي والضحاك والربيع وعطاء الخراساني والحكم والعميل بن أبي خالد وغير واحد من السلف وهذا بخلاف ما كان عليه المشركون من السجود لغير الله والذبح على غير الله كما قال

تعالى ولاتأكلوا مما يذكر اسم الله عليه وانه لفسق الآية وقيل المراد بقوله وانحر وضع اليد اليمنى على اليد اليسرى تحت النحر يروى هذا عن علي ولا يصح وعن الشعبي مثله وعن أبي جعفر الباقر وانحر يعني رفع اليدين عند افتتاح الصلاة وقيل وانحر أى استقبل بنحره القبلة ذكر هذه الأقوال الثلاثة ابن جرير وقدرى ابن أبي حاتم ههنا حديثا منكرا جدا فقال حدثنا وهب بن ابراهيم القاضى سنة خمس وخمسين ومائتين حدثنا اسرائيل بن حاتم الروزى حدثنا ماقل بن حبان عن الاصمغ بن نباتة عن علي ابن أبي طالب قال لما نزلت هذه السورة على النبي صلى الله عليه وسلم انا (٣٠٧) أعطيتا الكوثر فصل لربك وانحر قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا جبريل ما هذه النخبة التي أمرني
بها ربّي فقال ليست بنخبة ولكن
يا أمرك إذا تحرمت للصلاة أرفع
يديك إذا كبرت وإذا ركعت وإذا
رفعت رأسك من الركوع
وإذا سجدت فأنها صلواتنا وصلاته

الملائكة الذين في السموات السبع
وان لكل شيء زينة وزينة الصلاة
رفع اليدين عند كل تكبيرة وهكذا
رواه الحاكم في المستدرک من

حدثنا إسرائيل بن إسماعيل بن حاتم به وعن
عطاء الخراساني وأحمد بن أبي أرفع صلياً
بعد الركوع واعتدل وأبرز فخرك
يعني به الاعتدال رواه ابن أبي حاتم

وكل هذه الأقوال غريبة جداً
والصحيح القول الأول أن المراد
بالخروج المناسك ولهذا كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي

العيد من يحرسه ويقول من صلى
صلاتنا ونسكنا فقد أصاب
النسك ومن نسك قبل الصلاة فلا
نسك له فقام أبو بردة بن نيار فقال

يا رسول الله اني سئلت سائلي قبل
الصلاة وعرفت ان اليوم يوم
يستهي فيه اللحم قال شئت شاة
لحم قال فان عندى عناقها هي احب
قيل قال يا نبي الله اني سئلت سائلي

اللاوثان شكر الله على ما أعطاه من
المعنى محمد بن كعب القرظي وعطاء

والزيتون فاسمعت أحدا أحسن صوتا ولا قراءة منه وعنه قال صليت مع رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم المغرب فقرأ بالتين أخرجه الخطيب وعن عبد الله بن يزيد نحوه
عند الطبراني وابن أبي شيبه وعن زرعة بن خليفة قال أتيت النبي صلى الله عليه وآله
وسلم من الإمامة فعرض علينا الاسلام فأسلمنا فلما صلينا الغداة قرأ بالتين والزيتون وأنا
أرنا في ليلة القدر أخرجه ابن قانع وابن السكن والشيرازي في الالاقاب
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والتين) قال أكثر المفسرين هو التين الذي يأكله الناس وانما أقسم بالتين لانه فاكهة مخلصه من شوائب التنجيس وفيها أعظم عبرة لالتها على من هياها لذلك وجعلها على مقدار اللقمة قال كثير من أهل الطب ان التين أنفع القواكل للبدن وأكثرها غذاء وذكروا له فوائد كافي كتب المقررات والمركبات وهو غذاء ودواء أما كونه غذاء قال أطباء زعموا انه طعام لطيف سريع الهضم لا يكثر في المعدة يلين الطبع ويخرج بطريق الرشيع ويقال البلغم يطهر الكليتين ويزيل ما في المثانة من الرمل ويسمن البدن ويفتح مسام الكبد وسدده والطحال ويقطع البواسير ويزيل نكهة القم ويطول الشعر وهو أمان من الفالج وأما كونه دواء فلانه سبب في اخراج فضلات البدن وهو ما كول الظاهر والباطن دون غيره كالجوز والتمر والتين في النوم رجب لغير جبار ومن ناله في المنام نال ما لا ومن أكلها منما رزقه الله اولاداً وتستر آدم بورق التين حين فارق الجنة وشبهه قواكل الجنة لانه بلا عجم وفاكهة طيبة لا فضل له ينتفع من النقرس وقال الضحاک التين المسجد الحرام وقيل مسجد أصحاب الكهف وقال ابن زيد مسجد دمشق وقال قتادة التين الجبل الذي عليه دمشق وقال عكرمة وكعب الاحبار التين دمشق وعن ابن عباس قال التين بلاد الشام وفي سنده مجهول وعنه قال مسجد نوح الذي بنى على الجودي وعنه قال الفاكهة التي يأكلها الناس (والزيتون) وهو الذي يعصرون منه الزيت الذي هو ادام غالب البلدان ودهنهم ويدخل في كثير من الادوية وقال الضحاک المسجد الاقصي وقال ابن زيد مسجد بيت المقدس وقال قتادة الجبل الذي عليه بيت المقدس وقال عكرمة وكعب الاحبار بيت المقدس وعن ابن عباس قال بلاد فلسطين وفي سنده مجهول وقال أيضاً بيت المقدس وايت شعري ما الحامل لهؤلاء الائمة على العبدول عن المعنى الحقيقي في اللغة العربية

لِي مَنْ شَاتَيْنِ أَفْتَحِزِي عَنِّي قَالَ تَجْزِيكَ وَلَا تَجْزِي أَحَدًا بَعْدُ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ بْنُ جَرِيرٍ وَالصَّوَابُ قَوْلُ مَنْ قَالَ إِنَّ مَعْنَى ذَلِكَ فَاجْعَلْ صَلَاتَكَ كُلَّهَا رِبَكًا خَالِصًا دُونَ مَا سِوَاهُ مِنَ الْإِنْدَادِ وَالْأَلْهَةِ وَكَذَلِكَ تَحْرُكُ أَجْعَلْهُ دُونَ الْإِثْنَانِ شُكْرًا عَلَى مَا عَطَاكَ مِنْ الْكَرَامَةِ وَالْخَيْرِ الَّذِي لَا كُفَّ لَهُ وَخَصَّكَ بِهِ وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ فِي غَايَةِ الْحَسَنِ وَقَدْ سَبَقَهُ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقُرْطُبِيُّ وَعَطَاءُ وَقَوْلُهُ بِعَالِي أَنْ شَأْنُكَ هُوَ الْإِبْرَاءُ إِنْ أَنْ مَبْغُضُكَ بِمَحْمُودٍ وَمَبْغُضٌ مَا جُمِعَتْ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْحَقِّ وَالْبِرِّ هَانِ السَّاطِعِ وَالنُّورِ الْمُبِينِ هُوَ الْإِبْرَاءُ الْإِقْلُ الْأَذَلُّ الْمُنْقَطَعُ ذَكَرَهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَقَادَةُ زَيْدُ بْنُ الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ يَزِيدِ بْنِ

ابن رومان قال كان العاص بن وائل اذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دعوه فانه رجل أبت لا عقب له فاذا اهلك انقطع ذكره فانزل الله هذه السورة وقال شهر بن عطية نزلت في عقبه بن أبي معيط وقال ابن عباس أيضا وعكرمة نزلت في كعب بن الاشرف وجماعة من كندار قريش وقال البراء بن رباح بن يحيى الحسائي حدثنا ابن أبي عدي عن داود عن عكرمة عن ابن عباس قال قدم كعب بن الاشرف مكة فقلت له قريش أنت سيدهم ألا ترى الى هذا النبي المنبئ من قومهم يزعم انه خير منا ونحن أدخل الجحيم وأهل السدانة وأهل السقاية فقال أنت خير منه قال (٣٠٨) فنزلت ان شئتكم هو الا بتركه كذا رواه البراء وهو اسناد صحيح وعن عطاء قال

نزلت في أبي ليوب وذلك حين مات ابن لرسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب أبو ليوب الى المنكرين فقال بتر محمد الليلة فانزل الله في ذلك ان شئتكم هو الا بتركه عن ابن عباس نزلت في أبي جهل وعنه ان شئتكم يعني عدوك وهذا يجمع من انصف بذلك ممن ذكر وغيرهم وقال عكرمة الا بتركه وقال السدي كانوا اذا مات ذكرور الرجل قالوا بتر فلما مات أبناء رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا بتر محمد فانزل الله ان شئتكم هو الا بتركه هذا يرجع الى ما قلناه من أن الا بتركه الذي اذا مات انقطع ذكره فتوهموا الجاهلهم أنه اذا مات نبوه انقطع ذكره وحاشي وكل بل قد أتى الله ذكره على رؤس الشهاد وأوجب شرعه على رقاب العباد مستقرا على دوام الابد الى يوم المحشر والمعاد صلوات الله وسلامه عليه دائما الى يوم التناد آخر تفسير سورة الكوثر والله الحمد والمنة

*(تفسير سورة قل يا أيها

الكافرون وهي مكية)*

ثبت في صحيح مسلم عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ

بهذه السورة وقبل هو الله أحد في ركعتي الطواف وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأهم ما في ركعتي الفجر وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن مجاهد عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في الركعتين قبل النجور الركعتين بعد المغرب بضعا وعشرين مرة أو بضع عشرة مرة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وقال أحمد أيضا حدثنا محمد بن عبد الله بن الزبير حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن مجاهد عن ابن عمر قال رمقت (١) وهذه قراءة عمر بن الخطاب وابن مسعود والحسن وطهمة رضي الله عنهم اه منه

والعدول الى هذه التفسيرات البعيدة عن المعنى المبني على خيالات لا ترجع الى عقل ونقل وأعجب من هذا الاختيار ابن جرير لا يخرجهم مع طول بابه في علم الرواية والدراسة قال الفراء سمعت رجلا يقول التين جبال حلوان الى همدان والزيتون جبال الشام قلت وب انك سمعت هذا الرجل فكان ماذا فليس بمثل هذا تثبت اللغة ولا هو نقل عن الشارع وقال محمد بن كعب الزيتون مسجد ايليا وقيل انه على حذف مضاف أي ومنابت التين والزيتون قال النحاس لا دليل على هذا من ظاهر التنزيل ولا من قول من لا يجوز خلافه قال الرازي أما الزيتون فهو فاكهة من وجهه ودواء من وجهه ويستخرج به ومن رأى ورق الزيتون في المنام استمسك بالعروة الوثقى (وطور سينين) وهو الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام اسمه الطور ومعنى سينين المبارك الحسن بلغة الحبشة قاله قتادة وقال مجاهد هو المبارك بالسريانية وقال مجاهد والكبي سين كل جبل فيه شجر مثمر فهو سينين وسينا بلغة السبط قال الاخفش طور جبل وسينين شجر واحدته سينة قال أبو علي الفارسي سينين فعليل فكررت اللام التي هي نون فيه ولم ينصرف سينين كالم ينصرف سين لانه جعل اسما للبقعة وانما أقسم بهذا الجبل لانه بالشام وهي الارض المقدسة كما في قوله الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله وأعظم بركة حلت به ووقعت عليه تكليم الله لموسى عليه السلام قرأ الجهور سينين بكسر السين وقرئ بفتحها وهي لغة بكروعيم وقرئ (١) سيناه بالكسر والمد وهذه لغات اختلفت في هذا الاسم السرياني على عادة العرب في بلاعها بالاسماء العجمية (وهذا البلد الامين) يعني مكة سماء أميننا لانه آمن كما قال انا جعلنا حرما آمنا يقال آمن الرجل امانه فهو أمين قال الفراء وغيره الامين بمعنى الا آمن أو فاعيل بمعنى مفعول من آمنه لانه مأمون الغوائل قال ابن عباس أي مكة يعني لأن الناس فيها جادلة واسلاما (لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم) هذا جواب القسم أي خلقنا جنس الانسان كأنه في أحسن تقويم وتعديل لصورته وقال ابن عباس في أحسن خلق قال الواحدى قال المفسرون ان الله خلق كل ذى روح بكاء على وجهه الا الانسان خلقه مدبدا القامة يتناول ما كوله يسده من باب العلم والفهم والنطق والعقل والتميز والادب فهو أحسن الخلق بحسب الظاهر والباطن ومعنى التقويم التعديل يقال قولته فاستقام والمراد القوام لان التقويم فعل البارى تعالى قال القرطبي هو اعتداله واستواء شأنه كذا

قال

ولا أنا عبد ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما عبد لكم دينكم ولي دين) هذه السورة سورة البراءة في العمل الذي بعده المشركون وشي أمره
بالإخلاص فيه فقوله قل يا أيها الكافرون تشعل كل كافر على وجه الأرض ولكن المواجهون بهذا الخطاب هم كفار قريش وقيل
أنهم من جهلهم دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبادة آوثانهم سنة ويعبدون معبوده سنة فأنزل الله هذه السورة وأمر رسوله
صلى الله عليه وسلم فيها أن يبرأ من دينهم بالكيفية فقال لا أعبد ما تعبدون يعني من الأصنام والانداد ولا أنتم عابدون ما أعبد وهو
الله وحده لا شريك له فهاشئة ناجية من ثم (٣١٠) قال ولا أنا عبد ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما أعبد أي ولا أعبد عبادتكم

أي لا أسلكها ولا اقتدى بها وإنما
أعبد الله على الوجه الذي يحبه
وبرضاه ولهذا قال ولا أنتم عابدون
ما أعبد أي لا تقتدون بأوامر الله
وشرعه في عبادته بل قد اخترعتم
شيأ من قلقت أنفسكم كما قال ان
يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس
ولقد جاءهم من ربهم الهدى
فبرأ منهم من في جميع ما هم فيه
فإن العابد لا بد له من معبود يعبد
وعبادته يسلكها إليه فالرسول
صلى الله عليه وسلم وآتباعه
يعبدون الله مباشرة ولهذا ذكر كلمة
الإخلاص لا اله إلا الله محمد رسول
الله أي لا معبود إلا الله ولا طريق
إليه إلا بما جاء به الرسول صلى الله
عليه وسلم والمشركون يعبدون
غير الله عبادة لم يأذن بها الله ولهذا
قال لهم الرسول صلى الله عليه
وسلم لكم دينكم ولي دين كما قال
تعالى وان كنزك فقل لي عملي
ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل
وأنباري مما تعملون وقال لنا
أعمالنا ولكم أعمالكم وقال
البخاري يقال لكم دينكم الكفر
ولي دين الإسلام ولم يقل ديني لأن

الاتصال معنى وعلى القول الثاني متصل من ضمير ردناه فإنه في معنى الجمع أي ردنا
الإنسان أسفل سافلين من النار إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقال الشهاب الاستثناء
منقطع لأنه لم يقصد آخر أجهم من الحكم وهو مدار الاتصال والانتفاع كما صرح به في
الأصول لا الخروج والدخول كما توهم فلا يرد عليه أنه كيف يكون منقطعاً مع أنهم
مردودون أيضاً فهو لا استدراك يدفع ما توهم من أن التساوي في أرذل العمر يقتضي
التساوي في غيره ويكون الذين حينئذ مبتدأ والنساء داخله في خبره لا للتفريع كما في الاتصال
وقيل المعنى ردناه إلى الضلال كما قال ان الإنسان لئى خسر إلا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات أي الأهل الأهل فلا يردون إلى ذلك (قلهم أجر غير ممنون) أي غير مقطوع فلههم
ثواب دائم غير منقطع على طاعتهم فهذه الجملة على القول الأول مبنية للكيفية حل
المؤمنين على الثاني مقرر لما يفيد الاستثناء من خروج المؤمنين عن حكم الرذال
ابن عباس (١) في الآية أجر غير منقوص يقول فإذا بلغ المؤمن أرذل العمر وكان يعمل
في شبابه عملاً صالحاً كتب له من الأجر مثل ما كان يعمل في صحته وشبابه ولم يضره ما عمل
في كبره ولم تكتب عليه الخطايا التي يعمل بعد ما يبلغ أرذل العمر وعنه قال من قرأ القرآن
لم يرد إلى أرذل العمر وذلك قوله ثم ردناه إلى قوله الصالحات قال لا يكون حتى لا يعلم من
بعد علم شيئاً وعنه قال يقول إلى الكبر وضعفه فإذا كبر وضعف عن العمل كتب له مثل
أجر ما كان يعمل في شبابه وأخرج أحمد والبخاري وغيرهما عن أبي موسى قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا مرض العبد أو سافر كتب الله له من الأجر مثل
ما كان يعمل صحيحاً سقيماً (فيا يكذب بعد بائنين) الخطاب للإنسان الكافر والاستفهام
التقريع والتوبيخ والزمام الحجة أي إذا عرفت أيها الإنسان أن الله خلقك في أحسن تقويم
وأنه يردك أسفل سافلين فياحه لك على أن تكذب بالبعث والجزاء وعليه ينبغي أن يذهب
إلى الانتفاء من الغيبة إلى الخطاب لما جرى من قوله ولقد خلقنا الإنسان وعليه جرى
في الكشف وقبل الخطاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم أي أي شيء يكذبك يا محمد بعد
ظهور هذه الدلائل الناطقة فاستيقن مع ما جاءك من الله أنه أحكم الحاكمين وإلى هذا
ذهب النقاشي وقدمه على القول الأول قال الفراء المعنى فكن يكذبك أيها الرسول بعد هذا
البيان رادين كما أنه قال من يقدر على ذلك أي على تكذيب الشواب والعقاب بعد ما ظهر

الآيات بالنون فذق اليأس كما قال فيهم دين ويسقين وقال غيره لا أعبد ما تعبدون الآن ولا أحييكم فيما بيني من
عمري ولا أنتم عابدون ما أعبدوهم الذين قال وليريدن كثير منهم ما أنزل إليكم من ربك طغياناً وكفراً انتهى ما ذكره وقيل ابن جرير
عن بعض أهل العربية أن ذلك من باب التأكيذ كقوله فإن مع العسر يسراً مع العسر يسراً وكقوله لتردن الخبيث ثم لتردن عني
اليقين وحكاها بعضهم كابن الجوزي وغيره عن ابن قتيبة قاله أعلم فهذه ثلاثة أقوال أولها ما ذكرناه أولاً والثاني ما حكاها البخاري وغيره
(١) أخرجه سعيد بن منصور وعبد بن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه

من المفسرين ان المراد لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد في الماضي ولا أنا عابد ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما أعبد في المستقبل الثالث ان ذلك تأكيدهم وحض وشم قول رابع نصره أبو العباس بن تيمية في بعض كتبه وهو أن المراد بقوله لا أعبد ما تعبدون نفي الفعل لانها جله فعلية ولا أنا عابد ما عبدتم نفي قبوله لذلك بالكلية لان النفي بالجله الاسميه آكد فكأنه نفي الفعل وكونه قابلا لذلك ومعناه نفي الوقوع ونفي الامكان الشرعي أيضا وهو قول حسن أيضا والله أعلم وقد استدلل الامام أبو عبد الله الشافعي وغيره بهذه الآية الكريمة لكم دينكم ولي دين على ان الكفر كماله واحدة فورث (٣١١) اليهود من النصارى وبالعكس اذا كان

﴿تَنْفِيسُ سُورَةِ إِذْ جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾

قد تقدم انهما تعدل ربع القرآن واذا
زلزلت تعدل ربع القرآن وقال
النسائي اخبرنا محمد بن اسمعيل بن
ابراهيم اخبرنا جعفر عن أبي العباس
ح وأخبرنا محمد بن سليمان حدثنا
جعفر بن عون حدثنا أبو العباس
عن عبد الحميد بن سهيل عن عبيد
الله بن عبد الله بن عتبة قال قال
ابن عباس يا ابن عتبة أتعلم آخر سورة
من القرآن نزلت قلت نعم اذا جاء
نصر الله والنصح قال صدقت وروى
المسافطان أبو بكر البرزالي والبيهقي
من حديث موسى بن عبيدة البريدي
عن صدقة بن يسار عن ابن عمر قال

من قدر تساعى على خلق الانسان ماظهر واختاره هذا ابن جرير والدين الجزاء (أليس الله) أى أليس الذى فعل ما فعل عماد كرنا (باحكم الحاكمين) صنعاً وتديراً وأقضى القاضين وأصحهم وأنفذهم حكم وقضاء حتى تتوهم عدم الاعادة والجزاء وفيه وعيد شديد للسكران والمعنى اتقن الحاكمين فى كل ما يخلق وقبل أحكم الحاكمين قضاء وعدلاً ولا الاستغناء إذا دخل على النفى صار الكلام إيجاباً وتقريراً كما تقدم فى ألم نشرح وعن أبى هريرة مرفوعاً من قرأوا التين والزيتون فقراء أليس الله باحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أخرجه الترمذى وابن مردويه وعن جابر مرفوعاً إذا قرأت التين فقراء أليس الله الخ فقل بلى أخرجه ابن مردويه وعن ابن عباس أنه كان إذا قرأ هذه الآية قال سبحانك اللهم فلى أخرجه ابن جرير وابن المنذر

وهي مكية بلا خلاف وهي أول ما نزل من القرآن قاله ابن عباس وعن أبي موسى الأشعري قال هو أول سورة أنزلت على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعن عائشة رضي الله تعالى عنها نحوه ويدل على هذا الحديث الطويل الثابت في البخاري ومسلم وغيرهما من حديثها وفيه فجاء الحق وهو في عار حراء فقال له الملاء اقرأ الحديث وفي الباب أحاديث وآثار عن جماعة من الصحابة وقد ذهب الجمهور إلى أن هذه السورة أول ما نزل من القرآن ثم بعده نون والقل ثم المزمل ثم المدثر إلى آخر ما ذكره الخازن في أول تفسيره فإنه استوفى الكلام على ترتيب السور من جهة النزول بمكة ثم بالمدينة قال القاضي أبو بكر بن الطيب ترتيب السور على ما هي عليه اليوم في المصحف كان على وجه الاجتهاد من الصحابة وذكر ذلك مكي في تفسير سورة براءة وذكر أن ترتيب الآيات ووضع البسملة في الاوائل هو من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولما لم يؤمر بذلك في أول سورة براءة تركت ولا بسملة وهذا أصح ما قيل في ذلك وقال قوم إن ترتيب السور عن توقيف من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأما ما روي من اختلاف مصحف أبي وعلى وعبد الله فإنما كان قبل عرض القرآن على جبريل في المرة الأخيرة وإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رتب لهم تأليف السور بعد أن لم يكن فعل ذلك روي يونس عن ابن وهب قال سمعت مالكا يقول إنما ألّف القرآن على ما كانوا يسمعون من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذكر

أُنزِلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْسَطَ أَيَّامِ النَّبِيِّ
الْقَصُوفِ ثُمَّ قَامَ خُطْبُ النَّاسِ فَذَكَرَ خُطْبَتَهُ الْمَشْهُورَةَ وَقَالَ الْخَافِضُ الْيَهُودِيَّ أَخْبَرَنَا
ابْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ أَنَّ رَجُلًا اسْمُهُ طَيِّحٌ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَوَامِ عَنْ هَلَالٍ
قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاظْمَأْزَقًا وَقَالَ اللَّهُ قَدْ نَعِمْتَ
أَخْبَرَنِي أَنَّهُ نَعِمْتَ إِلَيْهِ نَفْسُهُ فَبَكَتْ ثُمَّ قَالَ احْبِرِي فَأَنْتِ أَوَّلُ أَهْلِ الْحَقِيقَةِ فَخَذَكَ وَقَدَّرُوا

(بسم الله الرحمن الرحيم)*
 إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره
 انه كان توابا قال البخاري حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر
 يدخلني مع اشياخ بدر فكان بعضهم وجدني قدس في نفسي فقال لم يدخل هذا معنا ولما انبأنا بمثل ذلك قال عمر انه من علمهم فدعاهم ذات يوم
 فادخلهم معهم فصاربت الله دعائي فيهم يومئذ الا ليرهم فقال ما تقولون في قول الله عز وجل اذا جاء نصر الله والفتح فقال بعضهم امرنا
 ان نحمد الله ونستغفره اذا نصرنا وفتح علينا (٣١٢) وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي ا كذلك تقول يا ابن عباس فقلت

لا فقال ما تقول فقلت هو اجل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلمه
 له قال اذا جاء نصر الله والفتح فذلك
 علامة اجلك فسبح بحمد ربك
 واستغفره انه كان زابفا فقال عمر بن
 الخطاب لا أعلم منها الا ما تقول
 تفرد به البخاري وروى ابن جرير
 عن محمد بن جهم عن مهران عن
 الثوري عن عاصم عن أبي رزين
 عن ابن عباس فذكر مثل هذه
 القصة أو نحوها وقال الامام أحمد
 حدثنا محمد بن فضيل حدثنا عطاء
 عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
 قال لما نزلت اذا جاء نصر الله
 والفتح قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نعت الى نفسي فانه
 مقبوض في تلك الساعة تفرد به
 احمد وروى العوفي عن ابن عباس
 مثله وهكذا قال مجاهد وأبو العالية
 والضحاك وغير واحد انها اجل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نعي
 اليه وقال ابن جرير حدثني اسمعيل
 ابن موسى حدثنا الحسن بن عيسى
 الحنفى عن معمر عن الزهرى عن
 أبي حازم عن ابن عباس قال بينما
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

أبو بكر بن الانباري في كتاب الرد أن الله أنزل القرآن جملة الى سماء الدنيا ثم فرقه على النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم في عشرين سنة فكانت السورة تنزل في أمر يحدث والآية تنزل
 جوابا لمستخبر يسأل أو يوقف جبريل النبي صلى الله عليه وآله وسلم على موضع السورة
 والآية فاتظام السور كاتظام الآيات والحروف فكلمة عن رسول الله خاتم النبيين عليه
 الصلاة والسلام عن رب العالمين من آخر سورة مقدمة أو قدم أخرى مؤخرة كن أفسد
 نظم الآيات وغير الحروف والكلمات ولا جهة على أهل الحق في تقديم البقرة على الانعام
 والانعام نزلت قبل البقرة لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخذ عنه هذا الترتيب
 وهو كان يقول ضعوا هذه السورة موضع كذا وكذا من القرآن وكان جبريل عليه السلام
 يوقفه على مكان الآيات انتهى

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(اقرأ) اقرأ الجهور بسكون الهمزة امر من القراءة وقرئ بفتح الزايم كانه قلب الهمزة
 ألفا ثم حذفها للامر والامر بالقراءة يقتضى مقروا فالقدير اقرأ ما يوحى اليك أو ما نزل
 عليك أو ما أمرت بقراءته وقوله (باسم ربك) متعلق بمحذوف هو حال أى اقرأ أم تبسبا
 باسم ربك أو مبتدأ به أو مفتتحا أو الباء زائدة أى اقرأ اسم ربك قاله أبو عبيدة وقال أيضا
 والاسم صلة أى اذكر ربك وقيل الباء بمعنى على أى اقرأ على اسم ربك يقال افعل كذا باسم
 الله وعلى اسم الله قاله الاخفش وقيل الباء للاستعانة أى مستعيناً به وبسم الله تكسب من
 غير ألف استغناء عنها بياء اللصاق في اللفظ والخط لكثرة الاستعمال بخلاف قوله تعالى
 اقرأ باسم ربك فانهم لم تحذف فيه لقلة الاستعمال عن عبد الله بن شداد قال أتى جبريل
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا محمد اقرأ فقال وما اقرأ فضعه ثم قال يا محمد اقرأ قال
 وما اقرأ قال اقرأ باسم ربك حتى يبلغ ما لم يعلم أخرجه ابن أبي شيبة وابن جرير وأبو نعيم في
 الدلائل وفي الصحيحين وغيرهم ما من حديث عائشة جفاء الملك فقال اقرأ فقال قلت ما أنا
 بقارئ قال فاخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ
 فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ فاحذني فغطني
 الثالثة حتى بلغ مني الجهد فقال اقرأ باسم ربك الخ ثم الظاهر أن هذه الجملة ليست من
 القرآن لان الامر بتحصيل الشيء غير ذلك الشيء ولكن قام الاجماع على انها من جملة

في المدينة اذ قال الله أكبر الله أكبر جاء نصر الله والفتح جاء أهل اليمن قبل يارسول الله وما أهل اليمن
 قال قوم رقيقة قلوبهم لينسة طباعهم الايمان يمان والفقهاء عمانية ثم رواه عن ابن عبد الاعلى عن ابن بزرع عن معمر
 عن عكرمة عن سلا وقال الطبراني حدثنا زكريا بن يحيى حدثنا أبو كابل الجندري حدثنا ابو عوانة عن هلال بن خباب عن عكرمة
 عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح حتى ختم السورة قال نعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه حين نزلت قال
 فاخذني بأشدهما كان قط اجتهاد في أمر الآخر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك جاء الفتح ونصر الله وجاء أهل اليمن

القرآن خصوصاً مع اثباتها في المصاحف بخطها سابقاً وخلفها من غير تكبير فعلم منها انها من
جمله القرآن تأمل قال السيميوطي في اتفاقه ان أول سورة اقرأ مشتمل على نظير ما شملت
عليه الفاتحة من براعة الاستملال لكونها أول ما نزل من القرآن فان فيها الامر بالقراءة
وفيها البداء بتباسم الله وفيها الاشارة الى علم الاحكام وفيها ما يتعلق بتوحيد الرب واثبات
ذاته وصفاته من صفة ذات وصفة فعل وفي هذا الاشارة الى أصول الدين وفيها ما يتعلق
بالاخبار من قوله علم الانسان ما لم يعلم ولهذا قيل انها جديرة ان تسمى عنوان القرآن لان
عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وجيزة في أوله انتهى ذكره ابن القيم في حاشية
البضاي والتعرض لعنوان الربوبية المنبثقة عن التريسة والتبليغ الى الكمال اللائق
شأنها مع الاضافة الى ضمير صلى الله عليه وآله وسلم للاشعار بتبليغه صلى الله عليه
وآله وسلم الى الغاية القصوى من الكمالات البشرية قاله أبو السعود ثم وصف الرب بقوله
(الذي خلق) لتذكير أول النعم الفائضة عليه منه تعالى لان الخلق هو أعظم النعم وعليه
يتربسائر النعم قال الكلبي يعني الخلائق وفيه تنبيه على ان من قدر على خلق الانسان
على ما هو عليه من الحياة وما يتبعها من الكمالات قادر على تعليم القراءة (خلق الانسان
من علق) يعني بنى آدم والعلقة الدم الجامد واذ جرى فهو المسفوح وقال من علق يجمع
علقة لان المراد بالانسان الجنس والمعنى خلق جنس الانسان من جنس العلق واذ كان
المراد بقوله الذي خلق كل المخلوقات فيكون تخصيص الانسان بالذكر ثم ينفك لمافيه
من بديع الخلق وبحيب الصنع واذ كان المراد بالذي خلق الذي خلق الانسان فيكون
الثاني تفسير الاول والنكتة ما في الابهام ثم التفسير من التفات الذهن ونقله الى
معرفة ما أبهم أولاً ثم فسر ثانياً وقال من علق ولم يقل من نطفة مراعاة للفواصل ثم كرر
الامر بالقراءة للتمسك كيد والتقرير فقال (اقرأ) أى افعل ما أمرت به من القراءة ووجهه
(وربك الاكرم) مستأنفة لازاحة ما اعتذره صلى الله عليه وآله وسلم من قوله ما أنا
بقارئ يريد ان القراءة شأن من يكتب ويقرأ وهو أحمى فقبل له اقرأ وربك الذي أمرك
بالقراءة هو الاكرم قال الكلبي يعني الحليم عن جهل العباد فلم يعجل بعقوبتهم وقيل
انه أمره بالقراءة أولاً لنفسه ثم أمره بالقراءة ثانياً للتبليغ فلا يكون من باب التأكيد
والاول أولى والاكرم صفة تدل على المبالغة في الكرم اذ كرمه يزيد على كل كرم لانه ينعم
بالنعم التي لا تحصى قال في البحر ومن غريب ما رأينا تسمية النصارى بهذه الصفة التي
هي صفة الله تعالى يسمون الاكرم والرشيدين وخير السعداء وسعيد السعداء في ديار مصر
ويدعوهم بها المسلمون ويزيدون عليها على سبيل التعظيم الشيخ الاكرم والشيخ الاسعد
والشيخ الرشيد فيا لها من خزي يوم عرض الاقوال والافعال على الله تعالى (الذي علم
بالقلم) أى علم الانسان الخط بالقلم فكان بواسطة ذلك يقدر على ان يعلم كل مكتوب
قال الزجاج علم الانسان الكتابة بالقلم قال قتادة القلم نعمة من الله عز وجل عظيمة لولا
ذلك لم يقدم دين ولم يصلح عيش فدل على كمال كرمه بأنه علم عباده ما لم يعلموا ونقلهم من ظلمة
الجهل الى نور العلم ونبيه على فضل علم الكتابة لمافيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط

فقال رجل يا رسول الله وما اهل
العين قال قوم رقيقة قلوبهم لم ينه
طبائعهم الايمان بيمان والنعم بيمان
وقال الامام أحمد حدثنا وكيع
عن سفيان عن عاصم عن أبي رزين
عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء
نصر الله والفتح علم النبي صلى الله
عليه وسلم ان قد نعت الله
نفسه فقيل اذا جاء نصر الله والفتح
السورة كلها حدثنا وكيع عن
سفيان عن عاصم عن أبي رزين
ان عمر سأل ابن عباس عن هذه
الآية اذا جاء نصر الله والفتح قال
لما نزلت نعت الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم نفسه وقال الطبراني
حدثنا ابراهيم بن أحمد بن عمر
الوكيعي حدثنا أبي حدثنا جعفر
ابن عون عن أبي العباس عن أبي
بكر بن أبي الجهم عن عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال
آخر سورة نزلت من القرآن جميعاً اذا
جاء نصر الله والفتح وقال الامام أحمد
أيضا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي
الخير الطائي عن أبي سعيد
الخدري عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال لما نزلت هذه
السورة اذا جاء نصر الله والفتح
قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى خفها فقال الناس حيز وأنا
وأصحابي حيز وقال لا عجز بعد
الفتح ولكن جهاد ونية قتال له
مروان كذبت وعنده رافع بن
خديج وزيد بن ثابت قاعدان معه

على السر برقتل أبو سعيد وشه
هذان حدثان ولكن هذا يخاف
أن تترفع عن افتقاره وهذا
يخشى أن تنزه عن اعتدائه فوقع
مر و إن عليه لم يضر به فلما
رأى ذلك فلا صدق فتدبره حمد
وهذا الذي أنكره مروان على
أبي سعيد بن جابر فقد ثبت من
رواية ابن عباس أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال يوم افتتح لأجرة
وكن جنادونية ولكن إذا استغفرت
فانقروا الخرج البخاري وسلم
في صحيحهما قال في نسر ببعض
الاجابة من جلاء عمر رضي الله
عنه اجعين من الله قد أمرنا
إذا فتح الله علينا المدائن والحصون
ان نحمد الله ونشكره ونسبحه يعني
نصلي له ونستغفره معنى ملج صحيح
وقد ثبت له شاهد من صلاة التي
صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وقت
النحي ثمان ركعات فقال فائزون
في صلاة النحي وأجيبوا به لم
يكن يواظب عليها فكيف صلاحها
ذلك اليوم وقد كان مسافرا إلى بنو
الافامة بمكة ولهذا أقام فيها إلى
آخر شهر رمضان قريبا من تسع
عشرة يوما يقصر الصلاة ويقتصر هو
وجميع الجيش وكانوا نحو
من عشرة آلاف قال هؤلاء وانما
كانت صلاة الفتح قالوا فيستحب
لأمير الجيش إذا فتح بلدا ان
يصل في فيه أول ما يدخله ثماني
ركعات وهكذا فعل سعد بن أبي
وقاص يوم فتح المدائن ثم قال بعضهم

بها الأهو وما دوت الغموم ولا قبضت الشكر ولا ضبطت أخبار الأولين ومقاتلتهم ولا
كتب الله المتزلة إلا بكفة وبؤلاهي ما استقامت أمورهم ولا موزون الدنيا ولا يكون
على دقيق حكمته وطيف تديده نيل الأقب والخطا كفي بنوحى قبل الله يسألى
يقطع وأوز من خطبة النريوس وقيل آدم وقد حقتا حول التمر وما يتعلق به في كبريت
لا كسيف في أصول التفسير فان شئت فارجع اليه ووجه (عم الألفان م يعلم) بدل
استأثر من التي قبلها أي علمه بانقسم من الأمور لكيفية وجزئية ما يقع بينهما قيل المراد
بالإنسان هنا آدم كما في قوله ودم آدم لاسه كلفا وقيل لأن من هذا هو رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم والأولى جل الإنسان على نعوم والمعنى أن من علم الله سبحانه من
هذا الجنس بواسطة التمر فقد علم ما يعلم (كل) ردد وزجر من كثرة نعم الله عليه بسبب
ضعفه وإن لم يتقدم ذكره وقيل معناه حقا وهو منسوب الكسائي ومن تبعه لا يفسر
قبله ولا يعلم شي يكون كالأدلة كما قد روي كذا ولا تهمروا من ذهب في حان تم يعني ألا
الاستقامة وصورة ابن هشام لكسر حرفه ان بعدها أي لكونه مفتوحة كما بعد حرف
التسوية نحو ألامهم هم المتكلمون ولو كانت بمعنى حقا لما كسرت ان بعدها لكونها
مفتوحة مفردة وفي الكسر التي يجوز في كذا أن تكون تنبيه فيقف على ما قبلها وردت فقط
عليها ومعنى (ان الإنسان لينقى) أنه يجاوز الحد ويستكبر على ربه قيل المراد
بالإنسان هنا أبو جهل وهو المراد بهذا أو ما بعده إلى آخر السورة والله تعالى خزن أول هذا أو ما
بعده عن النسخ الآيات المذكورة في أول هذه السورة وقوله (أن رأه استغنى) عنة
لينقى أي لينفى أن رأى نفسه مستغنيا والروية هنا بمعنى العلم ولو كانت بصرية لا تمتع
الجمع بين الضمير في فعلها شيء واحد لأن ذلك من خواص باب علم ونحوه قال الفرارم
يقول رأى نفسه كما قيل قتل نفسه لأن رأى من الأفعال التي ترد أسماء وخبرها نحو القتل
والحسان فلا يقتصر فيه على مفعول واحد والعرب تطرح النفس من هذا الجنس تقول
رأيتني وحسبتي متى ترأى خارجا ومتى تظنك خارجا قيل والمراد هنا أنه استغنى بالعبادة
والانصراف إلى الأموال قرأ الجوهري أن رآه بعد العبادة وقرأه بقصرها قال مقاتل كان
أبو جهل إذا أصاب ما لا زاد في ثيابه ومركبه وطعامه وشرا به فذلك طغيانه وكذا قال
الكبي قال الرازي أول السرقة يدل على مدح العلم وآخرها يدل على ذم المال وكذا في ذلك
مرغب في الدين والعلم ومنقرا عن الدنيا والمال ثم هدده سبحانه وخوف فقال (ان الحارث بن
الرجعي) أي المرجع والرجعي والمرجع والمرجع مصادر يقال رجع اليه مرجعا
ورجعوا ورجعي وتقدم أخباره ونحوه والقصر أي الرجعي اليه سبحانه لا إلى غيره وفيه
التنبيه من الغيبة إلى الخطاب تهديده الله وتحذير من عاقبة الطغيان فان الله يرد ويرجعه
إلى نقصان والفقر والموت كما رده من النقصان إلى الكمال حيث نقله من الجاهلية إلى
الحيوانية ومن الفقر إلى الغنى ومن الذل إلى العز فها هذا التعزير والقوة قاله الرازي
(أرأيت الذي ينهى عبدا إذا صلى) قال المفسرون الذي ينهى أبو جهل والمراد بالعبدة محمد
صلى الله عليه وآله وسلم قال ابن عباس هو أبو جهل بن هشام حين روى رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلم باللي على ظهره وهو ساجد لله عز وجل وفيه تبيح لصنعه وتشفيع لفعله حتى كانه بحيث يراه كل من تتأني منه الرؤية وعن ابن عباس قال قال أبو جهل ان رأيت محمدا يصلي عند الكعبة لأطأن عنقه فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو فعل لأخذته الملائكة عيانا (أرأيت ان كان على الهدى) يعني العبد المنهى اذا صلى وهو محمدا صلى الله عليه وآله وسلم (أو أمر بالتقوى) أي بالاخلاص والتوحيد والعمل الصالح الذي تتق به النار (أرأيت ان كذب وتولى) يعني ابا جهل كذب بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتولى عن الايمان وقوله أرأيت في الثلاثة المواضع يعني أخبرني لان الرؤية لما كانت سببا للاخبار عن المرئي أجرى الاستفهام عنها مجرى الاستفهام عن متعلقاتها والخطاب لكل من يصلح له وقد ذكر هنا أرأيت ثلاث مرات وصرح بعد الثالثة منها بجملة استفهامية فيكون في موضع المفعول الثاني لها ومفعولها الاول محذوف وهو ضمير يعود على الذي ينهى الواقع بمفعول اول لا رأيت الاولى ومفعول أرأيت الاولى الثاني محذوف وهو جملة استفهامية كالجمله الواقعة بعد أرأيت الثانية وأما أرأيت الثانية فلم يذكر لها مفعول الاول ولان حذف الاول لدلالة مفعول ارأيت الثالثة عليه فقد حذف الثاني من الاولى والاوّل من الثالثة والاثنان من الثانية وليس طلب كل من رأيت للجملة الاستفهامية على سبيل التنازع لانه يستدعي اخمارا والجل لا تضرر انما تضرر المفردات وانما ذلك من باب الحذف للدلالة وأما جواب الشرط المذكور ومع أرأيت في الموضوعين الاخيرين فهو محذوف تقديره ان كان على الهدى وأمر بالتقوى (ألم يعلم بان الله يرى) وانما حذف الدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني ومعنى ألم يعلم الخ أي ألم يطلع على أحواله فيجازيه بها فكيف اجترأ على ما جترأ عليه والاستفهام للتقريع والتوبيخ وقيل أرأيت الاولى مفعولها الاول الموصول ومفعولها الثاني الشرطية الاولى بجوابها المحذوف المدلول عليه بالمد كور وأرأيت في الموضوعين تكرير للتأكيد وقيل كل واحد من أرأيت بدل من الاولى وألم يعلم بان الله يرى الخبر (كلا) ردع للتأهي وضع له عن نهيته واللام في (لئن لم ينته) هي الموطئة للقسم أي والله لئن لم ينته عما هو عليه ولم ينزجر (لنسفعا بالناسية) السفع الحذب الشديد ويقال سفعت الشيء اذا قبضته وجذبتته ويقال سفع بناصية فرسه قال الراغب السفع الاخذ بسفعة الفرس أي بسواد ناصيته وباعتبار السواد قيل بسفعة غضب اعتبارا بما يعلم من اللون الدخاني من اشتد به الغضب وقيل للصقر أسفع لما فيه من لمع السواد وأمرأة سفعا اللون انتهى وقيل مأخوذ من سفعت النار والشمس اذا غيرت وجهه الى سواد والمعنى لتأخذ بناصيته ولنجرنه الى النار وهذا كقوله فيؤخذ بالتواصي والاقدام وقيل في الدنيا يوم بدر فقد دجره المسلمون الى القتل فقبله ابن مسعود وهو طريق بين الجرحى وبه رمق وهو يخو روع بالناصية عن جميع الشخص واكتفى بتعريف العهد عن الاضافة لانه علم انها ناصية التأهي (ناصية) وهي شعر مقدم الرأس وانما أبدل النكرة من المعرفة لوصفها

يصلها كلها بتسليم واحدة والصحيح انه يسلم من كل ركعتين كما ورد في سنن أبي داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم يوم الفتح من كل ركعتين وأما مفسر به ابن عباس وعمر رضي الله تعالى عنهما من ان هذه السورة نعى فيها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم روحه الكريمة وأعلم انك اذا فتحت مكة وهي قريتك التي أخرجتك ودخل الناس في دين الله أفواجا فقد فرغ شغلنا بك في الدنيا فتهيأ للقدم علينا والوفود اليها فالآخرة خير لك من الدنيا واسوف يعطيك ربك فترضى ولهذا قال فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا وقال الناساني أخبرنا عمرو بن منصور حدثنا محمد بن محبوب حدثنا أبو عوانة عن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح الى آخر السورة قال نعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه حين أنزلت فاخذ في أشد ما كان اجتهادا في أمر الآخرة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك جاء الفتح وجاء نصر الله وجاء أهل اليمين فقال رجل يا رسول الله وما أهل اليمين قال قوم رقيقة قلوبهم لينة قلوبهم الايمان يمان والحكمة يمانية والفقهاء يمان وقال البخاري حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن

يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن وأخرجه بقية الجماعة إلا الترمذي من حديث منصور به وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن عسدي عن داود عن الشعبي عن مسروق قال قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر في آخر أمره من قول سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه وقال ان ربي كان أخبرني اني سأري علامة في أمي وأمرني اذا رأيتها ان أسبح بحمده وأستغفره انه كان ثوابا قد رآيتها اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان ثوابا ورواه مسلم من طريق داود وهو ابن أبي هند به وقال ابن جرير حدثنا أبو السائب حدثنا حفص حدثنا عاصم عن الشعبي عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر أمره لا يقوم ولا يقعد ولا يذهب ولا يجيء الا قال سبحان الله وبحمده فقلت يا رسول الله رأيتك تكثر من سبحان الله وبحمده لا تذهب ولا تجيء ولا

(١) بكسر أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه وتخفيف الباء من الزين وهو الدفع أو واحد ما زيني على النسب وأصل زباني بتشديد الباء فالتاء عوض عن الباء قاله البضاوي وفي المختار واحد الزبانية زبان أو زبان اهـ

بقوله (كاذبة) أي في قولها (خاطئة) في فعلها وهذا على مذهب الكوفيين فانهم لا يجزئون ابدال النكرة من المعرفة الا بشرط وصفها أو ما على مذهب البصريين فيجوز بلا شرط قرأ الجمهور بالجر وقرئ بالرفع على اضممار مبتدأ أي هي ناصية وقرئ بالنصب على الذم قال مقاتل أخبر عنه بأنه فاجر خاطئ فقال ناصية كاذبة خاطئة تأويلها صاحبها كاذب خاطئ وفي هذا الاسناد المجازي من الحسن والجزالة ما ليس في قولك ناصية كاذب خاطئ (فليدع ناديه) أي أهل ناديه لان النادى هو المجلس الذي يجلس ويتندى فيه القوم ويجمعون فيه من الاهل والعشيرة ولا يسمى المكان ناديا حتى يكون فيه أهله والمعنى ليدع عشيرته وأهله ليعينوه وينصروه قيل ان أباجهسل قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتهددني وأنا أكثر أهل الوادي ناديا فزنت (فليدع ناديه) قال ابن عباس أي ناصره (سددع الزبانية) أي الملائكة الغلاظ الشداد وهم خزنة جهنم كذا قال الزجاج وقال الكسائي والاختش وعيسى بن عمر واحد هم زابن وقال أبو عبيدة زبانية (١) وقيل زباني بتشديد الباء وقيل هو اسم للجمع لا واحده من لفظه كعباديد وأباييل وقال قتادة هم الشرط في كلام العرب وأصل الزب الدفع والعرب تطلق هذا الاسم على من اشتد بطشه قرأ الجمهور وسددع بالنون ولم يرسم الواو كما في قوله يوم يدع الداع وقرئ سيدعي على البناء للمفعول ورفع الزبانية على النياحة والسين في سددع ليست للشك فانه من الله واجب لانه ينتقم لرسوله من عدوه وعن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي بقاء أبو جهل فقال ألم انمك عن هذا انك لتعلم ان ما بهارجل أكثر ناديا مني فأنزل الله هذه الآية بقاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي فقيل ما يمنعك فتال قداسود ما بيني وبينه قال ابن عباس والله لو تحرك لأخذته الملائكة والناس ينظرون اليه أخرجه أحمد والترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر والطبراني وغيرهم وأخرج أحمد ومسلم والنسائي والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة قال قال أبو جهل هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم قالوا نعم قال واللات والعزى لئن رأيت يه يصلي كذلك لأطأن على رقبته ولا عفرن وجهه في التراب فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يصلي ليطأن على رقبته قال فاجفئهم منه الا وهو ينكص على عقبيه ويتقي بيده فقيه لاله مالك فقال ان بيني وبينه خندق من نار وهو لا وأجحه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لودنامني لاخطفتها الملائكة عضوا عضوا قال وأنزل الله كلا ان الانسان ليطغى الى آخر السورة يعني أباجهسل فليدع ناديه يعني قومه سددع الزبانية يعني الملائكة ثم كر سبحانه الردع والزجر فقال (كلا لا تطعه) فيما دعاك اليه من ترك الصلاة (واسجد) أي صل لله غير مكترث به ولا بسال بنهيه (واقرب) أي تقرب اليه سبحانه بالطاعة والعبادة وقيل المعنى اذا سجدت فاقرب من الله بالدعاء وقال زيد بن أسلم واسجد أنت يا محمد واقرب أنت يا أباجهسل من البار والاول أولى والسجود هذا الظاهر ان المراد به الصلاة وعبر عنها بالسجود لانه أفضل أركانها بعد القيام وقيل سجود التسلاوة ويدل على هذا ما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم من السجود عند تلاوة هذه الآية وقد قدمنا ان النبي صلى الله

عليه وآله وسلم كان يسجد في إذا السماء انشقت وفي اقرأ باسم ربك الذي خلق وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا من الدعاء أخرجه مسلم

* (سورة القدر هي خمس آيات قال المحلى اوست آيات) *

قال سليمان الجمل ولم يذ كر غيره هذا القول من المفسرين فيما رأينا بل اقتصر واعلى كونها خسا ولعل قائل هذا القول يعد تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم آية مستقلة ثم رأيت في السهين ما يشير اليه انتهى وهي مكينة عند أكثر المفسرين كذا قال الماوردي وقال الثعلبي هي مدينة في قول أكثر المفسرين وهو الاصح وذكر الواقدي انها اول سورة نزلت بالمدينة وعن ابن عباس وابن الزبير وعائشة انها نزلت بمكة * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(انا انزلناه) الضمير للقرآن وان لم يتقدم له ذكر عظمه حيث أسند انزاله اليه دون غيره وجاء بضميره دون اسمه الظاهر للاستغناء عن التنبية عليه ورفع مقدار الوقت الذي انزل فيه والنون في انا للتعظيم روى انه انزل بجله واحدة (في ليلة القدر) الى السماء الدنيا من اللوح المحفوظ ثم كان ينزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم نجوما على حسب الحاجة وكان بين نزول أوله وآخره على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث وعشرون سنة وفي آية أخرى انا انزلناه في ليلة مباركة وهي ليلة القدر وفي آية أخرى شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن هدى للناس وليلة القدر في شهر رمضان قال مجاهد في ليلة القدر ليلة الحكم وقد اخرج ابن الضريس وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الدلائل وغيرهم عن ابن عباس أنزل القرآن في ليلة القدر حتى وضع في بيت العزة في السماء الدنيا ثم جعل جبريل ينزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم بجواب كلام العباد وأعمالهم ومعلوم ان الانزال مستعار للمعاني من الاجرام شبه نقل القرآن من اللوح الى السماء وثبوتها فيها بنزول جسم من علوا الى سفلى فعلى هذا هو مجاز مستعار قيل سميت ليلة القدر لان الله سبحانه يقدر في ما شاء من أمره الى السنة القابلة من أمر الموت والاحل والرزق وغير ذلك وقيل انها سميت بذلك لعظم قدرها وشرفها من قولهم لقن قدرأى شرف ومنزلة كذا قال الزهري وقيل سميت بذلك لان للطاعات فيها قدر اعظم او ثوابا جزيل وقال الخليل سميت ليلة القدر لان الارض تضيق فيها بالملائكة كقوله ومن قدر عليه رزقه أى ضيق والاحاديث في فضل ليلة القدر كثيرة وكذا في تعيينها وليس هذا موضع بسطها وقد اختلف في تعيين ليلة القدر على أكثر من أربعين قولاً قد ذكرناها بادلتها وينا الراجح منها في شرحنا لباب غرام المسمى بسك الختام وذكرها الشوكاني في شرحه لمتقى الاخبار المسمى بنيل الاوطار (وما أدراك ما ليلة القدر) في هذا الاستفهام تفخيم لشأنها حتى كأنهم خارجة عن دراية الخلق لا يدرىها الا الله سبحانه والمعنى ما غاية فضلها ومنتهى علو قدرها قال سفيان كل ما في القرآن من قوله وما أدراك فقد أدراه وكل ما فيه من قوله وما

تقوم ولا تنقعد الا قلت سبحانه الله وبحمده قال انى أمرت بها فقال اذا جاء نصر الله والفتح الى آخر السورة غريب وقد كتبنا حديث كفارة المجلس من جميع طرقه وألفاظه في جزء مفرد في كتب ههنا وقال الامام أحمد حدثنا وكيع عن اسراييل عن أنس عن اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء نصر الله والفتح كان يكثر اذا قرأها وركع أن يقول سبحانك اللهم ربنا وبحمده اللهم اغفر لى انك أنت التواب الرحيم ثلاثا تفرد به أحمد ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن عمرو بن مرة عن شعبة عن أنس عن اسحق به والمراد بالفتح ههنا فتح مكة قولاً واحداً فان أحياء العرب كانت تتلوم باسلامها فتح مكة يقولون ان ظهر على قومه فهو نبى فلما فتح الله عليه مكة دخلوا في دين الله أفواجا فلم تمض سنتان حتى استوسقت جزيرة العرب ايماناً ولم يبق في سائر قبائل العرب الا مظهر للاسلام ولله الحمد والمنة وقد روى البخارى في صحيحه عن عمرو بن سلمة قال لما كان النخ بادركل قوم باسلامهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت الاحياء تتلوم باسلامها فتح مكة يقولون دعوه وقومه فان ظهر عليهم فهو نبى الحديث وقد حذرنا غزو الفتح في كتابنا السيرة فمن أراد فليراجع ههنا ولله الحمد والمنة وقال الامام أحمد حدثنا معاوية بن عمرو وحديثنا

يدريك فلم يدركه وكذا قال القراء والمعنى أى شئ يجيئك داريا بها ثم بين فضلها من ثلاثة
أوجه أولها قوله (ليلة القدر خير من ألف شهر) وهى ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر قال
كثير من المفسرين أى العمل فيها خير من العمل فى ألف شهر وليس فيها ليلة القدر واختار
هذا القراء والزجاج وذلك أن الاوقات انما يفضل بعضها على بعض بما يكون فيها من
الخير والنفع فلما جعل الله الخيال كثير فى ليلة كانت خير من ألف شهر لا يكون فيها من
الخير والبركة ما فى هذه الليلة وقيل أراد بقوله ألف شهر جميع الدهر لأن العرب تذكرا ألف
فى كثير من الاشياء على طريق المبالغة وقيل وجه ذكر ألف الشهر أن العابد كان فيما مضى
لا يسمى عابدا حتى يعبد الله ألف شهر فجعل الله لامة محمد صلى الله عليه وآله وسلم عبادة ليلة
خير من عبادة ألف شهر كانوا يعبدونها وقيل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى أعمار
أمته قصيرة يخاف أن لا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم فى طول العمر فأعطاه الله ليلة
القدر وجعلها خيرا من ألف شهر لساير الأعم وقيل غير ذلك مما لا طائل تحته عن أنس
فى الآية قال العمل فى ليلة القدر والصدقة والصلاة والزكاة أفضل من ألف شهر وعن
الحسن بن على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
أرى بنى أمية على منبره فداء ذلك فنزلت أنا أعطيتك الكثرة يا محمد يعنى نهر فى الجنة
ونزلت أنا نزلنا فى ليلة القدر الى قوله ألف شهر يملكها بعدك بنو أمية قال القاسم فقد دنا
فأذا هى ألف شهر لا تزيد يوما ولا تنقص يوما والمراد بالقاسم هو القاسم بن الفضل المذكور
فى اسناده أخرجه الترمذى وضعفه وابن جرير والطبرانى والحاكم وابن مردويه والبيهقى
قال الترمذى ان يوسف هذا مجهول يعنى يوسف بن سعد الذى رواه عن الحسن بن على قال
ابن كثير فيه تطرفا قد روى عنه جماعة منهم حماد بن سلمة وخالد الجذامي ويونس بن عبيد
وقال فيه يحيى بن معين هو مشهور وروى رواية عنه هو ثقة ورواه ابن جرير من طريق القاسم
ابن الفضل عن عيسى بن مازن قال ابن كثير ثم هذا الحديث على كل تقدير منكر جدا قال
الزرى هو حديث منكر وقول القاسم بن الفضل انه حسب مدة بنى أمية فوجدها ألف
شهر الخ ليس بجحيم فان جملة مدتهم من عند ان استقل بالملك معاوية وهى سنة أربعين الى
أن سلبهم الملك بنو العباس وهى سنة اثنتين وثلاثين ومائة مجموعها اثنتان وتسعون سنة
وعن ابن عباس نحو ما روى عن الحسن بن على وعن سعيد بن المسيب مر فوعا مر سلا نحوه
(تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم) وهى مستأنفة مينة لوجه فضلها موضحة للعلة
التي صارت بها خيرا من ألف شهر وهذا هو الوجه الثانى والمعنى متابسين باذن ربهم
والاذن الامر ومعنى تنزل تهبط من السموات الى الارض والروح هو جبريل عند ظهور
المفسرين أى ومعهم جبريل ووجه ذكره بعد دخوله فى الملائكة التعظيم له والتشريف
لسأله وقيل الروح صنف من الملائكة هم أشرفهم وقيل هم جند من جنود الله من غير
الملائكة وقيل الروح الرحمة وقد تقدم الخلاف فى الروح عند قوله يوم يقوم الروح
والملائكة صفاقرأ الجهور يتنزل بفتح التاء وقرئ بضمها على البناء للمفعول (من أجل
(كل أمر) من الأمور التي قضى الله بها فى تلك السنة وقيل أن من معنى اللام أى لكل أمر

ابو اسحق عن الاوزاعي حدثني
أبو عمار حدثني جارا لجابر بن
عبد الله قال قدمت من سفر فجاءني
جابر بن عبد الله فلم على فجعلت
أحدثه عن افتراق الناس وما
أحدثوا فجعل جابر يبكى ثم قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ان الناس دخلوا فى دين
الله أفواجا وسخرجون منه أفواجا
آخر تفسير السورة ولله الحمد والمنة
* (تفسير سورة قبت وهى مكية) *
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(تبت يدا أبى لهب وتب ما أغنى عنه
ماله وما كسب سيصلى نار ذات
لهب واهم أنه جملة الخطب فى
جيدها جبل من مسد) قال
البخارى حدثنا محمد بن سلام حدثنا
ابو معاوية حدثنا الاعمش عن عمرو
ابن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم
خرج الى البطحاء فصعد الجبل
فنادى يا صبا احاء فاجتعت اليه
قريش فقال أرايتم ان حدثتكم
أن العدو مصبحكم أو ممسيكم أكنتم
تصدقونى قالوا نعم قال فانى نذير لكم
بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب
ألهذا جعفتنا تبالك فانزل الله تبت
يدا أبى لهب وتب الى آخرها وفى
رواية فقام ينفض يديه وهو يقول
تبالك سائر اليوم ألهذا جعفتنا فانزل
الله تبت يدا أبى لهب وتب الاول
دعاء عليه والثانى خبر عنه فابو لهب
هذا هو أحد أعمام رسول الله صلى
الله عليه وسلم واسمه عبد العزى بن

وقيل هي بمعنى الباء أي بكل أمر فهي للتعدية قاله أبو حاتم قرأ الجمهور أمر وهو واحد
الأمور وقرئ امرئ (١) مذكر امرأة أي من أجل كل إنسان وتأولوا الكلي على
أن جبريل ينزل مع الملائكة فيسلمون على كل إنسان فمن على هذا معنى على والاولى أولى
وقد تم الكلام عند قوله من كل أمر ثم ابتدأ بفضلها الثالث فقال (سلام هي) أي ما هي
السلامة وخير كلها الاشر فيها وقيل هي ذات سلامة من أن يؤثر فيها شيطان في مؤمن
أو مؤمنة قال مجاهد هي ليلة سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءاً ولا أذى وقال
الشعبي هو تسليم الملائكة على أهل المساجد من حين تغيب الشمس الى أن يطلع الفجر
يمرون على كل مؤمن ويقولون السلام عليك أيها المؤمن وقيل يعني سلام الملائكة
بعضهم على بعض وقال عطاء يريد سلام على أولياء الله وأهل طاعته وعن ابن عباس في
الآية قال في تلك الليلة تصفد مردة الشياطين وتغل عفاريت الجن وتفتح فيها الأبواب
السماوية كلها ويقبل الله فيها التوبة لكل تائب فلذا قال سلام هي (حتى مطلع الفجر)
قال وذلك من غروب الشمس الى أن يطلع الفجر أي حتى وقت طلوعه قرأ الجمهور مطلع
بفتح اللام وقرئ بكسر دافقيل هما الغتان في المصدر والفتح أكثر نحو اخرج والمقتل
وقيل بالفتح اسم مكان وبالكسر المصدر وقيل العكس وحتى متعلقة بتنزل على أن ما غاية
لحكم التنزل أي لمكثهم في محل تنزلهم بان لا ينقطع تنزلهم فوجابعد فوج الى طلوع الفجر
وقيل متعلقة بسلام بناء على أن الفصل بين المصدر ومعموله بالمبتدأ معتقر

*) (سورة لم يكن وتسمى سورة البينة وسورة المنفكين وسورة
القيامة وسورة البرية هي ثمان آيات أو تسع آيات

وهي مدنية في قول الجمهور وقيل مكية أخرج ابن مردويه عن ابن عباس نزلت بالمدينة
وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت نزلت سورة لم يكن بمكة وأخرج البخاري ومسلم
وغیرهما عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يبن كعب أن الله أمرني
أن أقرأ عليك لم يكن قال وسماني لك قال نعم فبكي وفيه فضيلة عظيمة لا يبن حيث أمر الله
تعالى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقرأ عليه وعن أبي حنيفة البدرى قال لما نزلت لم
يكن الى آخرها قال جبريل يا رسول الله ان الله يأمرك أن تقرئها يا أبا القاسم فقال النبي صلى الله
عليه وآله وسلم لا يبن أن جبريل أمرني أن أقرأ هذه السورة فقال أبي وقد ذكرت ثم
يا رسول الله قال نعم فبكي أخرجه أحمد وابن قانع في معجم الصحابة والطبراني وابن مردويه
قيل ان أبا كان أسرع أخذ اللفاظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاراد بقراءته
صلى الله عليه وآله وسلم عليه ان يأخذ اللفاظ ويقرأ كما سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم يقرأ ويعلم غيره وعن اسمعيل بن أبي حكيم المزني أحد بني فضل سمعت رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم يقول ان الله يستمع قراءة لم يكن الذين كفروا فيقول أبشر عبدى وعزنى
وجلالى لا مكن لك في الجنة حتى ترضى أخرجه أبو نعيم في المعرفة قال ابن كثير حديث
غريب جدا وأخرجه أبو موسى المدني عن مطر المزني أو المدني بنحوه

(١) هذه قراءة على وابن عباس
وعكرمة والكلي رضي الله عنهم اه

عبد المطلب وكنيته أبو عتبة وإنما
سمى أبا لهب لاشراق وجهه وكان
كثير الأذية لرسول الله صلى الله عليه
وسلم والبغضة له والازدراء به
والتنقص له ولدينه قال الامام
أحمد حدثنا ابراهيم بن أبي العباس
حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن
أبيه قال أخبرني رجل يقال له
ربيع بن عباد من بني الدليل وكان
جاهلياً فاسلم قال رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم في الجاهلية في سوق
ذي المجاز وهو يقول يا أيها الناس
قولوا لا إله الا الله تغلخوا والناس
مجتحمون عليه ووراءه رجل وضى
الوجه أحول ذو غديرتين يقول انه
صائب كاذب يتبعه حيث ذهب
فسأت عنه فقالوا هذا عمه أبو لهب

ثم رواه عن شريح عن ابن أبي الزناد
عن أبيه فذكره قال أبو الزناد
قلت لربيع كنت يومئذ صغيراً قال
لا والله اني يومئذ لا عقل أني أظفر
القربة تقرب به أحمد وقال محمد بن
اسحق حدثني حسين بن عبد الله
ابن عبيد الله بن عباس قال سمعت
ربيع بن عباد الديلي يقول اني لمع
أبي رجل شاب أنظر الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم يتبع القبائل
ووراءه رجل أحول وضى الوجه
ذو جة يقف رسول الله صلى الله عليه
وسلم على القبيلة فيقول يا بني فلان
اني رسول الله اليكم أمركم ان تعبدوا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) المراد بهم اليهود والنصارى ومن اللسان
(والمشركين) المراد بهم مشركو العرب وهم عبدة الأوثان وقرأ ابن مسعود لم يكن
المشركون وأهل الكتاب قال ابن العربي وهي قراءة في معرض البيان لافي معرض التلاوة
وقرأ أبي ثعلبة كان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون وقرأ الأعمش والتعني
والمشركون بالرفع عطف على الموصول وسمى أهل الكتاب كفاراً مع إيمانهم بكتابهم وبنبيهم
لأنهم عدلوا عن الطريق المستقيم في التوحيد فكفروا بذلك فإنه قيل إن اليهود مجسمة
وكذلك النصارى لقولهم بالتثليث وهذا يقتضي كفر جميع أهل الكتاب قبل النبي صلى
الله عليه وآله وسلم والظاهر خلافه ولذا قال الماتريدي أن من تبعه مضيئة لأن منهم من آمن
(منفكين) يقال فككت الشيء فانفك أي انفصل والمعنى أنهم لم يكونوا مفارقة
لكفرهم ولا منتهين عما هم عليه (حتى تأتيهم) أي أتيتهم (الجنة الواضحة) وقيل
الانفكاك بمعنى الانتهاء وبلوغ الغاية التي لم يكونوا يبلغون نهاية أعمالهم فيكونوا حتى
تأتيهم الجنة وقيل منفكين زائلي أي لم تكن مدتهم لتزول حتى تأتيهم الجنة يقال ما انفك
فلان قائماً أي ما زال فلان قائماً وأصل الفك الفتح ومنه فك الخلل وقال الأزهري ليس
هو من باب ما انفك وما برح وانما هو من باب انفكاك الشيء عن الشيء وهو وانفصاه عنه
وقيل منفكين بـرح أي لم يكونوا يبرحوا ويفارقوا الدنيا حتى تأتيهم الجنة وقال ابن
كيسان المعنى لم يكن أهل الكتاب تاركين صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم حتى بعث فلما
بعث حسدوه ووجدوه وهو كقوله فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وعلى هذا فيكون معنى
قوله والمشركين أنهم ما كانوا يسيئون القول في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى
بعث فأنهم كانوا يسمونه الأئمين فلما بعث عادوه وأسأوا القول فيه وقيل منفكين هالكين
من قولهم انفك صلبه أي انفصل فلم ياتم فيه ذلك والمعنى لم يكونوا معذبين ولا هالكين
الابعد قيام الحجة عليهم وقيل إن المشركين هم أهل الكتاب فيكون وصفهم هالكين قالوا
المسيح ابن الله وعزير ابن الله قال أبو السعدي منفكين عما كانوا عليه من الوعد باتباع الحق
والإيمان بالرسول المبعوث في آخر الزمان والعزم على انجازه وهذا الوعد من أهل الكتاب
مما لا ريب فيه وأما من المشركين فلعلة قد وقع من متأخريهم بعد ما شاع ذلك من أهل
الكتاب واعتقدوا صحته بما شاهدوا من نصرته على أسلافهم وانفكاك الشيء عن الشيء
أن يزيله بعد التحامه كالعظم إذا انفك من مفصله وفيه إشارة إلى كمال وكادته وعددهم انتهى
ملخص قال الواحدي ومعنى الآية إخبار الله تعالى عن الكفار أنهم لم ينتهوا عن كفرهم
وشرهم بالله حتى أتاهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالقرآن فبين لهم ضلالهم وجهاتهم
ودعاهم إلى الإيمان وهذا بيان عن النعمة والافتاد به من الجهل والضلالة والآية فيمن
آمن من القريرين قال وهذه الآية من أصعب ما في القرآن نظماً وتفسيراً وقد تحبب فيها
الكتاب من العلماء وسلكوا في تفسيرها طرقاً لا تقضي بهم إلى الصواب والوجه ما خبرنا
فاجد الله إذا نالك بيانها من غير لبس ولا إشكال قال ويدل على كون الجنة محمد رسول الله

الله لا تشركوا به شيئاً وإن تصدقوني
وتنعوني حتى أنفذ عن الله ما يعني
به وإذا فرغ من مقالته قال الآخر
من خلقه يا بني فلان هذا يريد منهم
أن تسلموا اللات والعزى وحلفاءكم
من الجن من بنى مالك بن أقيش إلى
ما جاء به من البدعة والضلالة فلا
تسمعوا له ولا تتبعوه فقلت لابي من
هذا قال عنه أبو لهب رواه أحمد
أيضا والطبراني هذا اللفظ فقوله
تعالى ثبت يد أبي لهب أي خسر
وطاب وضل عمله وسعيه وتب أي
وقد تب تحقق خسارته وهلاكه
وقوله تعالى ما أغنى عنه ماله وما
كسب قال ابن عباس وغيره وما
كسب يعني ولده وروى عن عائشة
ومجاهد وعطاء والحسن وابن
سببرين مثله وذكر عن ابن مسعود
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم ادع أقوم به إلى الإيمان قال أبو
لهب إن كان ما يقول ابن أخي حقا
فأني اقتدى بنفسى يوم القيامة من
العذاب بما لي ولدي فأنزل الله
تعالى ما أغنى عنه ماله وما كسب
وقوله تعالى سيصلى ناراً ذات لهب
أي ذات شرر ولهيب واحرق شديد
وامرأته جميلة الخطب وكانت
زوجته من سادات نساء قريش وهي
أم جميل واسمها أروى بنت حرب بن
امية وهي اخت أبي سفيان وكانت
عونا للزوج على كفره وبجوده وعناده
فلهذا تكون يوم القيامة عوناً عليه

صلى الله عليه وآله وسلم انه قسرها وبديل بقوله الا ترى رسول من الله يتلو صحفا مطهرة
يعنى ما تضمنه الصحف من المكتوب فيها او القرآن ويذل على ذلك انه كان يتلوا عن ظهر
قلبه لا عن كتاب انتهى كلامه وقيل ان الآية حكاية لما كان يقول اهل الكتاب والمشركون
انهم لا يفارقون دينهم حتى يبعث النبي الموعود به فلما بعث تفرقوا كما حكاها الله عنهم في
هذه السورة والمراد بالبيئة على ما قاله الجمهور هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه في نفسه
بيئة ووجه ذلك مما سراجا منيرا وقد فسره الله سبحانه هذه البيئة الجملة بقوله (رسول
من الله) فانضح الامر وتبين انه المراد بالبيئة وقال قتادة وابن زيد البيئة هي القرآن كقوله
اول ما تأتاهم بيئة ما في الصحف الاولى وقال أبو مسلم المراد بها مطلق الرسل والمعنى حتى
تأتاهم رسل من الله وهم الملائكة والاولى قرأ الجمهور برفع رسول على انه بديل كل من
كل على سبيل المبالغة أو بديل اشتمال قال الزجاج رسول رفع على البديل من البيئة وقال
الفراء رفع على انه خبر مبتدأ مضمرة أى هي رسول أو هو رسول وقرأ ابن مسعود وأبى
رسولا بالنصب على القطع وقوله من الله متعلق بمحذوف هو صفة لرسول أى كائن من الله
ويحوز تعلقه بنفس رسول (يتلو صحفا مطهرة) صفة أخرى لرسول أو حال وقال أبو البقاء
التقدير يتلو صحفا مطهرة منزلة من الله ومعنى يتلو يقرأ يقال تلايتوا تلاوة والصحف جمع
صفحة وهي ظرف المكتوب ومعنى مطهرة انها منزلة من الزور والضلال قال قتادة
مطهرة من الباطل قال الشهاب تطهير الصحف كناية عن كونها ليس فيها باطل على
الاستعارة المصروفة أو المكسبة وقيل مطهرة من الكذب والشبهات والكفر والمعنى
واحد وقيل معظمه وقيل لا ينبغي ان يسمى الا بالمطهرون والاولى والمعنى انه يقرأ
ما تضمنه الصحف والقراطيس من المكتوب فيها فالكتب بمعنى المكتوبات في القراطيس
فالقرآن يجمع ثمة كتب الله المتقدمة عليه والرسول وان كان أميا لكنه لما تلا ما في
الصحف كان كالتالى لها فصحة نسبة تلاوة الصحف اليه وهو أى لا يكتب ولا يقرأ من كتاب
وانما يقرأ بالوحي عن ظهر قلب (فيها كتب) صفة لصحف أو حال من ضميرها والمراد الآيات
والاحكام المكتوبة فيها التي هي مدلول القرآن المكتوب لفظه ونقشه (قيمة) أى
مستقيمة مستوية محكمة من قول العرب قام الشئ اذا استوى وصح قال صاحب النظم
الكتب بمعنى الحكم كقوله كتب الله لا غلب ان اورد سلى أى حكمه وقوله صلى الله عليه وآله
وسلم في قصة العفيف لا قضين بينكما بكتاب الله ثم قضى بالرحم وايس الرحم في كتاب الله
فالمراد لا قضين بينكما بحكم الله وبهذا يندفع ما قيل ان الصحف هي الكتب فكيف قال
صحفا طهرة فيها كتب قيمة وقال الحسن يعنى بالصحف التي في السماء يعنى في اللوح المحفوظ
كان في قوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من
بعد ما جاءتهم البيئة) مستأنفة لتلو بيج اهل الكتاب وتقرعهم وبيان ان ما نسب اليهم
من عدم الانفكاك لم يكن لاشتباه الامر بل كان بعد وضوح الحق وظهور الصواب وأيضا
نصرح بما أفادته الغاية قبله وافراد اهل الكتاب بالذكور بعد الجمع بينهم وبين المشركين
للدلالة على شناعة حالهم وانهم لما تفرقوا مع علمهم كان غيرهم بذلك أولى فاقصر عليهم لانهم

في عذابهم في نار جهنم ولهذا قال
تعالى جملة الخطب في جدها جيل
من مسد يعنى تحمل الخطب فتلقى
على زوجها ليزداد على ما هو فيه
وهى مهياة لذلك مستعدة له في
جدها جيل من مسد قال مجاهد
وعرو ومن مسد النار وعن مجاهد
وعمر كرمه والحسن وقتادة
والنورى والسدى جملة الخطب
كانت تمنى بالنميمة واختاره ابن
جرير وقال العوفي عن ابن عباس
وعطية الجدي والنجاشة وابن زيد
كانت تضع الشوك في طريق رسول
صلى الله عليه وسلم قال ابن جرير
وقيل كانت تعير النبي صلى الله عليه
وسلم بالفقر وكانت تحتطب فعبرت
بذلك كذا حكاها ولم يعزه الى أحد
والصحيح الاول والله أعلم قال سعيد
ابن المسيب كانت لها قلادة فاخرة
فقالت لانفقتها في عداوة محمد
يعنى فأعقبها الله منها حبالا في
جدها من مسد النار وقال
ابن جرير حدثنا أبو كريب
حدثنا وكيع عن سليم مولى
الشعبي عن الشعبي قال المسد
الليف وقال عروة بن الزبير المسد
سلسله ذرعها سبعمائة ذراعا وعن
النورى هو قلادة من نار طولها
سبعمائة ذراعا وقال الجوهري
المسد الليف والمسد أيضا حبل من
ليف أو خوص وقد يكون من جلود
الابل أو أوبارها ومسدت الحبل
أمسده مسدا اذا أجدت فله وقال

مجاهد في جيدها حبل من مسدأى
طوق من حديد الأترى أن انعرب
يسمون البكرة مسدا وقال ابن أبي
حاتم حدثنا أبي وأبو زرعة قالا
حدثنا عبد الله بن الزبير الجدي
حدثنا سفيان حدثنا الوليد بن
كثير عن ابن يدوس (١) عن أسماء بنت
أبي بكر قالت لما نزلت بتب يدأى
لهب أقبلت العوراء أم جميل بنت
حرب ولها ولولة في يدها فنهروها
تقول

مذمما أيتها * ودينه قلينا

* وأمره عصينا *

ورسول الله صلى الله عليه وسلم
جالس في المسجد ومعه أبو بكر فلما
رأها أبو بكر قال يا رسول الله قد
أقبلت وأنا أخاف عليك أن ترالف فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إنها
لن تراني وقرأت أنا اعتصم به كما قال
تعالى وإذا قرأت القرآن جعلنا
بينك وبين الذين لا يؤمنون
بالآخرة حجابا مستورا فاقبلت
حتى وقفت على أبي بكر ولم تر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يا أبا بكر اني أخبرت ان
صاحبك هجاني قال لا ورب هذا
البيت ما هجالك فوات وهي تقول
قد علمت قريش اني ابنة سيدها قال
وقال الوليد في حديثه أو غيره
فعثرت أم جميل في مرطها وهي
تطوف بالبيت في مرطها فقالت
تعس مذممة فقالت أم حكيم بنت
عبد المطلب اني لحسان فلما كلم
(١) قوله ابن يدوس كذا بالاصل

وسرر اه معتجة

أشد جرما وأنه يعلم حال غيرهم بالطريق الأولى فهو من باب الاكتفاء والمعنى وما تفرق الذين
أوتوا الكتاب ولا المشركون الأمن بعد الخ قال المفسرون لم يرل أهل الكتاب محققين حتى
بعث الله محمد صلى الله عليه وآله وسلم فلما بعث تفرقوا في أمره واختلفوا فآمن بعضهم
وكفروا آخرون والاستثناء منسوخ من أعم الأوقات أي وما تفرقوا في وقت من الأوقات
الأمن بعدما جاءتهم الحجة الواضحة وهي بعثة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالشريعة
الغزاة والحجة البيضاء وهو صلى الله عليه وآله وسلم وقيل البينة القرآن وقيل البينة هو
البيان الواضح الذي في كتبهم أن نبى مرسل كقوله وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الأمن
بعد ما جاءهم العلم قال القرطبي قال العلماء من أول السورة إلى قوله كتب قيمة حكمها فيمن
آمن من أهل الكتاب والمشركين وقوله وما تفرق الذين الخ فيمن لم يؤمن من أهل الكتاب
والمشركين بعد قيام الحج وجملة (وما أمر والى عبدوا الله) حالية مفيدة لغاية فتح
ما فعلوا وتقر يعهم وتويعهم بما فعلوا من التفرق بعد مجيئ البينة أي والحال انهم
ما أمروا في كتبهم الا لاجل ان يعبدوا الله ويوحده وقيل ان اللام في ليعبدوا بمعنى ان
أي ما أمروا الابان يعبدوا كقوله يريد الله ليعلم لكم أي ان يبين وقوله يريدون ليعلموا
نور الله أي ان يظنوا والعبادة هي التذلل ومن زعم انها الطاعة فقد اخطأ لان جماعة
عبدوا المسيح والملائكة والاصنام وما أطاعوهم لكنهم في الشرع صارت اسماء لكل طاعة
أدبت له على وجه التذلل والنهاية في التعظيم (مخلصين له الدين) أي حال كونهم جاعلين
دينهم خالصا له سبحانه أو جاعلين أنفسهم خالصا له في الدين قرأ الجمهور مخلصين بكسر
اللام وقرأ الحسن بتفتحها وهذه الآية من الأدلة الدالة على وجوب النية في العبادات لان
الاخلاص في العمل من عمل القلب قال الكرخي الاخلاص ان لا يطلع على عملك الا الله
سبحانه ولا تطلب منه ثوابا وقال الشهاب الاخلاص عدم الشرك وأنه ليس بمعنى
الاخلاص المتعارف وانتصاب (حمافاء) على الحال من ضمير مخلصين فيكون من باب
التداخل ويجوز ان يكون من فاعل يعبدوا والمعنى ما نلين عن الاديان كلها الى دين
الاسلام وقيل متبعين مله ابراهيم وقيل ججا وقيل محتونين مختارين لنكاح المحارم وقيل
الحنيف الذي آمن بجميع الانبياء والرسول ولا يفرق بين أحد منهم والاولى وأصل
الحنيف في اللغة الميل وخصه العرف بالميل الى الخير وسماه الميسل الى الشر والحاد والحنيف
المطلق هو الذي يكون متبرئا عن أصول الملل الخمسة اليهود والنصارى والصابئين
والمجوس والمشركين وعن فروعهما من جميع النحل الى الاعتقادات وعن ثوابها
من الخطا والنسيان الى العمل الصالح وهو مقام التقى وعن المكروهات الى المستحبات
وهو المقام الاول من الورع وعن الفضول شفقة على خلق الله وهو ما لا يعنى الى ما يعنى
وهو المقام الثاني من الورع وعمما يجر الى الفضول وهو مقام الزهد فدلالة جامعة لمقامي
الاخلاص الناظر أحدهما الى الحق والثاني الى الخلق (ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة)
أي يفعلوا الصلوات في أوقاتها ويعطوا الزكاة عند محلها وخص الصلاة والزكاة لانهم ما من
أعظم أركان الدين قيل ان أريد بالصلاة والزكاة ما في شريعة أهل الكتاب من الصلاة

والزكاة

والزكاة فالامر ظاهر وان أراد ما في شر يعتنا فغني أمرهم هم ما في الكتابين أمرهم باتباع
 شر يعتنا وهما من جملة ما وقع الامر به فيها (وذلك) المذكور من عبادة الله واخلاصها
 واقامة الصلاة وايتاء الزكاة (دين القيمة) أي دين الملة المستقيمة والشرعية المتبوعة
 قاله الزجاج فالقيمة صفة لموصوف محذوف قال الخليل القيمة جمع القيم والقيم القائم قال
 الزراء أضاف الدين الى القيمة وهو نعت لا اختلاف للفظين وأنت القيمة رد الى الملة وقال
 الفراء أيضا هو من اضافة الشيء الى نفسه ودخلت الهاء المدح والمبالغة وما في الاشارة من
 معنى البعد للاشعار بعلو مرتبته وبعد منزلته وهو مكانته ثم بين سبحانه حال الفريقين
 في الآخرة بعد بيان حالهم في الدنيا فقال (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين)
 عطف على الموصول أو المجرور وخبر ان (في نار جهنم) أي انهم يصيرون اليها يوم القيامة
 وبدأ بأهل الكتاب لانهم كانوا يطعنون في نبوته فخبرهم أعظم لانهم أنكروا مع العلم به
 (خالدين فيها) حال من المستمكن في الخبر ولم يقل خالدين فيها ابدا كما قال بعد في صفة أهل
 النواب لان رجته أزيد من غضبه فلم يتفق الخلودان في الابدية (أولئك) المذكورون من
 أهل الكتاب والمشركين المتصفين بالكون في نار جهنم والخلود فيها (هم شر البرية) يقال
 برأي خلق والبارئ الخالق والبرية الخليفة قرأ الجمهور بالبرية في الموضوعين بغير همز
 وقرئ بالهمز فيهم ما قال الفراء ان أخذت البرية من البراء وهو التراب لم تدخل الملائكة
 تحت هذا اللفظ وان أخذتها من برية القلم أي قدرته دخلت وقيل ان الهمز هو الاصل
 لانه يقال برأ الله الخلق بالهمز أي ابتدعه واخترعه ومنه قوله من قبل ان نبرأها ولكننا
 خففت الهمزة والترم تحفيقها عند عامة العرب وظاهر الآية العموم وقيل شر البرية
 الذين عاصروا الرسول اذ لا يبعد ان يكون في كفار الامم من هو شر من هؤلاء كفرة عوان
 وعافر ناقة صالح عليه السلام وشر البرية افضل تنضيل أي لانهم يخفون من كتاب الله
 صفة محمد وأشر من قطاع الطريق لانهم قطعوا طريق دين الحق على الخلق وأشر من
 الجهال لان الكفر مع العلم يكون عنادا وهذا فيه تنبيه على ان وعيد علماء السوء أعظم من
 وعيد كل أحد ثم بين سبحانه حال الفريق الآخر فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات)
 أي جمعوا بين الايمان والعمل الصالح (أولئك) المنعوتون بهذا (هم خير البرية)
 أي في عصره صلى الله عليه وآله وسلم ولا يبعد أن يكون في مؤمنى الامم السالفة من هو
 خير منهم وعن أبي هريرة قال أنعمون من منزلة الملائكة من الله والذي نفسي بيده
 لمنزلة العبد المؤمن عند الله يوم القيامة أعظم من منزلة ملك واقروا ان شئتم ان الذين آمنوا
 الآية وعن عائشة قالت قلت يا رسول الله من أكرم الخلق على الله قال يا عائشة أماتقن
 ان الذين آمنوا الآية آخر جهاب من مرويه وعن جابر بن عبد الله قال كما عند النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم فأقبل على فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده ان
 هذا وشيعته لهم الفائزون يوم القيامة ونزلت ان الذين آمنوا الآية فكان أصحاب
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم اذا قبل قالوا قد جاء خير البرية آخر جهاب من عساكروا وعن
 ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله لعلى هو أنت وشيعتك يوم القيامة

وثقاف فما أعلم وكلنا من بني العم
 وقر يش بعد أعلم وقال الحافظ
 أبو بكر البزار حدثنا ابراهيم بن
 سعيد وأحمد بن اسحق قال احداثا
 أبو أحمد حدثنا عبد السلام بن
 حرب عن عطاء بن السائب عن
 سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما
 نزلت تبث يد أي لهب جاءت امرأة
 أبي لهب ورسول الله صلى الله عليه
 وسلم جالس وبعه أبو بكر فقال له
 أبو بكر لو نحييت لا تؤذيك بشئ
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه سيحال بيني وبينها فاقبلت حتى
 وقفت على أبي بكر فقالت يا أبا بكر
 هجانا صاحبك فقال أبو بكر لا ورب
 هذه البنية ما ينطق بالشعر ولا يتنقوه
 به فقالت انك لمصدق فلما واثق قال
 أبو بكر ما رأيتك قال لا ما زال ملك
 يسترني حتى وات ثم قال البزار لا نعلمه
 يروى احسن من هذا الاسناد عن
 أبي بكر رضى الله عنه وقد قال
 بعض أهل العلم في قوله تعالى في
 جيبها جيل من مسد أي في عنقها
 جيل من نار جهنم ترفع به الى شفيرها
 ثم ترمى الى أسفلها ثم كذلك دائما
 قال أبو الخطاب بن دحية في كتابه
 التنوير وقد روى ذلك وعبر بالمسد
 عن حبس الدلو كما قال أبو حنيفة
 الدينوري في كتاب النسات كل
 مسد رشاء وأنشد في ذلك
 وبكرة ومحور اصرا
 ومسدا من أبق مغارا
 قال والابق القنب

وقال آخر

يا مسد الخوص تعوذ مني

ان تنكذنا ليناؤاني

ما شئت من أشط مقسئ

قال العلامة وفي هذه السورة مجزة ظاهرة ودليل واضح على النبوة فانه منذ نزل قوله تعالى يحلي ناراذات ليل وامرأه جمالة اخطب في جيد ما جل من مسد فاجبر عنها بالشقاء وعدم الايمان لم يقبض ليماء ان يؤمنوا ولا واحد منهما لا ياطنا ولا ظاهرا الامسرا ولا معلنا فكان هذا من أقوى الأدلة الباهرة الباطنة على النبوة الظاهرة * آخر تفسير السورة والله الخد والمنة

* (تفسير سورة الاخلاص

وهي مكية)

* (ذ ك سبب نزولها وفضلها) * قال الامام أحمد حدثنا أبو سعيد محمد ابن ميسر الصاعاني حدثنا أبو جعفر الرازي حدثنا الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب ان المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم يا محمد انسب لنا ربك فانزل الله

تعالى قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وكذا رواه الترمذي وابن جرير عن

(١) قال أحمد حدثنا اسحق بن عيسى حدثنا أبو معشر عن أبي وهب مولى أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره انتهى فتح القدير للشيركاني رحمه الله

راضين مر ضين أخرجه ابن مردويه وأخرج الضياء عن علي مرفوعا نحو هذا وأخرج ابن عدي وابن عساكر عن أبي سعيد مرفوعا على خير البرية وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بخير البرية قالوا بلى يا رسول الله قال رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله كلما كانت شعبة استوى عليه ألا أخبركم بشم البرية قالوا بلى قال الذي يسئل بالله ولا يعطى به (١) أخرجه أحمد (جراؤهم عند ربهم) أي ثوابهم عند الله لقمهم تقابله ما وقع منهم من الايمان والعمل الصالح (جنات عدن) هذا من مقابلة الجمع بالجمع وهو يقتضي انهم لا احد على الا حد فيكون لكل واحد جنه وقيل الجمع باق على حقيقته وأن لكل واحد جنات كما يدل عليه قوله ولين خاف مقام ربه جنات ومن دونهم ما جنتان فذكر له واحد أربع جنات وادنى ذلك الجنات مثل الدنيا بما فيها عشر مرات والمراد بجنات عدن هي أوسط الجنات وأفضلها يقال عدن بالمكان يعدن عدنا أي أقام ومعدن الشيء أمر كزده ومستقره (تجري من تحتها الانهار) الاربعة وهي النحر والماء والعسل واللبن وقد قدمنا في غير موضع انه ان أريد بالجنات الاشجار الملتفة جريان الانهار من تحتها ظاهر وان أريد بمجموع قرار الارض وان شجر جفري النهار من تحتها باعتبار جزئها الظاهر وهو الشجر (خالدين فيها أبدا) لا يخرجون منها ولا يظعنون عنها بل هم دائمون في نعيمها مستقرون في لذاتها وجملة (رضي الله عنهم ورضوا عنه) مستأنفة لبيان ما تنفصل الله به عليهم من الزيادة على مجرد الجزاء وهو رضوانه عنهم حيث أطاعوا أمره وقبلوا شرايعه ورضاهم عنه حيث بلغوا من المطالب ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ويجوز أن تكون الجلبة خبرا ثانيا وان تكون في محل نصب على الحال باضمار قد (ذلك لمن خشي ربه) أي ذلك الجزاء والرضوان لمن وقعت منه خشية لله سبحانه في الدنيا وانتهى عن معاصيه بسبب تلك الخشية التي وقعت له لا مجرد الخشية مع انهم مالك في معاصي الله سبحانه فانهم اليست بخشية على الحقيقة

* (سورة الزلزلة هي ثمان أو تسع آيات وهي مدنية في قول ابن

عباس وقسادة ومكية في قول ابن مسعود وعطاء وجابر) *

عن عبد الله بن عمر وقال أني رجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أقرئني يا رسول الله قال اقرأ ثامن ذوات الرق قال الرجل كبر سنني واشتد قلبي وغلظ لساني قال اقرأ ثامن ذوات حم فقال مثل مقالته الاولى فقال اقرأ ثامن المسجحات فقال مثل مقالته الاولى وقد ولكن أقرئني يا رسول الله سورة جامعة فأقرأه اذا زلزلت الارض حتى قرع منها قال الرجل والذي بعثت بالحق لا أزيد عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفلح الرويحل أفلح الرويحل أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي ومحمد بن نصر والحاكم وصححه والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الشعب وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ اذا زلزلت الارض عدلت له نصف القرآن ومن قرأ قل هو الله أحد عدلت له ثلث القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون عدلت له ربع القرآن أخرجه

الترمذى وابن مردويه والبيهقى وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
إذا زلزلت الأرض تعدل نصف القرآن وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها
الكافرون تعدل ربع القرآن أخرجه الترمذى وابن الضريس ومحمد بن نصر والحاكم
وصححه والبيهقى قال الترمذى غريب لا نعرفه إلا من حديث عيان بن المغيرة وأخرج
الترمذى عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لرجل من أصحابه هل تزوجت
يا فلان قال لا والله يا رسول الله ولا عندي ما تزوج به قال أليس معك قل هو الله أحد قال
بلى قال ثلث القرآن قال أليس معك إذا جاء نصر الله والفتح قال بلى قال ربع القرآن قال
أليس معك قل يا أيها الكافرون قال بلى قال ربع القرآن قال أليس معك إذا زلزلت
الأرض قال بلى قال ربع القرآن تزوج قال الترمذى هذا حديث حسن وعن أبي هريرة
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من قرأ في ليلة إذا زلزلت كان له عدل
نصف القرآن أخرجه ابن مردويه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا زلزلت الأرض زلزالتها) أي إذا حركت حركة شديدة وجواب الشرط تحدث والمراد
تحرُّكها عند قيام الساعة فإنها تضطرب من شدة صوت اسرافيل حتى ينكسر كل شيء
عليها قال مجاهد وهي النفخة الأولى لقوله تعالى يوم ترحف الراجفة تتبعها الرادفة وفي
الخان في وقت هذه الزلزلة قولان أحدهما وهو قول الأكثرين إنها في الدنيا وهي من
أشراط الساعة والثاني أنها زلزلة يوم القيامة انتهى ويؤيد القول الثاني قوله تعالى
وأخرجت الأرض أثقالها فان أخرج انما هو في النفخة الثانية وكذا شهادتهم بما وقع
عليها انما هو بعد النفخة الثانية وكذلك انصرف الناس من الموقف انما يكون بعد
الثانية تأمل وذكر المصدر للتأكيد ثم أضافه إلى الأرض فهو مصدر مضاف إلى فاعله
والمعنى زلزالها المخصوص الذي يستحقه ويقتضيه جرمها وعظمها قرأ الجمع ووزلزالها
بكسر الزاي وقرئ بفتحها وهما مصدران بمعنى وقيل المكسور مصدر والمفتوح اسم
قال القرطبي والزلا بالفتح مصدر كالسواس والقلاق قال ابن عباس في الآية أي
تحرَّكت من أسفلها (وأخرجت الأرض أثقالها) أي ما في جوفها من السموات
والدقائق والأثقال جمع ثقل قال أبو عبيدة والاختس إذا كان الميت في بطن الأرض
فهو ثقل لها وإذا كان فوقها فهو ثقل عليها قال مجاهد أثقالها موتها تخرجهم في النفخة
الثانية وقد قيل للجن والانس النقلان وأظهار الأرض في موضع الاضمار لزيادة التقرير
قال ابن عباس أثقالها الموتى والكنوز وأخرج مسلم والترمذى عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم تبق الأرض أقلاد كبدها أمثال الأسطوان من
الذهب والنضة فيجي القاتل فيقول في هذا قتلت ويحيى القاطع فيقول في هذا قطعت
رجي ويحيى السارق فيقول في هذا قطعت يدي ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئا (وقال
الإنسان مالها) أي قال كل فرد من أفراد الإنسان مالها زلزلت لما يذهب منه من أمرها
ويهر من خطبها وقيل المراد بالإنسان الكافر وقوله مالها مبتدأ وخبر وفيه معنى

أحمد بن منيع زاد ابن جرير ومحمد بن
ابن خدّاش عن أبي سعيد محمد بن
ميسرة زاد ابن جرير والترمذى قال
الصمد الذي لم يلد ولم يولد لأنه ليس
شيء يولد الأسيرت وليس شيء يموت
الأسيرت وإن الله عز وجل لا يموت
ولا يورث ولم يكن له كفوا أحد ولم
يكن له شبه ولا عدل وليس كمثل شيء
ورواه ابن أبي حاتم من حديث أبي
سعيد محمد بن ميسرة به ثم رواه
الترمذى عن عبد بن حميد عن
عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر
عن أبي الربيع عن أبي العباس
فدكره مرسلان لم يذكر حديثان
قال الترمذى وهذا أصح من حديث
أبي سعيد (حديث آخر في معناه)
قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا
سريع بن يونس حدثنا اسمعيل بن
مجاهد عن مجاهد عن الشعبي عن
جابر بن عبد الله عن أنس بن مالك
عن أبي عبد الله عليه السلام فقال
انساب لنا ربك فانزل الله عز وجل
قل هو الله أحد إلى آخرها اسناد
مقارب وقد رواه ابن جرير عن محمد
ابن عوف عن سريع فدكره وقد
أرسله غير واحد من السلف وروى
عبد بن اسحق العطار عن قيس بن
الربيع عن عاصم عن أبي وائل عن
ابن مسعود رضي الله عنه قال قالت
قريش لرسول الله صلى الله عليه
وسلم انساب لنا ربك فنزلت هذه
السورة قل هو الله أحد قال الطبراني
رواه القرياني وغيره عن قيس عن

عاصم عن أبي وائل مرسل ثم روى
الطبراني من حديث عبد الرحمن
ابن عثمان الطائفي عن الوائز بن
نافع عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لكل شيء نسبة ونسبة الله قل هو
الله أحد الله الصمد والحمد لله
باجوف (حديث آخر في فضله)
قال البخاري حدثنا محمد بن أبي
حسبنا أحمد بن صالح حدثنا ابن
وهب أخبرنا عمرو بن أبي هلال أن
أبا الزبال محمد بن عبد الرحمن حدثه
عن أمه عمرة بنت عبد الرحمن
وكانت في حجر عائشة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم عن عائشة رضي
الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم
بعث رجلاً على سرية وكان يقرأ
لأصحابه في صلواتهم فيختم بقل هو
الله أحد فلما رجعوا ذكر ذلك للنبي
صلى الله عليه وسلم فقال سلوه لآي
شيء يصنع ذلك فسألوه فقال لأنها صفة
الرحمن وأنا أحب أن أقرأهم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه
أن الله تعالى يحبهم هكذا رواه في
كتاب التوحيد ومنهم من يسقط
ذكر محمد الذهلي ويجهله من روايته
عن أحمد بن صالح وقد رواه مسلم
والنسائي أيضاً من حديث عبد الله
ابن وهب عن عمرو (١) بن الحرث عن
سعيد بن أبي هلال (حديث آخر)
قال البخاري في كتاب الصلاة وقال
عبيد الله عن ثابت عن أنس رضي
الله عنه قال كان رجل من الأنصار
(١) قوله عمرو بن الحرث كذا في نسخة
وفي أخرى ابن أبي وجره معناه

التعجب أي أي شيء أولاي شيء زلزلة وأخرجت أثقالها قال ابن عباس الكافر يقول
مالها وقوله (يومئذ) يدل من أذاو العامل فيها قوله (تحدث أخبارها) ويجوز أن
يكون العامل في أذاو العامل في يومئذ تحدث والمعنى يوم أذا زلزلة وأخرجت تخبر
بأخبارها وتحدثهم بما عمل عليها من خير وشر وذلك إما بلسان الحال حيث يدل على ذلك
دلالة ظاهرة أو بلسان المقال بأن منطقة الله سبحانه وقيل هذا متصل بقوله وقال
الإنسان مالها أي قال مالها تحدث أخبارها من حيثها من ذلك وقال يحيى بن سلام تحدث
أخبارها بما أخرجت من أثقالها وقيل تحدث بقيام الساعة وانما أقدأت وإن الدنا قد
انقضت قال ابن جرير بن أخبارها بالرجعة والزلزلة وإخراج الموتى ومفعول تحدث
الاول محذوف والثاني هو أخبارها أي تحدث الخلق أخبارها عن أبي هريرة قال قرأ
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ تحدث أخبارها قال أتدرون ما أخبارها قالوا الله
ورسوله أعلم قال فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد وامرأة ما عمل على ظهرها تقول عمل
كذا وكذا فهذا أخبارها أخرجه أحمد والترمذي وصححه والنسائي وغيرهم وعن أنس
أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الأرض لتجي يوم القيامة بكل عمل عمل على
ظهرها وقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أذا زلزلة الأرض زلزلة لها حتى بلغ يومئذ
تحدث أخبارها أخرجه ابن مردويه والبيهقي وعن ربيعة الجرجسي أن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم قال تحفظوا من الأرض فانما أمكم وأنه ليس من أحد عامل عليها
خبراً أو شراً إلا وهي مخبرة أخرجه الطبراني (بأن ربك أوحى لها) متعلق بتحدث أو بنفس
أخبارها والباء زائدة وقيل سببية أي بسبب إحياء الله اليها قال الفراء تحدث أخبارها
بوحى الله واذن لها واللام في لها بمعنى إلى وانما أوترت على إلى الموافقة للقواصل والعرب
تضع لام الصفة موضع إلى كذا قال أبو عبيدة وقيل أن أوحى يتعدى باللام تارة وبالي
أخرى وقيل أن اللام على بابها من كونها الله والموحى الله محذوف وهو الملائكة
والتقدير أوحى إلى الملائكة لأجل الأرض أي لأجل ما يفعلون فيها والاول أولى وقوله
(يومئذ) ما يدل من يومئذ الذي قبله وأما منصوب بمقدروها ذكر وأما منصوب بما
بعده والمعنى يوم أذيق ما ذكر (يصدر الناس) من قبورهم إلى موقف الحساب
(أشتاتا) أي متفرقين والصدور الرجوع وهو ضد الورد وقيل يصعدون من موضع
الحساب إلى الجنة أو النار وانتصاب أشتاتا على الحال والمعنى أن بعضهم آمن وبعضهم
خائف وبعضهم بلون أهل الجنة وهو البياض وبعضهم بلون أهل النار وهو السواد
وبعضهم ينصرف إلى جهة اليمين وبعضهم إلى جهة الشمال مع تفرقهم في الأديان
واختلافهم في الأعمال (ليروا أعمالهم) متعلق بصدور وقيل فيه تقديم وتأخير أي
يحدث أخبارها بأن ربك أوحى لها ليروا أعمالهم يومئذ يصدر الناس أشتاتا قرأ الجمهور
ليروا مبنياً للمفعول وهو من رؤية البصر أي ليرى الله أعمالهم وقرئ مبني للفاعل
والمعنى ليروا جزاء أعمالهم (فن يعمل مثقال ذرة خيراً) ومن يعمل مثقال ذرة شراً
أي وزن غله وهي اصغرها ما يكون من النمل قرأ الجمهور ربه في الموضوعين بضم الهاء وصل

وسكونها وقتاً (١) وقرأ أحشام بكونها وصلوا ووقفوا وقرأ الجهور بأبصاره مبيناً للفاعل في الموضعين وقرئ على البناء للمفعول فهما أي بربه الله إياه وقرئ براه على توهم أن من موصولة أو على تقدير الجزم بحذف الحركة المقدرة في الفعل قال مقاتل نحن يعمل في الدنيا مثقال ذرة خير أبرد يوم القيامة في كتابه فينصرح بذلك من يعمل مثقال ذرة في الدنيا سريره يوم القيامة فيسوء ومثل هذه الآية قوله إن الله لا يظلم مثقال ذرة وقال بعض أهل اللغة أن الذرة دوان يضرب الرجل يده على الأرض فما علق من التراب فهو ذرة وقيل الذر ما يرى في شعاع الشمس من اليباء والاول أولى ومن الاولى عبارة عن السعداء ومن الثانية عبارة عن الأشقياء وقال محمد بن كعب نحن يعمل مثقال ذرة من خير من كفر فيرى ثوابه في الدنيا في نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير ومن يعمل مثقال ذرة من شر من مؤمن يرى عاقبته في الدنيا في نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله شر والاول أولى قال مقاتل نزلت في رجلين كان أحدهما يأتيه السائل فيستقل أن يعطيه الترة والكسرة والجوزة وكان الآخر يهاون بالنسب اليسير كالكذبة والغيبة والشدة ويقول انما وعد الله النار عني الكافرين قال ابن مسعود هذه الآية أحكم آية في القرآن وصدق وقد اتفق العلماء على عموم هذه الآية قال كعب الأحبار لقد أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم آياتان أحصتا ما في التوراة والإنجيل والزبور والحنف نحن يعمل الخ وروى يحيى السنعة عن ابن عباس ليس من مؤمن ولا كفر عمل خيراً كان أو شراً إلا أراه الله تعالى فاما المؤمن فيغفر له سيئاته وينيب بحسناته وأما الكافر فترد حسناته تحسراً أو يعذب بسيئاته وهذا الاحتمال بساعده النظم والمعنى عن أنس قال بينما أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه يأكل مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذ نزلت عليه فن يعمل الخ فرفع أبو بكر يده وقال يا رسول الله إني لراء ما علمت من مثقال ذرة من شرف قل يا أيها بكر أريت ما نرى في الدنيا ما نكره فبما قيل ذرا الشر ويدخلك مثاقيل ذرا الخير حتى يوفاه يوم القيامة أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وأخاكم في تاريخه وابن مردويه والبيهقي في الشعب وعن أبي أسماء قال بينما أبو بكر تغدى مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذ نزلت هذه الآية فأمسك أبو بكر وقال يا رسول الله ما علمنا من شراً ما نداء فقال ما نرون مما نكرهون فذلك مما نتجرون ويؤخرنا خير لا ذل في الآخرة أخرجه اسحق بن راخويه وعبد بن جسد والحاكم وابن مردويه وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال أنزلت إذا نزلت وأبو بكر الصديق قاعد فبكى فقال يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما يبكيك يا أيها بكر قال تبكي في هذه السورة فقل لولا أنكم تخطئون وتذنبون فيغفر لكم خلق الله قوما يخطئون ويذنبون فيغفر لهم أخرجه ابن أبي الدنيا وابن جرير والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الشعب وعن أبي حريزة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الخيل ثلاثة رجل أبحر ورجل ستر وعلى رجل وزر الحديث قال رسول الله عن الجحر فقال ما أنزل على إلا هذه الآية الجماعة الفاذة نحن يعمل مثقال ذرة خير أبرد يوم يعمل مثقال

يؤمنهم في مسجد قيام فكان كلما افتتح سورة يقرأ بها إليهم في الصلاة مما يقرأ به افتتح بقل هو الله أحد حتى يفرغ منها ثم كان يقرأ سورة أخرى معيا وكان يصنع ذلك في كل ركعة فكلهم أصحابه فقالوا إنك تنتسخ بهذه السورة ثم لا ترى أنها تجزيك حتى تقرأ بالآخرى فاما ان تقرأها واما ان تدعها وتقرأ بالآخرى فقد ما يا بشار كذا ان احببت ان أوكمم بذلك فعلت وان كرهتم تركتكم وكذا يروون انه من أفضليهم وكرهوا أن يؤمنهم غيره فلما آتاهم النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه الخبر فقال يا فلان ما يمنعك ان تفعل ما يأمرك به أصحابك وما حاكك على لزوم هذه السورة في كل ركعة قال إني أحبها قال حبك يا أباها ادخلت الجنة هكذا رواه البخاري تعليقا بحجوز ما به وقد رواه أبو عيسى الترمذي في جامعه عن البخاري عن اسمعيل بن أبي اويس عن عبد العزيز ابن محمد الداروردي عن عبيد الله بن عمر فذكر بأسناده مثله سواء ثم قال الترمذي غريب من حديث عبيد الله عن ثابت قال وروى مبارك بن فضالة عن ثابت عن أنس

(١) ونقل أبو حيان عن هشام وأبي بكر سكنوها وعن أبي عمرو ضحيا مشبعة وباقى السبعة إشباع الاولى وسكون الثانية وفي هذا النقل نظر والصواب ما ذكرنا انتهى فتح القدير

ذرة شرايره أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما

(سورة العاديات هي احدى عشرة آية وهي مكية)

في قول ابن مسعود وجابر والحسن وعكرمة وعطاء ومذنية في قول ابن عباس وأنس بن مالك وقتادة وعن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا زلزلت تعدل نصف القرآن والعاديات تعدل نصف القرآن وهو مرسل أخرجه أبو عبيد في فضائله وعن ابن عباس مر فوعا مثله أخرجه محمد بن نصر من طريق عطاء بن أبي رباح وزاد وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والعاديات) جمع عادية وهي الجارية بسبعة من العدو وهو المشي بسبعة فقلت الواو ياء لكسرة ما قبلها كالغزاريات من الغزو والمراد بها الخيل العادية في الغزو ونحو العدو (وضجاً) مصدر مؤن كد لاسم الفاعل فان الضج نوع من السير ونوع من العدو يقال ضج الفرس اذا عدا بشدة مأخوذ من الضج وهو الدفع وكأن الخاء بدل من العين قال أبو عبيدة والمبرد الضج من اصباغها في السير ويجوز أن يكون مصدراً في موضع الحال أي ضاجحات أو ذوات ضج ويجوز أن يكون مصدر الفعل محذوف أي يضحضجاً وقيل الضج صوت جوافرها اذا عدت وقال الفراء الضج صوت أنفاس الخيل اذا عدت قيل كانت تكلم لثلاثه فيعلم العدو فكانت تنفّس في هذه الحالة بقوة وقيل الضج صوت يسمع من صدور الخيل عند العدو وليس بصهيل وقد ذهب الجمهور إلى ما ذكرنا من أن العاديات ضجها هي الخيل وقال عبيد بن عمير ومحمد بن كعب والسيدي هي الابل وتقل أهل اللغة أن أصل الضج للتعاب فاستعير للخيول قال ابن عباس بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيلاً فاستمرت شهر الأيامة منها خبر فنزلت والعاديات ضجها ضجت بارجلها وفي لفظ ضجت بمن آخرها وعنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سرية إلى العدو فابطأ خبرها فشق ذلك عليه فآخبره الله خبرهم وما كان من أمرهم فقال والعاديات ضجها قال هي الخيل والضج تحير الخيل حين تحضر وعنه قال هي الخيل في القتال وضجها حين ترخي مشافرها اذا عدت وعن ابن مسعود قال هي الابل قال إبراهيم النخعي قال علي هي الابل وقال ابن عباس هي الخيل فبلغ علياً قول ابن عباس فقال ما كانت لنا خيل يوم بدر قال ابن عباس إنما كانت تلك في سرية بعثت وعن عامر الشعبي قال تجاري على وابن عباس في العاديات ضجها فقال ابن عباس هي الخيل (١) وقال علي كذبت يا ابن فلانة والله ما كان معنا يوم بدر فارس الا المقداد كان على فارس ابلق قال وكان يقول هي الابل فقال ابن عباس الا ترى انها تثير نفعاً فاشئ تثير الا يجوافرها وعن ابن عباس قال هي الخيل في القتال وعن ابن مسعود قال في الحج وعمر ابن عباس ليس شيء من الدواب يضحج الا الكلب أو الفرس وقد روى عنه بطريق أنها الخيل وعنه قال الخيل ضجها خبرها ثم رز أن الفرس اذا عدا قال احاح فذلك ضجها وعن علي قال انضح من الخيل الجمجمة ومن الابل النفس (قال موريات قدحا) هي الخيل حين توري النار بسايلها والاياء

ان رجلاً قال يا رسول الله اني احب هذه السورة قل هو الله أحد قال ان حبك اياها أدخلك الجنة وهذا

(١) أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأنباري في كتاب الاضداد والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال بينما أنا في الجحر جالس اذا أنا في رجل يسأل عن العاديات ضجها فقلت الخيل حين تغير في سبيل الله ثم تأوى إلى الليل فيصنعون طعامهم ويورون نارهم فأنفثت عنى فذهب إلى علي بن أبي طالب وهو جالس تحت سقاية زمزم فسأله عن العاديات ضجها فقال سألت عنها أحد قبلي قال نعم سألت عنها ابن عباس فقال هي الخيل حين تغير في سبيل الله فقال اذهب فادعني فلما وقعت على رأسه قال تنفى الناس بما لا علم لك والله ان كانت لأول غزوة في الاسلام بدر وما كان معنا الا فرسان فرس الزبير وفرس للمقداد بن الاسود فكيف يكون العاديات ضجها انما العاديات ضجها من عرفة إلى المزدلفة فاذا أووا إلى المزدلفة أوقدوا النيران والمغيرات صحاب من المزدلفة إلى متى فذلك جمع وأما قوله فائرن به نقعاً فهي تقع الأرض حين تطوء باخفافها وجوافرها قال ابن عباس فنزع من قولي ورجعت إلى الذي قال علي رضي الله عنه ذكره الشوكاني رحمه الله في فتح القدير انتهى سيد ذو الفقار أحد

اخراج النار والقديح الصلح جعل ضرب الخيل بجوافرها كالقدح بالزناد قال الزجاج اذا عدت الخيل بالليل وأصاب حوافرها الخجارة اتقدح منها النيران والكلام في انتصاب قدحا كالكلام في انتصاب ضجعا والخلاف في كونها الخيل او الابل كالخلاف الذي تقدم في العباديات والراجح انها الخيل كما ذهب اليه الجمهور وكما هو الظاهر من هذه الاوصاف المذكورة في هذه السورة ما تقدم منها وما سيأتي فانها في الخيل أو ضح منها في الابل وتقدم ما في ذلك من الخلاف بين الصحابة قال ابن عباس في الآية قدحت بجوافرها الخجارة وعنه قال حين تجرى الخيل تورى نارا أصابت سنا بكها الخجارة وعنه قال الرجل اذا أورى زنده وعنه قال هو مكر الرجل قدح فأورى وقال ابن مسعود اذا سقت الحصى بمناسمها فضرب الحصى بعصه بعضها فتخرج منه النار (فانما غرات صبحا) أى التي تغير على العدو وقت الصباح يقال اغار يغار اغارة اذا باغت عدوه وقتل أو أسرا ونهب وأسند الاغارة اليها وهى لاهلها الاشعار بانها عمدتهم في اغارتهم وصبحها نصب على الظرفية قال ابن عباس صبحت القوم بغارة وعنه قال هى الخيل اغارت فصحت العدو وعنه قال اذا أصحت العدو وعنه قال الخيل تصبح العدو وقال أيضا اغارت الخيل صبحا وقال ابن مسعود حين يفيضون من جمع وانما أقسم الله عز وجل بخيل الغزاة تنبها على فضلها وفضل رباطها في سبيل الله ولما قيل امن المنافع الدينية والدنيوية والاجر والغنيمة (فأثرن به نقعا) معطوف على الفعل الذى دل عليه اسم الفاعل اذ المعنى واللاقي غدون فأثرن أو على اسم الفاعل نفسه لكونه في تأويل الفعل لوقوعه صلا للصوص فان الاف واللام في الصفات أسماء موصولة فالكلام في قوة واللاقي غدون فأورين فاغررن فأثرن والنقع الغبار الذى أثارته في وجه العدو وعند الغزو وتخصيص اثارته بالصبح لانه وقت الاغارة ولكونه لا يظهر أثر النقع في الليل الذى اتصل به الصبح وقيل المعنى فأثرن بكان عدوهم نقعا يقال نارا النقع وأثرته أى هاج وهيجته قرأ الجهور فأثرن بتخفيف الناء وقرئ بتشديدها أى فاطهرن غبارا وقال أبو عبيدة النقع رفع الصوت وعلى هذا رأيت قول أكثر أهل العلم انتهى والمعروف عند جمهور أهل اللغة والمفسرين ان النقع الغبار وهذا هو المناسب لمعنى الآية وليس لتفسير النقع بالصوت فيها كثير معنى فان قولك اغارت الخيل على بني فلان صبحا فأثرن به صوتا قليل الجدوى مغسول المعنى بعينه من بلاغة القرآن المجيزة وقيل النقع شق الجيوب وقال محمد بن كعب النقع ما بين من دلفه الى منى وقيل انه طريق الوادى قال في الصحاح القع الغبار والجمع انقاع والنقع محبس الماء وكذلك ما اجتمع في البئر منه والنقع الارض الحرة الطين يستنقع فيه الماء قال ابن عباس في الآية اثارته بجوافرها التراب وقال أيضا هى الخيل أثرن بجوافرها يقول بعدو الخيل والنقع الغبار وعنه قال التراب وقال أيضا نقعا غبارا وقال ابن مسعود اذا سرن يثرن التراب (فوسطن به جمعا) أى توسطن بذلك الوقت أو توسطن متلبسات بالنقع جمعا من جموع الاعداء أو صرن بعدوهم وسط جمع الاعداء والباء ما لا تعدية أو لا عالية أو زائدة يقال وسطت القوم والمكان أسط وسطا من باب وعد اذا توسطت بين ذلك والفاعل واسطو به سمي البلدا المشهور بالعراق لانه توسط

الذى علقه الترمذى قد رواه الامام احمد في مسنده متصلا فقال حدثنا ابو النضر حدثنا مبارك بن فضالة عن ثابت عن انس رضى الله عنه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى احب هذه السورة قل هو الله احد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبك اياها ادخلك الجنة حديث في كونها تعدل ثلث القرآن قال البخارى حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة عن ابيه عن أبي سعيد ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله احد يرددها فلما أصبح جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقاهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها لتعدل ثلث القرآن زاد اسمعيل بن جعفر عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله عن ابيه عن أبي سعيد قال أخبرني اخي قتادة بن النعمان عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد رواه البخارى أيضا عن عبد الله بن يوسف والقعنبي ورواه أبو داود عن القعنبي والنسائي عن قتيبة كلهم عن مالك به وحديث قتادة بن النعمان اسنده النسائي من طريقين عن اسمعيل بن جعفر عن مالك به حديث آخر قال البخارى حدثنا عمر بن حفص

حدثنا أبي حدثنا الأعشى حدثنا
 إبراهيم والضحاك المشرق عن
 أبي سعيد رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لأصحابه أي يجزأ أحدكم أن يقرأ ثلث
 القرآن في ليلة فسيق ذلك عليهم
 وقالوا أينا يطيق ذلك يا رسول الله
 فقال الله الواحد الصمد ثلث
 القرآن تفرد بإخراجه البخاري
 من حديث إبراهيم بن يزيد النخعي
 والضحاك بن شرحبيل الهمداني
 المشرق كلاهما عن أبي سعيد
 قال الفرري سمعت أبا جعفر
 محمد بن أبي حاتم وراق أبي عبد الله
 قال قال أبو عبد الله البخاري عن
 إبراهيم مرسل وعن الضحاك
 مسند حديث آخر قال الامام
 أحمد حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا
 ابن الهيثم عن الحرث بن يزيد عن
 أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري
 رضي الله عنه قال بات قتادة بن
 النعمان يقرأ الليل كله بقول هو
 الله أحد فذكر ذلك للنبي صلى الله
 عليه وسلم فقال والذي نفسي بيده
 انهما تعدل نصف القرآن أو ثلثه
 حديث آخر قال الامام أحمد
 حدثنا حسن حدثنا ابن الهيثم
 حدثنا يحيى بن عبد الله عن أبي
 عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن
 عمرو أن أبا أيوب الأنصاري كان
 في مجلس وهو يقول ألا يستطيع
 أحدكم أن يقوم بثلاث القرآن كل
 ليلة فقلوا وهل يستطيع ذلك

الاقليم تقول جلست وسط القوم بالتسكين لانه ظرف وجلست وسط الدار بالتحريك لانه
 اسم لما يكتنفه غيره من جهاته وكل موضع صلح فيه بين فهو وسط بالسكون وان لم يصلح فيه
 بين فهو وسط بالتحريك وربما سكن وليس بالوجه وجعا مفعول به والفا آت في المواضع
 الاربعة للدلالة على ترتب ما بعد كل واحدة منها على ما قبلها قرأ الجمهور فوسطن بتخفيف
 السين وقرئ بالتشديد قال ابن عباس في الآية صبحت القوم جميعا وفي لفظ الجمع العدو وفي
 لفظ اذا توسطت العدو وفي لفظ جمع العدو (ان الانسان له الكنود) هذا جواب القسم
 والمراد بالانسان بعض افراده وهو الكافر والكنود الكفور للنعمة وقوله له به متعلق
 بكنود قد مر رعاية الفواصل وقيل هو الجاحد الحق وقيل الكنود مأخوذ من الكند وهو
 التقطع كأنه قطع ما ينبغي أن يواصل من الشكر يقال كند الجبل اذا قطعه وقيل الكنود
 الخيل بلغة بني مالك وقيل الحسود وقيل الجهور لقدره وقيل العاصي بلغة كندة وتفسير
 الكنود بالكفور للنعمة أولى بالمقام والجاحد للنعمة كافرا لها ولا يناسب المقام سائر ما قيل
 وعن ابن عباس قال الكنود لمساننا أهل البلد الكفور وعن أبي أمامة عن النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قال الكنود الكفور أخرجه ابن عساكر وعنه قال الكنود الذي يمنع
 رفته وينزل وحده ويضرب عبده وروى نحوه مرفوعا عنه وسنده ضعيف والموقوف أصح
 (وانه على ذلك) أي وان الانسان على كنوده (لشديد) يشهد على نفسه به لظهور أثره عليه
 وقيل المعنى وان الله جل ثناؤه على ذلك من ابن آدم لشهيد وبه قال الجمهور وقال بالاول
 الحسن وقتادة ومحمد بن كعب وهو أرجح من قول الجمهور لقوله (وانه لحب الخير لشديد)
 فان الضمير راجع الى الانسان والمعنى انه لحب المال قوى مجتهد في طلبه وتحصيله متمالك
 عليه يقال هو شديد لهذا الامر وقوى له اذا كان مطيعا له ومنه قوله تعالى ان ترك خيرا
 وقيل المعنى وان الانسان من أجل حب المال للخيل والاول أولى واللام في حب متعلقة
 بشديد قال ابن زيد سمى الله المال خيرا وعسى أن يكون شرا ولكن الناس يجدونه خيرا
 فسموه خيرا قال الفراء أصل نظم الآية أن يقال (وانه لشديد الحب للخير) فالقدم الحب
 قال لشديد وحذف من آخره ذكر الحب لانه قد جرى ذكره ولرؤس الآية كقوله في يوم
 عاصف والعصوف للريح لا اليوم كأنه قال في يوم عاصف الريح قال ابن عباس الخير المال
 (أفلا يعلم اذا بعث ما في القبور) الاستفهام لانكار والفاء للعطف على مقدر بقرينة
 المقام أي يفعل ما يفعل من القبائح فلا يعلم وهذا تهديد ووعيد وبعث معناه نثر وبحث أي
 نثر ما في القبور من الموتى وبحث عنهم وأخرجوا قال أبو عبيدة بعثت امتاع جعلت أسفله
 أعلاه وقال الفراء سمعت بعض العرب من بني أسد يقول بخر بالخاء مكان العين وقد تقدم
 الكلام على هذا في قوله واذا القبور بعثت (وحصل ما في الصدور) أي ميز بين ما فيها
 من الخير والشرو والتحصيل التميز كذا قال المفسرون وقيل حصل أبرز قرأ الجمهور حصل
 بضم الخاء وتشديد الصاد مكسورا مبنيا للمفعول وقرئ حصل بفتح الخاء وتخفيف الصاد
 مبنيا للفعل أي ظهر قال ابن عباس بعثت وبحث وحصل أبرز والمعنى أخرج وجمع بغاية
 السهولة ما في الصدور من خير وشر عما يظن مضمر انه لا يعلمه أحد أصلا وظهر مكتوبا في

أحد قال فان قل هو الله أحد ثلث
القرآن قال فجاء النبي صلى الله
عليه وسلم وهو يسمع ابا أيوب
فقال صدق أبو أيوب حديث آخر
قال أبو عيسى الترمذي حدثنا
محمد بن بشر حدثنا يحيى بن سعيد
حدثنا يزيد بن كيسان أخبرني
أبو حازم عن أبي هريرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم احشدوا فاني سأقرأ
عليكم ثلث القرآن فشد من حشد
ثم خرج نبي الله صلى الله عليه وسلم
فقرأ قل هو الله أحد ثم دخل فقال
بعضنا لبعض قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاني سأقرأ عليكم
ثلث القرآن اني لاري هذا خبرا
جاء من السماء ثم خرج نبي الله صلى
الله عليه وسلم فقال اني قلت سأقرأ
عليكم ثلث القرآن ألا وانها تعدل
ثلث القرآن وهكذا رواه مسلم
في صحيحه عن محمد بن بشر به وقال
الترمذي حسن صحيح غريب واسم
أي حازم سلمان حديث آخر قال
الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن
ابن مهدي عن زائدة بن قدامة عن
منصور عن هلال بن يساف عن
الربيع بن خنيس عن عمرو بن
ميون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى
عن امرأة من الانصار عن أبي
أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال أيعجز أحدكم ان يقرأ ثلث
القرآن في ليلة فانه من قرأ قل هو
الله أحد الله الصمد في ليلة فقد قرأ

صحائف الأعمال وهذا يدل على ان الانسان يحاسب بها كما يحاسب على ما ينظر من آثارها
وخص أعمال القلوب بالذكور ترك ذكر أعمال الجوارح لانها تابعة لأعمال القلوب فانه لولا
تحقق البواعث والارادات في القلوب لما حصلت أفعال الجوارح (ان رجـم) أي ان
رب المبعوثين (بهم يومئذ خير) لا تخفى عليه خافية فيجازيهم بالخير خيرا وبالشر شررا قال
الزجاج الله خير بهم في ذلك اليوم وفي غيره ولكن المعنى ان الله يجازيهم على كفرهم في
ذلك اليوم ومثله قوله تعالى أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم معناه أولئك الذين لا يترك الله
مجازاتهم قال الامام دلت الآية على انه تعالى عالم بالجزئيات الرمانيات وغيرها لانه تعالى
نص على كونه عالما بكيفية أحوالهم في ذلك اليوم فكيف لا يكون منكروه كافرا ذكره
الكرخي قرأ الجهور بكسر الهمزة وباء اللام في خبره وقرأ أبو السماك بفتح الهمزة واسقاط اللام

* (سورة القارعة وهي ثمان آيات وقيل احدى عشرة آية وقيل عشر آيات
وهي مكية بلا خلاف قال ابن عباس نزلت بمكة) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(القارعة) هي من أسماء القيامة قاله ابن عباس لانها تقرر القلوب بالفرع وتقرر اعداء
الله بالعذاب والعرب تقول قرعتم القارعة اذا وقع بهم أمر فظيع وقيل أصل القرع
الصوت الشديد ومنه قوارع الدهر وسميت قارعة بصوت اسرافيل لانه اذا نفخ في الصور
مات جميع الخلائق من شدة صوت نفخته وهي مبتدأ وخبره (ما القارعة) قرأ الجهور
بالرفع وقرئ بنصبها على تقدير احذروا القارعة والاستفهام للتفخيم والتعظيم لسانها كما
تقدم بيانه في قوله الحاققة الحاققة وقيل معنى الكلام على التحذير قال الزجاج والعرب
تحذرو وتعري بالرفع كالنصب والجل على معنى التفخيم والتعظيم أولى ويؤيده وضع الظاهر
موضع المظهر فانه أدل على هذا المعنى ويؤيده أيضا قوله (وما أدراك ما القارعة) فانه
تأكيده لشدته هولها وقرئ بدفعاء حتى كأنها خارجة عن دائرة علوم الخلق بحيث
لا تبلغ ادراية أحد منهم وما الاستفهامية مبتدأ وأدراك خبرها وما القارعة مبتدأ وخبر
والجمله في محل نصب على انها المفعول الثاني والمعنى وأي شيء أعلمك ما شأن القارعة ثم بين
سببها متى تكون القارعة فقال (يوم يكون الناس كالفراش المبثوث) انتصاب
الظرف بفعل محذوف تدل عليه القارعة أي تقررهم يوم يكون الخ ويجوز أن يكون
منصوبا بتقدير اذكر وقال ابن عطية ومكي وأبو البقاء هو منصوب بنفس القارعة وقيل
هو خبر مبتدأ محذوف وانما نصب لاضافته الى الفعل فالفتحة فتحة بناء لافتحة اعراب أي
هي يوم يكون الخ وقيل التقدير ستأتيكم القارعة يوم يكون الخ وقرأ زيد بن علي برفع يوم
على الخبرية للابتداء المقدر والفراش الطير الذي تراه يتساقط في النار والسرارج الواحدة
فراشة كذا قال أبو عبيدة وغيره قال الفراء الفراش هو الطائر من بعوض وغيره ومنه
الجراد قال وبه يضرب المثل في الطيش والهوج يقال أطيش من فراشة والراد بالمبثوث
المنفرد المنتشر يقال منه اذا فرقه ومثل هذا قوله سبحانه في آية أخرى كأنهم جراد منتشر
وقال المبثوث ولم يقل مبثوثة لان الكل جائز كما في قوله اعجاز فخل منتهعرو اعجاز فخل

للمتذلل القرآن هذا حديث
تساعى الاسناد للإمام أحمد ورواه
الترمذى والنسائى كلاهما عن محمد
ابن بشار بن رزاد الترمذى وقتيبة
كلاهما عن عبد الرحمن بن مهدي
به فصار لهما عشاريًا وفي رواية
الترمذى عن امرأة أبي أيوب عن
أبي أيوب به وحسنه ثم قال وفي
الباب عن أبي الدرداء وأبي سعيد
وقادة بن النعمان وأبي هريرة
وأنس وابن عمرو بن مسعود وهذا
حديث حسن ولا أعلم أحداً روى
هذا الحديث أحسن من رواية
زائدة وتابعه على روايته إسرائيل
والفضيل بن عياض وقندروى
شعبة وغير واحد من الثقات هذا
الحديث عن منصور واضطربوا
فيه حديث آخر قال أحمد حدثنا
هشيم عن حصين عن هلال بن
يساف عن عبد الرحمن بن أبي إيلي
عن أبي بن كعب أو رجل من
الأنصارى قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قرأ بقل هو
الله أحد فكأنما قرأ بثلث القرآن
ورواه النسائى في اليوم والليلة من
حديث هشيم عن حصين عن ابن أبي
ليلى به ولم يقع في روايته هلال بن
يساف حديث آخر قال الإمام
أحمد حدثنا وكيع عن سفيان عن
أبي قيس عن عمرو بن ميمون عن
أبي مسعود رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قل
هو الله أحد تعدل ثلث القرآن

ناوية وقد تقدم بيان وجه ذلك وفي تشبيه الناس بالفرش من الباطن الذى
يلحقهم وانتشارهم فى الارض وركوب بعضهم بعضا والكثرة والضعف والذل والاجابة
الذامى من كل جهة والتطير الى النار (وتكون الجبال) بعد أن تنفتت كالرمل
السائل (كالهين المنفوش) أى كالصوف الملوّن باللوان المختلفة الذى ينفس بالنديف
والهين عند أهل اللغة الصوف المصبوغ باللوان المختلفة وقد تقدم بيان هذا فى سورة
سأل سائل وقد ورد فى الكتاب العزيز أوصاف للجبال يوم القيامة وقد قدمنا بيان الجمع بينها
ثم ذكر سبحانه أحوال الناس وتفرقهم فربقن على جهة الاجمال فقال (فأما من ثقلت
موازينه) باتباعه الحق وقد تقدم القول فى الميزان فى سورة الاعراف وسورة الكهف
وسورة الانبياء وقد اختلف فيها ما قيل هى جمع موزون وهو العمل الذى له وزن وخطر
عند الله وبه قال القراء وغيره وقيل هى جمع ميزان وهو الآلة التى توضع فيها صحائف
الاعمال وعبر عنه بلفظ الجمع كما يقال لكل حادثة ميزان وقيل المراد بالموازين الخيوط
والدلائل (فهو فى عيشة) حياة (راضية) طيبة أو مرضية فهو أسعد مجازى
أو استعارة ممكنة وتخييلية أو هى بمعنى المفعول على التجوز فى الكامة نفسها قال الزجاج
أى ذات رضائى رضاها صاحبها يعنى انما النسب وقيل المعنى فاعله للرضاء وهو اللين
والانقياد لاهلها والعيشة كلمة تجمع النعم التى فى الجنة (وأما من خفت موازينه) أى
رجحت سيئاته على حسناته أو لم تكن له حسنات يعتد بها (فأما هاهنا) أى فسكنه
جهنم ومهاها لأنه لا يأتى إليها كما يأتى إلى أمه والهاوية من أسماء جهنم وهى آخر
الطبقات السبع وسهيت هاوية لأنه يهوى فيها مع بعد قعرها والهاوى والهاوى أعم من
الجليلين وتم هاوى القوم فى الهاوى إذا سقط بعضهم فى أثر بعض قال قتادة يعنى قصيره إلى
النار قال عكرمة لأنه يهوى فيها على أم رأسه قال الاخفش أمه مستقرة قال ابن عباس
هاوية كقوله هوت أمه وعن عكرمة قال أم رأسه هاوية فى جهنم قال الخطيب أى نار
نازلة سافله جسد فهو بحيث لا يزال يهوى فيها نازلاً فهو فى عيشة ساخطة فلا يتهن
الاحتياك ذكر العيشة أول دليل على حذفها ثانياً وذكر الام ثانياً دليل على حذفها أولاً
وأخرج ابن مردويه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا مات المؤمن
تلقته أرواح المؤمنين يسألونه ما فعل فلان ما فعلت فلانة فإذا كان مات ولم يأتهم قالوا
خولف به إلى أمه الهاوية فبئست الأم وبئست المربية وأخرج ابن مردويه من حديث
أبي أيوب الأنصارى نحوه وأخرج ابن المبارك من حديثه نحوه أيضاً وبقي قسم ثالث غير
مذكور فى الآية وهو من استوت حسناته وسيئاته قال المناوى من رجحت حسناته
بسبب زيادتها على السيئات فهو فى الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسيئاته
فيحاسب حساباً يسيراً ومن رجحت سيئاته على حسناته أى بسبب زيادتها فيشفع فيه
أو يعذب (وما أدراك ما هيه) هذا الاستفهام للتوبيخ والتفتيح بين انما خارجة
عن المعهود بحيث لا تحيط به العلوم البشر ولا تدرك كنهها والضمير يعود إلى الهاوية
والهواء السكت ثم بينها سبحانه بقوله (نار حامية) أى قد انتهى حرها وبلغ فى الشدة إلى

الغاية وارتفاع نار على انها خبر مبتدأ محذوف أى حتى نار حامية تعود بالله منها

(سورة التكاثر هي ثمان آيات وهي مكية عند الجميع)

وروى البخارى انها مدينية قال ابن عباس نزلت بمكة عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية في كل يوم قالوا ومن يستطيع أن يقرأ ألف آية في كل يوم قال أما يستطيع أحدكم أن يقرأ الهاتم التكاثر أخرجه الحاكم والبيهقي في الشعب قال المنذرى رجال اسناده ثقات الآن عقبه لا أعرفه وعن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ في ليلة ألف آية لاقى الله وهو ضاحك في وجهه قيل يا رسول الله ومن يقوى على ألف آية فقرا بسم الله الرحمن الرحيم الهاتم التكاثر الى آخرها ثم قال والذي نفسي بيده انها تعدل ألف آية أخرجه الخطيب في المتفق والمفترق والديلمي وأخرج مسلم والترمذى والنسائى وغيرهم عن عبد الله بن الشخير قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقرأ الهاتم التكاثر وفى لفظ وقد أنزلت عليه الهاتم التكاثر وهو يقول يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من مال إلا ماأكلت فأفنت وأخرجه مسلم وغيره من حديث أبي هريرة ولم يذكر فيه قراءة هذه السورة ولا نزولها بلفظ يقول العبد مالى مالى وانما له من ماله ثلاثة ماأكل فأفنى وما لبس فأبلى وما تصدق فأفنى وما سوى ذلك فهو ذاهب وتارك للناس وعن جرير بن عبد الله قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انى قارئ عليكم سورة الهاتم التكاثر فني بكى فله الجنة فقرا لها ثمان من بكى ومن آمن لم يبك فقال الذين لم يبكوا قد جهد يا رسول الله ان بكى فلم تقدر عليه فقال انى قارئ عليكم الثانية فني بكى فله الجنة ومن لم يقدر أن يبكى فليتبأله أخرجه البيهقي في الشعب وضعفه والحاكم الترمذى فى نوادر الاصول

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الهاتم التكاثر حتى زرت المقابر) أى شغلكم التبارى فى التكاثر بالاموال والاولاد والتباهى والتفاخر بكنزتها عن طاعة الله تعالى والتغلب فيها يقال ألهاهم عن كذا وألقهاهم اذا شغلوه وقال الحسن معناه أنساكم حتى أدر كسكم الموت وأنتم على تلك الحال وقال قتادة ان التكاثر التناخر بالقبائل والعشائر قال الضحاك ألهاكم التناخل بالمعاش وقيل المعنى متم ودفنتم فى المقابر والمقابر جمع مقبرة وقال مقاتل وقتادة أيضا وغيرهما نزلت فى اليهود حين قالوا نحن أكثر من بنى فلان وبنو فلان أكثر من بنى فلان ألهاهم ذلك حتى ماتوا وقال الكلبي نزلت فى حميين من قريش بنى عبد مناف وبنى سهم تعادوا وتكاثروا بالسيادة والاشراف فى الاسلام فقال كل حى منهم فحن أكثر سيدها وأعز عزيرها وأعظم نفرا وأكثر قائداف أكثر بنو عبد مناف بنى سهم ثم تكاثروا بالاموات فكثرتهم بهم فنزلت ألهاكم التكاثر فلم تر رضوا حتى زرت المقابر مفتخرين بالاموات عن أبي بردة فى الآية قال نزلت فى قبيلتين من قبائل الانصار فى بنى حارثة وبنى الحارث تفاخروا وتكاثروا فقالت احدهما فيكم مثل فلان وفلان وقال الاخرون مثل ذلك تفاخروا بالاحياء ثم قالوا انطلقوا بنا الى القبور فجعلت احدى الطائفتين تقول فيكم مثل فلان يشيرون الى القبور ومثل فلان

وهكذا رواه ابن ماجه عن علي بن محمد الطنافسى عن وكيع به ورواه النسائى فى اليوم واللييلة من طرق أخر عن عمرو بن ميمون مرفوعا وموقوفا حديث أخر قال الامام احمد حدثنا حماد بن عيسى بن ابي السميطة حدثنا قتادة عن سالم بن ابى الجعد عن معدان بن ابى طلحة عن ابى الدرداء رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبهجزأ أحدكم ان يقرأ كل يوم ثلث القرآن قالوا نعم يا رسول الله فثن اضعف من ذلك وأبهجزأ قال فان الله جزأ القرآن ثلاثة أجزاء فقل هو الله احدث ثلث القرآن ورواه مسلم والنسائى من حديث قتادة به حديث أخر قال الامام أحمد حدثنا أمية بن خالد حدثنا محمد بن عبد الله بن مسلم بن اخي ابن شهاب عن عمه الزهرى عن حميد بن عبد الرحمن هو ابن عون عن أمه وهى أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وكذا رواه النسائى فى اليوم واللييلة عن عمرو بن علي عن أمية ابن خديجة ثم رواه من طريق مالك عن الزهرى عن حميد بن عبد الرحمن قوله ورواه النسائى أيضا فى اليوم واللييلة من حديث محمد ابن اسحق عن الحرث بن فضيل الانصارى عن الزهرى عن حميد ابن عبد الرحمن ان نفران من أصحاب

عن محمد صلى الله عليه وسلم حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن لمن صلى بها حديث آخر في كون قراءتها توجب الجنة قال الامام مالك بن أنس عن عبيد الله بن عبد الرحمن عن عبيد بن حسين قال سمعت أبا هريرة يقول أقبلت مع النبي صلى الله عليه وسلم فسمع رجلاً يقرأ قل هو الله أحد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت قلت وما وجبت قال الجنة ورواه الترمذي والنسائي من حديث مالك وقال الترمذي حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث مالك وتقدم حديث جبريل اياها أدخلت الجنة حديث في تكرار قراءتها قال الحافظ ابو يعلى الموصلي حدثنا مطرب بن بشير حدثنا عيسى بن ميمون القرشي حدثنا يزيد الرقاشي عن أنس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أما يستطيع أحدكم أن يقرأ قل هو الله أحد ثلاث مرات في ليلة فأنها تعدل ثلث القرآن هذا اسناد ضعيف واجوده منه حديث آخر قال عبيد الله ابن الامام أحمد حدثنا محمد ابن أبي بكر المقدسي حدثنا الضحالة ابن محمد حدثنا ابن أبي ذئب عن أسيد بن أبي أسيد عن معاذ بن عبد الله بن حبيب عن أبيه قال اصابتنا عطش وظلمة فانتظرنا رسول الله صلى

وفعل الآخرون مثل ذلك فانزل الله هذه الآية أي لقد كان لكم فيما زرتهم عبرة وشغل أخرجه ابن أبي حاتم في الآية دليل على ان الاشتغال بالذنوب والمكاثرة بهم او المناخلة فبهم ان الخصال المذمومة والشرع دل على ان التكاثر والتفاخر في السعادات الحقيقية غير مذموم فيجوز للانسان أن يتفخر بطاعته وحسن اخلاقه اذا كان يظن ان غيره يقتدى به وقال سبحانه الهالك التكاثرون لم يقل عن كذاب أطلقه لان الاطلاق أبلغ في الذم لانه يذهب فيه الوهم كل مذهب فيدخل فيه جميع ما يحمله المقام ولان حذف المتعلق مشعر بالتعميم كما تقرر في علم البيان والمعنى انه شغلكم التكاثرون عن كل شيء يجب عليكم الاشتغال به من طاعة الله والعمل للآخرة وعبر عن موتهم بزيارة المقابر لان الميت قد صار الى قبره كما يصير الزائر الى الموضع الذي يزوره هذا على قول من قال ان معنى زرتهم المقابر متم وأما على قول من قال ان معنى زرتهم المقابر كرتهم الموتى وعددتهم وهم للمناخلة والمكاثرة فيكون ذلك على طريق التكميم بهم وقيل انهم كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان وهذا قبر فلان يتفخرون بذلك (كلاسوف تعلمون) ردع وزجر لهم عن التكاثرون وتبنيه على انهم سيعلمون عاقبة ذلك يوم القيامة وفيه وعيد شديد قال الفراء أي ليس الامر على ما أنتم عليه من التكاثرون والتفاخر ثم كرر الردع والزجر والوعيد فقال (ثم كلاسوف تعلمون) ثم للدلالة على ان الثاني أبلغ من الاول وقيل الاول عند الموت أو في القبر والثاني يوم القيامة قال الفراء هذا التكرار على وجه التغليظ والتأكيد قال مجاهد هو وعيد شديد وعيد وعيد وكذا قال الحسن ومقاتل وجعله الشيخ جمال الدين بن مالك من التوكيد اللفظي مع توسط حرف العطف وقال الرمنشيري والتكرار تأكيد للردع والرد عليهم ونقل عن علي كلاسوف تعلمون في الدنيا ثم كلاسوف تعلمون في الآخرة فعلى هذا يكون غير مكرر لحصول التغير بينهما لاجل تغير المتعلقين ثم على بابهم من المهلة وحذف متعلق العلم في الافعال الثلاثة لان الغرض هو الفعل لا متعلقه والعلم بمعنى المعرفة فيتعدي لمفعول واحد قاله السمين (كلاسوف تعلمون علم اليقين) أي لو تعلمون الامر الذي أنتم صائرون اليه علماً يقينياً كعلمكم ما هو متيقن عندكم في الدنيا وجواب لو محذوف أي لشغلكم ذلك عن التكاثرون والتفاخر أو لنعلم ما ينفعكم من الخير وتركتكم ما لا ينفعكم مما أنتم فيه وقال الاخفش التقدير لو تعلمون علم اليقين ما ألهما كم وكذا في هذا الموضع الثالث للردع والزجر كالموضعين الاولين وقال الفراء هي بمعنى حقاً وقيل هي في المواضع الثلاثة بمعنى الاقالة ابن أبي حاتم قال قتادة اليقين هنا الموت وعنه قال هو البعث وعنه كما فحدث ان علم اليقين أن يعلم ان الله باعنه بعد الموت وازافة العلم الى اليقين من اضافة الموصوف الى صفتهم وفي السمين وعلم اليقين مصدر قيل وأصله العلم اليقين وقيل لاجابة الى ذلك لان العلم يكون يقيناً وغير يقين فأضيف اليه اضافة العام للخاص وهذا يدل على أن اليقين أخص وقوله (اترون الخيم) جواب قسم محذوف وفيه زيادة وعيد وتهديد أي والله لترون الخيم في الآخرة قال الرازي وليس هذا جواب لولا أن جواب لو يكون منفيًا وهذا مثبت ولانه عطف عليه ثم لتسألن وهو مستقبل لا بمن وقوعه قال وحذف جواب لو كثير والخطاب

للكفار وقيل عام كقوله وان منكم الاواردها قرأ الجمهور لترون بفتح التاء مبنيًا للفاعل
وقرئ بضمها مبنيًا للمفعول والرؤية هنا بصرية فلذلك تعدت الى مفعول واحد ثم كرر
الوعيد والتهديد للتأكيده فقال (ثم لترون عاين اليقين) أي ثم لترون الجحيم الرؤية التي
هي نفس اليقين وهي المشاهدة والمعاينة وقيل المعنى لترون الجحيم ببصاركم على البعد
منكم ثم لترونهم مشاهدة على القرب وقيل المراد بالاول رؤيتهم قبل دخولها وبالثاني
رؤيتهم حال دخولها وقيل هو اخبار عن دوام بقائهم في النار أي هي رؤية دائمة متصلة
وقيل المعنى لو تعاون اليوم علم اليقين وأنتم في الدنيا لترون الجحيم بعيون قلوبكم وهو أن
تتصوروا أمر القيامة وأهوالها (ثم لتستلن يومئذ عن النعيم) أي عن نعيم الدنيا الذي
الهاكم عن العمل للآخره ثم للترتيب الاخباري لا المعنوي لان السؤال قبل رؤية الجحيم
قال فتادة يعني كفار مكة كانوا في الدنيا في الخير والنعمة فيستلن يوم القيامة عن شكر
ما كانوا فيه ولم يشكروا رب النعم حيث عبدوا غيره وأشركوا به قال الحسن لا يستل عن
النعم الأهل النار وقال فتادة ان الله سبحانه سائل كل ذي نعمة عما أنعم عليه وهذا هو
الظاهر ولا وجه لتخصيص النعيم بفرد من الافراد أو نوع من الانواع لان تعريفه الجنس
أوللاستغراق ويجرد السؤال لا يستلزم تعذيب المسؤول على النعمة التي سئل عنها فقد
يسأل الله المؤمن عن النعم التي أنعم بها عليه فيم صرفها يوم عمل فيها ليعرف تقصيره وعدم
قيامه بما يجب عليه من الشكر قيل السؤال عن الامن والصحة وقيل عن الصحة والافراغ
وقيل عن الادراك بالحواس وقيل عن ملاذalma كول والمشروب وقيل عن الغداء والعشاء
وقيل عن بارد الشراب وظلال المساكن وقيل عن اعتدال الخلق وقيل عن لذة النوم
وقيل غير ذلك والاولى العموم كما ذكرنا وعن ابن عباس في الآية قال صحة الابدان
والاسماع والابصار وهو أعلم بذلك منهم وهو قوله ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك
كان عنه مسؤولا أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه عن زيد بن أسلم عن أبيه قال قرأ رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم الهماكم التكاثر يعني عن الطاعة حتى زرتم المقابر يقول حتى
يا تبيكم الموت كلا سوف تعلمون يعني لو قد دخلتم قبوركم ثم كلا سوف تعلمون يقول لو قد
خرجتم من قبوركم الى محشركم كما لا تعلمون علم اليقين قال لو قد وقفتم على أعمالكم بين
يدي ربكم لترون الجحيم وذلك أن الصراط يوضع وسط جهنم فجاج مسلم ومخدوش مسلم
ومكدوش في نار جهنم ثم لتستلن يومئذ عن النعيم يعني شبع البطون وبارد الشراب وظلال
المساكن واعتدال الخلق ولذة النوم وأخرجه ابن مردويه عن عياض بن غنم مرفوعا
بحوه وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال الامن والصحة رواه
عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن أبي حاتم وغيرهما وعن علي قال النعيم العافية وعنه
قال من أكل خبز البر وشرب ماء الفرات مبردا وكان له منزل يسكنه فذلك من النعيم الذي
يسئل عنه وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الآية أكل
خبز البر والنوم في الظل وشرب ماء الفرات مبردا أخرجه ابن مردويه ولعل رفع هذا لا يصح
فربما كان من قول أبي الدرداء وعن أبي قلابه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية

الله عليه وسلم يصلي بنا فخرج فأخذ
بيدي فقال قل فقلت قل فسكت قال قل
قلت ما أقول قال قل هو الله احد
والمعوذتين حين تسي وحين تصبح
ثلاثا تكفيك كل يوم مرتين
ورواه ابو داود والترمذي والنسائي
من حديث ابن ابي ذئب به وقال
الترمذي حسن صحيح غريب من
هذا الوجه وقدرناه النسائي من
طريق أخرى عن معاذ بن عبد الله بن
حبيب عن أبيه عن عقبه بن عامر
فذكره ولفظه تكفيك كل شيء
حديث آخر في ذلك قال الامام احمد
حدثنا اسحق بن عيسى حدثني
ايث بن سعد حدثني الخليل بن مرة
عن الأزهري بن عبد الله عن عيسى
الداري رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
قال لا اله الا الله واحد أحد صمدا
لم يتخذ صاحبة ولا ولدا ولم يكن له
كفوا أحد عشر مرات كتب الله
له اربعين ألف حسنة تقرب به
احمد والخليل بن مرة ضعفه
البخاري وغيره برة حديث آخر
قال الامام احمد حدثنا حسن بن
موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا زبان
ابن فائد عن سهل بن معاذ بن أنس
الجهني عن أبيه عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو
الله أحد حتى يحتملها عشر مرات
بنى الله له قصر في الجنة فقال عمر
اذ انسى كثر يا رسول الله فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الله

أقال ناس من أمي يعقدون السم والعدل بالتقي فيما كانوا أخرجه أجد في الزهد وابن مردويه وهذا مرسل وعن عكرمة قال لما نزلت هذه الآية قال الصحابة يا رسول الله أي نعيم نحن فيه وإنا ناكل في النصارى بطوننا خبز الشعير فأوحى الله إلى نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن قل لهم أليس تحت ذون النعال وتشربون الماء البارد في هذا من النعيم أخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم وعن محمود بن لبيد قال لما نزلت إليها كم السكائر فقرا حتى بلغ النعيم قالوا يا رسول الله أي نعيم نسل عنه وإنا نأكل الاسودان والماء والتمر وميسوفنا على رقابنا والعدو حاضر فعن أي نعيم نسل قال أما إن ذلك سيكون أخرجه ابن أبي شيبة وهناد وأجد وابن جرير وابن مردويه والبيهقي في الشعب وأخرجه الترمذي وغيره من حديث أبي هريرة وأخرجه أجد والترمذي وحسنه وغيرهما من حديث الزبير بن العوام وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن أول ما يسئل العبد عنه يوم القيامة من النعيم أن يقال له ألم نصح لك جسداً وتزويك من الماء البارد أخرجه أجد والترمذي وابن حبان والحاكم والبيهقي وغيرهم وعن جابر بن عبد الله قال جاءنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر وعمر فاطعمناهم رطباً وسقيناهم ماءً فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا من النعيم الذي تسألون عنه أخرجه أجد والنسائي وابن جرير وابن المنذر وعبد بن حميد وغيرهم وأخرج مسلم وأهل السنن وغيرهم عن أبي هريرة قال خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم فإذا هو بأبي بكر وعمر فقال ما أخرجهكم من يوتكم الساعة قالوا الجوع يا رسول الله قال والذي نفسي بيده لا أخرجني الذي أخرجهكم فقوموا فإنا معكم فأتى رجلاً من الانصار فإذا هو ليس في بيته فلما رآه المرأة قالت مرحبا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أين فلان فقالت انطلق يستعذب لنا الماء إذا جاء الانصاري فنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصاحبه فقال الحمد لله ما أحد اليوم أكرم اضيافاً مني فأنطلق فجاء بعدق فيه بسرو وعتر فقال كلوا من هذا وأخذ المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أياك والحبوب فذبح ليهما كلوا من الشاة ومن ذلك العذق وشربوا فلما شبعوا رزوا وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأبي بكر وعمر والذي نفسي بيده تسألن عن هذا النعيم يوم القيامة وفي الباب أحاديث

(سورة العصر هي ثلاث آيات وهي مكية عند الجمهور وروى قتادة عن مدينية)

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن أبي هريرة الدارمي وكانت له حبة قال كان الرجلان من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا التقيا يتفرقا حتى يقرأ أحدهما على الآخر سورة العصر ثم يسلم أحدهما على الآخر أخرجه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والعصر) أقسم سبحانه بالعصر وهو الدهر لما فيه من العبر من جهة مرور الليل والنهار على تقدير الأدوار وتعاقب الظلام والاضياء فإن في ذلك دلالة بينة على الصانع عز وجل وعلى توحيده ويقال الليل عصر وللنهار عصر ويقال للغداة والعشي عصران قال الرازي أقسم تعالى بالدهر لما فيه من الإعاجيب لأنه يحصل فيه السراء والضراء والصحة والسقم والغنى

أكثر وأطيب تفرد به أجد ورواه أبو أحمد الدارمي في مسنده فقال حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا حيوة حدثنا أبو عبيد وهو ابن عبد الله الدارمي وكان من الأبدال أنه سمع سعيد بن المسيب يقول إن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد عشر مرات بنى الله له قصرًا في الجنة ومن قرأها عشرين مرة بنى الله له قصرين في الجنة ومن قرأها ثلاثين مرة بنى الله له ثلاث قصور في الجنة فقال عمر بن الخطاب إذا كثرت قصورنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أوسع من ذلك وهذا مرسل جيد حديث آخر قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا نصر بن علي حدثني نوح بن قيس أخبرني محمد العطار أخبرني أم كثير الانصارية عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفر الله له ذنوب خمسين سنة أسناده ضعيف حديث آخر قال أبو يعلى حدثنا أبو الربيع حدثنا حاتم بن ميمون حدثنا ثابت عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله أحد في يوم مائتي مرة كتب الله له ألفاً وخمسمائة حسنة إلا أن يكون عليه دين أسناده ضعيف حاتم ابن ميمون ضعفه البخاري وغيره ورواه الترمذي عن محمد بن مرزوق

والفقرو لان بقيته عمر المرء لا قيمة له فلو ضيعت ألف سنة فيما لا يعنى ثم ثبتت السعادة في الآخرة من العمر بقيت في الجنة أبدا لا ياد فعملت ان أشرف الاشياء حياتك في تلك اللحظة فكان الدهر والزمان من جملة أصول النعم ولان الزمان اشرف من المكان فاقسم بذلك كونه نعمة خالصة لا عيب فيه وقال قتادة والحسن المراد به في الآية العشي وهو ما بين زوال الشمس وغروبها وعن قتادة أيضا انه آخر ساعة من ساعات النهار وقال مقاتل ان المراد به صلاة العصر وهي الصلاة الوسطى التي أمر الله سبحانه بالحفاظ عليها وقيل هو قسم (١) بعصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الزجاج قال بعضهم معناه ورب العصر والاول اولى به قال ابن عباس وعنه هو ساعة من ساعات النهار وقال أيضا هو ما قبل مغيب الشمس من العشي واخرج القرطبي وابو عبيد في فضائله وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن الانباري في المصاحف عن علي بن ابي طالب انه كان يقرأ بالعصر ونوايب الدهر ان الانسان لفي خسر وانه يسه الي آخر الدهر وعن ابن مسعود أيضا انه كان يقرأ ان الانسان لفي خسر وانه لفيه الي آخر الدهر أخرجه عبد بن حميد (ان الانسان لفي خسر) هذا جواب القسم والخسر والخسران النقص وذهاب رأس المال والمعنى ان كل انسان في المتاجر والمساعى وصرف الاعمار في اعمال الدنيا لفي نقص وضلال عن الحق حتى يموت وقيل المراد بالانسان الكافر وقيل جماعة من الكفار وهم الوليد بن المغيرة والعاص ابن زائل والاسود بن عبد المطلب بن اسد والاول اولى لما في لفظ الانسان من العموم وللدلالة الاستثناء عليه قال الاخفش في خسر في حلقة وقال القرافي عقوبة وقال ابن زيد لفي شرو قيل لفي نقص والمعاني متقاربة قرأ الجمهور والعصر بسكون الصاد وقرئ بكسر الصاد وقرأ الجمهور أيضا خسر بضم الخاء وسكون السين وقرئ بضمة ما والتكثير في خسر يقيد التعظيم أي في خسر عظيم لا يعلم كنهه الا الله فقد جعل الانسان مغمورا في الخسر للمباغظة وانه أحاط به من كل جانب لان كل ساعة تمر بالانسان فان كانت مصروفة الى المعصية فلا شئ في الخسر وان كانت مشغولة بالمباحات فالخسر ان أيضا حاصل وان كانت مشغولة بالطاعات فهي غير متناهية وترك الاعلى والاقتصار على الأدنى نوع خسران ولا ينافيه قوله لقد خالفنا الانسان في احسن تقويم لان الكلام ثم في احوال البدن وهذا في احوال النفس (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي جمعوا بين الايمان بالله والعمل الصالح فانهم في ربح لا في خسر لانهم عملوا للاخرة ولم تغلبهم اعمال الدنيا عنهم والاستثناء متصل ومن قال ان المراد بالانسان الكافر فقط فكذلك منقطع ويدخل تحت هذا الاستثناء كل مؤمن ومؤمنة ولا روجه لما قيل ان المراد بالصحابة او بعضهم فان اللفظ عام لا يخرج عنه احدهم من يتصف بالايمان والعمل الصالح (وتواصوا) أي أوصى (٢) بعضهم بعضا (بالحق) الذي يحق القيام به وهو الايمان بالله والتوحيد والقيام بما شرعه الله واجتماع ما نهى عنه قال قتادة بالحق أي بالقرآن وقيل بالتوحيد والجل على العموم أوصى (وتواصوا بالصبر) عن معاصي الله سبحانه وعلى فرائضه وعلى البلايا وفي جعل التواصي بالصبر قرينة للتواصي بالحق دليل على عظيم قدره ونظامه شرفه

ثم قال في رواية روى عن ثابت بن
الحسن بن أبي جعفر روى عن الثعلبي بن تميم
وحدثنا عنه ثمانية في سوء الحفظ
(حديث آخر) في الدنيا ما لم يفتح
من الاسماء قال انسائي عند
تفسيره حدثنا عبد الرحمن بن خالد
حدثنا يزيد بن الحبيب حدثنا
مالك بن مغول حدثنا عبد الله بن
بريد عن أبيه أنه دخل مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم المسجد فإذا
رجل يصلي يدعو يقول اللهم اني
أسألك بأني أشيد أن لاله الا أنت
الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد
ولم يكن له كذا أحد قال والذي
تنسب بيده لقد سأله بأجمه الاعظم
الذي اذا سئل به اعطى واذا دعي
به أجاب وقد أخرجه بقية أصحاب
السنة من طرق عن مالك بن مغول
عن عبد الله بن بريدة عن أبيه به
وقال الترمذي حسن غريب
(حديث آخر) في قراءتها عشر
مرات بعد المغرب قال الحافظ
ابو يعلى حدثنا عبد الاعلى حدثنا
بشر بن منصور عن عمر بن سنان
عن ابي شاذان عن جابر بن عبد الله
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثلاث من جاء بهن مع
الايمان دخل من أي ابواب الجنة
شاء وزوج من الحور العين حيث
شاء من عفاعن قائم وادي دينا
خفيا وقرأ في دبر كل صلاة مكتوبة
عشر مرات قل هو الله احد قال
فقال ابو بكر أو احدا عن يار رسول
الله قال او احدا عن (حديث في)
قراءتها عند دخول المنزل قال الحافظ

ومزيد ثواب الصابر على ما يحق له عليه ان لا مع السابر من ربه ايضا اتوا به بالصبر
عما سدرج تحت اتوا به بالحق ففراجه بذكر وتخصيته بالنس عليه من اعظم الاذلة
المالقة على اذنته على خصان اخو حميد شرفه عليها وارقتاع طبقته عنهم وكرر التوسل
في اختلاف المتولين

• (سورة الهمزة هي تسع ايات) •

وهي مكية بلا خلاف قال ابن عباس انزلت بمكة وقال الخليل أومدية والاول أولى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل) همزة تقع على الابتداء أو متوسطة الابتداء بفتح كونه نكرة كونه دعاء عليهم وخبر
(لكل همزة لمزة) والمعنى خزي أو عذاب أو علكة أو آفة في جنيتم لكل همزة لمزة والثاني ما
للمبالغة في الرضا وقد اضر دأبنا فله لمبالغة المفعول أي المكثرا لاختلاف الاشتقاق اذا
سكنت العين يكون للمبالغة المفعول يقال رجل لينة بفتح العين لمن كان يكتر عن غيره ولعنة
بسكون العين اذا كان ملعونا بالناس يكثر ون لعنه قال أبو عبيدة وانزجج الهمزة للهمزة
التي يغتاب الناس وعلى هذا ما يعني وقال أبو العالية والحسن ومجاهد وعطاء بن أبي
رياح الهمزة التي يغتاب الرجل في وجهه والهمزة التي يغتابه من خلفه وقال قتادة عكس
هذا وروى عن قتادة ومجاهد أيضا ان الهمزة التي يغتاب الناس في انسابهم وعن مجاهد
أيضا ان الهمزة التي يهز الناس بسده والهمزة الذي يلزمهم بلدانه وقال سفيان الثوري
يهزهم بلسانه ويلزمهم بعينه وقال ابن كيسان الهمزة الذي يؤذى جلساء بسوء الحفظ
واللهزة التي يكسر عينه على جليسه ويشير بيده ورأسه ومجاهد وقيل هم المشاؤون
بالهيئة المرفوقون بين الاجبة الباغون العيب للبري وحاصل هذه الاقاريل يرجع الى
أصل واحد وهو الطعن واطهار العيب ويدخل في ذلك من يحسب الى الناس في أقوالهم
وأفعالهم وأصواتهم ليضحكوا منه والاول أولى وأصل الهمزة الكسر يقال همز رأسه
كسر وقيل أصل الهمزة والهمز الضرب والدفع يقال همزة همزة همزة همزة بلزمه بلزمه اذا
دفعه وضربه قرأ الجيود همزة لمزة بضم اولها وفتح الميم فيها وقرئ بسكون الميم فيها
وقرأ أبو وائل والنخعي والاعمش ويل للهمزة الهمزة والاية تميم كل من كان متعصفا ببلد
ولا ينافيه نزولها على سبب خاص فان الاعتبار بعموم الالفاظ لا بخصوص السبب وعن
ابن عباس انه سئل عن همزة لمزة قال هو المشيئة المفرقة بين الجمع المغربي بين
الاخوان وعنه قال همزة طعان ولمزة مغتاب وقوله (الذي جمع ما لا وعدة) بدل من
كل او في محل نصب على الذم وهذا يرجح لان البدل يستلزم ان يكون المبدل منه في حكم
الطرح وتعليل لم قبله وانما وصفه سبحانه بهذا الوصف لانه يجري مجرى السبب والعنة
في الهمز والسر وهو اعجاب به بما جمع من المال وظنه انه النصل فلاجل ذلك يستقصر غيره
قرأ الجيود جمع محتذوا قرئ مثقالا قال الرازي الفرق ان التشديد يفيد انه جعسه من
شيئا ومن ههنا ولم يجمع في يوم واحد ولا في يومين ولا في شهر ولا في شهرين ولا في

ابو القاسم الطبراني حدثنا محمد بن
عبد الله بن بكر السراج العسكري
حدثنا محمد بن الفرج حدثنا محمد بن
الزبرقان عن مروان بن سالم عن
ابن زرعة عن عمرو بن جري عن جري
ابن عبد الله قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله
احد حين يدخل منزله نبت الفقر
عن أهل ذلك المنزل والجران اسناده
ضعيف (في حديث) في الاكثار
من قراءتها في سائر الاحوال قال
الحافظ ابو يعلى حدثنا محمد بن اسحق
المسيبي حدثنا يزيد بن هرون عن
العلاء بن محمد الثقفى قال سمعت
أنس بن مالك يقول كما مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم بقبولك فطلعت
الشمس بضياء وشعاع ونور لم نرها
طلعت فيما مضى بمثلها فأتى جبريل
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا جبريل ما لى أرى الشمس طلعت
اليوم بضياء وشعاع ونور
لم أرها طلعت بمثلها فيما مضى
قال ان ذلك معاوية بن معاوية
الليثى مات بالمدينة اليوم فبعث
الله اليه سبعين ألف ملك يصلون
عليه قال وفيهم ذلك قال كان يكثر
قراءة قل هو الله احد في الليل
والنهار وفي مشاهير قيامه وقعوده
فهو لك يا رسول الله ان أقبض لك
الارض فتصلى عليه قال نعم فصلى
عليه وكذا رواه الحافظ أبو بكر
البيهقي في دلائل النبوة من طريق
يزيد بن هرون عن العلاء بن محمد
وهو منهم بالوضع والله اعلم (طريق
اخرى) قال ابو يعلى حدثنا

التخفيف لا يفيد ذلك ونكر ما لا للتعظيم أى ما لا يبلغ في الحب والنسب أقصى النهايات
فكيف يليق بالعاقل أن ينتخبه وقرأ الجمهور وعدده مشددا وقرئ بالتخفيف والتشديد
في الكلمتين يدل على التكثير وهو جمع الشيء بعد الشيء وتعديده مرة بعد أخرى قال
الفراء معنى عدده أحصاه فهو مأخوذ من العد وقال الزجاج وعدده لنوائب الدهور
يقال أعددت الشيء وعدته إذا أمسكته قال السدي أحصى عدده وقال الضحاك
أعدت ماله لمن يرثه وقيل المعنى فآخر بكثرة وعدده والمقصود منه على جمع المال وأما كـ
وعدم اتفاقه في سبل الخير وقيل المعنى على قراءة التخفيف في عدده أنه جمع عشيرته
وأقاربه قال المهدوي من خفف وعدده فهو معدوف على المال أى وجمع عدده وجلة
(بحسب ان ماله أخذه) مستأنفة لتقرير ما قبلها ويجوز أن تكون في محل نصب على
الحال من فاعل جمع أى يعمل عمل من بطن ان ماله يتركه حيا لمخلد الايوت وأخلده ماض
معناه المضارع أى يخلده وقال عكرمة يحسب ان ماله يزيد في عمره والاظهار في موضع
الاضمار للتقريب والتوبيخ وقيل هو تعريض بالعمل الصالح وأنه الذي يخلد صاحبه في
الحياة الابدية لا المال والخلد بالضم البقاء والدوام وبابه دخل وأخلده الله وخلد تخليدا
(كلا) ردع له عن ذلك الحسبان أى ليس الامر كما يحسبه هذا الذي جمع المال وعدده
أو معناه حقا (لينبذن في الحطمة) اللام جواب قسم محذوف أى ليطرحن في النار
ولينبذين فيها قرأ الجمهور لينبذن وقرئ لينبذان بالتنية أى لينبذه وهو ماله في النار وقرئ
لينبذن أى لينبذن ماله في النار والمعنى تحطم وتكسر كل ماله في الحطمة مماثلة
لعمله لفظا ومعنى لانها على وزن همزة موزونة وفيه ما كسر كافيهما وحطمه من باب ضرب
والنخطم التكسير والحطمة من أسماء النار لانها تحطم مماثلة لهم (وما أدراك ما الحطمة)
هذا الاستفهام للتهويل والتفطيع حتى كأنهم ليست مما تتركه العقول وتبلغه الافهام
قيل هي الطبقة السادسة من طبقات جهنم وقيل الطبقة الثانية منها وقيل الطبقة
الرابعة ثم بينها سبحانه فقال (نار الله الموقدة) بأمر الله سبحانه التي لا تخمد ابدا
ووجب وتحتم ايقادها وفي اضافتها الى الاسم الشريف تعظيم لها وتغظيم وكذلك في وصفها
بالايقاد (التي تطلع على الافئدة) أى يخلص حرها الى القلوب فيعلوها ويغشاها وخص
الافئدة بالذكراع كونها تغشى جميع أبدانهم لانها محل العقائد الزائغة والنيات الخبيثة
ومنشأ الاعمال السيئة أو لكون الالم اذا وصل اليها مات صاحبها لان الفؤاد لطف ما في
الجسد واشد تألما بآدنى عسه أى انهم في حال من عيوت وهم لا يعوتون كما قال تعالى
لا يعوت فيها ولا يحيي وقيل المعنى انها تعلم بمقدار ما يستحقه كل واحد من العذاب وذلك
بامارات عرفها الله بها (انهم اعليهم مؤصدة) أى مطبقة مغلقة كما تقدم بيانه في سورة
البلد يقال أصدت الباب اذا أغلقته وقال ابن عباس مطبقة وجمع الضمير في عليهم رعاية
لمعنى كل (في عدم مودة) في محل نصب على الحال من الضمير في عليهم أى كائنين في عدم
مودة موثقين فيها أو في محل رفع على انه خبر مبتدأ محذوف أى هم في عدم أو صفة لمؤصدة
أى مؤصدة بعدم مودة قال مقاتل أطبقت الابواب عليهم ثم شدت باوتاد من حديد فلا

محمد بن ابراهيم الشامي أبو عبد الله
حدثنا عثمان بن الهيثم مؤذن
مسجد الجامع بالبصرة عندي عن
عجود أبي عبد الله عن عطاء بن أبي
ميمونة عن أنس قال نزل جبريل
على النبي صلى الله عليه وسلم فقال
لأت معاوية بن معاوية الليثي
فتحب ان تصلي عليه قال نعم فضرب
بجناحه الارض فلم يبق شجرة ولا
أكمة الا ته سعت فرفع سريره
فنظر اليه فكبر عليه وخلق له صفان
من الملائكة في كل صف سبعون
الف ملك فقال النبي صلى الله عليه
وسلم يا جبريل بم نال هذه المنزلة
من الله تعالى قال بحبه قل هو الله
احد وقرآنه اياه اذها وجائيا
قائما وقاعدا وعلى كل حال ورواه
البهقي من رواية عثمان بن الهيثم
المؤذن عن محبوب بن هلال عن
عطاء بن أبي ميمونة عن أنس فذكره
وهذا هو الصواب ومحبوب بن هلال
قال أبو حاتم الرازي ليس بالمشهور
وقد روى هذا من طرق آخر تركها
اختصارا وكنا ضعيفة (حديث)
آخر في فضلها مع المعوذتين قال
الامام احمد حدثنا أبو المغيرة
حدثنا معاذ بن رفاعه حدثني علي
ابن يزيد عن القاسم عن أبي امامة
عن عتبة بن عامر قال لقيت رسول

يفتح عليهم باب ولا يدخل عليهم روح ومعنى كون العمدة ممددة أنهم مظلومة وهي أرمخ
من القصيرة وقيل العمدة أغلال في جهنم وقيل القيود وقال قتادة المعنى هم في عمد
يعذبون بها واختار هذا ابن جرير قرأ الجمهور عند بفتح العين والميم وقيل هو اسم جمع
لعمود وقيل جمع له قال الفراء هي جمع لعمود كديم وأدم وقال أبو عبيدة هي جمع عمد
وقرى بضم العين والميم جمع عمود قال الفراء هما جمعان يحكيان لعمود واختار أبو عبيد
وأبو حاتم قراءة الجمهور قال الجوهري العمود عمود البيت وجمع التلة أعمدة وجمع الكثرة
عمد وجمع وقرى بهمها وهما سبعستان قال أبو عبيدة العمود كل مستطيل من خشب أو
حديد قال ابن عباس عمد من نار وقال ابن مسعود هي الادهم وعن ابن عباس أيضا
الابواب هي الممددة وعنه قال ادخلهم في عمد فسدت في أعناقهم فسدت بهم الابواب
قال ابن جرير المعنى ان أبواب جهنم أغلقت عليهم ممدودة على أبوابهم اعمدت شديد في
الاغلاق وقيل معناه في دهر ممدود أى لا انقطاع له قال القشيري ان العمدة أو زاد
الاطباق التي تطبق على أهل النار شد تلك الاطباق حتى يرجع عليهم غمها وحرها فلا
يدخل عليهم روح

• (سورة الفيل هي خمس آيات وهي مكية بلا خلاف قال ابن عباس نزلت بمكة) •

* (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) *

(ألم تر (١) كيف فعل ربك) الاستفهام لتقرير رؤيته صلى الله عليه وآله وسلم بإنكار عبدها والمراد بالارؤية هنا رؤية القلب وهي العلم بغير غمض بالارؤية لكونه علما حاضرا ورياسة وياقي القوة والخلافة المشاهدة والعيان وحذفت الالف من ترل الجازم قال القراء المعنى ألم تحب وقال الزجاج ألم تعلم وهو تعجب لصلى الله عليه وآله وسلم بما فعله الله (بأصحاب الفيل) الذين قصدوا تحريب الكعبة من الحديدة وكيف منصوب على المصدرية أو الحالية واختار الاول ابن هشام في المعنى والمعنى أى فعل فعل وأما نصبه على الحالية من الفاعل فمستبعد لان فيه وصفه تعالى بالكيفية وهو غير جائز والجملة سدت مسددا مفعولا ترى والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويجوز أن يكون لكل من يصلح له والمعنى قد علمت يا محمدا وعلم الناس الموجودون في عصره ومن بعدهم بما بلغكم من الاخبار المتواترة من قصة أصحاب الفيل وما فعل الله بهم فبالكم لا تؤمنون وصاحب الافعال ابرهة ملك اليمن واسمه الاشرم سمي بذلك لان اياه ضرب به بحجرة فشرم انفه وجينه قاله الطيبي وابرهة لقب لكل من فيه يياض وكان نصرانيا والفيل هو الحيوان المعروف وجعه في قول وافعال وفيه قال ابن السكيت ولا تقول افعاله وصاحبه في ال وكانت الفيلة (٢) ثلاثة عشر واما وحده لانه تنسبهم الى الفيل الاعظم الذي كان يقال له محمود وهو الذي برئ وضرب في رأسه وقيل انما وحده موافقة لرؤس الاى وعن ابن عباس قال جاء أصحاب الفيل حتى نزلوا الصفاح فاتاهم عبد المطلب فقال ان هذا بيت الله لم يسلط عليه أحد قالوا لا نرجع حتى نهدمه وكانوا لا يقدمون فيلهم الا تأخر فدعا الله الطير اليايسل فاعطاها حجارة سوداء عليها الطين فلما دثهم رمتهم فمات منهم أحد الا اخذته الحكة

(١) كيف منصوب بالفعل الذي
بعدها ومعلقة لفعل الرؤية انتهى
(٢) وقيل كان معه ثمانية عشر
فيلا وقيل ألف فيل ذكره الخطيب
انتهى

الله صلى الله عليه وسلم فابتدأته
 فاخذت بيده فقلت يا رسول الله
 بم نجاة المؤمن قال يا عقبه اُخرس
 لسانك وليسعك بيتك وابك على
 خطيئتك قال ثم لقيني رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فابتدأني فاخذ
 يدي فقال يا عقبه بن عامر ألا اعلمك
 خير ثلاث سوراً نزلت في التوراة
 والانجيل والزبور والقرآن العظيم
 قال قلت بلى جعلني الله فداك قال
 فاقرأني قل هو الله احد وقل اعوذ
 برب النلق وقل اعوذ برب الناس ثم
 قال يا عقبه لا تنسهن ولا تبث ليله
 حتى تقرأهن قال فانسيتهن منذ
 قال لا تنسهن ومابت ليله قط
 حتى أقرأهن قال عقبه ثم لقيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فابتدأته فاخذت بيده فقلت يا رسول
 الله اخبرني بفواضل الاعمال فقال
 يا عقبه صل من قطعك وأعظم من
 حرمك واعرض عن ظلمك روى
 الترمذي بعضه في الزهد من حديث
 عبد الله بن زحر عن علي بن يزيد فقال
 هذا حديث حسن وقدره احمد
 من طريق آخر حدثنا حسين بن
 محمد حدثنا ابن عباس عن اسيد بن
 عبد الرحمن الخثعمي عن فروة بن
 مجاهد الخثعمي عن عقبه بن عامر
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكر
 مثله سواء تفرد به احمد (حديث
 آخر) في الاستشفاء بهن قال
 البخاري حدثنا قتيبة حدثنا المفضل
 عن عقيل بن شهاب عن عروة عن
 عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان اذا أوى الى فراشه كل ليلة

وكان لا يحك الانسان منهم جلده الا تساقط لحمه أخرجه ابن المنذر وعبد بن جيد وأبو
 نعيم والبيهقي (ألم يجعل كيدهم) أي مكرهم وسعيهم في تخريب الكعبة وهدمها
 واستباحة أهلها (في تضليل) أي في خدائهم وهلاك عاقصوا الله حتى لم يصلوا الى
 البيت ولا الى ما أرادوا بكيدهم والهزمة لا مقرر كأنه قيل قد جعل كيدهم في تضليل
 والكيد هو ارادة المضرة بالغير لانهم أرادوا ان يكيدوا قريشاً بالقتل والسبي ويكيدوا
 البيت الحرام بالتخريب والهدم قال ابن عباس أقبل أصحاب الفيل حتى اذا دنوا من مكة
 استقبلهم عبد المطلب فقال للملكهم ما جاء بك اليكنا لا بعثت فناءك بكل شيء فقال أخبرت
 بهذا البيت الذي لا يدخله أحد الا آمن فجئت أخيف أهله فقال انانا نيك بكل شيء تريد
 فارجع فإني الا ان يدخله وانطأق بسير نخوة وتخلف عبد المطلب فقام على جبل فقال
 لا أشهد هؤلاء هذا البيت وأهلها فقبلت مثل السحابة من نحو البحر حتى اظلمت طير أبييل
 التي قال الله ترميمهم بحجارة من سجيل فجعل الفيل يعرج عما جعلهم كعصف ما كول
 أخرجه البيهقي وابن المنذر والحاكم وغيرهم وقصة أصحاب الفيل مبسوطه في كتب
 التفسير والتاريخ والسير فلا نطاول ذكرها (وأرسل عليهم) عطف على ألم يجعل لان
 الاستفهام فيه للتدريج فكان المعنى قد جعل ذلك وأرسل (طيراً) هو اسم جنس يذكرون
 ويؤنث (أبأييل) نعت لطير لانه اسم جمع أي أفاطبع يتبع بعضها بعضاً كالابل
 المؤنثة فرجعوا هاربين يتساقطون بكل طريق وكان هلاكهم قرب عرفة قبل دخول
 الحرم على الاصح وقال جماعة بوادي محسر بن منز دلفه ومنى قاله ابن حجر قال أبو عبيدة
 أبأييل جماعة في تفرقة يقال جاءت الخيل أبأييل أي جماعات من ههنا وههنا قال
 النحاس وحقيقته انه اجماعات عظام يقال فلان يؤبل على فلان أي يعظم عليه ويكبر وهو
 مشتق من الابل وهو من الجمع الذي لا واحد له وقال بعضهم واحده ابول بكسر الهمزة
 مثل عجول وقال بعضهم ايل بكين قال الواحدى ولم نر أحداً يجعل لها واحداً قال
 الفراء لا واحد له من لفظه وزعم الرؤاسي وكان ثقة انه سمع في واحداه باله مشدداً وحكى
 انفراء أيضاً باله بالتخفيف قال سعيد بن جبير كانت طير من السماء لم يرقبها ولا بعدها
 قال قتادة هي طير سود جاءت من قبل البحر فوافوا جمع كل طائر ثلاثة اجماعات من البحر
 رجليه وحجر في منقاره لا يعيب شيئاً لا هشمه وقيل كانت طير اخضر اخرجت من البحر
 لها رؤس ك رؤس السباع وقيل كان لها خراطيم كخراطيم الطير واكف كالكف الكلاب
 وقيل انها الغنقاء المغرب التي تضرب بالامثال وقيل في صنفها غير ذلك والعرب
 تستعمل الابييل في الطير وفي غير الطير ولما تم هلاكهم رجعت الطير من حيث جاءت
 (ترميمهم بحجارة من سجيل) قرأ الجمهور بالقوية وقرأ أبو حنيفة وأبو عمرو وعيسى
 وطلبة بالتحية واسم الجمع يذكرون ويؤنث وقيل الضمير في القراءة الثانية لله عز وجل
 والجملة في محل نصب صفة أخرى لطير قال الزجاج من سجيل أي مما كتب عليهم
 العذاب به مشتمل من السجل قال في الصحاح قالوا هي حجارة من طين طجعت بنارجونهم

لجمع كفيه ثم نثت فيهما وقرأ فيهما
 قل هو الله أحد وقل اعوذ برب
 الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم مسح
 بهما ما استطاع من جسده يبدأ
 بهما على رأسه ووجهه وما أقبل
 من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات
 وهكذا رواه أهل السنن من حديث
 عقيل به (بسم الله الرحمن الرحيم
 قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم
 يولد ولم يكن له كفوا أحد) فقد تقدم
 ذكر سبب نزولها وقال عكرمة لما
 قالت اليهود نحن نعبد عزير ابن
 الله وقالت النصارى نحن نعبد
 المسيح ابن الله وقالت المجوس نحن
 نعبد الشمس والقمر وقالت
 المشركون نحن نعبد الاوثان أنزل
 الله على رسوله صلى الله عليه وسلم
 قل هو الله أحد يعني هو الواحد
 الاحد الذي لا نظير له ولا وزير ولا نديد
 ولا شبيه ولا عديل ولا يخلق هذا
 اللفظ على أحد في الاثبات الاعلى
 الله عز وجل لانه الكامل في جميع
 صفاته وافعاله وقوله تعالى الله
 الصمد قال عكرمة عن ابن عباس
 يعني الذي يصمد اليه الخلاق في
 (١) تأمل سر هذه الكتابة وحل
 كان الطائر الذي يحمله يدركه ويهضم
 ان هذا الفلان بنحو وصه حتى
 لا يرميه الافوقه واذا كان كذلك
 فهل كان ادراكا لهذا المعنى من
 الكتابة المذكورة او مجرد الالهام
 انتهى جل
 (٢) قال الشهاب ولم يقل جعلهم
 كروث لما في لفظ الروث من الهجنة
 والشناعة انتهى منه

(١) مكتوب فيها اسماء القوم وأصله سنك وكل وقيل السجيل الشديد وقال
 عبد الرحمن بن ابري من سجيل من السماء وهي الحجارة التي نزلت على قوم لوط وقيل
 من الجحيم التي هي سجين ثم ابدلت النون لاما قال عكرمة كانت ترميهم بحجارة معها فاذا
 أصاب أحدهم حجر منها خرج به الجدرى وكان الحجر كالحصاة وفوق العدسة وقد قدمنا
 الكلام في سجيل في سورة هود وعن ابن عباس قال تجارة كالبندق وبها انضج حجرة مختمة
 مع كل طائر ثلاثة اجبار حجران في رجله وبجر في منقاره حلفت عليهم من السماء
 ثم أرسلت عليهم تلك الحجارة فم تعد عسكرهم وعنه ان أبرهة الاشرم قدم من اليمن يريد
 هدم الكعبة فأرسل الله عليهم طيرا أبابيل يريد تحطيمها خراطين تحمل حصاتين في رجلها
 وحصاة في منقارها ترسل واحدة على رأس الرجل فيسمل لجه ودمه ويبقى عظاما حاوية
 لالجمل عليها ولا جلد ولا دم (فجعلهم كعصف ما كول ٢) أي جعل الله أصحاب القليل كورق
 الزرع اذا أكلته الدواب فرمت به من أسفل شبه لقطع أو صالوم يتفرق اجزائه وقيل
 المعنى انهم صاروا كورق زرع قد أكلت منه الدواب وبقي منه بقايا أو أكلت حبه فبقي
 بدون حبه والعصف جمع عصفه وعصافه وعصفه وقد قدمنا الكلام في العصف في سورة
 الرحمن فارجع اليه قال ابن عباس يقول كالتبن وعن عائشة قالت لقد رأيت قائد القليل
 وسأله بحكمة اعميين مقعدين يستطعمان ونحوه عن اسماء بنت أبي بكر وعن ابن عباس
 قال ولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم عام القيل قال القرطبي أي قبل مولده لخمسين يوما
 قال الخازن وهذا هو القول الاصح فانهم يقولون ولد عام الفيل ويجعلونه تاريخا لمولده
 صلى الله عليه وآله وسلم وعن قيس بن محرم قال ولدت انا ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عام القيل وقيل كان عام الفيل قبل ولادته صلى الله عليه وآله وسلم باربعين سنة وقيل
 بثلاث وعشرين سنة وقيل غير ذلك

* (سورة قريش ويقال سورة لا يلاف هي اربع آيات) *

وهي مكية عند الجمهور وقال الضحاك والكوفي هي مدنية والاول اصح قال ابن عباس
 نزلت بحكمة وعن أم هانئ بنت أبي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فضل
 الله قريشاً سبع خصال لم يعطها أحد قبلاهم ولا يعطيها أحد بعدهم أني فيهم وفي لفظ
 النبوة فيهم والخلافة فيهم والحجبة فيهم والسقاية فيهم ونصروا على الفيل وعبدوا الله
 سبع سنين وفي لفظ عشر سنين لم يعبدوا أحد غيرهم ونزلت فيهم سورة من القرآن لم يذكر
 فيها أحد غيرهم لا يلاف قريش أخرجه البخاري في تاريخه والطبراني والحاكم وصححه
 وابن مردويه والبيهقي قال ابن كثير هو حديث غريب ويشهد له ما أخرجه الطبراني
 في الاوسط وابن مردويه وابن عساكر عن الزبير بن العوام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وآله وسلم فضل الله قريشاً سبع خصال فضلهم بانهم عبدوا الله عشر سنين لا يعبدوا
 الا قرشي وفضلهم بانه نصرهم يوم الفيل وهم مشركون وفضلهم بانهم نزلت فيهم سورة
 من القرآن لم يدخل فيها أحد من العالمين غيرهم وهي لا يلاف قريش وفضلهم بان فيهم
 النبوة والخلافة والسقاية واخرج الخطيب في تاريخه عن سعيد بن المسيب مرفوعا نحوه

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(لا يلاف قريش) اللام قيل متعلقة بآخر السورة التي قبلها كأنه قال سبحانه اهلك أصحاب الفيل لاجل تألف قريش قال القراء هذه السورة متصلة بالسورة الاولى لانه ذكر سبحانه أهل مكة بعظيم نعمته عليهم فيما فعل بالحبشة ثم قال لا يلاف قريش أى فعلنا ذلك بأصحاب الفيل نعمة منا على قريش وذلك ان قريشا كانت تخرج في تجارتها فلا يغار عليها في الجاهلية يقولون هم أهل بيت الله عز وجل حتى جاء صاحب الفيل لهدم الكعبة ويأخذ نجارتها فيبني بها بيتا في اليمن يحج الناس اليه فاحللكم الله عز وجل فذكرهم نعمته أى فعل ذلك لا يلاف قريش أى لما لقوا الخروج ولا يجترئ عليهم وذكرنا هذا ابن قتيبة قال الزجاج والمعنى جعلهم كعصف ما كول لا يلاف قريش أى أهلك الله أصحاب الفيل لتبقي قريش وما قد أقوام من رحلة الشتاء والصيف (١) ولهذا جعل أبى بن كعب هذه السورة وسورة الفيل واحدة ولم يفصل بينهما في مصحفه بالبسملة والذي عليه الجمهور من الصحابة وغيرهم وهو المستفيض المشهور ان هذه السورة منفصلة عن سورة الفيل وانه لاتعلق بينهما وقال في الكشف ان اللام متعلقة بقوله فليعبدوا أمرهم ان يعبدوه لاجل ايلاف الرحلتين ودخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط لان المعنى اما لافليعبدوه وقد تقدم صاحب الكشف الى هذا القول الخليل بن أحمد والمعنى ان لم يعبدوا سائر نعسمه فليعبدوه لهذه النعمة الجليلة وقال الكسائي والاختش اللام العجب أى اعجبوا لا يلاف قريش وقيل هى بمعنى الى وقرئ لائف وقرئ ليا لاف بفتح اللام على انها لام الامر وكذلك هو في مصحف ابن مسعود وفتح لام الامر لغة معروفة قال سليمان الجمل قرأ ابن عامر للاف قريش دون ياف قبل اللام الثمانية (٢) والباقيون لا يلاف بيا قبلها وأجمع الكل على اثبات الياء في الثانى وهو ايلافهم ومن غريب ما اتفق في هذين الحرفين ان القراء اختلفوا في سقوط الياء وثبوتها في الاول مع اتفاق المصاحف على اثباتها خطأ واتفقوا على اثبات الياء في الثانى مع اتفاق المصاحف على سقوطها منه خطا فهو أعدل دليل على ان القراء متبعون الاثر والرواية لا مجرد الخط انتهى وقرئ هشام بن النضر بن كانه بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر فكل من كان من ولد النضر فهو قرشي ومن لم يلد النضر فليس بقرشي وقرش يأتى منصرفا ان يريد به الحى وغيره منصرف ان يريد به القبيلة وقيل ان قريشا بنو فهر بن مالك بن النضر والاول أصح وقوله (الافهم) تأكيد لنظى ولذلك اتصل بضمير ما أضيف اليه الاول وقيل هو بدل لانه أطلق المبدل منه وقيد المبدل بالفعل وهو قوله (رحلة الشتاء والصيف) لما فيه من الابهام في المبدل منه ثم التبيين في البديل وانما أقر ذلك الرحلة ولم يقل رحلتى الشتاء لأن الالباس وقيل ان رحلة منصوبة بمصدر مدرك رأى ارتحالهم رحلة الشتاء وقيل منصوبة على الظرفية والرحلة الارتحال وكانت احدى الرحلتين الى اليمن في الشتاء لانها بلاد حارة والرحلة الاخرى الى الشام في الصيف لانها بلاد باردة وروى انهم كانوا يشتون بمكة ويصيفون في الطائف

خواتمهم ومساائلهم قال على بن أثي طحمة عن ابن عباس هو السيد الذى قد كمل في سودده والشرىف الذى قد كمل في شرفه والعظيم الذى قد كمل في عظمته والحليم الذى قد كمل في حله والعليم الذى قد كمل في علمه والحكيم الذى قد كمل في حكمته وهو الذى قد كمل في انواع الشرف والسودد وهو الله سبحانه هذه صفة لا تتبع في الاله ليس له كف وليس كمثل شىء سبحانه الله الواحد القهار وقال الاعمش عن سفيان عن أبى وائل الصمد السيد الذى قد انتهى سودده ورواه عاصم عن أبى وائل عن ابن مسعود مثله وقال مالك عن زيد بن أسلم الصمد السيد وقال الحسن وقتادة هو الباقي بعد خلقه وقال الحسن أيضا الصمد الحى القيوم الذى لا زوال له وقال عكرمة الصمد الذى لم يخرج منه شىء ولا يطعم وقال الربيع بن أنس هو الذى لم يلد ولم يولد كانه جعل ما بعده تفسيره وهو (١) قال الخازن وأجيب عن مذهب أبى بن كعب في جعله السورتين سورة واحدة بان القرآن كالسورة الواحدة يصدق بعضه بعضها وبين بعضه معنى بعض وهو معارض أيضا بطباق الصحابة وغيرهم على الفصل بينهم ما وانما سورتان ذوالفقار احد انتهى (٢) وقد جمع بين القراءتين الشاعر فقال زعمت ان اخوتكم قريش لهم الف وليس لكم الاف انتهى

قوله لم يلد ولم يولد وهو تفسير جيد
وقد تقدم الحديث من رواية ابن
جرير عن أبي بن كعب في ذلك وهو
صريح فيه وقال ابن مسعود وابن
عباس وسعيد بن المسيب ومجاهد
وعبد الله بن بريدة وعكرمة أيضا
وسعيد بن جبيرة وعطاء بن أبي رباح
وعطية العوفي والضحاك والسدي
الصمداني لأجوف له قال سفيان
عن منصور عن مجاهد الصمد
المصمت الذي لأجوف له وقال
الشعبي هو الذي لا يأكل ولا يشرب
الشراب وقال عبد الله بن بريدة
أيضا الصمد نوريتا لا روى ذلك
كنه وحكاه ابن أبي حاتم والبيهقي
وانظر إلى وكذا أبو جعفر بن جرير
ساقا كذا ذلك بأسانيد وقال
حدثنني العباس بن أبي طالب
حدثنا محمد بن عمرو بن روى عن
عبد الله بن سعيد فأنشد الأعمش
حدثني صالح بن حيان عن عبد الله
ابن بريدة عن أبيه قال لا أعلم الا قد
رفعه قال الصمد الذي لأجوف له
وهذا غريب جدا وانحج انه
موقوف على عبد الله بن بريدة وقد
قال الحافظ أبو القاسم الطبراني في
كتاب السنن بعد إراده كثيرا من
هذه الأقوال في تفسير الصمد وكل
هذه صحيحة وهي صفات ربنا عز
وجل هو الذي يصمد اليه في الخواص
وهو الذي قد انتهى سوده وهو
الصمد الذي لأجوف له ولا يأكل
ولا يشرب وهو الباقي بعد خلقه
وقال البيهقي في شؤ ذلك وقوله تعالى
لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد

والأول أولى فان ارتحال قريش للتجارة معلوم معروف في الجاشية والاسلام قال ابن
قيسبة انما كانت تعيش قريش بالتجارة وكانت لهم رحلتان في كل سنة رحلت في الشتاء الى
البحر ورحلت في الصيف الى الشام ولولا هاتان الرحلتان لم تكن بهما مقام ولولا الامن
بجوارهم البيت لم يقدروا على التصرف قال ابن عباس في الآية نعمتي على قريش
ايلافهم رحلت الشتاء والصيف كانوا يشتون بمكة ويصيفون بالطائف وعنه قال ايلافهم
لزمهم وقيل رحلت اسم جنس وكانت لهم اربع رحلات وجعل بعضهم غلطا وليس كذلك
وقول من سن لهم الرحلة خاشم بن عبد مناف (فليعبدوا رب هذا البيت) أمرهم سبحانه
بعبادته بعد ان ذكر لهم ما أنعم به عليهم أي ان لم يعبدوا لسا تر نعمه فليعبدوا وليذه النعمة
الخاصة المذكورة والبيت الكعبة وعرفهم سبحانه بالرب هذا البيت لانها كانت لهم
أو ثابن يعبدونهم اغترقتهم عنها وقيل لانهم شرفوا بالبيت على سائر العرب فذكر لهم ذلك
تذكيرا لنعمته (التي أطعمهم من جوع) أي أطعمهم بسبب تين الرحلتين من جوع
شديد كانوا فيه قبل ما وقيل ان هذا الاطعم هو انهم لما كذبوا النبي صلى الله عليه وآله
وسلم دعاهم فقال اللهم اجعلنا عليهم سجين كسني يوسف فأنشد القحط فقالوا يا محمد ادع
الله لنا فاننا مؤمنون فدعا فاحسبوا وزال عنهم الجوع وارتفع القحط قال ابن عباس يعني
قريشا أهل مكة بدعوة ابراهيم حيث قال ولورزق أهل من الثمرات (وآمنهم من خوف)
أي من خوف شديد كانوا فيه قال ابن زيد كانت العرب يغير بعضهم على بعض ويسبي
بعضها بعضا فأنتم قريش من ذلك لمكان الحرم وقال الضحاك والربيع وشريك
وسفيان آمنهم من خوف الخبيثة مع القيل وقال ابن عباس من الجذام وعنه في الآية
قال آمنهم من خوف حيث قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا قال ابن عباس نهاهم
عن الرحلة وأمرهم أن يعبدوا رب هذا البيت وكذاهم المؤنة وكانت رحلتهم في الشتاء
والصيف ولم تكن لهم راحة في شتا ولا صيف فاطعمهم الله بعد ذلك من جوع وآمنهم
من خوف وكان ذلك من نعمة الله عليهم وعنه قال أمر وان يلقوا عبادة رب هذا البيت
كانت لهم رحلة الشتاء والصيف وقد وردت أحاديث في فضل قريش وان الناس تبع لهم
في الخير والشر وان هذا الامر يعني الخلافة لا يزال فيهم ما بقي منهم اثنان وشي في ذواب
الاسلام

* (سورة ايات ويقال لينا سورة الدين وسورة المساعون

وسورة التيم وهي من اوسع آيات)

وهي مكية في قول عطاء وجابر وأحد قول ابن عباس ومدينة في قول قتادة وآخرين وعن
ابن عباس تزنت بمكة وعن ابن تيمية وقيل نضعها الاول. بي ونصف الثاني مدني
والاول في العاصم بن زائل والثاني في عبد الله بن أبي ابن سلول وقد مضى في الكافي نزول
في العاصم بن زائل السيمي وقال السدي في الوليد بن المغيرة وقال الضحاك في عمرو بن
عائذ وقال ابن جرير في أبي سفيان وقيل في رجل من المنافقين

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(أرأيت) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول كل من يصلح له والاستمتهام لقصد التعميم من حال (الذي يكذب بالدين) أي بالجزاء والحساب في الآخرة وقال ابن عباس يحكم الله قرأ الجهم أرأيت بأثبات الهمزة الثانية وقرئ بالسقاطها قال الزجاج لا يقال في أرأيت ريت ولكن ألف الاستمتهام سهلت الهمزة ألفاً والرؤية بمعنى المعرفة وقيل هي البصرية فتتعدى إلى مفعول واحد وهو الموصول أي أبصرت المكذب وقيل نها بمعنى أخبرني فتتعدى إلى مفعولين الثاني محذوف أي من هو الأول وأولى قيل وفي الكلام حذف والمعنى أرأيت الذي يكذب بالدين أمصيب هو أم محطى (فذلك الذي يدع اليتيم) الفاعل جواب شرط مقدر أي إن تأملت أو طلبته فذلك الخ ويجوز أن تكون عاطفة على الذي يكذب أما عطف ذات على ذات أو صفة على صفة فعلى الأول يكون اسم الإشارة مبتدأ وخبره الموصول أو خبر لمبتدأ محذوف أي فهو ذلك والموصول صفة وعلى الثاني يكون في محل نصب لعطفه على الموصول الذي هو في محل نصب ومعنى يدع يدفع دعا بعنف وجفوة أي يدفع اليتيم عن حقه دفعا شديداً ومنه قوله سبحانه يوم يدعون إلى نار جهنم دعا وقد كانوا لا يورثون النساء والصبيان قال ابن عباس يدفعه عن حقه (ولا يحض على طعام المسكين) أي لا يحض نفسه ولا أهله ولا غيرهم على ذلك بخلاف المال أو تكديماً للجزاء وهو مشمل قوله في سورة الحاقة ولا يحض على طعام المسكين (فويل للمصلين) الفاعل جواب لشرط محذوف كأنه قيل إذا كان ما ذكر من عدم المبالاة باليتيم والمسكين فويل لهم ووضع المصلين موضع لهم للتوسل بذلك إلى بيان أن لهم قبائح آخر غير ما ذكر والمعنى عذاب لهم أو هلاك أو وادى جهنم لهم كما سبق الخلاف في معنى الويل ويجوز أن يكون الفاعل لترتيب الدعاء عليهم بالويل على ما ذكر من قبائحهم (الذين هم عن صلاتهم ساهون) أي غافلون غير مباليين وانما عبر بعن دون في لأن صلاة المؤمن لا تخلو عن سهو بدليل وقوعه للأنبياء ولأن المراد السهو عن الصلاة بتأخيرها عن وقتها لا السهو فيها قال الواحدي نزلت في المنافقين الذين لا يرجون بصلاتهم ثواباً ولا يصلون ولا يخافون عذاباً إن تركوا فهم عنها غافلون حتى يذهب وقتها وإذا كانوا مع المؤمنين صلوا رياءً وإذا لم يكونوا معهم لم يصلوا قال النخعي الذين هم عن صلاتهم ساهون هو الذي إذا سجد قال برأسه هكذا وهكذا ملتفتاً وقال قطرب هو الذي لا يقرأ ولا يذكر الله وقرأ ابن مسعود لا هون مكان ساهون قال ابن عباس هم المنافقون يتركون الصلاة في السر ويصلون في العلانية عن مصعب بن سعد قال قلت لأبي أرأيت قول الله الذين هم عن صلاتهم ساهون أي ناليسهم أو نالايحدث نفسه قال انه ليس كذلك انه اضاعة الوقت وعن سعد بن أبي وقاص قال سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الآية قال هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها قال الخاكم واليهي الموقوف أصح اسناداً قال ابن كثير ضعف البيهقي رفعه وصحح وقفه وكذلك الخاكم وعن أبي برزة الأسلمي قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الله أكبر هذه الآية خير لكم من أن يعطى كل رجل منكم جميع الدنيا والذي

أي ليس له ولد ولا والد ولا صاحبة قال مجاهد ولم يكن له كفواً أحد يعني لا صاحبة له وهذا كما قال تعالى بدع السموات والأرض أي يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء أي هو مالك كل شيء وخالقه فكيف يكون له من خلقه نظير يساميه أو قريب يدانيه تعالى وقطرس وتنزه قال الله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئاً أداً فكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولداً وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً لقد احصاهم وعدتهم عدواً وكلهم آتية يوم القيامة فرداً وقال تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون وقال تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً ولقد علمت الجنة أنهم لم يحضروا سبحانه الله عما يصفون وفي الصحيح صحيح البخاري لأحد أئمة صبر على أذى سمعه من الله أنهم يجعلون له ولداً وهو يرزقهم ويعاينهم وقال البخاري حدثنا أبو أيمن حدثنا شبيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشقني ولم يكن له ذلك فامتنعوا من كذبني فقلوا لن يعيدني كما بداني وليس أول الخلق بأهون علي من أعادته وأما

ان صلى لم يرج خيه صلاته وان تركه لم يحقر به رواه ابن جرير وابن مردويه قال
 السيوطي بسند ضعيف ففي اسناده جابر الجعفي وهو ضعيف وشيخه مبهم لم يسم وعن ابن
 عباس قال هم الذين يؤخرونها عن وقتها (الذين هم يراؤن) الناس بصلاتهم ان صلوا
 أو يراؤن الناس بكل ما عملوه من أعمال البر لئلا يسموا عليهم قال ابن عباس هم المنافقون
 يراؤن الناس بصلاتهم اذا حضروا ويتركونها اذا غابوا قال الخازن أمان يظهر النوافل
 ليقتدى به ويأمن على نفسه من الرياء فلا بأس بذلك وليس بعراء (ويمنعون) الناس أو
 الطالبين (الماعون) فاعول من المعن وهو الشيء القليل يقال مال معن أي قليل قاله
 قطرب أو اسم مفعول من عانه يعينه والاصل معوون وكان من حقه على هذا ان يقال
 معوون كصون ومفعول اسمي مفعول من صان وقال ولكنه قلبت الكلمة بأن قد ضمت عينها
 قبل فاء فاصار معوون ثم قامت الواو والواو إلى ألفا فوزنه الآن معقول قال أكثر المفسرين
 الماعون اسم لما يتعارفه الناس بينهم من الدلو والفاص والقدر وما لا يمنع كالماء والملح
 وقيل هو الزكاة أي يمنعون زكاة أموالهم قال الزجاج وابو عبيدو المبرد الماعون في
 الجاهلية كل ما فيه منفعة حتى الفاس والدلو والقدر والقدا حة وكل ما فيه منفعة من قليل
 وكثير وقالوا أيضا الماعون في الاسلام الطاعة والزكاة وقال القراء سمعت بعض العرب
 يقول الماعون الماء وقيل الماعون هو الحق على العبد على العموم وقيل هو المستقل
 من منافع الاموال مأخوذ من المعن وهو القليل قال قطرب أصل الماعون من القلة
 والمعن الشيء القليل فسمى الله الصدقة والزكاة ونحو ذلك من المعروف ماعونا لانه قليل
 من كثير وقيل هو ما لا يخل به كالماء والملح والنار وعن ابن مسعود قال كان عبد الماعون
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عارية الدلو والقدر والفاس والميزان
 وما تعاطون بينهم وعنه قال كان المسلمون يستعيرون من المنافقين القدر والفاس
 وشبهه فيمنعونهم فانزل الله ويمنعون الماعون وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم في الآية قال ماتعوا للناس بينهم الفاس والقدر والدلو واشباهه أخرجه أبو
 نعيم والديلمي وابن عساکر وعن قرينة دعوى القرية انهم وفدوا الى رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم فقالوا يا رسول الله ماتعنا بعد البنا قال لا تمنعوا الماعون قالوا وما الماعون
 قال في الحجر والحديدة وفي الماء قالوا فأى الحديد قال قدوركم الخماس وحديد الفاس
 الذي تمنعون به قالوا وما الحجر قال قدوركم الحجارة أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه قال
 ابن كثير غريب جدا ورفعته منكر وفي اسناده من لا يعرف وعن سعد بن عباد
 عن اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم الماعون الفاس والقدر والدلو وقال ابن عباس
 عارية متاع البيت وعن علي بن ابي طالب قال الماعون الزكاة المفروضة يراؤن بصلاتهم
 ويمنعون زكاتهم

* (سورة الكوثر وتسمى سورة النحر هي ثلاث آيات) *

وهي مكية في قول ابن عباس والكلبي ومقاتل ومدينة في قول الحسن وعكرمة ومجاهد
 وقتادة وعن ابن عباس وابن الزبير وعائشة انهما نزلت سورة الكوثر بمكة

شبهه اي اي فقول الله ولدا وأنا
 الاحد العبد لم ألد ولم أولد ولم يكن
 لي كفوا أحد ورواه أيضا من
 حديث عبد الرزاق عن معمر عن
 همام بن منبه عن أبي هريرة مرفوعا
 بمثله تفرد به ما من طنين الوجهين
 آخر تفسير سورة الاخلاص والله
 الحمد والمنة

* (تفسير سورتي المعوذتين

وهما مدنيان) *

قال الامام أحمد حدثنا عفان
 حدثنا جابر بن سلمة أخبرنا عاصم بن
 بهسدة عن زر بن حبيش قال قلت
 لأبي بن كعب ان ابن مسعود
 لا يكتب المعوذتين في مصحفه فقال
 أشهد أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أخبرني ان جبريل عليه
 السلام قال له قل أعوذ برب الفلق
 فقلتها قال قل أعوذ برب الناس
 فقلتها فنحن نقول ما قال النبي صلى
 الله عليه وسلم ورواه أبو بكر
 الجعدي في مسنده عن سفيان
 ابن عيينة حدثنا عبدة بن أبي
 لبابة وعاصم بن بهسدة انهما سمعا
 زر بن حبيش قال سألت ابي بن
 كعب عن المعوذتين فقلت يا ابا
 المنذر ان اخاك ابن مسعود يحث
 المعوذتين من المصحف فقال اني
 سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال قيل لي قل فقلت فحن نقول
 كما قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقال احمد حدثنا وكيع
 حدثنا سفيان عن عاصم عن
 زر قال سألت ابن مسعود عن

المعوذتين فقال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عنهما فقال قيل لي فقلت لكم فقولوا قال أبي فقلت لئلا النبي صلى الله عليه وسلم فتحن نقول وقال البخاري حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عبد الله بن أبي ليابة عن زرين جديش وحدثنا عاصم عن زر قال سألت أبي بن كعب فقلت أبا المنذر إن أخاك ابن مسعود يقول كذا وكذا فقال لي سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال قيل لي فقلت فحن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه البخاري أيضا والنسائي عن قتيبة عن سفيان بن عيينة عن عبد الله وعاصم بن أبي الجود عن زرين جديش عن أبي بن كعب به وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا الأزرق بن علي حدثنا حسان بن إبراهيم حدثنا صلت ابن بهرام عن إبراهيم عن علقمة قال كان عبد الله يحل المعوذتين من المصحف ويقول اغما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعوذ بهما ولم يكن عبد الله يقرأ بهما ورواه عبد الله بن أحمد من حديث الأعمش عن أبي إسحق عن عبد الله بن الرجن بن يزيد قال كان عبد الله يحل المعوذتين من مصاحفه ويقول انهما ليستأمن كتاب الله قال الأعمش وحدثنا عاصم عن زر ابن حميش عن أبي بن كعب قال سألت عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قيل لي فقلت وهذا

* (بسم الله الرحمن الرحيم)*

(أنا أعطيناك الكوثر) قرأ الجهور هكذا وقرأ الحسن وابن حيصن وطلمة والزعفراني أنطيناك بالنون قيل هي لغة العرب العاربة أي قضينا لك وخصصناك به فهو لك ولا منك من قبل وجودك وإن لم تستول عليه وتصرف فيه إلا في القيامة فالعطاء ناجز والتمكين والاستيلاء مستقبل والكوثر فوعل من الكثرة وصف به للمبالغة في الكثرة مثل النوفل من النفل والجوهر من الجوهر والعرب تسمى كل شيء كثير في العدد أو القدر أو الخطر كثر أو فالحق على هذا أنا أعطيناك يا محمد الخير الكثير البالغ في الكثرة إلى الغاية وذهب أكثر المفسرين كما حكاه الواحدى إلى أن الكوثر نهر في الجنة وقيل هو حوض النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الموقف قاله عطاء وقال عكرمة الكوثر النبوة وقال الحسن هو القرآن وقال الحسن بن الفضل هو تفسير القرآن ومخفف الشرائع وقال أبو بكر بن عياش هو كثرة الأصحاب والامة وقال ابن كيسان هو الأثار وقيل هو الاسلام وقيل رفعة الذكر وقيل نور القلب وقيل الشفاعة وقيل المعجزات وقيل اجابة الدعوة وقيل لا اله الا الله وقيل الفقه في الدين وقيل الصلوات الخمس وسيأتي بيان ما هو الحق وعن أنس قال أغنى رسول الله عفاة فرجع رأسه متبسم فقال أنه أنزل على آتفا سورة فقرا بسم الله الرحمن الرحيم أنا أعطيناك الكوثر حتى ختمها قال هل تدرون ما الكوثر قالوا الله ورسوله أعلم قال هو نهر أعطانيه ربي في الجنة عايه خير كثير ترد عليه أمتي يوم القيامة آتية كهذا الكواكب يخرج العبد منهم فأقول يا رب أنه من أمتي فقال انك لا تدري ما أحدث بعدك أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في سننه وأخرجه أيضا مسلم في صحيحه وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دخلت الجنة فإذا أنا بنهر حافتاه خيام اللؤلؤ فصربت يدي إلى ما يجري فيه الماء فإذا مسك أدفقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك الله أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وقد روى عن أنس من طرق كلها مصرية بأن الكوثر هو النهر الذي في الجنة وعن عائشة قالت هو نهر أعطيه نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم في بطنان الجنة وعن ابن عباس أنه نهر في الجنة وعن حذيفة قال نهر في الجنة وحسن السيوطي إسناداه وعن أسامة بن زيد مر فوعا أنه قبل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انك أعطيت نهر في الجنة يدعى الكوثر فقال أجل وأرضه يا قوت ومرجان وزبرجد وألؤلؤ أخرجه ابن جرير وابن مردويه وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلا قال يا رسول الله ما الكوثر قال هو نهر من أنهار الجنة أعطانيه الله أخرجه ابن مردويه فهذه الأحاديث تدل على أن الكوثر هو النهر الذي في الجنة فيتعين المصير إليها وعدم التعويل على غيرها وإن كان معنى الكوثر هو الخير الكثير في لغة العرب فنفسرهما هو أعم مما ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فهو تفسيرناظر إلى المعنى اللغوي كما أخرج أحمد والترمذي وصححه وابن ماجه وغيرهم عن عطاء بن السائب قال قال محارب بن دثار قال سعد بن جبيرة في الكوثر قلت حدثنا عن ابن عباس أنه قال هو الخير الكثير فقال صدق أنه للخير الكثير ولكن حدثنا ابن عمر قال نزلت أنا

مشهور عند كثير من القراء
والنسابة ان ابن مسعود كان
لا يكتب المعوذتين في محضه فاعلمه
لم يسمعهما من النبي صلى الله عليه
وسلم ولم يتواتر عنه ثم قد رجح عن
قوله ذلك الى قول الجماعة فان
الحكاية رضى الله عنهم كتبوها
في المصاحف الائمة ونفذوا الى
سائر الاقاف كذلك والله الجمد
والمنة وقد روى مسلم في صحيحه
حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن بيان
عن قيس بن أبي حازم عن عقبة بن
عامر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ألم تر آيات أنزلت شذه
اليه لم ير مثلهن قط قل أعوذ
برب الفلق وقل أعوذ برب الناس
ورواه أحمد وسلم أيضا والترمذي
والنسائي من حديث اسمعيل بن
أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن
عقبة بن عامر قال الترمذي حسن صحيح
طريق أخرى قال الامام حدثنا
الولي بن مسلم حدثنا ابن جابر عن
القاسم بن أبي عبد الرحمن عن عقبة
بن عامر قال بينا أنا أقود برسول
الله صلى الله عليه وسلم في نعب من
تلك النقاب اذ قال لي يا عقبة ألا
تركب قال فأسفقت ان تكون
معصية قال فنزل رسول الله صلى
الله عليه وسلم وركبت شنية
ثم ركب ثم قال عقب الا أعلم
سورتين من خير سورتين قرأتهما
الناس قلت بلى يا رسول الله فأقرأني
قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب
الناس ثم أقيمت الصلاة فقدم

أعطيناك الكوثر فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الكوثر نهر في الجنة حافظه من
ذهب يجري على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أشد بياضا من اللبن واحلى
من العسل واخرج البخاري وابن جرير والحاكم من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس انه قال في الكوثر هو الخير الذي اعطاه الله اياه قال ابو بشر قلت لسعيد بن جبير
فان ناسا يزعمون انه نهر في الجنة قال النهر الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه الله اياه
وهذا التفسير من جبر الامه ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ما نظر الى المعنى اللغوي كما
عرفناك ولكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد فسره فيما صح عنه انه النهر الذي في
الجنة واذا جاء نهر الله بطل نهر معقل قال القرطبي اصح هذه الاقوال انه النهر والحوض
لانه ثابت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نصافي الكوثر قال القاضي عياض احاديث
الحوض صحيحة والايان به فرض والتصديق به من الايمان وهو على ظاهره عند اهل
السنة والجماعة لا يتأول ولا يختلف فيه وحديثه متواتر النقل رواه خلائي من الصحابة وقد
جمع ذلك كله البيهقي في كتابه البعث والنشور بأسانيد وطرق المتكاثرة وذهب صاحب
القوت وغيره الى أن حوض النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما هو بعد الصراط وانصح
ان له صلى الله عليه وآله وسلم حوضين وكلاهما يسمى كوثرًا واختلف في الميزان والحوض
أيهم ما قبل الآخر فقيس الميزان وقبل الحوض قال أبو الحسن الفاسي والصحيح ان
الحوض قبل قلت والمعنى يقتضيه فان الناس يخرجون من قبورهم عطاشا فيقدم قبل
الصراط والميزان والله أعلم (فصل ركب) وكان الظاهر ان يقول لنا فاسقل الى الامم المظهر
على طريق الالتفات لانه يوجب عظمة ومهابة والفاء لترتيب ما بعدهما على ما قبلها والمراد
الامر له صلى الله عليه وآله وسلم بالدوام على إقامة الصلوات المفروضة قال ابن عباس
الصلوات المكتوبة وقيل صلاة عبد النحر وهذا يناسب كونها مكية والاول يناسب كونها
مكية (والنحر) البدن التي هي خيار أموال العرب قال محمد بن كعب ان ناسا كانوا يصليون
لغير الله وينحرون لغير الله فاحمر الله عليه صلى الله عليه وآله وسلم ان يكون صلاته ونحره
وقال قتادة وعطاء وعكرمة المراد صلاة العبد ونحره لا ضحية وقال سعيد بن جبير صل لربك
صلاة الصبح المفروضة بجميع وانحر البدن في منى وقبل النحر وضع النبي على اليسرى
في الصلاة حذاء النحر فانه محمد بن كعب وقيل هو أن يرفع يديه في الصلاة عند التكبير الى
حذاء نحره وقيل هو ان يستقبل القبلة بنحره قاله الفراء والكشي وأبو الاحوص قال القراء
سمعت بعض العرب يقول تتماحر اي تتقابل نحر هذا الى نحر هذا أي قبالتسه وقال ابن
الاعرابي هو ان تصاب الرجل في الصلاة ازاء الخراب من قوائم منازلهم تتماحر أي تتقابل
وروى عن عطاء انه قال أمره ان يستوي بين السجدة بين السجدة حتى يسد ونحره وقيل
سليمان التيمي المعنى وارفع يديك بالدعاء الى نحره وظاهر الآية الامر له صلى الله عليه وآله وسلم
وآله وسلم بتطويق الصلاة وسطا في النحر وان يجعله ماله عز وجل لا غيره وما ورد في السنة
من بيان هذا المطلق شوع خاص فهو في حكم المقيده عن علي بن أبي طالب قال لما نزلت
هذه السورة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لجبريل ما هذه النجدة التي أمرني بها

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقراً
 بهما ثم مر بي فقال كيف رأيت
 يا عقب اقرأ بهم ما كتبت وكلما
 قمت ورواه الترمذي من حديث
 الوليد بن مسلم وعبد الله بن المبارك
 كلاهما عن ابن جابر ورواه أبو داود
 والنسائي أيضاً من حديث ابن وهب
 عن معن بن صالح عن العلاء بن
 الحرث عن القاسم بن عبد الرحمن
 عن عقبة بن (طريق أخرى) قال
 أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا
 سعيد بن أبي أيوب حدثني يزيد بن
 عبد العزيز الرعيضي وأبو مرحوم
 عن يزيد بن محمد القرشي عن علي بن
 رباح عن عقبة بن عامر قال أمرني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
 اقرأ بالمعوذات في دبر كل صلاة
 ورواه أبو داود والترمذي والنسائي
 من طرف عن علي بن أبي رباح وقال
 الترمذي غريب (طريق أخرى)
 قال أحمد حدثنا محمد بن إسحاق
 حدثنا ابن لهيعة عن مسرج بن
 هاعان عن عقبة بن عامر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ
 بالمعوذتين فانك لن تقر أبغثهما
 تفرد به أحمد (طريق أخرى) قال
 أحمد حدثنا حمزة بن شريح حدثنا
 بقية حدثنا بجير بن سعد عن خالد
 ابن معدان عن جبير بن سفينان عن
 عقبة بن عامر أنه قال إن رسول الله
 (١) قيل موت إبراهيم كان بعد
 هلاك أبي جهل فلعله أحد أولاد
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الأولين أهـ

ربي فقال إنها ليست بخيرة ولكن يأمرك إذا تحركت للصلاة أن ترفع يديك إذا كبرت
 وإذا ركعت وإذا رفعت رأسك من الركوع فأنتم أصلاً تتناوصلون الصلاة الملائكة الذين هم في
 السموات السبع وإن لكل شيء زينة وزينة الصلاة رفع اليدين عند كل تكبيرة قال النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم رفع اليدين من الاستسكان التي قال الله فيها استكانوا الربهم
 وما يضرعون أخرجه ابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهقي في سننه وهو من طريق
 مقاتل بن حيان عن الأصمغيني بناتة عن علي وعن ابن عباس في الآية قال إن الله أوحى
 إلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن ارفع يديك إذا شئت إذا كبرت للصلاة فذلك النحر
 وعن علي في الآية قال وضع يده اليمنى على وسط ساعده اليسرى ثم وضع يدهما على صدره
 في الصلاة وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مثله أخرجه أبو الشيخ والبيهقي في
 سننه وعن ابن عباس أيضاً إذا صليت فرفعت رأسك من الركوع فاستوقفاً وعنه قال
 هو الذبح يوم الاضحى يقول الذبح يوم النحر (إن شئت هو الابتز) أي إن مبغضك هو
 المنقطع عن الخير على العموم فيم خير الدنيا والآخرة والذي لا عقب له والذي لا يبقى
 ذكره بعد موته وظاهر الآية العموم وإن هذا شأن كل من يبغض النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم ولا ينافي ذلك كون سبب النزول هو العاص بن وائل كما سيأتي فلا اعتبار بعموم
 اللفظ لا بخصه وسبب كما مر غير مرة قيل كان أهل الجاهلية إذا مات الذكور من
 أولاد الرجل قالوا قد بتر فلان فلما مات ابن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إبراهيم (١)
 خرج أبو جهل إلى أصحابه فقال بتر محمد فنزلت الآية وقيل القائل بذلك عقبة بن أبي معيط
 قال أهل اللغة لا بتر من الرجال الذي لا ولده ومن الدواب الذي لا ذنب له وكل أمر انقطع
 من الخير أنه فهو أبتروأصل البتر القطع يقال بترت الشيء بتراً قطعتة وفي المختار بتره قطعه
 قبل التمام وبابه نصر والانتزاع والانتزاع والانتزاع والانتزاع وبابه طرب عن ابن عباس
 قال قدم كعب بن الأشرف مكة فقالت له قريش أفت خير أهل المدينة وسيدهم
 ألا ترى إلى هذا الصابي المنبتر من قومه يزعم أنه خير منّا ونحن أهل الحجج وأهل السقاية
 وأهل السدانة قال أنهم خير منه فنزلت إن شئت هو ألا بتر ونزلت ألم تر إلى الذين أتوا
 نصيباً من الكتاب إلى قوله فلن تجد له نصيراً أخرجه البزار وابن أبي حاتم وابن مردويه
 قال ابن كثير واسناده صحيح وعن أبي أيوب قال لما مات إبراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم مشى المشركون بعضهم إلى بعض فقالوا إن هذا الصابي قد بتر الولد فأنزل الله أنا
 أعطيناك الكوثر إلى آخر السورة أخرجه الطبراني وابن مردويه وأخرج ابن سعد وابن
 عساكر من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال كان أكبر ولد رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم القاسم ثم زينب ثم عبد الله ثم أم كلثوم ثم فاطمة ثم رقية رضي الله
 تعالى عنهم فمات القاسم وهو أول ميت من أهل ولده بمكة ثم مات عبد الله فقال العاص بن
 وائل السهمي قد انتطح نسله فهو أبتروأصل الله إن شئت هو ألا بتر وفي أسناده الكلبي
 وعنه قال هو أبو جهل وعنه قال يقول عدوك وقيل ولد القاسم ثم زينب ثم عبد الله قال
 ابن الكلبي ولدت زينب ثم القاسم ثم أم كلثوم ثم فاطمة ثم رقية ثم عبد الله وكان يقال له

الطيب والطاهر قال وهذا هو الصحيح وغيره تحليط

(سورة الكافرون هي ست آيات)

وهي مكية في قول ابن مسعود والحسن وعكرمة ومدينة في أحد قول ابن عباس وقتادة والضحاك وعن ابن الزبير انهم انزلت بالمدينة وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ بهذه السورة وقبل هو الله أحد في ركعتي الطواف وفي مسلم أيضا من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ بها ما في ركعتي الفجر وعن ابن عمر قال أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ في الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب بضعا وعشرين مرة أو بضعة عشرة مرة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد أخرجه أحمد والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه وابن حبان وابن مردويه وأخرج الحاكم وصححه عن أبي قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوتر بسبح وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن وكان يقرأ بها في ركعتي الفجر أخرجه محمد بن نصر والطبراني في الأوسط وعن نوفل بن معاوية الأشجعي أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما أقول إذا أريت إلى فراشي قال اقرأ قل يا أيها الكافرون ثم نعم على خاتمتها فانها براءة من الشرك أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أدلكم على كلمة تجبلكم من الأشرار بالله تقرأون قل يا أيها الكافرون عند منامكم أخرجه أبو يعلى والطبراني وعن زيد بن أرقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من لم يلق الله بسورتين فلا حساب عليه قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد أخرجه ابن مردويه وعن خباب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إذا أخذت مضجعا فاقرا قل يا أيها الكافرون وإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يأت فراشه قط الا قرأ قل يا أيها الكافرون حتى ختمها أخرجه البزار والطبراني وابن مردويه وفي الباب أحاديث كثيرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل يا أيها الكافرون) الالف واللام للجنس ولكنهما كانت الآية خطا بالمن سبق في علم الله انه يموت على كفره كان المراد به هذا العموم خصوصا من كان كذلك لأن من الكفار عند نزول هذه الآية من أسلم وعبد الله سبحانه وسبب نزول هذه السورة أن الكفار سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يعبد آلهتهم سنة ويعبدوا الله سنة فاجابهم الله سبحانه ان يقول لهم (لا أعبد ما تعبدون) أي لا أفعل في الحال ما تطالبون مني من عبادة ما تعبدون من الأصنام قبل والمراد فيما يستقبل من الزمان لأن لا الشافية لا تدخل في الغالب الاعلى المضارع الذي في معنى الاستقبال كما أن ما لا تدخل الاعلى مضارع في معنى الحال وذكر الحافظ ابن القيم في بدائع الفوائد عشر مسائل تحت هذه الآية وقال وقبح ما فيها بدلا عن دين ومعناه أنهم لا تعبدون معبودي فالقصد المعبود لا العبادة ولا يصح في النظم البديع والمعنى الرفيع الا لفظ ما لا يهاجمها ومطابقها الغرض الذي تضمنته الآية

صلى الله عليه وسلم أهديت له بعله شهباء فركبها فاخذ عقبة يقودها له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ قل أعوذ برب الفلق فأعادها له حتى قرأها فعرف اني لم أقرح بها جدا فقال لعلائك تم ازيث بها فاسقت تصلي بشي مثلها ورواه النسائي عن عمرو بن عثمان عن بقيقه بن ورواه النسائي أيضا من حديث الثوري عن معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن نعيم عن أبيه عن عقبة بن عامر انه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المعوذتين فذكر نحوه (طريق أخرى) قال النسائي اخبرنا محمد بن عبد الله عن علي حدثنا المعتمر سمعت النعمان عن زياد بن الاسد عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الناس لم يتعوذوا بمثل هذين قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس (طريق أخرى) قال النسائي اخبرنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن عجلان عن سعيد المقبري عن عقبة بن عامر قال كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عقبة قل قلت ماذا أقول فسكت عني ثم قال قل قلت ماذا أقول يا رسول الله قال قل أعوذ برب الناس فقرأتها ثم أتيت علي آخرها ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ما سألت سائل بمثلها أولا استعاذ مستعذ بمثلها (طريق أخرى) قال النسائي اخبرنا محمد بن يسار حدثنا عبد

انتهى عن ابن عباس ان قريش ادعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى أن يعطوه ما لا فيكون أغنى رجل بمكة ويزوجوه ما أراد من النساء فقالوا هذا لك يا محمد وكف عن شتم آلهتنا ولا تذكرها بسوء فان لم تفعل فاننا نعرض عليك خصل واحدة ولك فيها صلاح قال ما هي قالوا نعبدا آلهتنا سنة ونعبدا الهك سنة قال حتى أنظر ما يأتي من ربي فجاء الوحي من عند الله قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون الى آخر السورة وأنزل الله قل أنغير الله تأمرني أعبد أيها الجاهلون الى قوله بل الله فاعبدوا من الشاكرين أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وعن سعيد بن ميناء مولى أبي الجحترى قال لني الوليد بن المغيرة والمص بن وائل والاسود بن عبد المطلب وأمية بن خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالوا يا محمد هل فلنعبد ما تعبد وتعبدا ما نعبد ونشترك نحن وأنت في أمرنا كله فان كان الذي نحن عليه أصح من الذي أنت عليه كنت قد أخذت منه خطا وان كان الذي أنت عليه أصح من الذي نحن عليه كنا قد أخذنا منه خطا فانزل الله هذه السورة أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأنباري وعن ابن عباس ان قريشا قالت لو اسلمت آلهتنا نعبدا الهك فانزل الله هذه السورة كلها (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي ولا أنتم فاعلمون في المستقبل ما أطلب منكم من عبادة الهى قال الحافظ ابن القيم في البدائع اشتمل على النفي المحض خاصة هذه السورة العظيمة فانها سورة براءة من الشرك كما جاء في وصفها فتصودها الاعظم والبراءة المطلقة بين الموحدين والمشركون ولهذا أتى بالنفي في الجانين تحقيقا للبراءة المطلوبة هذا مع انها متضمنة للاثبات صريحاً بقوله لا أعبد ما تعبدون براءة محضة ولا أنتم عابدون ما أعبد اثبات أن له معبودا يعبدونه وانهم يرثون من عبادته فتمت النفي والاثبات فطابقت قول امام الحنفاء اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني وطابقت قول الفسفة الموحدين واذا عترفتموهم وما يعبدون الا الله ولهذا كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ بها ويقل هو الله أحد في سنة الفجر وسنة المغرب فان هاتين السورتين سورتنا الاخلاص وقد اشتملتا على نوعي التوحيد الذي لانجاة للعبد ولا فلاح الا به ما وهما توحيد العمل والاعتقاد المتضمن تنزيه الله عما يليق به من الشرك والكفر والولد والوالد وانه الله واحد صمد لم يلد ولم يولد والثاني توحيد القصد والارادة وهو ان لا يعبد الاياه فلا يشرك به في عبادته سواء بل يكون وحده هو المعبود وهذه السورة مشتملة على هذا التوحيد انتهى (ولا أنا عابد ما عبدتم) أي ولا نأقط فيما سلف عابد ما عبدتم فيه والمعنى انه لم يعبد مني ذلك (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي وما عبدتم في وقت من الاوقات ما أنا على عبادته كذا قيل وهذا على قول من قال انه لا تكرار في هذه الايات لان الجملة الاولى لنفي العبادة في المستقبل لما قد مضى من ان لا تدخل الاعلى مضارع في معنى الاستقبال والدليل على ذلك ان لن تأ كيد لما ينقمه لا قال الخليل في ان اصله لا فالمعنى لا أعبد ما تعبدون في المستقبل ولا أنتم عابدون في المستقبل ما أطلبه من عبادة الهى ثم قال ولا أنا عابد ما عبدتم أي واست في الحال بعابدا معبودكم ولا أنتم في الحال بعابدين معبودي وقيل بعكس هذا وهو ان الجملتين الاولتين للحال والجملتين الاخرتين للاستقبال بدليل قوله ولا أنا عابد

الرجن حدثنا معاوية عن العلاء ابن الحرث عن مكحول عن عقبه بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأهم في صلاة الصبح (طريق أخرى) قال الناساني أخبرنا قتيبة حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي عمران أسلم عن عقبه بن عامر قال اتبعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راكب فوضعت يدي على قدمه فقلت اقرأني سورة هود أو سورة يوسف فقال لن تقرأ شيئا أنفع عند الله من قل اعوذ برب الفلق (حديث آخر) قال الناساني اخبرنا محمود بن خالد حدثنا الوليد حدثنا ابو عمرو والاوزاعي عن يحيى ابن ابي كثير عن محمد بن ابراهيم بن الحرث عن أبي عبيد الله عن ابن عباس الجهني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا ابن عباس ألا ادلك أو ألا أخبرك بأنفضل مما يتعوذ به المتعوذون قال بلى يا رسول الله قال قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس هاتان السورتان فهذه طرق عن عقبه كالماترة عنه تفيد القطع عند كثير من المحققين في الحديث وقد تقدم في رواية صدق ابن مجلان وفروة بن مجاهد عنه ألا أعلمك ثلاث سور لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلهن قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا الحريري عن ابي العلاء قال قال

ما عبدتم كما قال القائل أنا ضارب زيد وأنا قاتل عمر أقاتله لا يفهم منه إلا الاستقبال قال
 الاختش والفراء المعنى لا أعبد الساعة ما تعبدون ولا أنتم عابدون الساعة ما أعبد ولا أنا
 عابد في المستقبل ما عبدتم ولا أنتم عابدون في المستقبل ما أعبد قال الزجاج نبي رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم هذه السورة عبادة آلهم عن نفسه في الحال وفي المستقبل ونبي
 عنهم عبادة الله في الحال وفيما يستقبل وقيل إن كل واحد منهم ما يصلح الحال والاستقبال
 ولكل شخص أحدهما بالحال والثاني بالاستقبال رفعا للسكرار وكل هذا فيه من التكلف
 والتعسف ما لا يحتاج على منصف فإن جعل قوله لا أعبد ما تعبدون للاستقبال وإن كان
 صحيحا على مقتضى اللغة العربية ولكنه لا يتم جعل قوله ولا أنتم عابدون ما أعبد للاستقبال
 لأن الجملة الاسمية تفيد الدوام والنسب في كل الأوقات قد خول النبي عليه ما يرفع مادلات
 عليه من الدوام والنسب في كل الأوقات ولو كان جملة على الاستقبال صحيحا لزم مثله في
 قوله ولا أنا عابد ما عبدتم وفي قوله ولا أنتم عابدون ما أعبد فلا يتم ما قيل من جل الجملة
 الآخرتين على الحال وكما يدفع هذا يدفع ما قيل من العكس لأن الجملة الثانية والثالثة
 والرابعة كلها أجل اسمية مصدرة بالضمائر التي هي المبتدأ في كل واحد منها مخبر عنها باسم
 الفاعل العامل فيما بعده منفية كلها بحرف واحد وهو لفظ لا في كل واحد منها فكيف يصح
 القول مع هذا الاتحاد بأن معانيه في الحال والاستقبال مختلفة وأما قول من قال إن كل
 واحد منها يصلح الحال والاستقبال فهو أقرا منه بالسكرار لأن جل هذا على معنى وجل
 هذا على معنى مع الاتحاد يكون من باب التحكم الذي لا يدل عليه دليل وإذا قرر لك هذا
 فاعلم أن القرآن نزل بلسان العرب ومن مذاهبتهم التي لا تتجعد واستعمالاتهم التي لا تنكر
 أنهم إذا أرادوا التأكيد كرروا كما كان من مذاهبتهم أنهم إذا أرادوا الاختصار أوجزوا وهذا
 معلوم لكل من له علم بلغة العرب وهذا مما لا يحتاج إلى إقامة البرهان عليه لأنه إنما يستدل
 على ما فيه خفاء ويرهن على ما هو متنازع فيه وأما ما كان من الوضوح والظهور والجلالة
 بحيث لا يشك فيه شاك ولا يرتاب فيه مرتاب فهو مستغن عن التطويل غير محتاج إلى
 تكثير القول والقبيل وقد وقع في القرآن الكريم من هذا ما يعلمه كل من يتلو القرآن وربما
 يكثر في بعض السور كما في سورة الرحمن وسورة المرسلات وفي أشعار العرب من هذا ما لا
 يأتي عليه الحصر وقد ثبت عن الصادق المصدوق صلى الله عليه وآله وسلم وهو أفصح من
 نطق بلغة العرب أنه كان إذا تكلم بالكلمة أعادها ثلاث مرات وإذا عرفت هذا فائدة
 ما وقع في السورة من التأكيد هو قطع أطماع الكفار عن أن يجيبهم رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم إلى ما سأله من عبادة آلهم وهم وأنما عرسل بجهنم التي لغير العقلاء
 في المواضع الأربعة لأنه يجوز ذلك كما في قوله سبحانه ما سخر كن لنا ونحوه والكتابة في ذلك
 أن يجري الكلام على غلط واحد ولا يختلف وقيل أنه أراد الصفة كأنه قال لا أعبد الباطل
 ولا تعبدون الحق وقيل إن ما في المواضع الأربعة هي المصدرة لا الموصولة أي لا أعبد
 عبادتكم ولا أنتم عابدون عبادتي الخ وجملة (لكم دينكم) مستأنفة لتقرير قوله لا أعبد
 ما تعبدون وقوله ولا أنا عابد ما عبدتم كما إن قوله (ولي دين) تقرير لقوله ولا أنتم عابدون

رجل كجامع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سفر والناس يعقبون وفي
 الظهور قلته خفانت نزلة رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم ونزلتني فلحقني
 فضرب منكبي فقال قل أعوذ برب
 الملق فقلت أعوذ برب الملق فقرأها
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 فقرأتها معه ثم قال قل أعوذ برب
 الناس فقرأها رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم فقرأتها معه فقال إذا
 صليت فاقرا بهما الظاهر أن هذا
 الرجل هو عقبه بن عاصم والله أعلم
 ورواه النسائي عن يعقوب بن
 إبراهيم عن ابن عليه به (حديث
 آخر) قال النسائي أخبرنا محمد بن
 المثنى حدثنا محمد بن جعفر عن
 عبد الله بن سعيد حدثني يزيد
 ابن رومان عن عقبه بن عاصم عن
 عبد الله الأسدي هو ابن أنيس أن
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وضع
 يده على صدره ثم قال قل فلم ادر
 ما أقول ثم قال لي قل قلت هو الله
 احدهم ثم قال لي قل قلت أعوذ برب
 الفلق من شر ما خلق حتى فرغت
 منها ثم قال لي قل قلت أعوذ برب
 الناس حتى فرغت منها فقال رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم هكذا
 فتعوذوا ما تعوذ المتعوذون بمثلهن
 قط (حديث آخر) قال النسائي
 أنا عمرو بن علي أبو جعفر حدثنا
 بدل حدثنا شاذان بن سعيد أبو صالح
 عن سعيد الجريري حدثنا أبو
 نيرة عن جابر بن عبد الله قال قال
 لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

ما عبد في الموضعين اى ان رضىتم بدينكم وشركم فقد رضىت بدينى وتوحيدى كما فى قوله لنا اعمالنا ولكم اعمالكم والمعنى ان دينكم الذى هو الاشر المقتصر على الحصول لكم لا يتجاوز الى الحصول لى كما تطمعون ودينى الذى هو التوحيد مقتصر على الحصول لى لا يتجاوز الى الحصول لكم وقيل المعنى لكم جزاؤكم ولى جزائى لان الدين الجزاء قبل وهذه الآية منسوخة بآية السيف وقيل ليست منسوخة لانها اخبار والاخبار لا يدخلها النسخ وقيل السورة كلها منسوخة وقال القاسمى ولى دينى الذى أنا عليه لأرفضه فليس فيه اذن فى الكفر ولا منع عن الجهاد فلا يكون منسوخا بآية القتال وقد فسر الدين بالحساب والجزاء والعبادة وقال الحافظ بن القيم فى البدائع وقد غلط فى السورة خلائى وظنوا انها منسوخة بآية السيف لاعتقادهم ان هذه الآية اقتضت التقرير لهم على دينهم وظن آخرون انها مخصوصة بمن يترون على دينهم وهم أهل الكتاب وكلا القولين غلط محض فلا نسخ فى السورة ولا تخصيص بل هى محكمة عمومها نص محفوظ وهى من السور التى يستحيل دخول النسخ فيها وهذه السورة اخلصت للتوحيد ولهذا تسمى سورة الاخلاص والآية اقتضت البراءة المحضة وان ما انتم عليه من الدين لا أوافقكم عليه فانه دين باطل فهو مختص بكم لان شركم فى دينكم فيه ولا تشركوننا فى ديننا الحق فهذه غاية البراءة والفصل من موافقتهم فى دينهم فإين الاقرار حتى يدعى النسخ والتخصيص أفترى اذا جوهده وبالسيف كما جوهده وبالحجة لا يصح أن يقال لهم لكم دينكم ولى دين بل هذه الآية قائمة محكمة ثابتة بين المؤمنين والكافرين الى أن يظهر الله منهم بلاده وعباده وكذلك حكم هذه البراءة بين اتباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبين أهل سنته وبين أهل البدع المخالفين لما جاء به الداعين الى غير سنته اذ قال لهم خلفاء الرسول وذريته انكم دينكم ولنا ديننا هذا فلا يقتضى اقرارهم على بدعهم بل يقرولون لهم هذا براءة منها وهم مع ذلك منتصبون للرد عليهم ولجهادهم بحسب الامكان انتهى حاصله قرأ الجمهور ولى باسكان الياء وحذف الياء من دينى وصلا ووقفا وقرئ بفتح الياء من قولنى واثباتها من دينى وصلا ووقفا وقالوا لانها اسم فلا تحذف ويحجب بان حذفها رعاية القواصل سائغ وان كانت اسما ويحجب أيضا بانها من يا آت الزوائد فى اى فيه اتباع رسم المصحف وهى غير ثابتة فيه اكفاء بالكسرة

*(سورة الصر وتسمى سورة التوديع وهى ثلاث آيات وهى

مدنية بالاجماع بلا خلاف)*

قال ابن عباس أنزل بالمدنية اذا جاء نصر الله والفتح وعن ابن عمر قال هذه السورة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أوسط أيام التشريق معنى وهو فى حجة الوداع اذا جاء نصر الله والفتح حتى ختمها فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم انها الوداع اخرجها البرازيلوى يعلى والبيهقى وغيرهم وعن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نعيم الى نفسى اخرجته أجدو وغيره وزاد ابن مردويه فى لفظه وقرب الى آجل وفى لفظ لما نزلت نعيم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نفسه

أقرأ يا جابر قلت وما أقرأ يا بى أنت وأخى قال اقرأ أقل أعوذ برب الفلق وقد أعوذ برب الناس فقرأتها فقال اقرأ بها ولتقرأ بمثلها وتقدم حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بهن وينثف فى كفيه ويسبح بهن رأسه ووجهه وما أقبل من جسده وقال الامام مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشكى يقرأ على نفسه بالمعوذتين وينثف فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه بالمعوذات وأمسح بيده عليه رجاء بركتها ورواه البخارى عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى وأبو داود عن القعنبي والنسائي عن قتيبة ومن حديث ابن القاسم وعيسى بن يونس وابن ماجه من حديث معن وبشر بن عمر غانيتهم عن مالك به وتقدم فى آخر سورة من حديث أبى نضرة عن أبى سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من أعين الجان وأعين الانسان فلما نزلت المعوذتان أخذ بهن ما وتزل ما سواهما رواه الترمذى والنسائي وابن ماجه وقال الترمذى حديث حسن صحيح

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

أقول أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق إذا وقب ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد إذا حسد) قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عاصم حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا حسن بن صالح عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال الفلق الصبح وقال العوفي عن ابن عباس الفلق الصبح وروى عن مجاهد وسعيد بن جبير وعبد الله بن محمد بن عقيل والحسن وقتادة ومحمد بن كعب القرظي وابن زيد ومالك عن زيد بن أسلم مثل هذا قال القرطبي وابن زيد وابن جرير وهي كقوله تعالى فلق الاصباح وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الفلق الخلق وكذا قال الضحاك أمر الله نبيه ان يتعوذ من الخلق كله وقال كعب الاحبار الفلق يت في جهنم اذا فتح صاح جميع أهل النار من شدة حره ورواه ابن أبي حاتم ثم قال حدثنا أبي حدثنا سهيل بن عثمان عن رجل سماه عن السدي عن زيد بن علي عن ابائه انهم قالوا الفلق جب في قعر جهنم عليه غطاء فاذا كشف

حين أنزلت فاحذفني اشد ما كنت قط اجتم اذا في امر الآخرة وعن أم حبيبة قالت لما أنزل اذا جاء نصر الله والفتح قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله لم يبعث نبيا الا عرفني أمته شطرا ما عرف النبي الماضي قبله فان عيسى بن مريم كان أربعين سنة في بني اسرائيل وهذه لي عشرين سنة وأنا ميت في هذه السنة فبككت فاطمة رضي الله تعالى عنها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنت أول أهلي لحوقا فتبسمت أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه وعن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاطمة وقال انه قد نعت الى نفسي فبككت ثم ضحكت وقالت أخبرني انه نعت اليه نفسه فبككت فقال اصبري فانك أول أهلي لحوقا فبكت فخرج به اليه وقد تقدم في سورة الزلزلة ان هذه السورة تعدل ربع القرآن وهي آخر سورة نزلت جميعا

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(اذا جاء نصر الله) النصر العون مأخوذ من قولهم قد نصر الغيث الارض اذا أعان على نباتها ودفع من حطها يقال نصره نصره على عدوه نصره نصره اذا أعانه والاسم النصرة واستنصره على عدوه اذا سأل ان ينصره عليه قال الرازي قال المفسرون اذا جاءك يا محمد نصر الله على من عاداك وهم قريش وقيل المراد نصره صلى الله عليه وآله وسلم على قريش من غير تعيين وقيل نصره على من قاتله من الكفار وقيل اذا بمعنى قد وقيل بمعنى اذومعني جاء حصل وانما عبر عن الحصول بالمجيء تجوز الاشعار بان المقدرات متوجهة من الازل الى أوقاتها المعينة فتقرب منها شيئا فشيئا وقد قرب النصر من وقته فكان مترقب الورد وده مستعد الشكره قاله القاضي وهو استعارة بعبارة لكن قول الراغب المجيء الحصول ويكون في المعاني والاعيان يقتضي خلافه وفي الخطيب جاء بمعنى استقر وثبت في المستقبل بمعنى وقفة المضروب له في الازل واذا منصوب بتبسم الذي هو جوابها ونصر الله مصدر مضاف لفعله ومفعوله محذوف أي نصره اياك والمؤمنين (والفتح) أي فتح مكة وقيل هو فتح سائر البلاد وقيل هو ما فتح الله عليه من العلوم والاول اظهر والثاني أنسب والثالث أبعد عن ابن عباس ان عمر سأله عن قول الله اذا جاء نصر الله والفتح فقالوا فتح المدائن والصور قال فأتى ابن عباس ما تقول قال قلت لمثل ضرب لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم نعت له نفسه وأخرج البخاري وغيره عن ابن عباس قال كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر وكان بعضهم وجدني في نفسي فقال لم تدخل هذا معنا ولنا أبناء مثلنا فقال عمر انهم قد علمتم قد علمت ذات يوم فادخلهم معهم فصاروا يأتونني فبسم يومئذ الا ليريههم فقال ما تقولون في قول الله عز وجل اذا جاء نصر الله والفتح فقال بعضهم أمرنا أن نحمد الله ونستغفره اذا نصرنا وفتح علينا وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي أكذاك تقول يا ابن عباس فقلت لا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أعلم الله له قال اذا جاء نصر الله والفتح فذلك علامة أجلك فسبح بحمدي ولا تستغفره انه كان فوابقا قال عمر لا أعلم منها الا ما تقول قال الرازي الفرق بين النصر والفتح ان النصر هو تحصيل المطلوب الذي كان منغلقا والنصر كالسبب للفتح فلهذا بدأ بذكر النصر وعطف

عليه الفتح أو يقال النصر كمال الدين والفتح اقبال الدنيا الذي هو تمام النعمة أو يقال النصر الظفر والفتح الجنة هذا معنى كلامه ويقال الامر أوضح من هذا وأظهر فان النصر هو التأيد الذي يكون به قهر الاعداء وغلبهم والاستعلاء عليهم والفتح هو فتح مساكن الاعداء ودخول منازلهم (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) أي أبصرت الناس من العرب وغيرهم يدخلون في دين الله الذي بعثت به وهو الاسلام جماعات فوجا بعد فوج قال الحسن لما فتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة قال العرب اما اذ ظفر محمد صلى الله عليه وآله وسلم باهل الحرم وقد أجازهم الله من أصحاب القبل فليس لكم به يدان فكانوا يدخلون في دين الله أفواجا أي جماعات كثيرة بعد أن كانوا يدخلون واحدا واحدا واثنين اثنين فصارت القبيلة تدخل باسمها في الاسلام قال عكرمة ومقاتل أراد بالناس أهل اليمن وذلك انه ورد من اليمن سبع مائة انسان مؤمنين وانتصاب أفواجا على الحال من فاعل يدخلون ومحل يدخلون النصب على الحال ان كانت الرؤية بصرية وان كانت بمعنى العلم فهو في محل نصب على انه المفعول الثاني وعن أبي هريرة قال لما نزلت اذ جاء نصر الله والفتح قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاء أهل اليمن هم أرق قلوبا الايمان يمان والفقهاء يمان والحكماء يمانية أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المدينة اذ قال الله أكبر قد جاء نصر الله والفتح وجاء أهل اليمن قوم رقيقة قلوبهم لينة طباعهم الايمان يمان والفقهاء يمان والحكماء يمانية أخرجه الطبراني وابن مردويه وعن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الناس دخلوا في دين الله أفواجا وسيخرجون منه أفواجا أخرجه ابن مردويه وعن أبي هريرة قال تبارك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا قال ليخرجن منه أفواجا كما دخلوا فيه أفواجا أخرجه الحاكم وصححه (فسبح بحمد ربك) هذا جواب الشرط وهو العامل فيه والتقدير فسبح بحمد ربك اذ جاء نصر الله كما هو وقال مكي العامل في اذاهو جاء ورجحه أبو حيان وضعف الاول بان ما جاء بعد فاء الجواب لا يعمل فيما قبلها وقوله بحمد ربك في محل نصب على الحال أي فقل سبحان الله متلبسا بحمده وأحمد الله وفيه الجمع بين تسبيح الله المودن بالتعجب بما يسره الله له مما لم يكن يحظر بيباله ولا بال أحد من الناس وبين الحمد له على جميل صنعه له وعظيم منته عليه بهذه النعمة التي هي النصر والفتح لأن القرى التي كان أهلها اقد بلغوا في عداوته الى أعلى المبالغ حتى أخرجه منها بعد أن افتروا عليه من الاقوال الباطلة والا كاذب المختلفة ما هو معروف من قولهم هو مجنون هو ساحر هو شاعر هو كاهن وشي ذلك ثم ضم سبحانه الى ذلك أمره بنبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالاستغفار فقال (واستغفره) أي اطلب منه المغفرة لذنبك وسلك الغفران هضم النفس واستقصار العمل واستدراك ما فرط منك من ترك ما هو الاولى وقد كان صلى الله عليه وآله وسلم يرى قصوره عن القيام بحق الله ويكثر من الاستغفار والتضرع وان كان قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقيل ان الاستغفار منه صلى الله عليه وآله وسلم ومن سائر الانبياء هو تعبد تعبدهم الله به

عنه خرجت منه نار تضيئ منه جهنم من شدة حر ما يخرج منه وكذا روى عن عمرو بن عنبسة وابن عباس والسدي وغيرهم وقد ورد في ذلك حديث مرفوع منكرف فقال ابن جرير حديثي اسحق بن وهب الواسطي حديثا مسعود بن موسى بن مشكان الواسطي حديثا نصر بن خزيمة الخراساني عن شعيب بن صفوان عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفلق جب في جهنم معطى اسناده غريب ولا يصح رفعه وقال أبو عبد الرحمن الحلي الفلق من أسماء جهنم قال ابن جرير والصواب القول الاول انه فلق الصبح وهذا هو الصحيح وهو اختيار البخاري في صحيحه رحمه الله تعالى وقوله تعالى من شر ما خلق أي من شر جميع المخلوقات وقال ثابت البناني والحسن البصري جهنم وابليس وذريته مما خلق ومن شر غاسق اذا وقب قال مجاهد غاسق الليل اذا وقب غروب الشمس حكاه البخاري عنه وكذا رواه ابن أبي نجيع عنه وكذا قال ابن عباس ومحمد بن كعب القرظي والضحاك وخصيف والحسن وقتادة انه الليل اذا أقبل بظلامه وقال الزهري ومن شر غاسق اذا وقب الشمس اذا غربت وعن عطية وقتادة اذا وقب الليل اذا ذهب وقال أبو المهزم عن أبي هريرة ومن شر غاسق اذا وقب الكوكب وقال ابن زيد كانت العرب تقول الغاسق

تسقوط الثريا وكانت الاسقام والطواغين تكثر عند وقوعها وترتفع عند طلوعها قال ابن جرير ولهؤلاء من الآثار ما حدثني نصر ابن علي حدثني بكار عن عبد الله بن أنس همام حدثنا محمد بن عبد العزيز عن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن شر غاسق إذا وقب قال النجم الغاسق قلت وهذا الحديث لا يصح رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن جرير وقال آخرون هو القمر قلت وعمدة أصحاب هذا القول ما رواه الامام أحمد حدثنا أبو داود الجفري عن ابن أبي ذئب عن الحرث عن أبي سلمة قال قالت عائشة رضي الله عنها أن خذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يمدى فاراني القمر حين طلع وقال تعوذى بالله من شر هذا الغاسق إذا وقب ورواه الترمذي والنسائي في كتاب التفسير من سننهم ما من حديث محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب عن خاله الحرث بن عبد الرحمن به وقال الترمذي حديث حسن صحيح ولفظه تعوذى بالله من شر هذا فان هذا الغاسق إذا وقب ولفظ النسائي تعوذى بالله من شر هذا الغاسق إذا وقب قال أصحاب القول الاول وهو آية الليل إذا ولج هذا لا يتأني قولنا لان القمر آية الليل ولا يوجد له سلطان الا فيه وكذلك النجوم لا تضئ الا بالليل فهو يرجع إلى ما قلناه والله أعلم وقوله تعالى

لا تطالب المغفرة لذنب كل من منهم وقيل اعلم أمره الله سبحانه بالاستغفار فتنبيه الامم به وتعريضهم فكأنهم هم المأمرون بالاستغفار وقيل ان الله سبحانه أمره بالاستغفار لآئمه لالذنبه وقيل المراد بالتسبيح هنا الصلاة والاولى جملة على معنى التزنيه مع ما أشرنا اليه من كونه فيه معنى التمجيد سرورا بالنعمة وفرحا بحبائه الله من نصر الدين وكبت أعدائه ونزول الذنوبهم وحصول القهر لهم قال الحسن أعلم الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قد اقترب أجله فأمره بالتسبيح والتوبة ليجتمع له في آخر عمره بالزيادة في العمل الصالح فكان يكثر أن يقول سبحانه اللهم وبحمدك اغفر لي انك أنت التواب قال قتادة ومقاتل وعاش صلى الله عليه وآله وسلم بعد نزول هذه السورة سنتين وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكثر من قول سبحانه الله وبحمده واستغفره وأتوب اليه فقلت يا رسول الله أراك تكثر من قول سبحانه الله وبحمده واستغفر الله وأتوب اليه فقال أخبرني ربي اني سأرى علامة من أمتي فإذا رأيتهما كثر من قول سبحانه الله وبحمده واستغفر الله وأتوب اليه فقد رأيتهما إذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورأيت الناس يدخلون الخ آخر جه ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وأخرج البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وغيرهم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانه اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن تعالى إذا جاء نصر الله والفتح وفي الباب أحاديث وقوله (انه كان توبيا) تعليل لأمره سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالاستغفار أي من شأنه التوبة على المستغفرين ليهتوب عليهم ويرجعهم بقبول توبتهم وتواب من صيغ المبالغة فنيه دلالة على انه سبحانه مبالغ في قبول توبة التائبين وقد حكى الرازي في تفسيره اتفاق الصحابة رضي الله عنهم على ان هذه السورة دلت على نهي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعن ابن عمر نزلت هذه السورة بمعنى في حجة الوداع ثم نزل اليوم أكملت لكم دينكم واتممت صوابكم فعمى فعاش النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعدها عشرين يوما ثم نزلت آية الكلاله فعاش بعدها عشرين يوما ثم نزل واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله فعاش بعدها أحدًا وعشرين يوما وقيل سبعة أيام وقيل غير ذلك وكان فتح مكة في رمضان سنة ثمان وتوفي صلى الله عليه وآله وسلم في ربيع الاول على رأس العاشرة بالنظر لجعل التاريخ من الهجرة وان كانت اشهرين وثق مضت من الحادية عشرة اذا اعتبر التاريخ من أول السنة الشرعية وهو المحرم فلما جازى صلى الله عليه وآله وسلم لاثني عشر من ربيع الاول حسبوا الباقي من هذه السنة سنة مع أنها ناقصة شهرين واثني عشر يوما فلما كانت وفاته لاثني عشر من ربيع الاول كان الماضي من هذه السنة وهو شهر ربيع الاول واثني عشر يوما مكملًا لومته المانقصة السنة الاولى فصح قولهم انه توفي في العاشرة أي على رأسها وحين كملها بالنظر لجعل التاريخ من الهجرة ويصح ان يقال توفي في الحادية عشرة بالنظر لجعل التاريخ من أول السنة الشرعية تأمل والله تعالى أعلم

* (سورة تبت وتسمى سورة أبي لهب كما في الجرحي خمس آيات وهي مكية
بلا خلاف وبه قال ابن عباس وابن الزبير وعائشة) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(تبت يد أبي لهب) قال مقاتل وابن عباس خسرت وقيل خابت وقال عطاء ضلت وقيل
صفوت من كل خير ومنه قولهم شابة أم تابة أي هالكه من الهرم وقيل المعنى هلكت
والاول أولى وخص اليدين بالتب لان أكثر العمل يكون بهما وقيل المراد باليدين
نفسه وقد يعبر بالسدس النفس كما في قوله بما قدمت يدك أي نفسك والعرب تعبر كثيرا
ببعض الشيء عن كماله كقولهم أصابته يد الدهر وأصابته يد المنايا قرأ العامة لهب بفتح الهاء
وقرئ بسكونه ففيل لغتان بمعنى كانه والهر والشعر والشعر وقال الزمخشري هو من
تغير الاعلام ولم يتخلف القراء في قوله ذات لهب أنهم بالفتح والفرق انها فاصلة فلوسكنت
زال التشا كل وأبو لهب اسمه عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم وذكره سبحانه بكنيته
لاشتماره بها ولكون اسمه كما تقدم عبد العزى والعزى اسم صنم ولكون في هذه الكنية ما يدل
على انه لا يلبس النار لان الاله هو لهب النار وان كان اطلاق ذلك عليه في الاصل لكونه
كان جيلان وجهه يلهب از يد حسنه كما تلهب النار قال القرطبي أولان الله أراد ان
يحقق نسبته بان يدخله النار فيكون أبا لهب ثم حقيقة للنسب وامضاء للآفال والطيرة التي
اختارها لنفسه وقيل اسمه كنيته وروى صاحب الكشف انه قرئ تبت يد أبو لهب
وذكر وجهه ذلك (وتب) أي هلك قال الفرار الاول دعاء عليه والثاني خبر كما تقول
أهلك الله وقد هلك والمعنى انه قد وقع ما دعي به عليه وتدل عليه قراءة ابن مسعود وقد تب
وقيل كلاهما اخبار أراد بالاول هلاكه عملا والثاني هلاكه نفسه وقيل كلاهما دعاء عليه
ويكون في هذا شبهة من محجى العام بعد الخاص وان كان حقيقة اليدين غير مرادة وقد
أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الاقربين
خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى صعد الصفا فاجتمعوا اليه فقال
أرايتكم لو أخبرتكم ان خيلا تخرج بفتح هذا الجبل أكنتم مصدقي قالوا ما جربنا
عليك كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبألك انما جعته الهذا
ثم قام فقرأت هذه السورة تبت يد أبي لهب وتب (ما أغنى عنه ماله وما كسب) أي ما دفع
عنه ما حل به من التباب وما نزل به من عذاب الله ما جمع من المال ولا ما كسب من
الارباح والجاه أو المراد بقوله ماله ما ورثه من أبيه وما كسب الذي كسبه بنفسه قال
مجاهد وما كسب من ولد وولد الرجل من كسبه ويجوز ان تكون ما في قوله ما أغنى
استفهامية أي أي شيء أغنى عنه وكذا في قوله وما كسب أي وأي شيء كسب أو مصدريه
أي وكسبه والظاهر ان ما الاول نافية والثانية موصولة عن عائشة قالت ان أطب
ما أكل الرجل من كسبه وان اخيه من كسبه ثم قرأت ما أغنى عنه ماله وما كسب قالت
وما كسب ولده أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كسبه ولده أي عتيبة بالتصغير

ومن شر النساء في العقد قال
مجاهد وعكرمة والحسن وقتادة
والضحاك يعني السواحر قال مجاهد
اذارقين ونفثن في العقد وقال ابن
جرير حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا
ابن ثور عن معمر عن ابن طاوس
عن أبيه قال ما من شيء أقرب الى
الشرك من رقية الحية والجمان وفي
الحديث الآخر ان جبريل جاء الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال
اشتكت يا محمد فقال نعم فقال بسم
الله أرقيك من كل داء يؤذيك ومن
شركك حاسد وعين الله يشفيك
ولعل هذا كان من شكواه
صلى الله عليه وسلم حين سحر
شمعاه الله تعالى وشعاه ورد
كيد السحرة الحساد من اليهود في
رؤسهم وجعل تدميرهم في تدميرهم
وفضحهم ولكن مع هذا لم يعاتبه
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يومان الدهر بل كفى الله وشني
وعافي وقال الامام أحمد حدثنا
ابو معاوية حدثنا الاعمش عن
يزيد بن حبان عن زيد بن ارقم
قال سحر النبي صلى الله عليه
وسلم رجل من اليهود فاشتكى لذلك
اياما قال فجاء جبريل فقال ان
رجلا من اليهود سحرك وعقد لك
عقدا في بئر كذا وكذا فارسل اليها
من يجي بها فبعث رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاستخرجها فجاء بها
فألها قال فقام رسول الله صلى الله
عليه وسلم كأنما نشط من عقلا فها
ذكر ذلك لليهودي ولا رآه في وجهه
حتى مات ورواه النسائي عن هذا

عن أبي معاوية عن محمد بن حازم الضرير
وقال البخاري في كذب الطب من
صحبه حدثنا عبد الله بن محمد قال
سمعت سفيان بن عيينة يقول أول
من حدثنا به ابن جريج يقول
حدثني آل عروة عن عروة قالت
هشام عنه فحدثنا عن أبيه عن
عائشة قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم سحر حتى
كان يرى أنه يأتي النساء ولا يأتيهن
قال سفيان وهذا أشد ما يكون
من السحر إذا كان كذا فقال
يا عائشة أعلمت أن الله قد أفتاني
فيما استفتيته فيه أتاني رجلان
فقد أحدهما عند رأسي
والآخر عند رجلي فقال الذي عند
رأسي للآخر ما بال الرجل قال
مطوب قال ومن طبه قال لبيد بن
أعصم رجل من بني زريق حليف
ليهود كان منافقا قال وفيه قال في
مشط ومشاطة قال وأين قال في
جف طاعة ذكر تحت رءوفة في
بئر ذروان قالت فأتى البئر حتى
استخرج فقال هذه البئر التي أربتها
وكان ماءها نقاعة الحناء وكان يخلها
رؤس الشياطين قال فاستخرج
فقلت أفلا نشرت فقال أما الله
فقد شفاني وأكره أن أتير على أحد
من الناس شرا وأسند من حديث
عيسى بن يونس وأبي ضمرة أنس
ابن عياض وأبي اسامة ويحيى
القطان وفيه قالت حتى كان يخل
اليه أنه فعل الشيء ولم يفعله وعنده
قاهر بالبئر فدفنت وذكر أنه رواه
عن هشام وابن أبي الزناد واليث بن

وأما عتبة فقد أسلم وفسر الكسب بالولد لغير ما قبله فيسلم من التكرار ومات أبو أيوب
بالعدسة بعد وقعة بدر لسبع ليال قال الشهاب العدسة قرحة تعترى الإنسان كانت العرب
تهرب منها منهم ابن جهم تعدى أشد العدوى ثم أوعده سبحانه بالنار فقال (سبلى نارا)
قرأ الجمهور وفتح اللام واسكان الصاد وتخفيف اللام أى سبلى هو بنفسه النار ويحترق
بها وصلى من باب تعب وقرئ بضم الباء وفتح الصاد وتشديد اللام والمعنى سبلى الله
ومعنى (ذات لئب) ذات شتعال وتوقد وهي نار جهنم (وامرأته جالة الخطب) معطوف
على الضمير في صلى وجاز ذلك للفصل أى وتصلى امرأته نار ذات لئب وهي أم جميل
بنت حرب أخت أبي سفيان وكانت عوراء تحمل الغضى والشوك والسعدان فطرحها
بالليل على طريق النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذا قال ابن زيد والضحاك والريبع بن
أنس وعمره الهمداني وقال مجاهد وقتادة والسدي أنها كانت تمشي بالجمجمة بين الناس
والعرب تقول فلان يحطب على فلان إذا نهي به وقال سعيد بن جبير معنى جالة الخطب أيها
جالة الخطايا والذنوب من قولهم فلان يحطب على ظهره كفى قوله وهم يحملون أوزارهم
على ظهورهم وقيل المعنى جالة الخطب في النار قرأ الجمهور جالة بالرفع على الخبرية على
أنها جالة مسوقة للأخبار بأن امرأته أي لئب جالة الخطب وأما على ما قدمنا من عطف
وامرأته على الضمير في صلى فيكون رفع جالة على النعت لامرأته والاضافة حقيقة
لأنها بمعنى المضي أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هي جالة وقرأ أعاصم بالنصب على الذم
أو على أنه حال من امرأته وقرئ حاملة الخطب وعن ابن عباس في الآية قال كانت تحمل
الشوك فطرحه على طريق النبي صلى الله عليه وآله وسلم لتعقره وأحجابه وقال جالة
الخطب نقالة الحديث (في جسد هاجل من مسد) الجسد العنق والمسد الليف الذي
تقتل منه الحبال قال أبو عبيدة المسد هو الحبل من صوف وقال الحسن هي حبال
تكون من شجر ينبت باليمن يسمى بالمسد وقد تكون الحبال من جلود الابل أو من أوبارها
والمسد أيضا ليف المقل أو مطلق الليف والمقل شجر الدوم كافي المصباح واختار وفي
القاموس المسد يكون السين مصدر بمعنى القتل وبفتحها الحو من الجديد أو حبل من
ليف أو كل حبل محكم القتل والجمع مسادو مساد قال الضحاك وغيره هذا في الدنيا
كانت تعير النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالفقر وهي تحتط في حبل تجعل في عنقها
تختنها الله به فاعلموها وهو في الآخرة حبل من نار وقال مجاهد وعروة بن الزبير هو
سلسلة من نار يدخل في فيها ويخرج من أسننها وقال قتادة هو قلادة من ودع كانت لها
قال الحسن إنما كان خرزاني عنقها وقال سعيد بن المسيب كانت لها قلادة فآخرو من
جوهر فقالت واللوات والعزى لا تنقهن في عداوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيكون ذلك
عذابا في جسد هاجل يوم القيامة والمسد القتل يقال مسد حبله بمسده مسداً جاد قتله قال
ابن عباس هي حبال تكون بمكة ويقال المسد العصا التي تكون في البكرة وأخرج ابن
أبي حاتم وأبو زرعة عن أسماء بنت أبي بكر قالت لما نزلت بنت أبي لئب ونبت أقبلت
العوراء أم جميل بنت حرب ولها ولوة وفي يدها قهر وهي تقول

سعد وقدر واد مسلم من تحديث أبي

اسامة حماد بن اسامة وعبد الله بن
يجير ورواه أحمد عن عثمان عن وهب
عن هشام به ورواه الامام أحمد أيضا
عن ابراهيم بن خالد عن معمر عن
هشام عن أبيه عن عائشة قالت لبث
رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة
اشهر يرى انبيائي ولا يأتي فاتاه
ملك فجلس احدهما عند رأسه
والآخر عند رجليه فقال احدهما
للاخر ما باله قال له طوبى قال ومن
طبه قال ليس من الاعصم وذ كرتام
الحديث وقال الاستاذ المفسر
الثعلبي في تفسيره قال ابن عباس
وعائشة رضي الله عنهما كان غلام
من اليهود يخدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فدبت اليه اليهود فلم
(١) سورة التنزيل وسورة التجريد
وسورة التوحيد وسورة الاخلاص
وسورة النجاة وسورة الولاية وسورة
النسبة لقولهم انعت لماربك
وسورة المعرفة وسورة الجلال وسورة
المقشقة وسورة المعوذة وسورة
الصمد وسورة الاساس قال اسست
السموات السبع والارضون السبع
على قل هو الله أحد والمناعة لانها
تمنع فتنة القبر ولفحة النار
وسورة المحتضر لان الملائكة تحضر
لاسماعها اذا قرئت والمنفرة
لان الشياطين تنفر عند قراءتها
وسورة البراءة لانها براءة من الشرك
والمد كره لانها تذكر العبد خالص
التوحيد والنور لانها تنور القلب
وعشر وهما سورة الانسان انتهى
منه رجه الله

* مذمما بينا * ودينه قلنا * وأمره عصنا *

ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالس في المسجد ومعه أبو بكر فلما رآه أبو بكر قال
يا رسول الله قد أقبلت وأنا أخاف ان ترأف فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اني ان
ترأفني وقرأ قرأنا اعتصم به كما قال تعالى واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين
لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا فاقبلت حتى وقفت على أبي بكر ولم تر رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم فقالت يا أبا بكر اني أخبرت ان صاحبك هجاني قال لا ورب الكعبة
ما هجالك فوات وهي تقول قد علمت قريش اني ابنة سيدها وأخرج البزار بمعناه وقال
لانعلمه يروي باحسن من هذا الاسناد

* (سورة الاخلاص ولها (١) اسماء كثيرة) *

ذكرها الخطيب وزيادة الاسماء تدل على شرف المسمى وهذه السورة مصروفة بالتوحيد
رادة على عباد الاصنام والوثان والقائلين بالشوكة والتثليث هي أربع أو خمس آيات
وهي مكينة في قول ابن مسعود والحسن وعطاء وعكرمة وجابر ومدينة في أحد قول ابن
عباس وقتادة والضحاك والسدي عن أبي بن كعب ان المشركين قالوا النبي صلى الله عليه
وآله وسلم يا محمد ان ربك فانزل الله قل هو الله أحد الخ ليس شيء يولد الا سيوت وليس
شيء يموت الا سيورث وان الله لا يموت ولا يورث ولم يكن له شبه ولا عدل وليس كمثل شيء
رواه أحمد والبخاري في تاريخه وابن خزيمة والحاكم وصححه وغيرهم ورواه الترمذي من
طريق أخرى عن أبي العالية مرسل ولم يذكرها في كتابه قال وهذا أصح وعن جابر قال جاء
اعرابي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان ربك فانزل الله قل هو الله أحد الخ
السورة أخرجه الطبراني والبيهقي وأبو نعيم وغيرهم وحسن السيوطي اسناده وعن ابن
مسعود قال قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان ربك فانزل الله قل هو الله
السورة أخرجه أبو الشيخ في العظمة والطبراني وعن ابن عباس ان اليهود جاءت الى النبي
صلى الله عليه وآله وسلم منهم كعب بن الاشraf وحي بن أخطب فقالوا يا محمد صف لنا
ربك الذي بعثك فانزل الله قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوف
من شيء رواه البيهقي وغيره وعن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن أخرجه أحمد والنسائي وغيرهما وعن
أنس قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني أحب هذه السورة قل
هو الله أحد فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حبك اياها أدخلك الجنة رواه أحمد
والترمذي وابن الضريس والبيهقي في سننه وقد وردت أحاديث كثيرة في ان من قرأ هذه
السورة كذا غفر له ذنوب كذا وكذا وهي في السنن وغيرها ولكنها ضعيفة غريبة وفيها من
هو متهم بالوضع وقد روى من غير وجه انها تعدل ثلث القرآن وفيها ما هو صحيح وفيها ما هو
حسن فمن ذلك ما أخرجه أحمد والبخاري وغيرهما عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده انها تعدل ثلث القرآن يعني قل هو الله
أحد قيل ولاشتمال هذه السورة مع قصرها على جميع المعارف الالهية والرد على من أُلحِد

يزالوا به حتى أخذ مشاطة رأس
النبي صلى الله عليه وسلم وعدة من
أسنان مشطه فأعطاهما اليهود
فسحروا وفيها وكان الذي تولى ذلك
رجل منهم يقال له ليبد بن اعصم ثم
دسها في بئر بني زريق يقال له ذروان
فحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وانتم شعروا أنه وليت ستة أشهر
يرى أنه يأتي النساء ولا ياتهن وجعل
يذوب ولا يدري ما عراه فيبينها هو نائم
إذا نادى ملكان جئنا أحدهما عند
رأسه والآخر عند رجله
فقال الذي عند رجله للذي عند
رأسه ما بال الرجل قال طب قال
وما طب قال سحر قال ومن سحره
قال ليبد بن الاعصم اليهودي قال
ويم طبه قال بمشط ومشاطة قال
وأين هو قال في جف طلعة ذكر
تحت راعوف في بئر ذروان والجف
قشر الطلع والراعوفه حجر في أسفل
البئر تأتي يقوم عليه الماشح فاتبه
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مدعورا وقال يا عائشة أما شعرت
أن الله أخبرني بدواي ثم بعث رسول
الله صلى الله عليه وسلم عليا والزبير
وعمر بن ياسر فنزحوا ماء البئر كآفة
نقاعة الحناء ثم رفعوا الصخرة
وأخرجوا الجف فإذا فيه مشاطة
رأسه وأسنان من مشطه وإذا فيه
وتر معقود فيه اثنا عشر عقدة مغروزة
بالابر فانزل الله تعالى السورتين
فجعل كما نقرأ آية النحات عقدة
ووجد رسول الله صلى الله عليه
وسلم خنفة حين انحلت العقدة
الاخيرة فقام كما نمتا شط من عقال

فما جاء في الحديث أنه تعدل ثلث القرآن فان مقاصده محصورة في بيان العقائد
والاحكام والقصص وما في الكشف من انه تعدل القرآن كله قال الدواني لم أره في شيء
من كتب التفسير والحديث انتهى ولو لم يرد في فضل هذه السورة الاحديث عائشة عند
الجاري ومسلم وغيره ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث رجلا في سرية فكان يقرأ
لأصحابه في صلاتهم فيختم بقوله الله أحد فلما رجعوا ذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم فقال سلوه لاي شيء يصنع ذلك فسألوه فقال لانها صفة الرحمن وانا احب ان
أقرأهم ا فقال اخبروه ان الله تعالى يحب هذا النظم الجاري في كتاب التوحيد وأخرج البخاري
أيضا في كتاب الصلاة من حديث أنس قال كان رجل من الانصار يؤمهم في مسجد قباء
فكان كلما افتتح سورة فقرأهم اللهم في الصلاة بما يقرأ به افتتح بقوله هو الله أحد حتى يفرغ
منها ثم يقرأ سورة أخرى معها وكان يصنع ذلك في كل ركعة فكلما أعجبهم فقالوا انك تفتتح
به هذه السورة ثم لا ترى انها تجزئك حتى تقرأ بالآخرى فاما ان تقرأ بها واما ان تدعها
وتقرأ بالآخرى قال ما أبا تباركها ان أحبيتهم ان أوكم بذلك فعلت وان كرهتم ترككم وكانوا
يرون انه من افضلهم فكرهوا ان يؤمهم غيره فلما أتاهاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم
أخبروه الخبر فقال يا فلان ما صنعتك ان تفعل ما يأمرك بأصحابك وما حلك على لزوم هذه
السورة في كل ركعة فقال اني أحبها قال حبك اياها دخلت الجنة وقد روى بهذا اللفظ من
غير وجه عند غير البخاري وهذه السورة قد تجردت للتوحيد والصفات وفيه دليل على
شرف علم التوحيد وكيف لا والعلم يشرف بشرف المعلوم ويتضع بضعمته ومعلوم هذا
العلم هو الله سبحانه وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز عليه فما ظنك بشرف منزلته وجلالة
مجده وفي التوحيد وصفاته سبحانه كتب ورسائل مستقلة مفردة تصدى بلجها وتأليفها
عصابة من أهل العلم بالكتاب العزيز والسنة المطهرة منهم شيخ الاسلام أحمد بن عبد الحليم بن
عبد السلام بن تيمية الحراني وتلميذه الحافظ محمد بن ابي بكر بن القيم وغيرهم ما من سلف
الائمة وخلفها كالمقريرى والشوكاني ومحمد بن اسمعيل الامير الباني ومحمد بن اسمعيل
الدهلوي وأمثالهم رحمنا الله وإياهم أجبعين اللهم اجعلنا من الموحدين اياك واحشونا
في زمرة العالمين بك العاملين لك الراغبين لثوابك الخائفين من عقابك المكرمين ببلاتك
وتقبل منا انك انت السميع العليم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل هو الله أحد) الضمير يجوز ان يكون عائدا الى ما يفهم من السياق لما قدمنا من
بيان سبب النزول وان المشركين قالوا يا محمد ان ربك فيكون مبتدأ والله مبتدأ
ثان وأحد خبر المبتدأ الثاني والجملة خبر المبتدأ الاول ويجوز ان يكون الله بدلا من هو
والخبر أحد ويجوز ان يكون الله خبرا اول وأحد خبرا ثانيا ويجوز ان يكون أحد خبرا
لمبتدأ محذوف أي هو أحد ويجوز ان يكون هو ضمير شأن لان موضع تعظيم والجملة بعده
مفسرة له وخبر عنه والاول اولى قال الزجاج هو كناية عن ذكر الله والمعنى ان ما سألتهم تبين
نسبته هو الله أحد قيل وهمزة أحد بدل من الواو وأصله واحد ومن جملة القائلين بالقلب

الخليل وقال أبو البقاء هذه واحدة أصل بنفسها غير مقبولة وذكر أن أحديهما العموم دون واحد ومما يفيد الفرق بينهما ما قاله الأزهري أنه لا يوصف بالاحدية غير الله تعالى لا يقال رجل واحد ولا درهم واحد كما يقال رجل واحد ودرهم واحد وقيل والواحد يدخل في الواحد والاحد لا يدخل فيه فإذا قلت لا يقاومه واحد جاز أن يقال لكنه يقاومه اثنان بخلاف قولك لا يقاومه أحد و الفرق نعلب بين واحد وبين أحدين والواحد يدخل في العدد وأحد لا يدخل فيه ورد عليه أبو حيان بأنه يقال أحد وعشرون ونحوه فقد دخل العدد وهذا كما ترى انتهى وذكر أحدي في الأثبات مع أن المشهور أنه يستعمل بعد النفي كما أن الواحد لا يستعمل إلا بعد الأثبات يقال في الدار واحد وما في الدار أحد فالجواب عنه ما قال ابن عباس أنه لا فرق بينهما في المعنى واختاره أبو عبيدة ويؤيده قوله تعالى فابعدوا أحدكم بوزنكم وعليه فلا يختص أحدهما بمعمل دون آخر وان اشتراستعمال أحدهما في النفي والآخر في الأثبات ويجوز أن يكون العدول عن المشهور هنا رعاية للفائدة بعد قد دل بقوله الله على جميع صفات الكمال وهي الثبوتية كالعلم والقدرة والإرادة وبالاحد على صفات الجلال وهي الصفات السلبية كالعدم والبقاء كذا قال الكرخي قرأ الجمهور قل هو الله أحد باثبات قل وقرأ ابن مسعود وأبي الله أحد بدون قل وقرئ قل هو الله الواحد وقرأ الجمهور بتنوين أحد وهو الأصل وقرئ بمحذوفه الخفة وقيل إن ترك التنوين لإلقائه لام التعريف فيكون الترك لأجل الفرار من التقاء الساكنين ويجاب عنه بأن الفرار من التقاء الساكنين قد حصل مع التنوين بترك الأول منهما بالاكسر (الله الصمد) الاسم الشريف مبتدأ والصمد خبره والصمد هو الذي يصمد اليه في الحاجات أي يقصد لكونه قادراً على قضائهم فهو فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض لأنه مصمود إليه أي مقصود إليه قال الزجاج الصمد السيد الذي انتهى إليه السودود فلا سيد فوقه وقيل معنى الصمد الدائم الباقي الذي لم يزل ولا يزول وقيل معنى الصمد ما ذكر بعده من أنه الذي لم يلد ولم يولد وقيل هو المستغنى عن كل أحد والمحتاج إليه كل أحد وقيل هو المقصود في الرغائب والمستعان به في المصائب وهذا القولان يرجعان إلى معنى القول الأول وقيل هو الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وقيل هو الكامل الذي لا عيب فيه وقال الحسن وعكرمة والنخعي وسعيد بن جبير وسعيد بن المسيب ومجاهد وعبد الله بن بريدة وعطاء وعطية العوفي والسدي الصمد هو المصمت الذي لا جوف له وهذا لا يناقض القول الأول لجواز أن يكون هذا أصل معنى الصمد ثم استعمل في السيد المصمود إليه في الخواص ولهذا أطبق على القول الأول أهل اللغة وجهور أهل التفسير وتكبير الاسم الخليل للاشعار بأن من لم يتصف بذلك فهو بعزل عن استحقاق الألوهية وحذف العاطف من هذه الجملة لأنها كالنتيجة للجملة الأولى وقيل إن الصمد صفة للاسم الشريف والخبر هو ما بعده والأول أولى لأن السياق يقتضي استقلال كل جملة وعن بريدة قال الصمد الذي لا جوف له وزوى عنه من فوقه ولا يصح رفعه وعن ابن مسعود مثله وفي لفظ ليس له أحشاء وعن ابن عباس مثله وعنه قال الصمد الذي لا يطعم وهو المصمت وقد روى عنه أنه الذي يصمد

وجعل جبريل عليه السلام يقول
بسم الله أرقمك من كل شيء يؤذيك
من حاسد وعين الله يشفيك فقلوا
يا رسول الله أفلا نأخذ الخبيث
نقتله فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أما أنا فقد شفاني الله وأكره
أن أتبرع على الناس شراً هكذا ورد
بلا سند وفيه غرابة وفي بعضه
نكارة شديدة وبعضه شواهد مما
تقدم والله أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قل أعوذ برب الناس ملك الناس
إله الناس من شر الوسواس
الخناس الذي يوسوس في صدور
الناس من الجنة والناس هذه ثلاث
صفات من صفات الرب عز وجل

اليه في الخواج وفي لفظ الصمد السيد الذي قد كمل في سودده والشريف الذي قد كمل في
 شرفه والعظيم الذي قد كمل في عظمته والخليل الذي قد كمل في حلمه والغني الذي قد كمل في
 غناه والخبير الذي قد كمل في خبرته والعالم الذي قد كمل في علمه والحكيم الذي قد كمل
 في حكمته وهو الذي قد كمل في أنواع الشرف والسودده وهو الله سبحانه هذه صفة لا تنبغي
 الا له ليس له كف وليس كنه شيء وعن ابن مسعود قال الصمد هو السيد الذي قد انتهى
 سودده فلا شيء أسود منه وعن ابن عباس قال الصمد الذي تصمد اليه الاشياء اذا نزل بهم
 كربة أو بلاء (لم يلد ولم يولد) أي لم يصدر عنه ولد كما ولدت مريم ولم يصدر عن شيء كما
 ولد عيسى وعزير لانه لا يجانبه شيء ولا ستمالة نسبة العدم اليه باقوا لاحقا وقد دل
 على هذا قوله تعالى أتني يكون له ولد ولم تكن له صاحبة قال قتادة ان مشركي العرب قالوا
 للملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله فاكذبهم
 الله فقال لم يلد ولم يولد قال الرازي قد مذكرني الزلل مع ان الزلل مقدم للاختتام لاجل
 ما كان يقوله الكفار من المشركين الملائكة بنات الله واليهود عزير ابن الله والنصارى
 المسيح ابن الله ولم يدع أحداً أن له والدا فلهذا السبب بدأ بالاهم فقال لم يلد ثم أشار الى الحق
 فقال ولم يولد كانه قيل الدليل على امتناع الوالد اتفاقنا على انه ما كان ولدا غيره وانما عبر
 سبحانه بما يفيد انتفاء كونه لم يلد ولم يولد في الماضي ولم يذ كر ما يفيد انتفاء كونه كذلك في
 المستقبل لانه ورد جوابا عن قوله لم يلد ولم يولد كما حكى الله عنهم بقوله ألا انهم من افكهم
 ليعقولون واد الله فلما كان المقصود من هذه الآية تكذيب قولهم وهم انما قالوا ذلك بلفظ
 ينيد المنق في الماضي وردت الآية لدفع قولهم هذا (ولم يكن له كفوا أحد) هذه الجملة مقررة
 لمضمون ما قبلها لانه سبحانه اذا كان متصفا بالصفات المتقدمة كان متصفا بكونه لم يكفاه
 أحد ولم يمان له ولا يشركه في شيء وآخر اسم كذا رعاية التواصل وقوله متعلق بقوله
 كفوا قدم عليه لرعاية الاختتام لان المقصود تنقي الكفاة عن ذاته وقيل انه في محل نصب
 على الحال والاول أولى وقد رد المبرد على سيبويه بهذه الآية لان سيبويه قال انه اذا
 تقدم الطرف كان هو الخبر وهما لم يجعل خبرا مع تقدمه وقد رد على المبرد بوجهين
 احدهما ان سيبويه لم يجعل ذلك حتميا بل جوزوه والثاني ان الان لم كون الطرف هناليس
 بخبر بل يجوز ان يكون خبرا ويكون كفوا متصبا على الحال وحكي في السكايف عن
 سيبويه ان الكلام العربي الفصح ان يؤخر الطرف الذي هو لغو غير دستقر وانتصر
 في هذه الحكاية على نقل أول كلام سيبويه ولم ينظر الى آخره فانه قال في آخر كلامه
 والتقديم والتأخير والالغاء والاستقرار عربي جيد كثيرا انتهى قال الشهاب ولعل الوصل
 بين هذه الجمل الثلاث ومن لم يلد ولم يولد لم يكن له كفوا أحد بالعطف دون ما عداها من
 هذه السورة لانها سبقت لمعنى وغرض واحد وهو تنقي المائلا والمناسبة عنه تعالى بوجه
 من الوجود وهذه أقسامها لان المماثل اما ولد أو ولد او نظير فلتغير الاقسام واجتماعها في
 القسم لزم العطف فيها بالواو كما هو مقتضى قواعد المعاني وترك العطف في الله الصمد لانه
 محقق ومقرر لما قبله وكذا ترك العطف في لم يلد لانه مؤكد للصمدية لان الغنى عن كل شيء

الربوبية والملك والالهيبة فهو رب
 كل شيء ومليكه واليه جسم
 الاشياء مخلوقة له مملوكة تعبد له فامر
 المستعبد أن يتعبد بالصفة بهذه
 الصفات من شئ الوساواس اخناس
 وهو الشيطان الموكل بالانسان فانه
 ما من احد من بني آدم الا وله قرين
 يزني له الفواحش ولا يألوه جديدا في
 الخيال والمعصوم من عصم الله وقد
 ثبت في الصحيح انه ما منكم من احد
 الا قد وكل به قرينه قالوا وانت
 يا رسول الله قال نعم ان الله اعاني
 عليه فاسلم فلا يامرني الا بخير وثبت
 في الصحيحين عن أنس في قصة زيارة
 صفيية النبي صلى الله عليه وسلم وهو

المحتاج اليه كل ما سواه لا يكون والدوا لا مولود انتهى قرأ الجمهور كفوا بضم الكاف والفاء وتسهيل الهمزة وقرأ الاعرج وسبويه ونافع في رواية عنه باسكان الفاء مع ابدال الهمزة واوا في الوقف وأبدلت الواو وصلوا ووقفاً أيضاً وقرأ كفوا بكسر الكاف وفتح الفاء من غير مد وكذلك مع المد والكف في لغة العرب النظير تقول هذا كفول أي نظيرك والاسم الكفاء بالفتح قال ابن عباس ليس له كف ولا مثل ومن زعم ان نفي الكف وهو المثل في الماضي لا يدل على نفيه للحال والكفار يدعون في الحال فقد تاه في غيه لانه اذا لم يكن فيما مضى لم يكن في الحال ضرورة اذا الحوادث لا يكون كفاء الاقديم وحاصل كلام الكفرة يؤل الى الاشرار والتشبيه والتعطيل والسورة الكريمة تدفع الحل اخرج البخاري عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال الله كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اياي فتقوله ان يعبدني كما بداني وليس أول الخلق باهون علي من اعادته واما شتمه اياي فتقوله اتخذ الله ولدا وانا الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد

(سورة الفلق هي خمس آيات)

وهي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ومدنية في أحد قول ابن عباس وقتادة قيل وهو الصحيح وعن ابن مسعود انه كان يحك المعوذتين من المصحف يقول لا تخطوا القرآن بما ليس منه انهما ليسا من كتاب الله انما أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يتعوذ بهما وكان ابن مسعود لا يقرأ بهما أخرجه أحمد والطبراني وابن مردويه من طرق قال السيوطي صححة قال البرزالي يتابع ابن مسعود أحسن الصحابة وقد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قرأ بهما في الصلاة وثبتنا في المصحف وأخرج أحمد والبخاري والنسائي وغيرهم عن زر بن حبيش قال أتيت المدينة فقلت أبا بن كعب فقلت له أبا المنذر اني رأيت ابن مسعود لا يكتب المعوذتين في مصحفه فقال أما والذي بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالحق لقد سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عنهما وما سألتني عنهما أحد منذ سألته غيرك قال قيل لي قل فقلت فقولوا فخن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال القرطبي زعم ابن مسعود ان هاتين السورتين دعاء يتعوذ به وليسا من القرآن وقد خالف الاجماع من الصحابة وأهل البيت قال ابن قتيبة لم يكتب ابن مسعود المعوذتين في مصحفه لانه كان يسمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعوذ الحسن والحسين بهما فقد رأتهما بمنزلة أعيد كما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة قال أبو بكر بن الانباري وهذا مردود على ابن قتيبة لان المعوذتين من كلام رب العالمين المعجز لجميع المخلوقين وأعيد كما الخ من كلام البشر وكلام الخالق الذي هو آية لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وحجة له باقية على جماعة الكافرين لا يلتبس بكلام الآدميين فضلا عن مثل عبد الله بن مسعود النصيب اللسان العالم باللغة العارفا باجناس الكلام وأفانين القول وقال بعض الناس لم يكتب عبد الله المعوذتين لانه آمن عليهما من النسيان فأسقطهما وهو يحفظهما كما أسقط فاتحة الكتاب من مصحفه وأخرج مسلم

معتكف وخروجه معها الى ابيها
الى منزلها فلقية به رجلا من
الانصار فلما رآها النبي صلى الله عليه
وسلم امره فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم على رسل كما انهم صفيمة
بنت حبي فقالا سبحان الله يا رسول
الله فقال ان الشيطان يجري من
ابن آدم يجري الدم وانى خشيت
ان يقذف في قلوبكما شيئا أو قال
شرا وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي
حدثنا محمد بن بحر حدثنا عدي
ابن أبي عماره حدثنا زياد النميري
عن أنس بن مالك قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الشيطان
واضع خطمه على قلب ابن آدم فان

والترمذي والنسائي وغيرهم عن عقبه بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 أنزلت على الله آيات لم أر مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وأخرج
 الترمذي وحسنه وابن مردويه والبيهقي عن أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم يتعوذ من عين الجان من عين الانس فلما نزلت سورة المعوذتين
 أخذ بهما وترك ما سوى ذلك وعن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يكره
 عشر خصال ومنها أنه كان يكره الرقي الا بالمعوذتين أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم
 وصححه وعن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أحب السور إلى الله
 قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس أخرجه ابن مردويه وعن عائشة قالت ان
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذتين وينفث فلما
 اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح بيده عليه رجاء بركتها أخرجه مالك في الموطأ وهوفي
 الصحيحين من طريق مالك وعن زيد بن أرقم قال سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجل
 من اليهود فاشتكى فأتاه جبريل فنزل عليه بالمعوذتين وقال ان رجلا من اليهود سحر
 والسحر في بئر فلان فارسل عليا فجاء به فأمره ان يحل العقد ويقرأ آية ويحس حتى قام
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم كأنما شيط من عقاب أخرجه عبد بن جعفر في مسنده
 وأخرجه ابن مردويه من حديث عائشة مطولا وكذلك من حديث ابن عباس قيل
 وكانت مدة سحره صلى الله عليه وآله وسلم أربعين يوما وقيل ستة أشهر وقيل عاما قال
 الحافظ ابن حجر وهو المعتقد قال الراغب تأثير السحر في النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم
 يكن من حيث انه نبي وانما كان في بدنه من حيث انه انسان أو بشر كما كان يأكل ويتغوط
 ويغضب ويشتى ويعرض فتأثيره فيه من حيث هو بشر لا من حيث هو نبي وانما يكون
 ذلك قادح في النبوة لو وجد للسحر تأثير في أمر يرجع للنبوة كما ان جرحه وكسر (١) ثيابه يوم
 أحد لم يقدح فيما من الله له من عصمته في قوله والله يعصمك من الناس وكلا اعتد ادبما
 يقع في الاسلام من غلبة بعض المشركين على بعض النواحي فيما ذكر من كمال الاسلام في
 قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم قال القاضي ولا يوجب ذلك صدق الكفرة في
 انه مسحور لانهم أرادوا به انه مجنون بواسطة السحر انتهت ومذهب أهل السنة ان
 السحر حق وله حقيقة ويكون بالقول والفعل ويؤلم ويعرض ويقتل ويفرق بين الزوجين
 وتسام الكلام على هذا في حاشية سليمان الجبل فارجع اليه وقد ورد في فضل المعوذتين وفي
 قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لهما في الصلاة وغيرها أحاديث وفيما ذكرناه كفاية
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(قل أعوذ برب الفلق) الفلق الصبح يقال هو أين من فلق الصبح وسمى فلما لانه يفلق عنه
 الليل وهو فعل بمعنى مفعول قال الزجاج لان الليل يفلق عنه الصبح ويكون معنى
 مفعول وهذا قول جمهور المفسرين وقيل هو سجن في جهنم وقيل هو اسم من أسماء
 جهنم وقيل شجرة في النار وقيل هو الجبال والصخور لانها تنفلق بالمياه أى تشقق وقيل
 هو التفلق بين الجبال لانها تنشق من خوف الله قال النحاس يقال لكل ما اطمان من

ذكر الله خنس وان نسي التتم قلبه
 فذلك الوسواس الخناس غريب
 وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن
 جعفر حدثنا شعبة عن عاصم سمعت
 أبا عبيد يتحدث عن رديف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال عثر بالنبي
 صلى الله عليه وسلم جاره فقلت تعس
 الشيطان فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم لا تقل تعس الشيطان فانك
 اذا قلت تعس الشيطان تعاطم وقال
 بقوتي صرته واذا قلت بسم الله
 تصغر حتى يصير مثل الذباب تفرد به
 أحمد اسناده جيد قوى وفيه دلالة
 على ان القلب متى ذكر الله تصغر
 الشيطان وغاب وان لم يذكر الله

(١) قوله ثنية كذا في الاصل الذي
 بأيدينا والذي في البخاري ومسلم
 وهو المشهور المعروف من كتب
 السير أن التي كسرت يوم أحدهى
 رباعيته صلى الله عليه وسلم لا ثنية
 اه صححه

الارض فلق وقيل هو كل ما انفلق عن جميع ما خلق الله من الحيوان والصحى والحب والنوى وكل شئ من نبات وغيره قاله الحسن والضحاك قال القرطبي هذا القول يشهد له الانشقاق فان الفلق الشق يقال فلقت الشئ فلقتا شققتة والتفليق مثله يقال فلقتة فانفلق وتفلق فكل ما انفلق عن شئ من حيوان وصحى وحب ونوى وماء فهو فلق قال الله سبحانه فالتق الاصباح وقال فالتق الحب والنوى انتهى والقول الاول اولى لان المعنى وان كان اعم منه واسع مما تضمنه لكنه المتبادر عند الاطلاق وقد قيل في وجهه تخصيص الفلق الائمة الى ان القادر على ازالة هذه الظلمات الشديدة عن كل هذا العالم يقدر ايضا ان يدفع عن العائد كل ما يخافه ويخشاه وقيل طلوع الصبح كالثال لجى الفرح فكما ان الانسان في الليل يكون منتظرا لطلوع الصبح كذلك الخائف يكون متوقفا لطلوع صباح النجاة وقيل غير هذا مما هو مجرد بيان مناسبة ليس فيها كثير فائدة تتعلق بالتفسير عن عمرو بن عبسة قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقرا قل أعوذ برب الفلق وقال يا ابن عبسة أتدرى ما الفلق قلت الله ورسوله أعلم قال بئري جهنم أخرجه ابن مردويه وأخرجه ابن أبي حاتم موقوفا عليه غير مرفوع وعن عقبه بن عامر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقرأ قل أعوذ برب الفلق هل تدري ما الفلق بابى النار اذا فتحت سعرت جهنم أخرجه ابن مردويه وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قول الله عز وجل قل أعوذ برب الفلق فقال هو سجن فى جهنم يحبس فيه الجبارون والمستكبرون وان جهنم لتعود بالله منه أخرجه ابن مردويه والديلمى وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الفلق حب فى جهنم أخرجه ابن جرير وهذه الاحاديث لو كانت صحيحة ثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكان المصير اليها واجبا والقول بهامتين وعن ابن عباس قال الفلق سجن فى جهنم وعن جابر بن عبد الله قال الفلق الصبح وعن ابن عباس أيضا الفلق الخلق (من شىء ما خلق) متعلق باعوذ اى اعوذ بالله من شىء ما خلقه من جميع مخلوقاته فيم جميع الشرور فهذا عام وما بعده من الشرور الثلاثة خاص فهو من ذكر الخاص بعد العام وقيل هو ابليس وذريته وقيل جهنم ولا وجه لهذا التخصيص كما أنه لا وجه لتخصيص من خصص هذا العموم بالمضار البدنية وقد حرف بعض المتعصبين هذه الآية مدافعة عن مذهبه وتقوية لباطله فقرا بئري شر على ان ما نافية والمعنى من شىء ما خلقه ومنهم عمرو بن عبسة وعمرو بن فائد وفى المدارك قرا أبو حنيفة رحمه الله تعالى من شىء بالتنوين وما على هذا مع الفعل بتأويل المصدر فى موضع الجر بدل من شىء أى شىء خلقه أى من خلق شىء وما زائدة انتهى وفيه أيضا بعد وضعف كما ترى (ومن شىء غاسق اذا وقب) الغاسق الليل والغسق الظلمة قال الفراء يقال غسق الليل وأغسق اذا أظلم وقال الزجاج قيل الليل غاسق لانه ابرد من النهار والغاسق البارد والغسق البرد ولان فى الليل يخرج السباع من آجامها والهوام من اماكنها وينبعث أهل الشر على العيث والنساد كذا قال وهو قول بارد فان أهل اللغة على

تعظيم وغلب وقال الامام أحمد حدثنا أبو بكر الحنفى حدثنا الضحاك بن عثمان عن سعيد المقبرى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحدكم اذا كان فى المسجد جاء الشيطان فالتبس به كما يلتبس الرجل بدايته فاذا سكن له رزقه أو ألبسه قال أبو هريرة رضى الله عنه وأنتم ترون ذلك أما المزنون فقرا ما نلا كذا لا يذكر الله واما المجمع ففانح فاه لا يذكر الله عز وجل تفرد به احمد وقال سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس فى قوله الوسواس الخناس قال الشيطان

خلافه وكذا جهور المفسرين ووقوبه دخول ظلامه يقال وقبت الشمس اذا غابت وقيل
 الغاسق الثريا وذلك انهم اذا سقطت كثرت الاسقام والطواعين واذا طلعت ارتفع ذلك وبه
 قال ابن زيد وهذا محتاج الى نقل عن العرب انهم يصفون الثريا بالغسوق وقال الزهري هو
 الشمس اذا غربت وكذا لاحظا معنى الوقوب ولم يلاحظ معنى الغسوق وقيل هو القمر
 اذا خسف وقيل اذا غاب وبهذا قال قتادة وغيره واستدلوا بحديث اخرجه احمد
 والترمذي والحاكم وصححه وغيرهم عن عائشة قالت نظر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يوما الى القمر لما طلع فقال يا عائشة استعيني بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق اذا وقب
 قال الترمذي بعد اخرجه حسن صحيح وهذا لا ينافي قول الجمهور لان القمر آية الاسباب ولا
 يوجد له سلطان الا في ما هو هكذا يقال في جواب من قال انه الثريا قال ابن الاعرابي في تأويل
 هذا الحديث وذلك ان اهل الرب يتخيمون وجبة القمر وقيل الغاسق الحية اذا لدغت
 وقيل الغاسق كل هاجم بضر كائنما كان من قولهم غسقت القرحة اذا جرى صديدها
 وقيل الغاسق هو السائل وقد عرفنا ان الراجح في تفسير هذه الآية هو ما قاله اهل القول
 الاول ووجه تخصيصه ان الشرفية اكثر والتحرز من الشرور فيه اصعب ومنه قولهم
 الليل اخفى للزويل وعن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال النجم هو الغاسق
 وهو الثريا اخرجه ابن جرير وابو الشيخ وغيرهما وروى من وجه آخر عنه غير مرفوع
 وقد قدمنا تأويل هذا وتأويل ما ورد ان الغاسق القمر واخرج ابو الشيخ عنه ايضا قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ارتفعت النجوم رفعت كل عاهرة عن كل بلد
 وهذا الوجه لم يكن فيه دليل على ان الغاسق هو النجم او النجوم وعن ابن عباس في الآية
 قال الليل اذا قبل (ومن شر النفاثات في العقد) النفاثات هن السواحرى واعوذ
 برب القلق من شر النفوس النفاثات والنساء النفاثات والنفس النفخ كما يفعل ذلك من
 يرقى ويسحر قيل مع ربق وقيل بدون ربق وهو دليل على بطلان قول المعتزلة في انكار
 تحقق السحر وظهور اثره والعقد جمع عقدة وذلك انهن كن ينفثن في عقد الخيوط حين
 يسحرن بها قال ابو عبيدة النفاثات هن بنات لبيد بن الاعصم اليهودى سحرن النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم قر الجمهور النفاثات جمع نفائة على المبالغة وقرئ النفاثات جمع
 نافثة والنفاثات بضم النون والنفاثات بدون الف وقال ابن عباس الساحرات وعنه
 قال هو ما خالط السحر من الرقى واخرج النسائي وابن مردويه عن ابى هريرة ان النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم قال من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سحر ومن سحر فقد اشرك ومن
 تعلق شيئا وكل اليه وعنه قال جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم يعوذنى فقال لا ارقىك
 برقية رقانى بها جبريل فقلت بلى يا نبى انت وامى قال بسم الله ارقىك والله يشفئك من كل
 داء قيل من شر النفاثات في العقد ومن شر حاسدا اذا حسد فرقى بها ثلاث مرات اخرجه
 ابن ماجه وابن سعد والحاكم وغيرهم واختلفوا في جواز النفخ في الرقى والتعاويذ
 الشرعية فجوزها الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم يدل عليه حديث عائشة قالت
 كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا مرض احدهم من اهله نفث عليه بالمعوذات

جاء على قلب ابن آدم فاذا سبها
 وغفل وسوس فاذا ذكر الله خنس
 وكذا قال مجاهد وقتادة وقال المعتمر
 ابن سليمان عن ابيه ذكركلى أن
 الشيطان أو الوسواس يثقب في
 قلب ابن آدم عند الحزن وعند
 الفرح فاذا ذكر الله خنس
 وقال العوفي عن ابن عباس في قوله
 الوسواس قال هو الشيطان يأمر
 فاذا أطيع خنس وقوله تعالى
 الذى يوسوس فى صدور الناس لى
 يحنث هذا بنى آدم كما هو الظاهر
 أو يع بنى آدم والجن فيه قولان
 ويكونون قد دخلوا فى لفظ الناس
 تغليبا قال ابن جرير وقد استعمل

الحديث وانكر جماعة التفسير والنفس في الرق واجازوا النسخ بالزبط قال عكرمة لا ينبغي للراقي ان ينفث ولا يمسح ولا يعقد قال النسفي يجوز الاستغفار بما كان من كتاب الله وكلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا بما كان بالسرانية والعبرانية والهندية فانه لا يحل اعتقاده ولا اعتماده عليه (ومن شرحه حسد) الحسد حتى زوال النعمة التي انعم الله بها على المحسود ومعنى (اذا حسد) اذا اظهر ما في نفسه من الحسد وعمل بمقتضاه وجعل الحسد على ايقاع الشر بالمحسود قال عمر بن عبد العزيز لم ارض الما شبهه بالمظالم من حسد وقد نظم الشاعر هذا المعنى فقال

قل للمحسود اذا تنفس طعنة * يا ظالم او كانه مظلوم

ذكر الله سبحانه في هذه السورة ارشاد رسوله صلى الله عليه وآله وسلم الى الاستعاذة من شر كل مخلوقاته على العموم ثم ذكر بعض الشرور وعلى الخصوص مع اندراجها تحت العموم لزيادة شره ومزيد ضرره وهو الغاسق والنفاثات والحاسد فكان هو لا مفاهم من مزيد الشر حقيقة وبافر اكل واحد منهم بالذكر وختم بالحسد ليعلم انه اشد وأشر وهو اول ذنب عضى الله به في السماء من ابليس وفي الارض من قاييل وانما عرف بعض المستعاذ منه ونكر بعضه لان كل نفائة شريرة فلذا عرفت النفاثات ونكر غاسق لان كل غاسق لا يكون فيه الشر انما يكون في بعض دون بعض وكذلك كل حاسد لا يضروا بحاسد يكون محمودا كالحسد في الخيرات ذكره النسفي في المدارك وعن ابن عباس في قوله ومن شر حاسد اذا حسد قال نفس ابن آدم وعينه

* (سورة الناس هي ست آيات) *

والخلاف في كونها مكية او مدنية كان خلافا الذي تقدم في سورة الفلق قال ابن عباس انزل بحكمة قل أعوذ برب الناس وعن ابن الزبير قال انزل بالمدينة وقد قدمنا في سورة الفلق ما ورد في سبب نزول هذه السورة وما ورد في فضلها فارجع اليه وأتى الحافظ ابن القيم في البدائع بقوافد بدعيّة كثيرة تتعلق بالمعوذتين وكتب عشرين ورقة في بيان ذلك لا يتسع هذا المقام لبسطها ان شئت فراجع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أعوذ) قرأ الجمهور بالله مرة وقرأ مجذوها ونقل حركاتها الى اللام. (رب الناس) قرأ الجمهور بترك الالة في الناس وقرأ بالالة والمعنى مالك أمرهم ومربيهم ومصلح أحوالهم وانما قال رب الناس مع انه رب جميع مخلوقاته للدلالة على شرفهم ولكون الاستعاذة وقعت من شر ما يوسوس في صدورهم وقوله (مالك الناس) عطف بيان على به لبيان ان رتبته سبحانه ليست كرتبة سائر الملائكة لما تحت أيديهم من محالهم بل بطريق الملك الكامل والسيطان القاهر وقتداجع جميع القراء في هذه السورة على اسقاط الالف من مالك بخلاف الفاتحة فاختلقوا فيها كمنضى (إله الناس) هو أيضا عطف بيان لبيان ان ربو بيته ومملكه قد انضم اليهما المعبودية المؤسسة على الألوهية

فيهم رجال من الجن فلا بدع في اطلاق الناس عليهم وقوله تعالى من الجنة والناس هل هو تفصيل لقوله الذي يوسوس في صدور الناس ثم بينهم فقال من الجنة والناس وهذا يؤول القول الثاني وقيل قوله من الجنة والناس تفسير للذي يوسوس في صدور الناس من شياطين الانس والجن كما قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا وشياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا وكما قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا المسعودي حدثنا أبو عمرو والد شقيق حدثنا عبيد بن النخاس عن أبي ذر قال

المقتضية لقدرة التامة على التصرف الكلي بالايجاد والاعدام وأيضا الرب قديكون ملكا وقد لا يكون ملكا كما يقال رب الدار ورب المتاع ومنه قوله اتخذوا أربابهم ورهبانهم أربابا من دون الله فبين انه ملك الناس ثم الملك قديكون الها وقد لا يكون فبين انه الله لان اسم الاله خاص به لا يشاركه فيه أحد وأيضا بدأسم الرب وهو اسم لمن قام بتدبيره واصلاحه من أوائل عمره الى أن صار عاقلا كاملا فحينئذ عرف بالدليل انه عبد مملوك فذكر انه ملك الناس ثم لما علم ان العبادة لازمة له واجبة عليه وانه عبد مخلوق وان خالقه اله معبودين سبحانه انه اله الناس وكررا فظ الناس في الثلاثة المواضع لان عطف البيان يحتاج الى مزية الاظهار والبيان ولأن التكرير يقتضي مزيد شرف الناس وقيل أراد بالاول الاطفال ومعنى الربوبية يدل عليه وبالثاني الشجب ولفظ الملك المنهي عن السياسة يدل عليه وبالثالث الشيوخ ولفظ الاله المنهي عن العبادة يدل عليه وبالرابع الصالحين اذ الشيطان مولع باغوائهم وبالخامس المفسدين لعطفه على المعوز منه ذكره النسفي ولا وجه لهذا التخصيص وانما هذا الكلام من لطائف البيان (من شر الوسواس) قال الفراء هو بفتح الواو بمعنى الاسم أي الوسوس وبكسرهما المصدر أي الوسوسة كالززال بمعنى الزلزلة وقيل هو بالفتح اسم لعن الوسوسة والوسوسة هي حديث النفس يقال وسوس اليه نفسه وسوسة أي حديثه حديثا وأصلها الصوت الخفي ومنه قيل لأصوات الحلي وسواس قال الزجاج الوسواس هو الشيطان أي ذي الوسواس ويقال ان الوسواس ابن ابليس وسمى بالمصدر كانه وسوسة في نفسه لانها اشغله الذي هو عاكف عليه وقد سبق تحقيق معنى الوسوسة في تفسير قوله فوسوس لهما الشيطان ومعنى (الخناس) كثير الخنس وهو التأخر يقال خنس يخنس اذا تأخر قال مجاهد اذا ذكر الله خنس وانقبض واذا لم يذكر انبسط على القلب ووصف بالخناس لانه كثير الاختفاء ومنه قوله تعالى فلا أقسم بالخنس يعني النجوم لاختفاءها بعد ظهورها كما تقدم وقيل الخناس اسم لابن ابليس كما تقدم في الوسواس وعن ابن عباس في قوله الوسواس الخناس قال مثل الشيطان كمثل ابن عرس واضع نفسه على فم القلب فيوسوس اليه فان ذكر الله خنس وان سككت عاد اليه فهو الوسواس الخناس وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فان ذكر الله خنس وان نسيه اتقم قلبه فذلك الواسواس الخناس أخرجه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وابو يعلى وابن شاهين والبيهقي في الشعب وعن ابن عباس في الآية قال الشيطان جاث على قلب ابن آدم فاذا سها وغفل وسوس واذا ذكر الله خنس وعنه قال مامن مولود يولد الا على قلبه الوسواس فاذا ذكر الله خنس واذا غفل وسوس فذلك قوله الوسواس الخناس وقد ورد في معنى هذا غيره وظاهره ان مطلق ذكر الله يطرد الشيطان وان لم يكن على طريق الاستعاذة ولذا ذكر الله سبحانه فوائده جليلة جاصلها الفوز بخيري الدنيا والاخرة (الذي يوسوس في صدور الناس) قال قتادة ان الشيطان له خرطوم كخرطوم الكلب في صدر الانسان فاذا غفل ابن آدم عن ذكر الله وسوس له واذا ذكر

أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد جلست فقال يا اباذر هل صليت قلت لا قال قم فصل قال فقامت فصليت ثم جلست فقال يا اباذر تعوذ بالله من شر شياطين الانس والجن قال فقلت يا رسول الله وللانس شياطين قال نعم قال قلت يا رسول الله الصلاة قال خير موضوع من شاء أقل ومن شاء أكثر قامت يا رسول الله فالصوم قال فرض مجزئ وعند الله من يدق يا رسول الله فالصدقة قال اضعاف مضاعفة قلت يا رسول الله فايها أفضل قال جهدي من مقل أو سري الى فقير قلت يا رسول الله أي الانبياء كان أول

العبد ربه خنس قال مقاتل ان الشيطان في صورة خنزير يجري من ابن آدم مجرى الدم في عروقه سلطه الله على ذلك ووسوسته هي الدعاء الى طاعته بكلام خفي يصل الى القلب غير من سماع صوت والجله في محل الجر على الصفة أو الرفع على تقدير مبتدا والنصب على الذم وعلى هذين الوجهين يحسن الوقف على الخناس ثم بين سبحانه الذي يوسوس بانه ضربه ان جرى وانسى فقال (من الجنة والناس) أما شيطان الجن فيوسوس في صدور الناس وأما شيطان الانس فوسوسه في صدور الناس انه يرى نفسه كالناصح المشفق فيوقع في الصدر من كلامه الذي أخرجه مخرج النصيحة ما يوقع الشيطان فيه بوسوسته كما قال سبحانه شياطين الانس والجن ويحوزان يكون متعلقا بوسوس أي بوسوس في صدورهم من جهة الجنة ومن جهة الناس ويحوزان يكون بيان للناس قال الرازي وقال قوم من الجنة والناس قسمان مندرجان تحت قوله في صدور الناس لان القدر المشترك بين الجن والانس سمي انسانا والانسان ايضا سمي انسانا فيكون لفظ الانسان واقعا على الجنس والنوع بالاستشراك والدليل على ان لفظ الانسان يندرج فيه لفظ الانس والجن ما روى انه جاء فقر من الجن فقيل لهم من أنتم قالوا ناس من الجن وأيضا قد سماهم الله تعالى رجالا في قوله وانه كان رجال من الانس يعوذون رجال من الجن وقيل يجوز ان يكون المراد أعوذ رب الناس من الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس ومن الجنة والناس كانه استعاذ به من ذلك الشيطان الواحد ثم استعاذ به من جميع الجنة والناس وقيل المراد بالناس الناسي وسقطت الياء كسقوطها في قوله يوم يدع الداع ثم بين بالجنة والناس لان كل فرد من أفراد الفريقين في الغالب مبتلى بالنسيان وأحسن من هذا ان يكون قوله والناس معطوفا على الوسواس أي من شر الوسواس ومن شر الناس كانه أمر أن يسيته من شر الجن والانس قال الحسن أما شيطان الجن فيوسوس في صدور الناس وأما شيطان الانس فيأتى علانية وقال قتادة ان من الجن شياطين وان من الانس شياطين فنعوذ بالله من شياطين الجن والانس وقيل ان ابليس يوسوس في صدور الجن كما يوسوس في صدور الانس وواجد الجنة حتى كما كان واجدا لانس انسى والقول الاول هو أرجح وهذا القول وان كان وسوسة الانس في صدور الناس لا تكون الا بالمعنى الذي قدمناه ويكون هذا البيان تذكرة الثقلين للارشاد الى ان من استعاذ بالله منهم ما ارتفعت عنه محن الدنيا والآخرة وعن ابن عباس قال قيل يا رسول الله أى الاعمال أحب الى الله تعالى قال الحال المرتحل قيل وما الحال المرتحل قال الذي يضرب من أول القرآن الى آخره كما سأل ارجل أخرجه الترمذي

* (يقول العبد الضعيف الخامل المتواري مؤلف هذا التفسير صديق

ابن حسن بن علي الحسيني القنوجي البخاري ختم الله له

بالحسنى واذا فقه حلاوة رضوانه الاسنى) *

قال آدم قلت يا رسول الله ونبياً كان قال نعم نبي مكلم قلت يا رسول الله كم المرسلون قال ثلثائة وبضعة عشر جاغفيا وقال مرة خمسة عشر قلت يا رسول الله اى ما انزل عليك اعظم قال آية الكرسي الله لا اله الا هو الحى القيوم ورواه النسائي من حديث أبي عمر الدمشقي به وقد أخرج هذا الحديث مطولا جدا أبو حاتم بن حبان في صحيحه بطريق آخر ولفظ آخر مطول جدا قاله أعلم وقال الامام احمد حدثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن ذر بن عبد الله الهمداني عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى أحدث نفسى بالشئ لأن أخر من السماء احب الى من ان اتكلم به قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله أكبر الله أكبر الحمد لله الذى رد كيده الى الوسوسة ورواه أبو داود والنسائي من حديث منصور زاد النسائي والاعمش كلاهما عن ذر به * (آخر التفسير والله المجد والمنة والمجد لله رب العالمين) *

والى هنا انتهى هذا التفسير الجامع بين الرواية والدراية الرافع من ألوية التحقيق والتفحيط أعظم رواية وكان الفراغ منه في ضحوة يوم الجمعة لعدد التاسع والعشرون من شهر ذي الحجة أحد شهر سنة تسع وثمانين بعد مائتين وألف من الهجرة النبوية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية وقدم بتمامه وانتهى بانتهائه الأسبوع والشهر والسنة اللهم كما مننت على تكامل هذا التفسير وأعتنى على تحصيله ونضت على الفراغ منه على ما أردت فامتن على بقبوله واجعله لي ذخيرة خير عندك واجزل للمثوبة بما صرفت الوقت في تحريره كما قلت في كتابك اني لا اضيع عمل عامل منكم وكما قلت في هذا الباب

كل يحيى بكسبه وكتابه * يوم القيامة آخر الأزمان

في حضرة الرحمن جل جلاله * عم الوري بالعفو والغفران

ويحيى هذا العبد وهو مقصر * بكتابه التفسير فتح بيان

ثم اللهم انفع به من أخلفه من بعدى من ولدى ومن شئت من عبادك المؤمنين ليدوم لي الانتفاع به بعد موتى فان هذا هو المقصد الجليل والمطلب الجليل من هذا الجمع والتأليف واجعله خالص الوجه الكرم وتجاوز عني اذا خطر لي من خواطر السوء ما فيه شائبة تخالف الاخلاص والتوحيد واعقر لي ما لا يطابق مرادك فاني لم أقصد في جميع الجاني فيه الا اصابة الحق وموافقة ما ترضاه فان أخطأت فانت عاقر الخطيئات ومسبل ذيل السترة على الهفوات وان أصبت فانت قابل الطاعات ومائج العطيات يا باري الباريات وقد جمعت في زمن أشد بغير الكتاب والسنة يفخرون وصنعت كما صنع نوح عليه السلام الفلك ومنه يسخرون ولله در من يقول

اذا رضيت عنى كرام عشيرتي * فلا زال غضباناً على لئامها

ثم اللهم وأجلك على ما أليتني من نعمك الوافرة من الاموال والاولاد والعلم النافع من الكتاب العزيز والسنة المطهرة لا احصى حمدك واشكر لك على ما رزقتني من خلوص النية في القول والعمل والاعتقاد لا احصى شكر لك انت كما انيت على نفسك وقد رويت في صحيح مسلم بن الحجاج بسنده المتصل الى أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له اللهم فهذا علم ينتفع به وقد علمت نيتي وعدم انتصاري في تفسير كتابك لمذهب ذاهب أو قول قائل ما عدا قولك وما صح عن رسولك صلى الله عليه وآله وسلم فانفعني به في الحياة الدنيا وفي الآخرة واجزني بما أنت له أهل يا أهل التقوى وأهل المغفرة وهذه أولادى فأجعلهم من عبادك الصالحين ومن يدعوني بعد عماي ووقفهم للعالم النافع والعمل الصالح واحفظهم من بين أيديهم ومن خلفهم بما لا تحببه ولا ترضاه واجعل لي ولهم لسان صدق في الآخرين رب أو زعني ان أشكر

نعمةك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأصلح لي
 في ذريتي اني تبت اليك واني من المسلمين وقد طعنت في العشر
 الخامس من عمري ووهن العظم مني واشتعل الرأس شيبا
 فأعذرنى فلم أكن بدعائك رب شقيا ولنختم
 الكلام بالحمد لله رب العالمين كما بدأ به
 أول مرة وصلى الله تعالى وسلم
 وبارك على خير خلقه محمد
 وآله وصحبه كره
 بعد كره
 * (تم) *

﴿يقول مصححه﴾

ولما تم بدر هذا التفسير الجليل وبرز للعيان بتيهه على عشاقه بشكله الجميل ولحظته
 عيون الادباء في جميع الآفاق والاقطار وأعمالوا فيه جيادا وفكارهم مدى الليل والنهار
 انطلق كل منهم في حلبة المدح معتددا بحاسنه معتزلا مثنيا على مؤلفه حفظه الله بحسن
 اجادته ناطقا ببعض فضائله لا فظا

* (فمنهم شيخ الادباء وتاج الاذكياء الحنفاء ونخبة الاصدقاء الشيخ أمين بن حسن
 المدني الحلواني أعانه الله تعالى بنيل الاماني قال حفظه الله مقرظا له مؤرخا عام طبعه
 الاول بالمطبعة العامة بمدينة به وبأل بلغ الله أهلها وأميرهم الاعظم ورئيسهم
 وسيدهم الاكرم جميع الآمال) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

خير الكلام كلام الرب جل وعلا وأعظم الآثار شأنه على رؤس الملا اللهم اجعل
 أفضل صلواتك وأزكى تحياتك على من أنزلت عليه كلامك المحمد وائتمته على حلي
 مفروق الوجه والجيد محمد سيد البدو والحضر وأفضل من وفي ونهبي وأمر صلى الله
 عليه وعلى من وآله مادعا داع محبت آواه (وبعد) فان علم التفسير هو في نفسه
 خطير بيد أنه العلة الاولى لجميع العلوم والسبب الاقصى في المنطوق والمفهوم جدير
 وان كان السلف بنوافيه التصور المناظر الا انه كم ترك الاول للآخر وان في الخبر
 معني ليس في العنب وبينما كان الناس يتخطون خبط عشواء ويهيمون بليل عياء في
 غبار المحاربات بين الفخر والخشري الاوقض الله لهم السرى ابن السرى ابن السرى
 ألا وهو النواب السيد محمد صديق حسن خان بهادر أمير بوفال أحسن الله له القول
 فانه وان ظهر بعد حين الا انه أتى بما لم يحودز به الاولين وهالك تفسيره المسمى (بفتح
 البيان) فانه أحسم دليل وأقطع برهان وأوضح صباح وأبلغ بيان في حل منازعات
 المتقدمين وكشف اشكال العلماء الراستخين وبيان أسرار كلام رب العالمين

ولتعلن نبأ بعد حين. وهذه التفسير ألف على وجه الغبراء فاطرح التقليد واعبر
المراء تعلم ان في طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل. وانه لا عطر بعد عروس وقد وضع
الصبح لذي عينين واذا جاء من الله بطل من معقل ولما طاعت شمس طبعه على
الوجود وأبغ منها الغصن واورق العود أنشدت مؤرخا وما دحا ولا عداثه صادما
وكابجا (شعر)

أجريت يا بوفال طرف ياني * وسأوت فيك محاسن الأوطان
بمدح مهدى الأوان من اقتنى * في سيره ماسمه العمران
نواب بوفال رعاها الله لكم * تسمويه شرفا على كيوان
صديقها حسن امام العصر من * شرفت به الآباء من عدنان
هو حيدر في فتكه بل يوسف * في حسنه في درعه القمران
يا بدر ألقى العلم بل ياشمس * يا غوثه يادمية الظمان
أسديت في بوفال ثوب عدالة * ما حاكم كسرى أنوشروان
وغرسها شجر الفهوم فأصبت * ترهوعلى بلديه الهرمان
ومختها سبيل السلام فأبعت * زهر الريح وروضه النعمان
يا حسن روض بالمعارف موزق * أروى به الوسمي غصن البنان
سل عنه دار الطبع كم أسدى بها * دررا تفوق قلائد العنقيان
سل عنه أهل الزينج كم أرداهم * بيسان وجنانه وسننان
وسل العلوم وأهلها هل عاينوا * بجرا ينظم سحجة الميزان
وانشدتهم مستفسر اهل شاهدوا * صجبا كصخ مقاصد الفرقان
لله ما أبدى منه من معجزات * رازي والافوار والتبيان
وجليت في الفرقان آيات لها * في كل فقرة آية ببحران
وألتها زهر البديع موقفا * أزرى البديع وخطبي حبان
ونسجته في الطبع احسن مطرف * يكسوا الأنام ملاحف العرفان
لما انتهى في طبعه أرخت في * فتح البيان مفصل القرآن

٩٠ ٤٨٨ ٩٤ ٢٤٠ ٣٨٢

١٢٩٤ هـ

* (وكتبه فقير به وأسير ذنبه أمين بن حسن الحلواني المدني غني عنه) *

* (وهذه قصيدة بديعة وكلمة رفيعة سمع بها طبع الاديب وخطر السيب تاج
البلغاء الكرام وامام القضاة العظام الشيخ المكرم السهاري فيض
الحسن حفظه الله عن كل ما يكره في السر والعلن عندما وقف على تأليف
هذا التفسير ووجهه حين النظر اليه نظير نسخة الاكسیر) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

ما سمعنا بمثل فتح البيان * في المباني ولا ولا في المعاني

قوله في المباني أي الالفاظ اه منه

قوله من البكر أرى التناسير البكر
اه منه

فعائنه عين عذب فرات * ومبانيه جنة من جنان
لا ولا ثم لا ولا مثل شيء * منه شيء من البكر المتان
من رأى مثله رآه وأتى * مثله عز مثله في زمان
انظرن فيه فانظرن فيه تنظر * فيه ما ليس في الحسان السمان
يالها من جميله ذات حسن * تمناه فاعانت غوان *
اتحب الحسان حباً شديداً * بعد حوايك من حب مدان
كل ما فيه نضرة وسرور * للذي بات عنده في مكان
حسبه انه على كل حال * كاشف عن لطائف القرآن
ان وضعناه فوق سبع شداد * جازا حل فيه سبع المثاني
امره بين غنى عن المد * ح وقد جل مدحه عن بيان
يكشف المعضلات سهلاً يسيراً * فكان حله اذوات البنان
مرتع موق ومرتعي مريع * ثمانه كل صيب هتان
منهل حوله القلوب الصوادي * منظر دونه العيون الرواني
انه فانظره سروراً * لذة للعيون والاذان
بيت حسن من المعاني منيف * كل به كربه وكل عوان
لم ازره وكيف زورة بيت * فيه شيء يقول لي لن تراني
لن ترى فيه من فتور ونقص * ولن أسس البنا خير بان
كيف يلقي له نظير ولما * يلف فيما مضى لبانية ثان
بيته المجد وهو قصر مشيد * ذو سم وراسخ البنيان
خير قوم بنوا بيوت المعالي * ثم هم عامروا بلاد الاماني
هاشمي له مكارم قوم * لم يكن مثلهم بعيد ودان
بلغوا المجد والعلى بنفوس * ماجسات وأوجه غزان
آل زهراء ثم آل علي * أكرم الناس أشجع الشجعان
ذال نخر ودونه كل نخر * ناله من علا من القتيان
يخلق الامر في فؤاد رحيب * ثم يمضي فيه كسيف يمان
وجنى المجد بعد نضج وينع * غير جان وباله من جان *
لذة في نواظر الناس طراً * رجة في ضمائر الاقربان
في حسود وهم على ما أصابوا * في صغار وذلة وهوان
لا يبالى بشا مخات رواص * من علوه على كل شان
ثم لله دره من كريم * سل من حرة حصان رزان
فيه عز كأنه ذل عز * لخشوع ورجة وحنان
ذو خضوع كأنه ذو صغار * ذو وقار كأنه ذو توان
كيف لا وهو حق عرق كريم * عنده الفقر والغنى سيمان

قوله موق أي مجيب اه منه
قوله الرواني من رنى اليه اذا نظر
اه منه

قوله لم ازره قد زاره بعد نظم هذه
الكلمة فوجدته فوق ما ظنه اه منه
قوله يلقي أي يوجد اه منه

قوله يخلق الامر أي يقدره اه منه
قوله غير جان من الجناية وقوله من
جان من جنى التمر اه منه

قوله سل أي ولد اه منه

قوله وان بعيد أى وان كان اه منه

لم تغيره نعمة و ثراء * اسواء لديه باق وفان
في اسمه مبدآن صدق وحسن * وكلا المبدآن للتخير بان
يعرف المرء حيث كان ولا يغضب عنه وان بعيد المكان
عارف بالعلو مكن أمين * مستعان وحجب من مستعان
فاضل كل فضل فضل ربى * لا يدانسه رب فضل مدان
كل فضل له وما كان فضل * لم يكن فيه شهرة ويدان
كاتب ذويد وأبدى داه * بكوادين أرسلاني رهان
بارك الله فيه ماهيت الريش * صباح الندى على الاغصان
صانه الله من شرور الدواهي * ومضى في كلاءة واماني
زادعاه له بنجى * ولان ما كان من بسم الجنان

* (ومنهم الشيخ العلامة والمفسر المحدث الفهامة ذو النضل السامى
الشيخ على بن عبد الله الشامى الكافى خصه الله تعالى بمراجعة) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

سبحان الفاتح المانع اللهم انى أسالك التوفيق لما تحب وترضى وأستمنحك حامدا لك
باسمائك وعلى جلائل آلائك ودقائق نعمائك الباهرة الغراء حمدا تخطط به بحار
الانفاس ينفعه من نفعاته وتتفجر أنوار الاسرار يلجمه من لمحاته وتتدفق مناهل
الافكار برشحاته من رشحاته وأصلى وأسلم على سيدنا محمد العظيم الشأن المؤيد بالآيات
البيّنات والمعجزات الباهرات الذى يحى ظلم الشرك والطغيان وسل سيف عزمه
فاستنار منار الاسلام والايان واقام دلائل التوحيد بالسيف والبرهان وعلى اهل
بيته خزنة اسراره وعلى آله واصحابه وانصاره الذين كشفوا عن مخدرات مكنونات
الكتاب النقب وحاضوا عبايه واستخرجوا درر فرائده وجواهر قلائده وفتحوا
لطاييه الباب (وبعد) فلا يخفى ان العلوم وان عظمت اخطارها وتباينت اقدارها فعلم
التفسير هو الجدير بان يشمر له ساق الجسد والعناية ويعتنى في تحصيله باقتان الرواية
والدراية وقد بذل الأئمة والسلف الصالح من الصحابة ومن بعدهم من الخلف الفالح
همهم العلية وافكارهم الوقادة المرضية في استخراج دقائقه وبث كنوز حقائقه
مستضيئين من أنوار مشكاة النبوة الزاهرة فضاءت واشرفت على صفحات قلوبهم
أسرار أنواره الباهرة فهم أول من صلى وجلى في ذلك الميدان فجزاهم الله أحسن الجزاء
وعمل جزاء الاحسان الا الاحسان ثم ليعلم ان من أجل ما طالع الحقيرون من التفاسير
العظيمة الحسان وأفضل وأحسن ما ألف في هذا الشأن ما جمعه المولى الهمام جامع
فضائل الانام السيد العلامة الامام الحافظ السند ذو الجاه المعتمد الاواب (محمد صديق
حسن خان صاحب بهادر النواب) فرأيت مؤلفا حاويا للباب مشتملا على غرر درارى
العباب تهرج الزالة معانى ألفاظه عقول أولى الالباب مع احكام قواعد وايجاز بيان
وتقييد أو ابد وتنقيح لطائف شوارد وغرات أسرار لم تنسق قبل ذلك في تفسير ولا كتاب

جامعاً مانعاً مظهر للأنوار الساطعة التي لا يحويها خطاب كيف لا وجامعه مر تفع لبان الفضائل والعلوم ومر صرح جواهر المنطوق والمفهوم درى بقنون أنواع الدراية أمام متقن لمسارك الرواية لازال محروسا بعين العناية ولقد اتفق به الحقير لمارحل الى بيت الله سنة خمس وعشرين ومائتين وألف فلما وقع نظر الحقير عليه رأيت آية من آيات الله وأيقنت انه بجوامع الفضل والنضال أولى وأحرى فاجريت سوابق فكري اليه فانقلب آصف فهمي قائلاً لا يهاوان وجد ناد لجرا لازال محفوظاً وبعين الله تعالى ملحوظاً جامع الفنون العلوم موضحاً يدعي بيانه ما ارتبك (١) على القوم أمين اللهم أمين وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الذي انزل عليه الكتاب والشفيع يوم المآب كتب ذلك بخبلا الحقير على بن عبد الله الشامي الكاظمي تاب الله عليه ورحم والديه والمسلمين أمين

(ومنهم الشيخ المحترم النبيه والعلامة المفسر الفقيه يحيى ابن محمد الملقب بمجديدة عظمه الله تعالى)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد الأمين وعلى آله وصحبه أجمعين (وبعد) فان من نعم الله على عبده الحقير الفقير خليتي الكسل والتقصير ان أوقفه الله على هذا التفسير الخطير الذي لاحد لقضائه ولا تقدير تأليف الملك الهمام والعلامة الامام الذي فاق اهل زمانه ولم يفقه من تقدمه من العلماء الاعلام (أبي الطيب السيد محمد صديق حسن خان نواب والajah) وقد سرحت النظر في ربعة الاقول فرأيت الغاية في فنه وجنسه محكم الوضع والترتيب في بنائه وأأسسه حاوياً جميع مباحث العلوم سبيل التناول لارباب العقول والفهوم سلك فيه مسلكاً باهراً عجيباً وطريقاً واضحاً قريباً اتضح فيه للناس المراد بأول وهله ولا يحتاج لكثير أمل له بخلاف غيره من التفسير المقدمة فان غالب مباحث أكثرها يصعب فهمها على هذه الافهمة ولعمري لقد أوضح بحسن تقريره اسرار الكتاب العزيز ونظم في سلك تحرير جواهر الابرين وكشف عن عجائبه واسراره وانفرد من ذلك عالم بمحوه شئ من كتب التفسير وأسفاره مخفى الله مؤلفه خير الجزاء وبوأه بجميل صنعته دار الكرامة والرضا وأدام النفع به للمسلمين الى يوم الفصل والقضاء آمين

(وقال الهمام الاكمل والعلامة الافضل الشيخ محمد عبد المجيد خان مهتم مطابع الرياسة العلمية به وبالحمية حفظه رب البرية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم والصلاة والسلام على رسوله محمد الذي هدى الناس كافة الى خير الهدى وعن الضلالة ذبهم وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بالا حسان وأحبههم (وبعد) فيقول الرابعي عفوره الرحمن (محمد عبد المجيد خان) خصه الله تعالى بالغفران وعفا عنه ما جناه

(١) ارتبك اختلط عليه أمره اه قاموس

باللسان والحنان والاركان مهتم مطابع الرياسة العلمية (بهوبال) المحمية والعامل على
تلك الصنعة البهية ان هذا التفسير المبارك الميجون والزبور الكريم المصون عن ريب
المنون قد ألفه مؤلفه السيد العلامة وحرره جامعه الشريف الفهامة بحسب
استبداد جماعة من أهل العلم بالقرآن فنجبتهم الطيب الماسر الحاجي فوري الحكيم
(محمد احسن) أنعم الله عليه واليه أحسن في عمالة أشهر ونظر عليه النظر الثاني في
أربعة أشهر فكان مدة تأليفه الكامل عام واحد ثم بيضه خضبة البررة وزبدة الخيرة
السيد (ذوالفقار أحمد) البهوبالي رفاه الله الى مدارج المعالي في سنتين ثم صدر الامر
المطابع بطبعه في تاج المطابع ورأس المصانع فكتبه الحافظ لكتاب الله المجيد والتألي له
بالحن السديد (علي حسين) المكنوى صانه الله عما شانه فطبع كما تراه مطبوعا لاهل
العمل والعلم وعاد أحسن المصاحف موضوعا لادى أصحاب الفضل والحلم وكان ذلك في
مدة أربعة أعوام وصحح حروفه وأصلح فروقه الشيخ الصالح العالم النبيه واللوحى
الامهى الفقيه (محمد عبد الصمد) ابن الفاضل الارب الكمال الاديب اللوى (عبد الرب)
الفشاورى أحسن الله اليهما وأنعم عليهما (فلما) تم طبعه ونفذ وضعه حسب
المصروف عليه من المعلوم الذى بذله المؤلف حفظه الحى القيوم على تصحيحه وكتابته
وأجرة الامامين على طبعه وغير ذلك مما لا بد منه فى طبع الكتب وإشاعتها وزبر الصحف
المطولة واذا عتتها فكان جلة النفقة فى ذلك زهاء خمس عشرة ألف ربية وقد طار خبره
قبل تمامه وتزوج مسك ختامه الى البلدان واستطلبه كل من سمع به أو نظره من
الاعيان من أهل صنعاء وأبى عريش وزيدويت الفقيه وبلاد الخجاز ومصر والشام
والقدس وبلغار ومن حبل بها من بقية علماء الديار وكرام الامصار واستحسنوه
استحسانا بالغيا ورجحوه على جميع دفاتر التفاسير المتقدمة والمتأخرة وقالوا من ظفريه
وفهمه فقد صار فى العلماء نابغا وهو حرى بذلك فانه لم يؤلف مثله فى هذه المسالك والمدارك
وقد أوم عليه حضرة النواب الرفيع الخطاب وليمة حسنة وأطعم كل من له البام بعلم
الكتاب والسنة وأضافهم ضيافة مستحسنة وخلع على أهل المطابع والمصححين
باحسن خلac تنبغى للمحسنين كما صنع الحافظ ابن حجر العسقلانى رحمه الله وليمة عند
ختم فتح البارى شرح صحيح البخارى ثم جادت الرئيسة المكرمة وسليكة هذه الديار
المعظمة تاج العروس وبهجة النفوس من بياهى بها الدهر ويفتخر بها الفخر عادلة
الزمان ومكرمة الانام ونسخة الامان وحسنة الايام ونسخة رؤساء الديار الهندية
وحامية حى الشريعة الحققة الصادقة السنية حضرت تاز نواب شاهجهان بيگم) والمة
الملكية البوقالية رفع الله قدرها وأفل أمرها وأنجح مرامها وأسعف نظامها
وبارك لها وعلما ووفيا وخضع لجنابها رقاب من فى نواحيها وواحيها ببذل نسخ
كثيرة من هذا الكتاب الكريم والتفسير الشريف العظيم على أهل الفضائل والعلوم
السالكين بالهند والخجاز وحديدة والحرمين الشريفين ومصر والقدس والروم اشاعة
لاحكام رب العالمين واذا علة مقاصد هذا الرقيم الكريم وتبليغ الدين القيم القويم

وهداية لهم الى الصراط المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين عَمَّ اللَّهُ تَعَالَى نفعه لعبادة المزمعين وزمرة المتبعين لسنة سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه أجمعين أبصعين أكتعين وقد أُرِخَ تَأْلِيفُ هَذَا الْكِتَابِ وَطَبَعَهُ جَعَاةٌ مِنْ أَهْلِ الدِّينِ بِمَائِرُشِيْقَةِ وَجَلَّ ثَنُهُ يَتَضَعُ مِنْهَا زِمَانُ الطَّبْعِ وَالتَّأْلِيفِ مِنْ غَيْرِ مَشَقَّةٍ لِذَلِكَ وَكَافَتْ كَافِيَةً وَهِيَ هَذِهِ (١)

• (تَارِيخُ التَّأْلِيفِ لِلْسَيِّدِ الْعَالِمِ الْحَنَفِيِّ أَبِي الْحَامِدِ مُحَمَّدِ يُوسُفَ

عَلَى الْمَوْلَوِيِّ الْكُوْبَامَوِيِّ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا

وَالْآخِرَةِ وَجَاهُ بِهِمُ الْآخِرَةُ الْفَاخِرَةُ) •

اسوة الاعلام صدوق الحسن • فسر الذكري تفسير فريد

التمت القلب عن تاريخه • قال ابنناح لقرآن المجيد

سنة ١٢٨٩ هجرى

(تَارِيخُ التَّأْلِيفِ لِلْسَيِّدِ الرَّاحِمِ الْقَوِيِّ الْحَافِظِ الْكَاتِبِ اللَّهِ الْعَلِيِّ

الْشَيْخِ الدَّامِخِ عَلَى حَسَنِ الْأَسْكَنْوِيِّ كَاتِبِ هَذَا التَّفْسِيرِ

سَلَّمَ اللَّهُ رَوْعَاتِهِ وَأَوْصَلَهُ إِلَى مَا يَتِمُّهُ) •

• (وَأَنَّهُ لَهْدَى وَبَشَرَى لِلْمُتَّقِينَ) •

سنة ١٢٨٩ هجرى

وله ام الطبع الاول في بيروت

قدوة الامم بيان تاج الاذكار • ناسر الامم بالفسر السيد

شمس الاوصاف ذوالنيل الجلى • منبع الخيرات بانج - دالمزيد

حذرة الذواب صدوق الحسن • ألف اشقه - مير بالارز الجدي

قال تمام التليع قبي ما - ما • انه تفسير فرقان شبيه - د

سنة ١٢٩٥ هجرى

(١) بهامش الاصل المطبوع مانحه
وقد شارك مد ظله في تصحيح هذا التفسير
المبارك وتحرير صوابه من خطئه
ولم يال جهدا في ذلك بل تفر من
أول الكتاب الى آخره نظرا لتقان
وايقان وبالله التوفيق وهو المستعان
هـ

4832

* (يقول حبيب الاعتاب الحسينية الفقير الى الله تعالى محمد الحسيني خادم
تصحیح العلوم بدار الطباعة الكبرى الميرية بيولا ق مصر المعزيتة) *

أما بعد حمد الله والصلاة والسلام على رسول الله وآله وصحبه ومن والاه فقد تم طبع
هذا التفسير الجليل رائق المنهل والعذب السلسيل الروض الانف الذي يقتطف
رائده من شهي غمار المعاني القرآنية كل دانية جنية والكنز الحصين الذي يظفر
داخله بكل غنية يقيمة عالية المقدار غالية الاسعار فريدة بهية جلالنا من عرائس الآي
القرآنية كل خود غيداء بضعة خفوة وضيه بهم بها عذرى البلغاء وتعنول هيتها
وجوه الفحاء فله تفسير صيت حسنه بعيد المدى في نسبي عباراته لسالكى دقاز
البيان آيات بينات وهدى هين المسار بين المنار كيف لا وناظم عقده وناثر آراهيره
وورده الصنع الماهر والطبن الخبير الباهر أنجب من أجرى جوادا في ميدان بيان
وأرعى من فوق سهم ما فأصاب فؤاد الغرض وبرز على كل انسان العالم التحرير والبطل
الشهير سيد الفضلاء وعربي الجهادة النجباء الملك العدل مالك زمام رعيته بسائخ
الفضل الذى أنام رعيته في ظل الامان حضرة * (نواب والاجاه أمير الملك بهادر السيد
محمد صديق حسن خان) * على نفقة بدرهالة الاقاليم الهندية وشمس أفق الدائرة
الهبوبالية مشيدة مملكتها على أسامها المكين وقائدة رعيته بزمام عدلها المتين
السيدة الرئيسة الفاضلة الرامية بسهام حزمها الناضلة حضرة (نواب شاهجهان بيگم)
أدام الله دولتها بقاء حضرة عماد ركنها الشديد وطود عذرها الشاوخ الوطيد الشهم
الامام والملك الجليل الهمام حضرة مولانا المسمى سابقا المشار اليه المعول في حل
المشكلات وفن العضلات عليه أدام الله طلعتة وأزهري رياض القبول نضرتة في
ظل الحضرة الخديوية التوفيقية التي جعلها الله درجة لعباده وأمناعا وغيثا مربعا
مخصبا لجميع أرضه وبلاده حتى رفلوا في حال الثروة والابتهاج وزال عن أعواد
معائشهم الأود والاعوجاج لازالت ألوية الثناء الجليل على هامتها خافقة وألسنة
العباد بشكر عيم فضائلها وجميل مساعيها ناطقة ونسأل الله تعالى أن يديم لنا حضرات
الانجال الكرام ويجعلهم غرة في جبين الليالي والايام وكان هذا الطبع الجليل والبشك
الحسن البديع الجليل بالمطبعة العامرة بيولا ق مصر القاهرة ملحوظا بنظر حضرة
ناظرها العظيم الشأن رفيع المكانة والمكان الذى بشهرته عن اطراء المادح يستغنى

مدستحيرة الساجي وقرح خرقه كبره لست سيلم ليمر انتم انتم

تب رقع عتد بحسن سيرة يتي خيرة محفلة

حتى في قواخ شيريه المورسة ٢٠٠٠

من تمام تحفة الواسع لطفه لقصم خيرة

عنى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم

علاء ميرتاد وفتح

مسرحته

سنة

